

الجزء الثالث من حاشية العالم العلامة الحبر البصر القهامة امام  
الفضلاء الفخام وشيخ مشايخ الاسلام مظهر الفيض  
القدوسي الاستاذ السيد مصطفى العروسي المسماة  
بنتائج الافكار القدسية في بيان معاني شرح  
الرسالة القشيرية لشيخ الاسلام  
زكريا الانصاري تقى الله  
بها كما تنفع بأصلها  
آمين







(فهرسة الجزء الثالث من نتائج الافكار القدسية في بيان معاني شرح الرسالة القشيرية)

صفحة	
٢	باب الجوع وترك الشهوة
٩	باب الخشوع والتواضع
٢٠	باب مخالفة النفس
٣١	باب الحسد
٣٦	باب الغيبة
٣٩	باب القناعة
٤٦	باب التوكل
٦٣	باب الشكر
٧٣	باب اليقين
٨٣	باب الضمير
٩٢	باب المراقبة
٩٨	باب الرضا
١٠٧	باب العبودية
١١٥	باب الارادة
١٢٣	باب الاستقامة
١٣١	باب الاخلاص
١٣٧	باب الصدق
١٤٤	باب الحياء
١٥٠	باب الحرية
١٥٤	باب الذكر
١٦٧	باب الفتوة
١٧٤	باب القراسة
١٨٥	باب الخلق
١٩٥	باب الجود والسكينة
٢٠٢	باب الغيرة
٢٠٨	باب الولاية
٢١٨	باب الدعاء
٢٢٩	باب الفقر

٢٠٨٣

بسم الله الرحمن الرحيم

• (باب الجوع وترك الشهوة) •

اعلم أن الجوع مندوب إليه بآيات القرآن الشريفة وأخباره صلى الله عليه وسلم  
الصريحة وبإفهامه بموافقة القرينة وحقيقته حبس النفس عن داء الامتلاء والبطنة  
وذلك من منازل العوام في ابتداء سيرهم لحاجتهم إلى النشاط في الإرادة ورقة القلب  
بترك العادة ليصلوا بذلك إلى السيف وزيادة أما الجوع عند الخواص فهو ترقق وبقاء  
للأحاسيس ووقوف مع البشرية وكل ذلك نقص عندهم فهم رضى الله تعالى عنهم غذاء  
نفسهم بالذكر وراحة أرواحهم بالقصص فهم دائماً على موائد المعارف وشراب طوارق  
اللطائف رضى الله عنهم ورضوانه فأنهم والله درازي حيث قال من استفتح باب  
المعاش بغير مفاتيح الأقدار وكل إلى المخلوقين قد بره فأنه من لطف الحكمة (قوله  
وتنبؤكم بشئ) أي لاظهار الشرف عند الخلق فيتميز المفضل من الحق وعبارة أبي  
السعود وتنبؤكم لتنبؤكم إصابة من يختبر أحوالكم أتصبرون على البلاء وتستسلمون  
للقضاء بشئ من الخوف والجوع أي بقليل من ذلك فأنه ما وقاهم منه أكثر بالنسبة إلى  
ما أصابهم بألف مرة وكذا ما يصيب به معانديهم وأخبارهم بذلك قبل الوقوع  
ليوطنوا أنفسهم عليه ويرزقوا بيقينهم عندهم شاهدتهم له حسناً أخبر به وليعلموا أنه يسير  
له عاقبة حميدة (قوله فنبشروهم فيها يجميل الثواب على الصبر الخ) أي فدل ذلك على أن  
الجوع مطلوب كما اشار له الشارح واعلم أن الصبر على ثلاثة مقامات بعضها فوق بعض  
تحمل مشقة وتجترع غصة في الثبات على ما يجري به القضاء وهو صبر الله وذلك من أخلاق

• (باب الجوع وترك الشهوة) •

قال الله تعالى وتنبؤكم بشئ  
من الخوف والجوع ثم قال في  
آخر الآية وبشر الصابرين  
فنبشروهم فيها (يجميل الثواب  
على الصبر على مقاساة الجوع

العوام وحبس النفس على شهوة تصاريف الحق وهو يسهل طرق التحمل وهو من اخلاق المريدين ويقال له صبر بالله وحبس النفس على شهوة الملبى في البلاء والمعذب في العذاب وهو يقيد التلذذ بالبلى ويقال له الصبر على الله وهو من اخلاق العارفين ولذا قال فاعلمهم شعرا

ألف الفاضل حتى تطاول مكنته • فلوزال عن جسمي بكته الجوارح

(قوله ويؤثرون على انفسهم الخ) اي يقدمون غيرهم على انفسهم بما يحتاجون اليه (قوله وفي ذلك) اي في هذا الاينار المذكور من اخلاقهم مدح أي ثناء عليهم بالجوع وترك الشهوة وهو يقتضي طلبها مضنا (قوله وقد طلبا صبريما في الصوم) أي الحكمة قمع النفس ورياضتها لتطهر من رجس حظوظها وما ألوفاتها ثم اذا علمت ذلك تعلم قبح ما ظهر في هذا الوقت من تبديل هذه الحكمة بسبي البدعة المذمومة التي هي تكثير المأكولات والمشروبات لغرض المباهاة والعجب والتعجب بالدنيا حتى صار الانسان لا يدعوا الامثلة أو أعلى منه ليفتخر عليه بما أعده من ذلك التوسع فلا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم (قوله وروى الترمذي خبر الخ) أي فقد جمع صلى الله عليه وسلم في هذا الخبر طب الاجسام وطب الارواح كيف وهو عليه الصلاة والسلام طب القلوب والعقول عليه في هول الخطوب ما تقدم منها بتقدير العزيز في الدنيا وما تأخر بحكمة الحكيم في الاخرى فالله تعالى يرزقنا شرف متابعته ولا يجر منا فضل شفاعته انه جواد كريم رؤوف رحيم (قوله حسب ابن آدم) أي كانيه وقوله فان كان لا محالة أي لا غنى له عن الاكل فيكفيه ثلث اطعامه وثلث لشربه وثلث لنفسه بفتح الفاء لا غير (قوله ومن ثم) اي عمادت عليه الآيات والاخبار كان التقلل في الدنيا مدحا أي مثنى على فاعله موعودا عليه بالاجر (قوله ولذلك) أي ليكون التقلل مدحا زهدا لله نبيه في الدنيا أي دله عليه وهداه اليه حين عرضت عليه الخ (قوله ان جعت تضرعت) أي دعوتك مبتهلا وان شبعته شكرت أي بصرف ما أنعمت به علي من القوى في طاعتك لأنال ما وعدت به الشاكرين من عبادك (قوله وفوائد ذلك) أي التقلل المذكور كثيرة (قوله وأقلها زوال المشغلات الخ) أي التي تنشأ غالبا عن التوسع في الدنيا (قوله ليعلم صبرهم) أي ليظهر علمه للملائكة والافهوتعالى العالم بالعلم المطلق (قوله وقد قال تعالى الم أحسب الناس الخ) اعلم أن الحسبان ونظائره لا يتعلق بمعاني المفردات بل بضمامين الجمل المفيدة لنسبوت شيء لشيء أو انتفائه عن شيء بحيث يحصل منها منعولاه اما بالقول كما في عامة المواقع وما ينوع تصرف فيها كما في الجمل المصدرة بأن والواقعة صالحة للموصول الاسمي أو الحرفي فان كلامنا صالحا لأن يسببك منها منعولاه لان قوله تعالى أن يتركوا أن يقولوا آمنا وهم لا يفتنون في قوة أن يقال أحسبوا انفسهم متروكين بلا قسنة بمجرد أن يقولوا آمنا أو أن يقال أحسبوا تركهم غير مفتونين بقولهم آمنا

وقال تعالى ويؤثرون على انفسهم ولو كان بهم خصاصة أي حاجة الى ما يؤثرون به وفي ذلك مدح على الجوع وترك الشهوة فهما مطلوبان وقد طلبا صبريما في الصوم وروى الترمذي خبر ماملا ابن آدم وعاء شرا من بطنه حسب ابن آدم اكالات أي لقحات يقمن صلبه فان كان لا محالة فثلث اطعامه وثلث لشربه وثلث لنفسه ومن ثم كان التقلل من الدنيا مدحا ولذلك زهدا لله نبيه في الدنيا لما عرضت عليه جبال جهنم تسير معه ذهباً وفضة حيث شاء فقال يارب أجوع يوما وأشبع يوما ان جعت تضرعت وان شبعته شكرت وفوائد ذلك كثيرة وأقلها زوال المشغلات والغفلة عن الطاعات والتلذذ بالمناجاة وسائر العبادات اخذا من الأدلة وقد تضمنت الآية الاولى ان الله يتلى عباده بالجوع ليعلم صبرهم وقيامهم بحقه حال الشدة والرخاء وقد قال تعالى الم أحسب الناس أن يتركوا الايتين

(أخبرنا علي بن أحمد الأهوازي قال أخبرنا أحمد بن عبيد الله قال حدثنا أبو الوليد الطيالسي قال حدثنا أبو هاشم صاحب الزعفراني قال حدثنا محمد بن عبد الله عن أنس بن مالك) رضي الله عنه (أنه حدثه قال جاءت فاطمة رضي الله عنها بكسرة خبز رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما هذه الكسرة يا فاطمة قالت قرص خبزته ولم تطب نفسي حتى أتيتك بهذه الكسرة فقال لها) أمانه أول طعام دخل فمك منذ ثلاثة أيام وفي بعض الروايات جاءت فاطمة رضي الله عنها بقرص شير) فيه دلالة على طلب الجوع وليس المراد منه تعذيب النفس به بل تعويدها الكف عن الشهوات وخفة الجوارح للطاعات ولهذا كان (الجوع من صفات القوم) أي الصوفية (وهو أحد أركان المجاهدة) في الطاعة (فإن أرباب السلوك تدرجوا إلى اعتياد الجوع والامتناع عن الأكل) الزائد على ما تقوم به البنية (ووجدوا ينابيع الحكمة) الحاصلة بالطاعة (في الجوع وكثرت الحكايات عنهم في ذلك

حاصلا متحققا والمعنى على أنكار الحسبان المذكور واستبعاده وتحقيق أنه تعالى يمتحنهم بمشاق التكليف كالمجاهدة والجهاد ورفض ما تشبهه النفس ووظائف الطاعات وقنوت المصائب في الانفس والاموال لتمييز الخالص من المضاف والراسخ في الدين من المتزلزل فيه ويجازيهم بحسب مراتب أعمالهم فإن مجرد الإيمان وإن كان عن خلوص لا يقتضي غير الخلاص من النار خلودا روي أنها نزلت في ناس من الصحابة رضوان الله عليهم أجمعين جزعوا من أذية المشركين وقيل في عمار قد عذب في الله وقيل في مهجع مولى عمر بن الخطاب رضي الله عنه رماه عمار بن الحضرمي بسهم يوم بدر فقتله فجزع عليه أبوه وامرأته وهو أول من استشهد يومئذ من المسلمين فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم سيد الشهداء مهجع وهو أول من يدعى إلى باب الجنة من هذه الأمة وقوله تعالى وأقد قتنا الذين من قبلهم متصل بقوله أحسب أو بقوله لا يفتنون والمعنى أن ذلك سنة قديمة مبنية على الحكم البالغة جارية فيما بين الأمم كما فلا ينبغي أن يتوقع خلافها (قوله فقال لها أمانه أول طعام الخ) تدبر ما تضمنه هذا الخبر من حال تقلال السيد الكامل وما تحمله لنيل زيادة النضال مع ما مضى الله تعالى من الكمالات ومعالي المقامات بل هو السرفى كمال الإنسان والواسطة العظمى في سابق علم الرحيم الرحمن وتفكر في شفقة الولد على الوالد وبذل المقل الواحد لتحقيق ما أنت عليه من القسوة وغاية التقصير وذلك منك على خطر خطير فمضى أن تتأثر نفسك الخبيثة وتزجر عن عاداتها الخبيثة فتأسي بسيد الكائنات لتندرج مع كمال أهل السعادات رضي الله عنهم وأرضاهم عنا (قوله وليس المراد منه تعذيب النفس به الخ) احترز بذلك عن قيام الإنسان على نفسه بغير شاهد العلم بأن مخالفتها بغير المشروع مما يوجب تعذيبها أما سبب استمساكها بالعلم فتدرب اليه مرغ فيه من باب فاعله (قوله ولهذا) أي لما علم من طلب الجوع والتقال وأنه خلق محمدى وطريق إحدى كان الجوع من صفات القوم ونعوتهم التي لا يتفكرون عنها (قوله وهو أحد أركان المجاهدة) أي فهي لا تحقق إلا بواسطة حيث هو السبب الأعظم في النشاط للعبادة وتنوير القلوب وإفادته على الأسرار واشراق الورع على مرآة القلوب ولهذا زاد القوم فيه حتى اقتصر وأعلى ما تقوم به البنية من الغدا مطلب للخيرات والجد في الارادات (قوله تدرجوا الخ) أشار به إلى أنه ينبغي القيام على النفس تدريجا لا تملأ أذهي بطبعها حرون روعة والله أعلم (قوله ووجدوا ينابيع الحكمة في الجوع) أي لما خلقوا بالجوع المشروع أشرق لهم أنوار القلوب وانصقلت مرآة بصائرهم ونبع وتبخر من أعينهم ينابيع الحكمة التي هي عمدة العبادة والرياضة فأخرجها من مكان الصدود ترجان الاشواق فآثر العمل بها رجال لا تلهمهم بحجارة ولا يسع عن ذكر الله فكانوا ممن يرزقهم أهل الأرض ويباهي بهم أهل السماء فهم القوم لا يشقى جليسهم ولا يمل حديثهم رضي الله



سمعت محمد بن أحمد بن محمد الصوفي يقول سمعت عبد الله بن علي التميمي يقول سمعت ابن سالم يقول أدب الجوع أن لا ينقص العبد (من عادته) وفي نسخة عادتك (الأمثل أذن السمور) كان بعضهم يزن قوته بقطعة خشب خضراء كل ليلة وهي تنقص كل يوم نقصا يسيرا فتفقد به ولا يؤثر فيه أثر أضره فإذا وصل إلى حد اعتاده واستقر عليه (وقيل كان سهل بن عبد الله لا يأكل الطعام إلا في كل خمسة عشر يوما) تقلد لا لا كل (فإذا دخل شهر رمضان كان لا يأكل) طعاما (حتى يرى الهلال) ليلة شوال (وكان يضر كل ليلة على الماء القراح) أي الخالص الذي لا يشوبه شيء طلبا للخفة في الطاعة وتحفز من كراهة الوصال (وقال يحيى بن معاذ لو أن الجوع يباع في السوق) مثلا (لما كان ينبغي إطلاع الآخرة) إذا دخلوا السوق أن يشتروا غيره (لما يترتب

عليه من الحكم التي منها الاستغناء عن كثير من المزاحمة في الأسواق والمعاداة من زاحمه فيها والقتنع بما قسم الله به والسلامة في البدن فإن غالب الأمراض انما تكون من كثرة الأكل والتمتع بالذائد) أخبرنا محمد بن عبد الله بن عبيد الله قال حدثنا علي بن الحسين الأترجاني قال حدثنا أبو محمد عبد الله ابن أحمد الاصطخري بحكمة حرسها الله تعالى قال قال سهل بن عبد الله لما خلق الله تعالى الدنيا جعل في الشبع المعصية والجهل وجعل في الجوع العلم والحكمة) لأن العبد إذا شبع تحركت شهواته وإذا جاع ذل وفقرت همته عن كثير من الأمور الدنيويات ورتق غ القلب للاجتهاد في الطاعات ونال العلم والحكمة بفضل خالق الأرض والسموات (وقال يحيى ابن معاذ الجوع للمريد في رياضة) أي تقوية على رياضة أنفسهم (وللتائبين تجسرية) بتعود

عنهم ورضوا عنه ورضى عنا ببركات انفسهم (قوله أدب الجوع الخ) المراد منه ان الرياضة لا تطلب الا على وجه التدرج لتشوق الشارع صلى الله عليه وسلم لحفظ المعصية ونحو الملل والسآمة لو ارتاضها دفعة واحدة (قوله فإذا وصل إلى حد الخ) أي فعل العبد أن يكثر ذلك حتى يصل إلى حد تقوم به البنية فيستقر عليه لصبر ورته عادة له حينئذ ولا يضره الدوام عليه (قوله وقيل كان سهل الخ) فيه تنبيه على كماله بفنائنه عن كامل حظوظ نفسه رضى الله تعالى عنه (قوله وتحفز من كراهة الوصال) أقول المنصوص في كتب الفروع حرمة الوصال لا كراهته إذا الوصال من خصوصيات النبي صلى الله عليه وسلم نعم ان حمل كلامه على كراهة التحريم كان له وجه (قوله لما كان ينبغي الخ) أي وذلك لانه السبب في سلوك سبيل الحق وترك معاداة الخلق (قوله والمعاداة من زاحمه فيها) أي وسوق الجوع قليل الزحمة لكساد بضاعته بسبب قلة الراغب فيه (قوله لما خلق الله تعالى الدنيا الخ) الغرض الحث على الجوع والزجر عن الشبع مع بيان ما ينشأ عن كل بمقتضى حكمة الإيجاد فقال جعل أي خلق في الشبع أي فيما زاد عن المشروع منه المعصية كبيرها وصغيرها والجهل بالنافع دينا ودنيا وجعل أي خلق في الجوع المشروع العلم والحكمة أي العلم النقل والذوق والحكمة الناشئة عن العمل بذلك فيترقى بذلك إلى حالات المشاهدات والمكاشفات (قوله أي تقوية الخ) أي فالجوع من سبل الرياضة الجارية على سنن متابعة سيد الكاملين وامام المرسلين صلى الله عليه وسلم (قوله وللتائبين تجسرية) أي بامتحان النفس عشاق الجوع ليسهل عليها بعده الاشوق منه لتمتعها به (قوله وللزهاد سياسة) أي لقيامهم به على النفس تدريجيا (قوله ليشغلهم عناجته الخ) أي فالذكر والفكر غذاء ارواحهم وحياتهم أنفسهم فيه يقوم ناسوتهم وبقوى لاهوتهم فلهذا الله ببركة انفسهم (قوله فقال اسكت اما علمت الخ) أي فهو يشير إلى انه دائم على شهود تصاريق الحق تعالى في الخلق فهو حينئذ بالله وفي الله وقته فتطبعه قد غلب على طبيعته ودوام اشتغاله قد أفنى بشريته (قوله تارة له الخ) أي تارة من أجل تصاريق

انفسهم الجوع وامتنانهم به (وللزهاد سياسة) لانفسهم حتى لا يلتفتوا للمعاجات الدنيوية (وللعارفين مكرمة) يكرمهم الله بها ليشغلهم عناجته وبالتلذذ بها عن المطاعم والمشارب فعلم أن الجوع لا يستغنى عنه مريد متفرغ للطاعة ولا نائب عن الذنب ولا زاهد قد اعرض عن الدنيا ولا عارف كل شغله المولى (سمعت الاستاذ ابا علي الدقاق رحمه الله يقول دخل بعضهم على بعض الشيوخ فرأى يكي فقال له مالك تبكي فقال اني جائع فقال ومثلك في جلاله القدر (يكي من الجوع فقال له) اسكت) لا تعرض على (أما علمت ان مراده) تعالى (من جوعى ان ايكى) أي ما جوعى الا يكي تارة وتارة عليه

وفي هذا دلالة على رضا بما يجري به الله عليه في وقته لانه اذا ابتلاه بالجوع وصبره عليه فهو راض به (سمعت ابا عبد الله الشرازي رحمه الله يقول حدثنا محمد بن بشر قال حدثنا الحسين بن منصور قال حدثنا داود بن معاذ قال سمعت محمدا يقول كان الحجاج بن فرافصة معنابا الشأم فكثرت عليه ليلته لا يشرب الماء ولا يشبع من شيء الا كله) اذا العبد قد يستغنى عن الماء مدة طويلة بخلاف الطعام لان فيه من البله وما تشربه من الماء ما يكفيه (وسمعت) ايضا يقول سمعت ابا بكر الغزالي يقول سمعت محمد بن علي يقول سمعت ابا عبد الله احمد بن يحيى الجلاء يقول دخل ابوتراب النخشي من بادية البصرة مكة حرسها الله تعالى فسألناه عن اكله فقال خرجت ٦ من البصرة واكت بجاج) بكسر النون قرية بالبادية احياها عبد الله بن عامر

احكام الحق وتارة من أجل عدم الوصول الى درجة الوصال والقرب (قوله وفي هذا دلالة الخ) أي ووجه ذلك أنه قد فني في صفات أفعال الحق تعالى (قوله فكثرت عليه ليلته الخ) فيه تنبيه على فناء بشريته اذ حياته بالذكروا الفكر (قوله دخل ابوتراب الخ) قد تقدمت هذه القصة فلا تغفل (قوله صنف من الطير الخ) يشير الى تنبيه النوع العاقل بافادة خلق غيره مما لا يعقل عسى ان يتخلق بمثل خلقه ولا سيما اذا تأمل ما يترتب على ذلك من ذكاء الرائحة وخفة الطيران لتكثر أعماله ويسمو مقداره والله هو الموفق لمن يشاء من عباده (قوله وكان سهل بن عبد الله الخ) أقول وهكذا شأن النفس في كامل ما لو فاتها اذا استرسل معها صاحبها تزيد شهواتها وتكثر غفلاتها وتفحش بطلانها ثم اذا قام عليها بالسياسة والرياضة انكفت عن ذلك وعظم انقيادها ودام تسديدها وبصرح بذلك قول صاحب البراة

والنفس كالطفل ان تهمله شب على حب الرضاع وان تطفمه ينقطع (قوله الرباني لا يأكل الخ) أي وذلك لحسن تربيته باللطاف ربه وقوله والصمداني لا يأكل الخ أي باعانة من له الامر كله فآله تعالى يرزقنا التوفيق على يد حسن رقيق (قوله مستباح اعمال الدنيا الشبع) أي وذلك لانه اذا شبع ببلاغ نفسه ما تنهى من ملذذاتها فويت شهواتها ونمت حركاتها اطلب تحصيل الآلة ولا نهاية لذلك باعتبار رحمتها ثم بعد ذلك تقوى على طلب حظ الفرج وغاية غمرته نيل الاولاد بعد قضاء الوطر وذلك وهذا من دنى الثمرات بل قد يكون من أكبر المضار حيث الشبع مع كونه من حظ النفس الحيوانية قد يوجب الطغيان والبعده عن رحمة الرحيم الرحمن وغرة الولد قد تضر كذلك بشهادة قوله تعالى ان من أزواجكم وأولادكم عدوا لكم الآية فاذنا ملئت بعين الاعتبار ونظرت بنورا لاستبصار ترجع عن هذا الحظ الحيواني الفاني الى مابه حياة الروح الرحاني فناخذ من الاولى ما به نعيم الاخرى فتشمر ساعدا للجد على الطريق الاخرى ثم أقول وحيث

قاله الجوهري (ثم) اكلت ايضا (بذات عرق و) خرجت (من ذات عرق اليكسم فقطع) ابوتراب (البادية بأكتسين) اطي الارض له اولكونه لم يأكل الطعام وكل منها خارق للعادة فهو كرامة (وسمعت) ايضا يقول حدثنا علي بن النحاس المصري قال حدثنا هرون بن محمد الدقاق قال حدثنا ابو عبد الرحمن بن الدرقش قال حدثنا احمد بن ابي الحواري قال سمعت عبد العزيز ابن هيريقول تجوع صنف من الطير اربعين صباحا ثم طار وافي الهواء فرجعوا بعد ايام فكان يفوح منهم رائحة المسك) فيه اشارة الى ان من طال جوعه نظهر من دنسه وفاحت منه رائحة طيبة لما ادركه من كثرة شغله بربه والطير في كلامه نزل في منزلة من يعقل فأعاد عليه ضميره (وكان سهل بن عبد الله اذا جاع قوى)

لثوقه الجوع (واذا كل شأ) زائد على ما تقوم به البنية (ضعف) لضعف أمعائه عن جملها الطعام (وقال ابو عثمان المغربي الرباني) أي المنسوب الى الرب أي المالك (لا يأكل كل في اربعين يوما والصمداني) أي المنسوب الى الصمد أي المقصود في الخواص على الدوام والذي لا يطعم لا يأكل (في ثمانين يوما) في ذلك دلالة على شرف الهمة وعلو الدرجة (وسمعت الشيخ ابا عبد الرحمن السلمي رحمه الله يقول سمعت محمد بن علي العلوي يقول سمعت علي بن ابراهيم القاضى يدمشق يقول سمعت محمد بن علي بن خلف يقول سمعت احمد بن ابي الحواري يقول سمعت ابا سليمان الداراني يقول مفتاح) أعمال (الدنيا الشبع) لانه يحترق شهوته التي منها شهوة الفرج والعبد اذا تزوج وسلم من الفساد كثرت كلفته وان جاءته اولاد فقد حصلت عنده الاعداء ونزلت عليه جهة الفساد قال تعالى ان من أزواجكم وأولادكم عدوا لكم فاحذروهم

(ومفتاح) أعمال (الاشرة الجوع) لانه يحترك للطاعة (سمعت محمد بن عبد الله بن عبيد الله يقول سمعت علي بن الحسين الانصاري يقول سمعت ابا محمد الاصطخري يقول سمعت سهل بن عبد الله) قد (قبل له الرجل يأكل في اليوم اكلة) واحدة (فقال) هذا (اكل الصديقين) وهم من كملت رغبتهم في احوال الآخرة (قال فاكليين) يأكل (قال) هذا (اكل) سائر (المؤمنين قال ثلاثة) يأكل (قال قل لاهلك) اذا اكلت ثلاث اكالات (ينون لك معاقبا) مشبهه باليوباب التي لاهمة لها الا في كثرة الاكل والشرب التي هي سبب قلة الفهم (وسمعه) ايضا (يقول) حدثنا عبد العزيز بن الفضل قال حدثنا ابو بكر السامح قال سمعت يحيى ابن معاذ يقول الجوع نور) لانه يسوق اليه بقرع القلب به للخيرات ٧ (والشبع نار) لانه يسوق اليها لانه انما يكون عن قوة الشهوة الحاملة غالبا على

تناول الحرام (والشهوة مثل الحطب) مع النار (يتولد منه) معها (الاحراق ولا تطفأ ناره حتى يحرق صاحبه سمعت ابا حاتم السجستاني يقول سمعت ابا نصر السراج الطوسي يقول دخل يوما رجل من الصوفية) وعليه ثياب (على شيخ فقدم اليه طعاما) يأكل فأكل فرأى قوة همته فيه فعلم أنه جائع (ثم قال له مذكم) يوما (لم تأكل فقال مذ خمسة ايام فقال) فما الذي حملك على جوع خمسة ايام وعليك ثياب وانت شره في الاكل (جوعك جوع بخل عليك ثياب وانت تجوع ليس هذا جوع فقر) وهو ما يختار معه الجوع على الشبع فوظيفة العبد اذا قدم له طعام ان يأكل منه بأدب وقلة نشره فأذبه الشيخ بأن يكون جوعه جوع المساكين المختارين لا جوع المضطرين (سمعت محمد بن الحسين يقول سمعت

كان الامر كله لله فلا اعتماد في شيء الا على الله (قوله ومفتاح أعمال الآخرة الجوع) أي لانه يرقق القلب ويوجب زيادة أنواره ويكثر في توارد الحكم عليه ويترخلة البدن والنشاط للعبادة (قوله فقال هذا كل الصديقين) أي لانه من الاخلاق المحمدية ومن التوسط في الاحوال البشرية (قوله قال هذا كل سائر المؤمنين) أي من قترت هممتهم عن المتابعة بقوة ما ثبت لهم من العادة (قوله قل لاهلك الخ) أي لان ذلك من شأن الحيوان اذ هو الذي يطلب الاكل في كل الاحيان أقول ومن أفجع البدع ما أحدثه أهل زماننا من التوسع في الاطعمة المختلفة في الطعوم والطبايع وجمعها في وقت واحد وتناولها على الترتيب شيئا بعد شيء ويتناولونها على هذه الكيفية حتى لا يدهون فراغا لشرب ماء ولتنفص ضروري فيصالحون بذلك الى درجة من لا يعقل ويقعون في امراض خطيرة دنيوية وبدنية وصار ذلك الحال هو الغالب عند أرباب المظاهر ومن تشبه بهم من غيرهم وأضررت ما أحدثه أهل الوقت من آلات وأواني لا يصل استعمالها ولا اتخاذها فلا حول ولا قوة الا بالله (قوله الجوع نور والشبع نار) أي فلما أخذ العبد لنفسه ما يختار من ذلك فان الجوع يترخلة البدن وهي تعين على كثرة العبادة والذكروهي تنمّر الانوار في القلوب والشبع بضد ذلك فانه يثقل البدن ويفتر عن العبادة ويقسى القلب ويقوى الشهوة المؤدية لنيل الحرام الموصل الى النار (قوله يتولد منه معها الاحراق) أي فكما أن النار الحسية بجلاسة الحطب ومحاسنه يحصل بها الاحراق المحسوس فكذا ما شابهها من الشهوة مع الشبع فتمترها صاحبها الاحراق وهو مغنوى في الدنيا حقيقى في الآخرة (قوله دخل يوما رجل الخ) محصلة الخت على عدم الشح وملازمة العفة وطرق الادب في تناول المأكولات في حالة الانفراد والاجتماع حيث ذلك من محاسن الاتباع (قوله أقرب الى الخشوع) أي لان فراغ البطن يوجب زيادة نور الباطن الذي به ينال التلذذ بالعبادات والمنسابة (قوله لعدم وفاته بما عزم عليه) أي وقد قال

محمد بن احمد بن سعيد الرازي يقول سمعت العباس بن حمزة يقول سمعت احمد بن أبي الخوارى يقول قال أبو سليمان الداراني لأن اترك من عشائي لقمة احب الى من ان اقوم الليل) من قوله (الى آخره) لان حال العبد مع الجوع في عبادته بعض الليل اقرب الى الخشوع والتلذذ بهما من قيامه وهو شبه ما ن كل الليل كما هو معروف عنده (وسمعه) ايضا (يقول سمعت ابا القاسم جعفر بن احمد الرازي يقول اشبهى أبو الخير العرقاني السمك سنين) وقد كان ترك شهوته ليعود نفسه ترك شهواتها ودام على ذلك مدة وهو يجاهد نفسه في أن لا يعطيه شهواتها ولا يحمل عهده مع الله تعالى (ثم ظهر له ذلك) أي السمك (من موضع) أي وجه (حلال) فأراد أن يأكل منه (فلما تديده اليه لياكل) منه (أخذت شوكة من عظامه اصبعه فذهبت في ذلك يده) تأديسه لعدم وفاته بما عزم عليه من ترك شهوته (فقال يا رب هذا) جزاء (لمن متديده بشهوة الى حلال فكيف) والعباد بالله (عن متديده بشهوة الى حرام



تحت الاستاذ الامام (أبا بكر بن فورك) رحمه الله (يقول شغل العيال) أي الاشتغال بهم بكسب المال والقيام بمصروفهم (نتيجة متابعة الشهوة) بكسرها (بالحلال) من التزوج ونحوه (فما ظنك بمن أشغلته فيها عن ذلك شهوة الحرام) (سمعت رسم الشرازي الصوفي) رحمه الله (يقول كان أبو عبد الله بن خفيف في دعوة) إلى طعام (فقد واحد من أصحابه يده إلى طعام) وفي نسخة إلى الطعام أياً كل منه (قبل الشيخ لما كان به من الفاقة) أي الحاجة (فأراد بعض أصحاب الشيخ أن ينكر) وفي نسخة نكت (عليه لسوء أدبه حيث مذيده إلى الطعام قبل الشيخ فوضع) بعض أصحابه (شيأ بين يدي هذا الفقير فعمل الفقير أنه انكر) وفي نسخة نكت (عليه لسوء أدبه) (مذيذه إلى الطعام قبل الشيخ) (فاعتقد) أي عزم (أن لا يأكل خمسة عشر يوماً عقوبة لنفسه وتأديباً لها واطهاراً لتوبته) وفي نسخة للتوبة (من سوء أدبه) ٨ وكان قد أصابته فاقة قبل ذلك) جلته على مذيذه قبل الشيخ ولا حاجة لهذا

فقد قدم ما يغني عنه (سمعت محمد ابن عبد الله الصوفي يقول حدثنا أبو الفرج الورثاني قال حدثنا عبد الله بن محمد بن جعفر قال حدثنا إبراهيم بن محمد بن الحرث قال حدثنا سليمان بن داود قال حدثنا جعفر بن سليمان قال سمعت مالك بن دينار يقول من غلب شهوات الدنيا) بكامل شغله بربه (فذلك هو) (الذي يفرق) بفتح الراء أي يخاف وفي نسخة يفر (الشیطان من ظله) كما قال النبي صلى الله عليه وسلم لعمر بن الخطاب رضي الله عنه ما سلكت فيما إلا سلكت الشيطان فخاً غير فخ (وسمته) أيضاً (يقول سمعت منصور بن عبد الله الأصماني يقول سمعت أبا علي الروذباري يقول إذا حال الصوفي بعد خمسة أيام أنا

تعالى وأوقوا بالعهد أن العهد كان مسؤولاً إن قلت لم يجب الوفاء في هذه الحالة لا بأس به بشاهد العلم قلت نعم بالنسبة للعوام أما بالنسبة للفواص فيعاملون بالاشق لعلو همهم ودوام رعايتهم (قوله شغل العيال) المراد الحث على علو الهمة بأفادة النفس إذا اشتغلت بالمباحات بل بالمطلوبات بنوع الحظ كان ذلك من متابعة الشهوة فما ظنك إذا اشتغلت بالمحرم (قوله من غلب شهوات الدنيا الخ) مراده بشهوات الدنيا ما يميل التشوف إلى جزاء الأعمال أذهوم نوع الخطوط وتلك الغلبة تثمره الرضا بما يجريه الحق تعالى من عطاء ومنع وصحة وبلاء وغير ذلك إذ لا يتقن قدر الحق عن لطف وانكار ذلك جهل بالعقوبات والعاديات والشرعيات إذ ما من بلاء إلا والعقل قاض بما كان مافوقه مع شهوده أعظم من بلائه في غيره ولا تجتمع البلائ ب شخص واحد قط وما من بلية إلا وهي مكفرة من ذنوب صاحبها أو موجبة له ثواباً أو مخففة عنه عقاباً (قوله من غلب شهوات الدنيا) أي بان قام على نفسه بسياسة التقوى وراضها على احسن الاخلاق حتى فنيت شهواتها وحظوظها ودام اشتغالها بعبادة مولاه فكان ممن يخافه الشيطان (قوله إذا قال الصوفي الخ) أقول ذلك من المبالغة في حمل النفس على تحمل المشاق طلب الرضا الحق تبارك وتعالى (قوله غلبت شهواتهم حيثهم) أي حيث ارخوا لانفسهم العنان ولم يراقبوا وعيد الديان ولذا كان جزاؤهم الاقتضاح على رؤس الاشهاد (قوله ليس هذا غنى الخ) أي فما يظهر من العبارة غير مراد بل الغرض الاخبار عما صار إليه فحدثنا بالنعمة (قوله وهذا أتم) أي لقد حفظ النفس فيه ووجوده في الاول ممنوعاً عنه

جائع) فلا صبر له على الجوع (فألزموه السوق وأمره بالكسب) بخلاف من لم يقل ذلك أصالة تعوده الصبر على الجوع (قوله أو لحرق العادة له في حصول قوته من غير كسب وهو المعبر عنه بغير حساب كما قالت مريم عليها السلام لما قيل لها أتى لك هذا قالت هو من عند الله أن الله يرزق من يشاء بغير حساب) (سمعت الاستاذ أبا علي الدقاق) رحمه الله (يقول جاك عن بعض المشايخ أنه قال إن أهل النار غلبت شهواتهم حيثهم) عن الطعام (فلذلك اقتضوا) بارتكاب شهواتهم لأنهم لا يحسن الله محارمه فن غلبت شهوته تقواه اقتضح ومن غلبت تقواه شهوته فنجس (وسمته) أيضاً (يقول قيل لبعضهم ألا تشتهي فقال) نعم (أشتهي ولكن) مع ذلك (أحقي) عن المشتبهات فأخاف شهوتي (قال وقيل لبعضهم ألا تشتهي فقال) نعم (أشتهي أن لا أشتهي) ليس هذا غنى الرجوع إلى شهوة الدنيا هو فيه من طاعة ربه فانه نقص وانما هو اخبار عن حسن حاله وبعده عن شهوات نفسه وقلة خطورها ياله لكمال شغله بربه عن شهواته الدنيوية وهذا كقول أبي يزيد بل سئل أين أبو يزيد فقال أين أبو يزيد أنا في طلب أبي يزيد رحم الله أبا يزيد فانه اخبار عن كونه مشغولاً بربه عن نفسه (وهذا أتم) مما قبله لانه اخبار عن عدم شهوته وذلك اخبار عنها ولكنه أحق عنها



(سمعت الشيخ أبا عبد الرحمن السلمي) رحمه الله يقول أخبرنا أحمد بن منصور قال أخبرنا ابن محمد قال حدثنا أبو الحسين الحسن ابن عمرو بن الجهم قال سمعت أبا نصر التماري يقول أتاني بشر ليلة فقلت الحمد لله الذي جاء بك (اليان) جاءنا قطن من خراسان ففازته البنت وباعته واشترت لنا لحما وطبخناه (فقطر عندنا فقال) له (لو أكلت عند أحد أكلت عندكم ثم قال أتاني لا شتهى الباذنجان منذ سنين ولم يتفق لي أكله فقلت) له (إن فيها) أي الطبخة (الباذنجان من الحلال فقال حتى يصفوني حب الباذنجان) بحيث يكون أكله طاعة فأكله (سمعت أبا عبد الله بن باكويه الصوفي رحمه الله ٩ يقول سمعت أبا أحمد الصغير يقول أمرني

أبو عبد الله بن خفيف أن أقدم إليه كل ليلة عشر حبات زبيب لا يفطره فليله) من الليالي (اشفقت عليه) من ألم الجوع (لخمت إليه خمس عشرة حبة فنظر إلى) كالمكرمي (وقال لي) (من أمرك بهذا) أي يحمل الزائد على العشر

(واكل) مما حله (عشر حبات وترك الباقي) فيه دلالة على كمال محافظته على ما حصل له من الاستقامة في أدب النفوس والاكتفاء باليسير واعتقاد التقليل من الطعام وإن كان شهييا لذيذا حيث اكتفى بعشر حبات زبيب في رقت افطاره قيل وربما كان

يتصور لصورته بمثلها (سمعت محمد بن عبد الله بن عبيد الله يقول سمعت أبا العباس أحمد بن محمد بن عبد الله الفرغاني يقول سمعت أبا الحسين الرازي يقول سمعت يوسف بن الحسين يقول سمعت أبا تراب النخشي يقول ما تمت نفسي) على شيء (من الشهوات الا مرة واحدة تمت) على (خبزا وبيضا وأنا في سفر

(قوله أتاني بشر الخ) فيه تنبيه على كماله في القيام على النفس حتى لم يأكل عند أحد ولا يقدم على مباح من الافعال (قوله فنظر إلى الخ) أقول مثل هذا غذاؤه الذكر والفكر لا ضمحل بشريته والله ذو الفضل العظيم (قوله سمعت أبا تراب الخ) تقدمت هذه الحكاية غير أن في ذكرها هنا نوع من مفاخرة وهي في قوله ما تمت نفسي الخ المفيد أنه لم يقع ذلك منه غير هذه المرة ولم يصرح بذلك فيما تقدم (قوله فقلت لنفسى كل الخ) ان قلت كان من حقه عدم الاكل قات له له علم بالاذن له فيه بعد القصص عليه

### \* (باب الخشوع والتواضع) \*

أقول هو انما يكون بجمع القلب على مراقبة الرب ومن له الامر فيمن ذلك له تصاغر النفس في حال انقيادها وماناجاتها لبارئها ولا سيما عند ورود قوارع الاوامر والنواهي وتجليات جلال الحق على عباده الكاملين واعلم ان حالة الخشوع قد تتوالى على العبد فتصير من منازل لا نه فيدوم على استصغار النفس مع كل طارق للحق تعالى وللخلق وفائدة مثل هذا الحال الرفعة في الدارين بإشارة خبر من تواضع لله رفعه الله ومع هذا انقسام البسط بمشاهدات جمال الحق لا يجامعه بل يكون بدله هذا وقيل الخشوع اطراق السريرة بشرط الادب بشهد الحق والتواضع الانقياد الى الحق وعدم الاعتراض والفرق ان الاول خاص بالحق والثاني عام له ولذا قال (فائدة) \* من اسباب الخشوع والتواضع شهود احاطة العلم القديم بسائر الكائنات وشهود جلال عظمة الذات والصفات (قوله قد أفلح المؤمنون الخ) الفلاح الفوز بالمرام والنجاة من المكروه والافلاح الدخول في ذلك وقد يجي متعديا بمعنى الادخال فيه وعليه قراءته من قرأ على البناء لا يفعل وكلمة قد هي هنا لفائدة ما كان متوقعا للثبوت من قبل فالعنى قد فازوا بكل خير وفجوا من كل ضير حسبا كان ذلك متوقعا من حالهم والتعبير بصيغة الماضي للدلالة على تحققه لا محالة بتميزه منزلة الثابت والمراد بالمؤمنين اما المصدقون بما علم ضرورة انه من دين سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم من التوحيد والنبوة والبعث والجزاء ونظائرها فقول تعالى الذين هم في صلاتهم خاشعون وما عطف عليه صفات مخصوصة اهم واما الاتون

٢ يجتهدت فعدلت الى قرية) لا قضى فيها ما تمتته نفسي (فقام لي) (واحد) من اهاليها (وتعلق بي وقال هذا كان مع الاموص فضر بوني سبعين درة) فعرفت انه تاديب من ربي لميل لي الى شهوتي (ثم عرفني رجل منهم) - حضره الله تعالى له الحسن سيرته وكمال معرفته بربه (فقال هذا ابو تراب النخشي فاعتذروا الي) في ضربهم لي (فحملني رجل) منهم (الى منزله) اكراما لي وشفقة علي (وقدم الي خبزا وبيضا فقلت لنفسى كل) ما تمتيته وفي نسخة كل (بعد سبعين درة) قاله توبيعا له والله أعلم \* (باب الخشوع والتواضع) \* وسأني بيانها وكل منها محمود (قال الله عز وجل قد أفلح المؤمنون الذين هم في صلاتهم خاشعون)

وقال تعالى يدعوننا رغبا ورهبا وكانوا لنا خاشعين أي في الصلاة وغيرها (أخبرنا أبو الحسن عبد الرحيم بن إبراهيم بن محمد بن يحيى المزكي قال أخبرنا أبو الفضل سفيان بن محمد الجوهري قال حدثنا علي بن الحسن قال حدثنا يحيى بن حماد قال حدثنا شعبة عن ابن بن ثعلب عن فضيل الفقيهي ١٠ عن إبراهيم النخعي عن علقمة بن قيس عن عبد الله بن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه

قال لا يدخل الجنة من في قلبه مثقال ذرة من كبر) أي لا يدخلها أبدا إن كان الكبر كبرا كان تكبرا على نبي ولا فلا يدخلها مع الفاترين (ولا يدخل النار من في قلبه مثقال ذرة من إيمان) أي لا يدخلها دخول خلود لما صح أن طائفة من المؤمنين يدخلون النار ثم يخرجون منها بالشفاعة (فقال رجل) لما سمع ذلك (يا رسول الله إن الرجل يحب أن يكون ثوبه حسنا) ونعله حسنا أي أهو من الكبر (فقال إن الله تعالى جليل يحب الجلال) فليس ذلك بكبرا ذ (الكبر) كائن (من بطر الحق) بفتح الباء والطاء المهملة أي رده وإبطاله (وغص الناس) بصدامهم له أي احتقارهم ولأنه عبارة عن تعظيم العبد على غيره وما ذكر ليس كذلك بل فيه إظهار النعمة وهو مطلوب والخبر رواه مسلم بلفظ الكبر بطر الحق وغص الناس بطامهه له وهو بمعنى غص والكبر ضد التواضع ومن تواضع لله رفعه الله ومن تكبر وضعه الله (وأخبرنا علي بن أحمد الأهوازي قال أخبرنا أحمد بن عبيد البصري قال حدثنا محمد

بقر وعه أيضا كما ينبغي عنه إضافة الصلاة إليهم فهي صفات موصفة والخشوع الخوف والتذلل أي خائفون من الله تعالى متذللون له ملزمون بإصدارهم مساجدهم روى أنه صلى الله عليه وسلم كان إذا صلى رفع بصره إلى السماء فلما نزلت روى بصره تحت مسجده وأنه رأى مصليا يعبث بطيئته فقال عليه الصلاة والسلام لو خشع قلبه لخشعت جوارحه (قوله يدعوننا رغبا ورهبا) أي رغبة في وعدنا وخوفا من وعيدنا وبذلك تعلم أن الاعتدال في استواء صفة الخوف والرجاء حيث امتدح الله تعالى عباده المؤمنين بذلك والاعتدال أن يستعمل العبد كلا منهما على حسب ما جاء عن سيد البشر صلى الله عليه وسلم بأن يقدم الخوف في حال العفة والرجاء في حال المرض والله أعلم (قوله أي في الصلاة وغيرها) أقول فالخشوع في الصلاة يجمع الهمة بشاهد أدب المتابعة على ما هم بشأنه وهو مقام الاحسان في العبادة ودرجة الكاملين من العبيد التواضع مع وجود الرفعة في المقام والوضيع لا يتم له ذلك إلا إذا استقام من كان أرضاه لله ورضى ومن تعالى لا يقال له تعال تواضع أهل التحقيق ذهاب وصفهم في الطريق وتواضع الظاهر مع النفس استشراف وتواضع الباطن ذلة وصفار واعتراف من قبل الحق بالانصاف فهذا هو المتواضع بلا خلاف فافهم (قوله لا يدخل الجنة الخ) أقول وذلك من الوعيد الشديد المقدمان الكبر وان قل فهو من البكائر وهي خطرة بالعبد فعلى العاقل سلوك سبيل التواضع مع الحق ومع الخلق ليسلم من هذه المخاوف العظيمة (قوله ولا فلا يدخلها مع الفاترين) أي بالبقى إلى دخول الجنة بل بهد التطهير إن لم يساعد بالعفو والاحسان (قوله فليس ذلك بكبر) أي بل هو من اظهار رفعة الله تعالى بإبداء أثرها وذلك مندوب إليه ما لم يؤدي إلى خيلاء في النفس والا كان من أسباب العطب (قوله ومن تواضع لله) أي بتمام الانقياد بشاهد المتابعة رفعة الله أي رقاء إلى الدرجات الرفيعة الحسية والمعنوية الدنيوية والاخرية وبالصديق علم حكم ضده (قوله يعود المريض الخ) هذه جملة من أخلاقه صلى الله عليه وسلم ذكرت لاتباعه فيها من سبقت له السعادة في الدنيا والدين وعبادة المريض أن تزوره في مرضه وتشيع مع الجنائز تبعيتها إلى أن تدفن وقوله ويركب الحمار أي وهو عريان كما ورد كذلك وقوله مخطوم الخ أي به قدوم ليف وقوله أي برذعة هي ما يجعل على ظهر الحمار ليركب عليها (قوله الانقياد للعق) أي تلقه بالقبول والقيام على النفس به سمعه من أي إنسان كبيرا كان أو صغيرا سرا أو عيدا ذكرا أو أنثى (قوله

ابن الفضل بن جابر قال حدثنا أبو إبراهيم قال حدثنا علي بن مسهر عن مسلم الأعور عن أنس بن مالك قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعود المريض ويشبع الجنائز ويركب الحمار ويحجب دعوة العبد وكان يوم قرظطة والنضير راكبا (على حمار مخطوم يجعل من ليف وعليه كاف) أي برذعة (من ليف) ثم بين الخشوع والتواضع بقوله (الخشوع الانقياد للحق) أي السكون إليه وقوله إذا سمعه من أي قائل كان

(والتواضع هو الاستسلام للحق وترك الاعتراض على الحكم) من الخاكم وهو أعم من الخشوع لانه يستعمل فيما بين العباد

وفما بينهم وبين الرب بخلاف الخشوع لا يستعمل الا في الثاني فلا يقال خشع العبد لله ويقال تواضع له (وقال حذيفة أول ما تفقدون من دينكم الخشوع) في العبادة وقد ظهر ذلك ظهورا كثيرا حتى صارت أكثر الصلوات تجري على

حكم العادات (و) قد مثل بعضهم من الخشوع فقال الخشوع قيام القلب بين يدي الحق) ثم الى (بهتم مجموع) أي بهمة عظيمة بحيث يعبد الله كأنه يراه (وقال سهل بن عبد الله من خشع قلبه لم يقرب منه الشيطان) بل يقربه كما كان يقرب من عمر بن الخطاب رضى الله عنه (وقيل من علامات الخشوع للعبد انه اذا غضب أو خواف أو رد عليه) في شيء لم يتغير عن حاله بل يبادر الى (أن يستقبل ذلك بالقبول) بمن فصل به ذلك (وقال بعضهم خشوع القلب) لكونه مفضيا الى معرفة العبد رؤية الله آياه (قيد العيون) بل وجميع الجوارح (عن النظر) الى المشتبهات والوقوع في المنهيات وشغلها بأنواع الطاعات (وقال محمد بن علي الترمذي الخاشع من خدعت نيران شهواته) وانكسرت جوارحه عن السعي فيما لا يرضاه ربه (وسكن دخان صدره وأشرق نور التعظيم في قلبه فقامت بذلك شهواته وحجى قلبه فخشعت) أي من انصف بذلك خشعت (جوارحه) لكمال معرفته بربه وهذا معنى قوله صلى الله عليه وسلم ان رآه يمشي في الصلاة بطيئة

والتواضع هو الاستسلام الخ) أي فلا يعامل وقته الا بما اقتضاه أمره فان كان تكليفا فيطلبه وان كان تعريفا فيرضى به ولذا قال عمر بن عبد العزيز أصبحت مالى سرورا لآلئ واقع القدر وقال أبو مدين أحرص على أن تصبح مقبولا مستسما لعله ينظر اليك فيرجلك وقال عبد الواحد الرضا باب الله الاعظم ومستراح العابدين وجنة الدنيا قال بعضهم شعرا رباح القضا تسع \* ودر خيت دارت وسلم اسلمى \* ومر حيث سارت

فانهم (قوله وهو أعم الخ) أقول التفرقة عموما وخصوصا مرجعها اللفظ والاطلاق مع قرب المعنى (قوله أول ما تفقدون الخ) أقول لما كان الخشوع من مكملات العبادة ومن أعظم أسباب قبولها كان أول مفقود فهو من امارات نقص الدين ومن أسباب قلة الخيرات يشاهد قوله جل جلاله ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بانفسهم (قوله قيام القلب) أي دوامه على مراقبة من له العبادة وقوله بين يدي الحق يريد باليدين القدرة والارادة ولو عبرهم ما كان اظهر (قوله من خشع قلبه) أي دام على مراقبة جلال الحق باستحضار سلطان الخوف منه تعالى لم يقرب منه الشيطان أي لان من خاف الله خاف الله منه كل شيء فافهم (قوله ان يستقبل ذلك بالقبول) أي لان الغافل ينظر ماذا يفعل والعارف الكامل ينظر ماذا يفعل الله به قال صاحب الحكم العطائية انما استوحش العباد والزهاد من كل شيء لقيبتهم عن الله في كل شيء لئلا يزدادوا في كل شيء لم يستوحشوا من شيء قالت بل كانوا يستأنسون بكل شيء لرؤية مطلوبهم في كل شيء قال أبو العباس ليس الرجل الذي لا يدخل الظلمة ولا الذي يدخل الظلمة بالظلمة انما الرجل الذي يدخل الظلمة بالنور فافهم (قوله قيد العيون) أي يكون سببا في منعها عن التطلع والاستشراف بالنظر الى شيء ثامن مشتبهات النفس ولذا قيل اذا أردت ان تعصى مولاه فاعصه بحيث لا يراك وحيث كان هو الرقيب والحسيب فعلى العاقل أن يشكف عن المخالفات كما انجار الى ذلك كله بقوله قيد العيون وانما خصها بالذكر لان معظم المهالك بسببها والا فالغرض كفى سائر الجوارح والله أعلم (قوله الخاشع من خدعت نيران شهواته الخ) أقول ومثله لا يتفر من شيء ولا يستوحش لشيء ولا تضره المخالطة ولا تزيد العزلة ولا تفسره الدنيا ولا يكثر بالآخرى فهو حينئذ مصداق قول سيد البشر صلى الله عليه وسلم المؤمن آلف مألوف ولا خير فيمن لا يآلف ولا يوافق اذن من مشاهدة الخلق توحيد الملك الحق فالرؤية في هذه الدار بالبصر على قدرها فيها بالبصيرة فاعظم الناس معرفة أكثرهم في الآخرة رؤية فلزم مراعاة السبب التحصيل المسبب فافهم (قوله الخاشع من خدعت الخ) أي فقد بين رضى الله عنه ثمرة الخشوع ايتمه على ان الخشوع اذا لم يقره مثل ذلك فلا عبرة به اذ هو حينئذ دعوى بلا دليل (قوله وسكن دخان صدره) مراده بذلك ما بقي من حظ النفس بعد خلود نار الشهوة القوية وقوله وأشرق نور التعظيم في قلبه أي تعظيم الامر والنهي خشعت (جوارحه) لكمال معرفته بربه وهذا معنى قوله صلى الله عليه وسلم ان رآه يمشي في الصلاة بطيئة



لو خضع قلب هذا الخشع جوارحه أي لو استشعر أنه تعالى يسمعه ويراه تأدب في نفسه وقلبه وجوارحه (وقال الحسن لبصري الخشوع الخوف الدائم اللازم للقلب) هذا النما هو سبب الخشوع فإن العبد إذا خاف سيابده عنه وخشع أي سكن من طلبه (وسئل الجنيد عن الخشوع فقال) هو (تذلل القلب للعلام الغيوب) وانما تذلل لمن علمت كماله واقتداره على نفسه (قال الله عز وجل وعبدوا الرحمن الذين يمشون على الأرض هونا) أي برفق

١٤

بلا تكبر ولا اعجاب وهو المراد بما ذكره بقوله (سمعت الاستاذ أبا علي الدقاق رحمه الله يقول معناه متواضعا من متواضعين ومعنيته أيضا يقول هم الذين لا يستحسنون) استحسن تعجب (شجع فعالمهم إذا مشوا) الشجع أحد سبورات النعل وهو مثال (واتفقوا على أن الخشوع محله القلب ورأى بعضهم رجلا منقبض الظاهر منكسر الشاهد) أي غاض البصر (قد زوى) أي جمع (منكبته فقال له يا فلان الخشوع ههنا وأشار إلى صدره لا ههنا وأشار إلى منكبيه) فالملبوس خشوع القلب لا تكلف الجوارح كإدخاله عليه حال الرجل المذكور ومتى خضع قلب العبد تبعه الجوارح بالانكسار والتذلل (ولهذا) (روى أن النبي صلى الله عليه وسلم رأى رجلا يعبث في صلاته بلحيته فقال لو خضع قلب هذا الخشعت جوارحه وقيل شرط الخشوع) أي الكامل بأن يحضر العبد قلبه ويستغرق (في الصلاة أن لا يعرف المصلي) (من على يمينه ومن على

الناشئ من جلاء البصرة بعد ذهاب نار الشهوة ودخانها المقتضي موت النفس الحيوانية وحياة الروح الانسانية) (قوله لو خضع قلب هذا الخ) أي فقد أشار سيد أطباء القلوب إلى محل العاقل على الخشوع بالقلب اقتبسه الجوارح الباقية حتى يصل بذلك إلى درجة الكمال إذ صلاح الجوارح بصلاح القلب وفسادها بفسادها وقد أشار إلى ذلك في خبر آخر حيث قال فيه الأوهى القلب (قوله فقال هو تذلل القلوب) أقول لما == أن بها تذلل باقي الجوارح اقتصر عليها (قوله وعبدوا الرحمن الخ) كلام مستأنف مسوق لبيان أوصاف خلق عبد الرحمن واحوالهم الدنيوية والاخرية بعد بيان حال المنافقين والاضافة للتشريف وهو مبتدأ أخبر به من الموصول وما عطف عليه إلى آخر السورة الذين يمشون على الأرض هونا أي بسكينة وتواضع وهونا مصدر ووصف به ونصبه إماما على أنه حال من فاعل يمشون أو على أنه نعت لمصدره أي يمشون هينين لينين من غير قضاظة أو مشايهيننا (قوله وعبدوا الرحمن الخ) أقول وجه امتداحهم بذلك كونه من الاخلاق الحميدة إذ كان صلى الله عليه وسلم مشيه الهوي وبالعفو والصفح عن زلة الجاهل والامر بالمعروف والنهي عن المنكر إذ قد ورد أنه قال ادبني ربي فأحسن تأديبي فقال خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهل والخير كله في متابعتة عليه الصلاة والسلام (قوله ورأى بعضهم رجلا الخ) أقول لعله قد اطلع على عدم خشوعه القلبي بسبب ما ظهر على جوارحه مما لم تشهد له أدلة المتابعة فأنكر عليه بما ذكره رؤيته كذلك كانت وهو في الصلاة بدليل قوله بعد ولهذا الخ (قوله ولهذا) أي ليكون الخشوع محله القلب روى الخ أقول لما كان خلاف الخشوع قد يكون تارة بالزيادة عن الوارد في هيئة الجوارح بالتكلف وتارة يكون بالعيب والحركة قال ولهذا الخ (قوله لو خضع قلب هذا الخ) أي لان اسرار القلوب تبدو على صفحات الوجوه فاذا تأدب القلب تأدبت سائر الجوارح (قوله شرط الخشوع الخ) يشير بذلك كما صرح به الشارح إلى أن الخشوع لا يتم الا اذا أدى إلى غيبة المصلي عن معه بواسطة استغراقه في لذة مناجاته ولذا شرع له السلام في التهلل من الصلاة شبهه بمن قدم على جماعة بعد غيبته عنهم (قوله اطراق السريرة الخ) أي عدم التفاتها إلى غير الحق بشرط الادب بمراعاة طرق المتابعة بمشهد الحق وحضور القلب بمراقبة احاطة العلم بحركاته وسكناته الظاهرة والباطنة وذلك يزيد بكثرة شهود الاثارة المحيية ومن اجل ذلك كان بعض العارفين يختار سكنى المدن الواسعة لكثرة الاثار فيها

شماله) ومن على غيرهما ومن كل حضور قلبه في صلاته ومناجاته لربه حسن منه أن يقول لمن معه في الصلاة السلام فيشهد عليكم لأنه كان غائبا ثم قدم عليهم والافن هو حاضر بين يدي الله وقلبه مفرق فيما يحب ويكره فلم يغيب عن نفسه ولا عما معه فهو حاضر معهم فلا يحسن معه ذلك (ويحتمل أن يقال الخشوع اطراق السريرة بشرط الادب بمشهد الحق تعالى) والحضور معه

(أوبقال الخشوع ذبول برذ على) البدن ناشئاً من (القلب عند اطلاع الرب أوبقال الخشوع ذوبان القلب والمخاض منه عند سلطان الحقيقة) أي كمال الحال (أوبقال الخشوع مقدمات غلبات الهيبة) من الحق (أوبقال الخشوع قشعريرة ترد على القلب بغتة عند مجاء كشف الحقيقة) وكلها ترجع إلى تغير القلب وتذله وسكونه بان يستشعر نظراً إلى الحق إلى حتى لم يبق فيه وسع لغير ما هو فيه وهذه الحالة أعلى رتب الخاشعين (وقال الفضيل بن عياض كان) الشأن عند السلف (يكروه أن يرى الرجل غيره من الخشوع) أي خشوعه (أكثر مما في قلبه) إذا لم يعجز عن إظهاره ولا فلا يكره ذلك لعجزه عن كتمه فالعبد متى كان قادراً على كتم الأحوال الغالبة على القلوب ولم يكتفها كان مرتكباً بكمروها بل إن أظهرها رياءً أو تشبهاً بما لم يثله فهو مرء كذاب وقد قال صلى الله عليه وسلم المتشبع بما لم ينل كلابس ثوبي زور وفي ١٣ زوروه حتى لم يتدبر على كتمها بان غلبت عليه بحيث أثرت في جوارحه بنشيان

أوصيأح أو بكاه لم يكرهه عدم كتمها العجز (وقال أبو سليمان الداراني لو اجتمع الناس على أن يضعوني) عن قدوى (كانضاعى عند نفسي لما قدروا عليه) لأن انضاعى مع الحق والخلق في غاية السكال وهذا انما قاله ليعتدي به فيه لالرياء ونحوه (وقيل من لم يتضع عند نفسه لم يرتفع عند غيره) لأن من لم يتضع لم يعرف قدس نفسه وربما ظهر منه الكبر على الناس فينزل قدره عندهم بخلاف من اتضع عند نفسه فانه يرتفع عند غيره لخبر من تواضع لله رفعه الله (وكان عمر بن عبد العزيز لا يسجد في الصلاة) (الاعلى التراب) السكال تواضعه لربه حيث وضع أرفع ما فيه وهو وجهه على التراب تذلاً لربه ورجاء لقبول عمله والعفو عن خطئته وزله (أخبرنا علي بن أحمد الأهوازي قال حدثنا أحمد بن

فيشهد المؤثر فيها وقد سئل بعضهم عن رؤية الله في الآخرة فقال هي رؤية وجود لا انه في محدد وفافهم (قوله أوبقال الخشوع ذبول) أي انقباض وهيئة انكسار يرد على البدن والجوارح الظاهرة ناشئاً من خشوع القلب واجتماع همه على مراقبته فيما قام به من حقه (قوله أوبقال الخشوع ذوبان القلب) بشهود سطوات القهر مع انفراد الحق بالافعال وانحناسه وصعوبته بسبب الخيرة في الخالص مما هو فيه الناشئ من غلبات طوارق الحقيقة فتدبر (قوله أوبقال الخشوع قشعريرة الخ) أقول كل قد تكلم بحسب ذوقه من صفاتي شرابه يسقي عيائه واحداً وتفضل بعضها على بعض في الاكل (قوله كان الشأن الخ) محصله ان الذي ينبغي للعبد كتم الحال الذي يعبد به اذ هو من الاسرار مادام قادراً على كتمه والا فلا حرج عليه اذ لا يكلف الله نفساً الا وسعها فان اظهره مع القدرة على اخفائه كره له ذلك ومحل في حال الصدق وعدم المراأة والاحرم للرياء أو التشبع بما لم ينل والله اعلم (قوله المتشبع بما لم ينل) هو كناية عن ادعى شيأ لم يثبت له فهو في هذه الحالة كلابس ثوبي زور أي كمن جعل اكتمه كمين آخرين وصلهما بهما لبوهم غيره أنهم ما ثوبان مع انه واحد في الحقيقة وفعل مثل ذلك من الزور والبهتان (قوله لو اجتمع الناس الخ) فيه تنبيه على انه قد باغ غايه التواضع والفضل يبد الله يؤتيه من يشاء من عبادته (قوله لم يرتفع عند غيره) أي لكونه يراهم في الرياسة (قوله بخلاف من اتضع عند نفسه فانه يرتفع الخ) أي انزاعته عما من شأنهم التزام عليه فيكون ذلك منه سبباً في اقبالهم عليه (قوله وكان عمر بن عبد العزيز الخ) أقول وبمثله يقتدي فالتقوى بزرعنا الاهداء ببركة احبته اجمعين (قوله تقدم الكلام عليه) أي وحاصله انه قد يكون كفراً أو فسقاً فعلى الاول لا يدخل الجنة أصلاً لا لخلوده في النار وعلى الثاني لا يدخلها مع السابقين بل بعد نارا التطهير ان لم يصادفه العفو (قوله وقال مجاهد الخ) غرضه بيان ان

عبيد البصري قال حدثنا ابراهيم بن عبد الله قال حدثنا ابو الحسن علي بن يزيد القرائضي قال حدثنا محمد بن كثير وهو المصيصي عن هرون بن حيان عن حبيب عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يدخل الجنة من في قلبه مثقال حبة من خردل من كبر (تقدم الكلام عليه) (وقال مجاهد رحمه الله لما غرق الله سبحانه قوم نوح شمخت الجبال) غير الجودي أي ترفعت (وتواضع الجودي) جبل بالجزيرة بقرب الموصل أي قصر الى وجه الارض (لجعله الله سبحانه وتعالى) تواضعه (قرار السفينة نوح عليه السلام) بقوله تعالى واستوت على الجودي أي وقفت على الجودي لأن من تواضع لله رفعه فالجودي لما يرتفعه اهلاً للاول النبي والمؤمنين عليه اعطاه الله تلك المنزلة وفيه مدخل على جوار خلق الحركات في الجمادات (وكان عمر بن الخطاب رضي الله عنه

يسرع في المشي ويقول انه اسرع للحاجة وأبعد من الزهو) والحب ولا ينافي ذلك مدحه تعالى من يشي على الارض هو نأى  
 يسكنة وتواضع لان اسراع هر رضى الله عنه كان كذلك (وكان) امير المؤمنين (عمر بن عبد العزيز رضى الله عنه يكتب ايلة شياً  
 وعنده ضيف فكاد السراج يطفى فقال الضيف أقوم الى المصباح فأصلحه) استأذنه في ذلك لانه لا ينبغي للضيف ان يتصرف في  
 دار من اضافته الا باذنه (فقال له) (لا) (اذ ليس من الكرم) والاخلاق المحودة (استعمال الضيف) بل اكرامه لخبر من كان يؤمن  
 بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه (قال فأنبه الغلام) يصلحه (قال لاهي) أي نومه (أول نومة نامها) الليلة فلا تشوش عليه  
 نومه (فقام) هر (الى البطة) التي ١٤ فيها الدهن (وجعل الدهن) أي الذي افرغه منها (في المصباح) ووردها مكانها ثم جلس

(فقال له الضيف قت بنفسك  
 يا امير المؤمنين) متعجباً من ذلك  
 لخالفته عادة الولاة فضلا عن  
 الخلق (فقال له) عمر (ذهبت وأنا  
 عمر ورجعت وأنا هر) أي ما  
 نقص مما انا عليه شيء وفيه دلالة  
 على كمال تواضعه وبعده عن رؤية  
 النفس وكمالها (وروى أبو سعيد  
 الخدرى رضى الله عنه ان رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم كان يعلف  
 البعير ويقيم البيت) أي يكنسه  
 (ويخفف النعل) أي يخرزها  
 (وبرقع الثوب ويحلب الشاة  
 ويأكل مع الخادم ويطحن معه  
 اذا اعميا) أي تعب (وكان لا يمتعه  
 الحياء أن يحمل بضاعته من  
 السوق الى أهله وكان يصفح  
 الفتي والفقيرو يسلم مبتدئاً) على  
 من يستقبله من حرا وعبد (ولا  
 يحقر ما دعى اليه) من الطعام  
 ونحوها (ولوالى حشف التمر  
 وكان هين المؤنة لين الخلق كريم

سرم تواضع لله رفعه الله سار في الجهاد كالانسان فاذا تأمله العاقل حل نفسه على  
 التواضع لانه يحقق الالفه والاجتماع ودوام الانتظام وذلك هو المقصود من العالم  
 (قوله يسرع في المشي) اقول لما كان الاسراع قد لا ينافي الهوى يني بان كان بسعة الخطوة  
 من غير اسراع نقلها عند حبه في اخلاق عمر رضى الله عنه (قوله وكان امير المؤمنين الخ)  
 (اقول) فيملاذ كرم من اخلاقه رضى الله عنه ما يفيد سبق عناية الله به حيث ظهرت  
 نفسه من رجس الحظوظ (قوله ذهبت وأنا عمر الخ) اقول بل يزداد بزيادة الاجرى  
 خدمته بنفسه لاجل زيادة اكرام ضيفه فذهب ما جورا وعاد محبورا (قوله كان  
 يعلف البعير الخ) ذكر جملة من اخلاقه صلى الله عليه وسلم الدالة على زيادة كمال خلقه  
 ليقتهدي به كامل العقل فيندرج في جملة المقربين المحمدين له عليه الصلاة والسلام (قوله  
 ويرقع الثوب) أي يخطط عليه ما يسد به خرقه من لونه أو من غير لونه (قوله اذا اعميا)  
 أي حصل له عي وتعب (قوله أن يحمل بضاعته) أي ما يلزم له أو لاهله (قوله وكان  
 يصفح الفتي والفقي) أي بان يسوى بينهم فيها (قوله ولا يحقر الخ) كيف وقد  
 ثبت انه ما عاب طعاما قط (قوله ولوالى حشف التمر) أي ردينه (قوله وكان هين المؤنة)  
 أي يرضى بما يسر منها ولا يتكلف الزيادة (قوله لين الخلق) أي سهل الخلق قريب الرضا  
 (قوله كريم الطبيعة) أي كرماء جليلين لا يتكلف (قوله طاق الوجه) أي غير عبوسة  
 (قوله من غير ضحك) أي من غير اظهار صوت (قوله محزونان من غير عبوسة) لعل حرته  
 باعتبار اطلاعه على حال امته والافقد غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر وعصمه من كل  
 شر (قوله متواضعا) أي محقوض الجناح كرام من غير مذلة كيف والعز في متابعتهم (قوله  
 جوادا) أي واسع البذل على ما ينبغي (قوله رقيق القلب) أي رحيمه كيف وهو رحمة  
 للعالمين (قوله لم يتجشأ الخ) التجشؤ هو تنفس المعدة بصوت من زيادة الامتلاء مع انه صلى  
 الله عليه وسلم ما شبع من طعام قط وما أكل مر قاقا قط أي طعاما متخولا (قوله قراء الرحمن

الطبيعة جميل المعاشرة طلق الوجه بساماً من غير ضحك محزونان من غير عبوسة) بوجهه (متواضعا من  
 غير مذلة جوادا من غير سرف رقيق القلب رحيم بكل مـ لم يتجشأ قط من شبع) لانه لم يشبع قط (ولم يبديه) ولا غيرها (الى  
 الطامع) في ذلك دلالة على كمال تواضعه صلى الله عليه وسلم مع انه اشرف الخلق وعلى أن تعاطى الاسباب لا ينافي التواكل ولا  
 المقامات العالية (سمعت الشيخ أبا عبد الرحمن السلمي رحمه الله يقول سمعت عبد الله بن محمد الرازي يقول سمعت محمد بن نصر  
 الصائغ يقول سمعت هر دويه الصائغ يقول سمعت الفضيل بن عياض يقول قراء الرحمن عز وجل اصحاب خشوع وتواضع  
 العلوم بالله وبانفسهم وبما كلفهم به مولاهم من القيام بحقه وبهجرهم عن ذلك (وقراء القضاة) أي الولاة (اصحاب عجب وتكبر) غالباً



لان غالبهم يتقرب منهم لبئال من دنياهم وبمعظم جاههم وينفذ كلمته (وقال الفضيل) ايضا (من رأى لنفسه قيمة) يفضل بها غيره ليتكبر عليه (فليس له في التواضع نصيب وسئل الفضيل عن التواضع فقال تخضع للحق وتنازله وتقبله عن قالة) صغيرا او كبيرا شريفا أو وضيعا حرا أو عبدا ذكرنا وغيره نظرا للقول للقاتل فهو وانما يتواضع للحق ويتنازله (وقال الفضيل) أيضا (أوحى الله سبحانه الى الجبال اني مكلم على واحد منكم نيا فتناطأت الجبال) اي ترفعت غير طور سيناء (وتواضع طور) اي جبل (سيناء فكلم الله سبحانه عليه موسى لتواضعه) فيه ١٥ دلالة على جواز خلق الحياة والفهم

والاخبار والحركات في الجادات (سمعت محمد بن الحسين رحمه الله يقول سمعت علي بن احمد بن علي بن جعفر يقول سمعت ابراهيم بن قاتك يقول سئل الجنيد عن التواضع فقال) هو (خفض الجناح) للطاق (ولين الجانب) لهم ليقتربوا منه فينتفعوا به ويكون بحيث انه ان آذاه غيره باذية جملها فلا يؤاخذ بها (وقال وهب مكتوب في بعض ما نزل الله تعالى من الكتب اني اخرجت الذر بالمجة أي بنى آدم (من صلب آدم فلم أجده قلبا أشد تواضعا من قلب موسى عليه السلام فلذلك اصطفيته) أي اختيرته فيما (وكلته) فاميزته تعالى على امته وخصه بكلامه الالهي اختص به من كمال تواضعه (وقال ابن المبارك التكبر على الاغنياء والتواضع للفقراء من التواضع) الغرض منه التنفير عن التواضع للاغنياء لدنياهم والاكتساب من ذموم لكل

الخ) يشير الى ان رتبة العبد بحسب ما ضيف اليه في اتساع الى الرحمن وانقطع اليه عما سواه كان صاحب خشوع وتواضع بحسب ما ناله من شاهد علمه بربه وبفسقه ومن اتسب الى غيره تعالى من أولى المظاهر لزمه غالبا العجب والكبر بواسطة كثرة غفلاته لعدم المنبه له فاختر لنفسه ما يحلو (قوله لان غالبهم يتقرب الخ) أي فيكون اقل كسبه حينئذ اقراره باياهم على منكرات الاخلاق بل ربما يروجها اليهم بقويهاث الابطال (قوله من رأى لنفسه قيمة الخ) أي فمن ظن انه على شيء له به مقدار يفضل به غيره يكون من المتهربين الجاهلين فليس له في التواضع الذي هو كبر اسباب الرفعة نصيب (قوله تخضع للحق الخ) أي فالموثق من اذا سمع الحق رجع اليه على أي اسان كان سماعه (قوله على جواز خلق الحياة الخ) أي ولا مانع من ذلك فقد ثبت تسبيح الحصى في كفه صلى الله عليه وسلم (قوله فقال هو خفض الجناح الخ) أي امتثالا للشارع عليه الصلاة والسلام (قوله جملها فلا يؤاخذ بها) أي ويسهل هذا السبيل الرجوع الى مصدر الكائنات مع احتمال حكمة التأديب والترية (قوله مكتوب الخ) أي قالتواضع مندوب اليه وسبب انيل الدرجات الكاملة حتى في الشرائع القديمة (قوله فلم أجده قلبا الخ) فيه ان ذلك يناقض ما نقل عن بعضهم انه كان فيه شدة بخلاف أخيه هرون فانه كان محببا في قومه ولهذا اطلب سيدنا موسى ارساله معه ليصل به الى ما هو المراد منه ويمكن ان يقال لامناقة لكون تواضعه وشدة عليه السلام انما هو للحق وبالحق والله أعلم (قوله التكبر على الاغنياء الخ) المراد والله أعلم ان الذي ينبغي للانسان انه لا يرجو الفضل الا من الله ولا يعول في شيء على ما سواه وفي ذلك جل على علو الهمة بما يظهر منه التكبر والافالكبر مذموم وكبيرة مطلقة (قوله فلا يرى لنفسه قدرا) أقول هذا من الشارح بيان للمراد من قوله ولا يرى ان في الخلق الخ اذا اعتقاد الشريعة في نفسه أو غيره غير مقصود وغير مراد (قوله وقيل التواضع نعمة) أي بشاهد العلم وقوله لا يحسد عليها أي بغلبة الجهالات على الانسان وقوله والكبر لكونه مذموما محنة الخ ذلك مبالة في التنفير عن الكبر والافكل مصيبة ينبغي رحمة المصاب عليها

أحد فقيرا كان أو غنيا والتواضع محمود لكل أحد فالمدحوم منه التواضع للاغنياء لدنياهم ولتنقراء الفقراء لمحود التواضع لله سواء كان مع الاغنياء أم الفقراء (وقيل لا يبيد) البسطا (معي يكون الرجل متواضعا) كاملا (فقال اذا لم ير لنفسه مقاما ولا حالا) يفضل به ما غيره (ولا يرى ان في الخلق من هو شر منه) لكمال شغله بربه فلا يرى لنفسه قدرا (وقيل التواضع نعمة) عظيمة لما يترتب عليها في الآخرة والدنيا لكن أكثر الناس لا يعدونه نعمة بل مذلة وقلة همة ولهذا (لا يحسد عليها) اذا الحسد لا يكون الا على النعم المعروفة للعاصد (والكبر) لكونه مذموما (محنة) وبلية (لا يرحم عليها) اذا الرحمة اغما تكون على المصاب المتواضع

(والعزفي التواضع) لافي الكبر (فن طلبه في الكبر لم يجده سمعت الشيخ ابا عبد الرحمن السلمي رحمه الله يقول سمعت ابا بكر محمد ابن عبد الله يقول سمعت ابراهيم بن شيكان يقول الشرف في التواضع) وان كان صاحبه جليل القدر لا عترافه بكل العبودية ونظير من تواضع لله رفعه (والعزفي التقوى) لانها سببه (والحرية) التي توجب عدم المزاجعة على الاراذل في الارزاق (في القناعة) بما في اليد وفي ذلك أنشدوا أطعت مطامعي فاستعبدتني \* ولو اني قنعت لكنت حرا (وسمعه أيضا يقول سمعت الحسن السامري يقول سمعت ابن الاعرابي يقول بلغني ان سفيان الثوري قال أعز الخلق خمسة أنفوس عالم زاهد) في الدنيا (وفقيهه صوفي وغني متواضع وفقير شاكرا وشريف سني) لأن من غلب عليه شيء امتنع عليه المصير عادة الى ضده فالجمع بينهم ما عزي شريف فالغالب على العالم معرفة وجوه ١٦ الاستدلال فهو كامل معظم عند الناس ومن كان كذلك بعدد عن الزهد في الدنيا

لانه غارق في معظمها وهو الجاه ولهذا قيل آخر ما يخرج من رؤس الصديقين حب الرياسة والغالب على الفقيه معرفة الاحكام ورجوع الناس اليه فيها فيغلب اختلاطه بهم والصوفي منقطع بقلبه عنهم مشغول بربه والغالب على الفنى الشرف والتكبر فيعبد عليه التواضع والغالب على الفقير الصبر على عدم النعم الدنيوية مع المشقة فيه مدح الشكر عليه الفقد له او الغالب على الشريف المنتسب لاولاد النبي صلى الله عليه وسلم من اولاد فاطمة انه لا يعظم ابا بكر وعمر رضي الله عنهم ما حق تعظيمهما فلا يكون سنيا (وقال يحيى بن معاذ التواضع حسن في كل أحد لكنه في الاغنياء أحسن والتكبر سمج) باسكان الميم وكسرها أى قبيح (في كل أحد لكنه في الفقراء اسمج)

ولاسيما اذا كانت دينية والله أعلم (قوله والعزفي التواضع) أقول وشاهدها اما العيان أو قريب منه (قوله الشرف في التواضع) قد أشار الشارح الى وجه ذلك حيث قال لا عترافه بكل العبودية أى وهى من أشرف رداآت الانسان ولهذا قدنوه بها في أشرف المواطن عنه صلى الله عليه وسلم كقوله جل شأنه سبحانه الذى أسرى بعبده ليلا الآية (قوله والعزفي التقوى) أى ومن أجل ذلك كانت خير الزاد أى أفضل ما يهده الانسان لا تدان في المعاد (قوله في القناعة) أى الرضا بالمقصود وعدم التشوف الى زائد وقوامع مراد الحق تعالى (قوله أطعت مطامعي) أى استرسلت مع شهوات نفسى فاستعبدتني أى صيرتني عبد ابل الرقى في ذلك أقوى وقوله ولو اني قنعت أى رضيت بما قسمه الله لي بحكمته لكنت حرا أى لكنت تتخلص من رضى شهواتي (قوله أعز الخلق خمسة) أقول قد تكفل الشارح ببيان الوجه على أحسن منوال (قوله حب الرياسة) أى التقدم على الغير وسبب ذلك رؤية الفضيلة للنفس وهى من أقوى الحجب المانعة من نيل القرب (قوله فيغلب اختلاطه بهم) أى ويلزم من ذلك غالباً بصل قلبه اليهم (قوله والغالب على الفقير الصبر الخ) أى اذا كان موفقا والا فلا يصبر بل يقلق ويشكو (قوله انه لا يعظم ابا بكر وعمر) أقول واهل السبب نحو الطبع الى الاصل فلما ثبت تقدمهما رضى الله تعالى عنهما بارادة الحق وإشارة الصدق على أصلهم كان ذلك سببا في عدم زيادة تعظيمهما كما ينبغي والله أعلم (قوله فلا يكون سنيا) أى بل يدعيان ترك سنة الجماعة وقد ثبت عنه صلى الله عليه وسلم خبرا غاميا بكل الذنب من الغنى القاصية فالله تعالى يوفقنا لما عليه أهل السنة والجماعة (قوله التواضع حسن) أقول لا يطلب على وجود الشمس دليل (قوله لوجود أسباب التكبر الخ) أى وان كانت ناشئة عن حق وغفلة اذ المال والجاه لا يفتخرون به الا مع التوفيق في بذلها ما يشاهد علم الشرع (قوله وقبل ركب زيد بن

أى أقيم وذلك لوجود أسباب التكبر في الاغنياء من المال والجاه وغيرهما وفقدتهما في الفقير فكان تواضع ثابت الاغنياء أحسن من تواضع الفقراء وتكبر الفقراء أقبح من تكبر الاغنياء (وقال ابن عطاء التواضع يقول الحق من كان صغيرا أو كبيرا الى غير ذلك مما مر نظيره وهذا معلوم من ذلك (وقبل ركب زيد بن ثابت) بقلبه به مدح ماصلى على جنازة (فدنا بن عباس) منه (ليأخذ بركابه فقال له) أى اكنف عن هذا (يا ابن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال هكذا امرنا ان نفعل بعلينا) أى نكرمهم ونعجلهم (فاخذ زيد بن ثابت يد ابن عباس) وفي نسخة فقال زيد بن ثابت ارنى يدك فانخرجها اليه (فقبلها وقال هكذا امرنا ان نفعل باهل بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم) فظهر انه فعل ذلك مكانا لما فعل معه حيث قبل يده اثنى امسك يده الركب



يحق له فعل ذلك خوفاً من دخول آفة الكبر والجلب عليه فيكون تعظيماً لا مكافأة ويحق له فعل ذلك للامر من معاً وقال  
عروة بن الزبير رضي الله عنه رأيت عمر بن الخطاب رضي الله عنه وعلى عاتقه قرينة ماء فقات يا أمير المؤمنين لا ينبغي لك هذا فقال  
أنا في الوفود سامع من مطيعين دخلت في نفسي الخوة (أي كبر وعظمة) فأحييت أن أكسرها وأؤديها وهكذا أدب الصالحين إذا  
أوامن أنفسهم شيئاً لا يليق أدبها بخافة الهوى وتحميها بالامور الشاقة (وبعضها بالقربة إلى هجرة امرأة من الأنصار  
أفرغها في أناسها سمعت أبا حاتم السجستاني يقول سمعت أبا نصر السراج الطوسي يقول روى أبو هريرة وهو أمير المدينة وعلى  
لهرم حزمة حطب وهو يقول طرّقوا) أي وسعوا الطريق (للامير) هو تطير ما مر عن عمر أنفاً (وقال عبد الله الرأزي التواضع  
ترك القبة يرفي الخدمة) بأن لا يميز بين الصنعة الرفيعة والوضعة ولا بين كون الخدم حراً وكونه عبداً ولا بين كونه فقيراً وكونه  
ثنياً سمعت محمد بن الحسين رحمه الله يقول سمعت محمد بن أحمد بن هرون يقول سمعت محمد بن العباس المديني يقول سمعت  
محمد بن أبي الخواريزمي يقول سمعت أبا سليمان الداراني يقول من رأى ١٧ لنفسه قيمة) يفضل بها غيره (لم يذق حلاوة

الخدمة) إذ لا يذوقها إلا من كمل  
إخلاصه ورأى توفيقه للخدمة  
من بجله النعم عليه وذلك مفقود  
فحين رأى لنفسه قيمة (وقال يحيى  
ابن معاذ التكبر على من تكبر  
عليك به) أي أعراضك عنه  
(تواضع) لأنك صغرت ما صغره الله  
تعالى حيث لم تلتفت إلى تكبر  
المتكبرين (وقال الشبلي رحمه  
الله ذلي) في نفسي بعرفت بقدرها  
وبتلة ما يحصل لي من الخير منها  
وبعجزها عن قيامها بعبادتها  
وبسرعة نقضها أمهدها (عطل  
ذل اليهود) المذكور في قوله تعالى  
ضربت عليهم الذلة أينما شفقوا  
فهم أذل الخلق والمعنى ذلي في نفسي

ثابت الخ) قال يا أخي انصاف أهل الشرف تعلم سبب ما خصهم الله به من المزايا والتحف  
فأنت يوفقنا لما نبتهم ولا يحرمنا من بركاتهم (قوله ويحق له فعل ذلك للامر من معاً)  
أقول وذلك هو الاتق بمثلنا الله به (قوله رأيت عمر بن الخطاب الخ) انظر ما كان  
عليه رضي الله عنه وعنايته من قوة مراقبته أحواله تحفظاً على مقامه وما أهل له من  
الفضل حيث كان دائم القيام على نفسه خشية إعجابها بما ظهر له بسبب الرياسة وهذا  
يكون من الكمال والله تعالى ولي الفضل (قوله ترك القبة يرفي الخدمة الخ) يحصل له أن  
التواضع فناء المراد من العبد بواسطة شهود مراد الرب تعالى (قوله من رأى لنفسه  
قيمة) هو قريب مما قبله (قوله التكبر على من تكبر عليك الخ) مراده كما قدمناه حيث  
الإنسان على علو الهمة بقصرها على من أوجدها وعدم التفاتها إلى مساوئ لاجلها على  
الكبر على الأغنياء إذا الكبر قبج ومذموم مطلقاً (قوله ذلي الخ) الغرض المبالغة فيما  
حصل له من مقام التواضع فثبت ثابته ربه وليقتدي به في ذلك (قوله وذلي عن علم) أي  
فقد تخلفت به اختياراً بشاه ذوق العلم وذلك لما رأيت من خيره وشره (قوله أي  
حالي أو أنا الخ) مراده أن حاله يعترف به نفسه كالنقطة يتميز بها الحرف المعلوم وأن  
ذاته ونفسه دليل على الصانع المبدع هذا يحصل ما أشار له الشارح لكن قوله فقال له  
أنت شاهدني الخ يرجح الأول (قوله لأن الولاية مخفية فيهم) أي وأقلها ولاية الإيمان

٣ يج ت اعظم من ذل اليهود في أنفسهم لأن ذلهم قهري وذلي عن علم بما عليه نفسي من النقص  
وهذا لا يلزم منه بحد أفضل ربه عليه لأن ما ذكر من الدل بالنظر لنفسه وما هو فيه من الفضل جار عليه من ربه فهو ذليل  
عزيز (وجاه) أي الشبلي (رجل فقال له الشبلي ما أنت) أي ما حالك وفي نسخة من أنت (فقال يا سيدي النقطة) أي حالي أو أنا  
كالنقطة (التي تحت الباء) فكما أنه دليل على معرفتها وتمييزها عن غيرها كذلك حالي أو أنا كسائر المخلوقات دليل على  
محدني (فقال له أنت شاهدني) أي حاضري بعني حال مستقيم (مالم تجعل لنفسك مقاماً) دخول هذا في التواضع من حيث  
أن المسؤول جعل نفسه كالنقطة التي تحت الباء دون التي فوق الحروف فنزل نفسه ولم يراها قدراً (وقال ابن عباس رضي الله  
عنهما من التواضع أن يشرب الرجل من سؤر) أي بقبية مشروب (أخيه) إذ لا يأنف من ذلك إلا المتكبرون ولو حسن ظن  
العبدين من سؤر كل شارب من المسكين لأن الولاية مخفية فيهم (وقال بشر) تأدياً لبعض اصحابه لما رآهم يسلمون على  
بناء الدنيا لدنياهم ويعتولون بانهم انما يقصدون الزيارة

( سلوا على ابناء الدنيا ترك السلام عليهم ) يعني ترككم السلام عليهم اسلم لكم من السلام عليهم على الوجه المذكور لانه حينئذ ليس بطاعة بل فيه خطر ( وقال ) ابو صالح ( شعيب بن حرب بينا اناني اطواف اذا كنت انسان بمرفقه قالت انت اليه فاذا هو الفضيل بن عياض فقال يا ابا صالح ان كنت تظن انه شهد الموسم شرمي ومنك فيمنر ما طننت ) انت فيه دلالة على كمال معرفة الفضيل بنفسه وبانه لا يعقد على عمله فلما كان به هذه الصفة وظنه بالناس حسنا به أخاه شعيبا على ذلك ليكمل تواضعه ما مع كمال أعمالهما ( وقال بعضهم رأيت في الطواف انسانا ) من عمال الخليفة ( بين يديه ) جماعة ( شاكزية ) يشكرونه ويمدحونه وهم بامرهم ( يمنعون الناس لاجله عن الطواف ) أمرهم بذلك تكبرا لئلا يخالط الفقراء ( ثم رايته بعد ذلك بمدة على جسر يقداد يسأل الناس شيئا فجهت منه ) ففهم عن ذلك وبين لي السبب ( فقال لي انا تكبرت في موضع بتواضع مع الناس هناك ) يعني فيه ( فابتلاني الله سبحانه بالذل في موضع يرفع فيه الناس ) حيث نقم عليه الخليفة لما وصل اليه يقداد وسلبه جميع ما هو فيه وصار فقيرا ١٨ يسأل الناس ( وبلغ عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه ان ابناءه اشترى فصا ) في خاتم

يلبسه ) بألف درهم فكتب اليه عمر بلقي أنك اشتريت فصا بألف درهم ) فهذا حال المتكبرين ( فاذا أقاله كتابي هذا فبيع الخاتم واشبع بقمه ( ألف بطن ) فانه أفضل لك عند الله ( واتخذ خاتما من درهمين ) فأقل ( واجعل فيه حديد اصينيا ) بكسر الهمزة له نسبة الى صين بلدة وذلك لانه أثبت للنقش عليه لصلابته ( واكتب عليه رحم الله امرأ أعرف قدر نفسه ) لتذكرك به كلما رأيت قدرها وتواضع لربك وأمره بالامور المذكورة من مقابلة الشيء بضده لانه لما نوى التكبر أمره بفعل الخير الذي فيه تواضع ليقابل الشر بالخير فيمحو أثره ( وقيل

ثم العرفان ثم الكشف ثم العيان ( قوله سلوا على ابناء الدنيا الخ ) يشير بذلك الى ان السلامة مقدمة على الغنيمة فلهذا أمرهم على ترك السلام لذلك قال بعضهم شعرا وقائلة مالي ارا لا محاجة \* امورا وفيها للتجارة صريح فقلت لها مالي بربحك حاجة \* ففطن اناس بالسلامة تفرح ( قوله نبيه أخاه الخ ) اي بذل النصيحة اذا المؤمن اخو المؤمن يحب له مثل ما يحب لنفسه ( قوله ثم رايته بعد ذلك الخ ) اي وهو ذالحال من اعتماد الخلفات وترفع بالخيلات فعلى العاقل الرجوع الى سبيل المتابعات لدوم له معالي الكرامات اذا ما قبله لامة متقين والدرجات لله تواضعين من العارفين ( قوله فقال لي الخ ) اقول ومنه يرجو له الخير حيث قد اعترف بذنبه وقصيره والله اعلم ( قوله واكتب عليه الخ ) اي ايدوم على علم مبداه ومنتهاه حيث هو من عدم الى عدم وما بين ذلك يحجز وتعرض لكل شئ مما سبق به القضاء والقدر ثم هو اذا دام على استحضار ذلك دام له احسان الله وانعامه ( قوله فيه دلالة على ان معرفة قدر النفس الخ ) اي وتنبه على ان هذا العبد قد وثق بحفظ نفسه وذلك من الدرجات الرفيعة ( قوله فيه دلالة على كمال تواضعه ) اي وفيه تنبيه ايضا على نزاهة نفسه وغاية اعراضه عن الدنيا في حال التمكن منها ( قوله اي متجتر الخ ) اقول وسبب ذلك عقلته عما منه بدا واليه يصير وما بين ذلك من العجز عن جلب ما ينفع ودفع ما يضر

عرض على بعض الامراء مملوك ) ليشتره ( بألف دراهم فلما حضر الثمن ) للبايع ( استكثره فبداله في شرائه ) أي نشأه والا فيه رأى وهو عدم شرائه ( فرد الثمن الى الخزانة ) بكسر الخاء ( فقال له العبد يا مولاي انتري فان في بكل ألف درهم من هذه الدراهم خصلة تساوي أكثر من ألف درهم فقال وما هي فقال أقلها وأدناها ما لو اشتريتني وقدمتني ) منكاهم ( على جميع مما ليك لا أغلظ في نفسي واعلم أني عبدك ) فلا أتكبر ( فاشتراه ) فيه دلالة على أن معرفة قدر النفس من أفضل الخصال التي تقصده في الانسان وهي أصل التواضع ( وحكي عن رجاء بن حيوة انه قال قومت ثياب عمر بن عبد العزيز ) مع رفعة قدره ( وهو يخطب باثني عشر درهما وكان ) ملبوسه ( قباء وعمامة وقبصا وسراويل ورداء وخفين وقلنسوة ) فيه دلالة على كمال تواضعه ( وقيل مشى عبد الله بن محمد بن واسع مشيا لا يحمد ) أي متجتر في مشيته وهي مشية يفضها الله الا في الحرب ( فقال له أبوه ) كلاما يعرف به أصله ( و ) هو ( تدري بكم اشترى بكم ) بثلاثة دراهم وأبولك لا أكثر الله منه - له في المسلمين ابا وأنت ) أي والحالة تلك ( غشي هذه المشية ) ليس هذا منه دعاء على المسلمين بل في كلامه

إشارة إلى التقصير في ناديه لولده في الصغر حتى تبهت في شبه في الكبر والحق لا أكثر الله فيه سمع منه من الأبناء الذين لا يؤدبون أولادهم في الصغر حتى يتعودوا ذلك في الكبر فهو دعاء للمسلمين بأن يجعلهم سم الله ممن يؤدبون أولادهم كما أمروا به (سمعت محمد بن الحسين يقول سمعت أحمد بن محمد الفراء يقول سمعت عبد الله بن منازل يقول سمعت حمدون القصاري يقول التواضع أن لا ترى لاحد إلى نفسك حاجة لا في الدين ولا في الدنيا) بأن لا ترى لنفسك قدرا ولا فعلا مع علمك بأن مولاك منقاد بالافعال فان أجرى عليك شيئا بما يقتضيه الناس به في الآخرة أو في الدنيا فعليك أن ترى الفضل تجر به لا لنفسك وفيه دلالة على كمال معرفته حمدون بهجن نفسه وبقدرة مولاه وبأنه لا ضار ولا نافع ولا معطى ولا مانع له وغيره الاياه فمن استقر ذلك في قلبه عرف عدم احتياج الناس اليه (وقال ابراهيم بن أدهم رحمه الله ما سررت في زمن (اسلامى الا ثلاث مرات مرة كنت في سعة بينة وفيها رجل مضمك) أي كثير الضحك منه (كان يقول كأنأأخذ العلي) وهو الرجل من الكفار (في بلاد الترك هكذا وكان يأخذ بشعر رأسه ويمزني) ويقول ذلك (فيسرني ذلك لأنه لم يكن في تلك السفينة أحد أحقر في عينه مني) حتى فعل بي ذلك (و) المرة (الأخرى كنت عابلا) أي مرصا (في مسجد) في ليلة مطيرة (فدخل) إلى (المؤذن ١٩) وقال لي اخرج فلم أطق الخروج (فاخذ برجلي

وجرني إلى خارج المسجد) فطلبت موضعاً أستسكن فيه فأتيت إلى قيم حمام أي موضع كئاسته فدخلت فيه فاذا رجل يوقد فيه النار وهو مشغول بذلك فسلمت عليه فلم يلتفت إلى ولا كلمني فلما فرغ من شغله أقبل وسلم عليّ واعتذر عن ذلك بأنه أجير ولا يمكنه تبديل ما هو فيه وانبطعني ورأيت عنده فضلاً وخيراً فكان من جملة ما ذكر لي أنه سمع بقى من العباد والزهاد يقال له ابراهيم بن أدهم وإنه لما سأل الله أن يجتمع به قال فقلت في نفسي قد ساقني اليك حجر ورا وعرفتني بنفسى (و) المرة

والأفما كان له سبيل سوى التواضع (قوله إشارة إلى التقصير الخ) أي لأن من ادب ولده صغيراً سر به كبيراً (قوله التواضع أن لا ترى الخ) مراده حث الإنسان على فناءه عن نفسه بما يظهر من أفعال الحق على يدها من حاجات الخلق لا يدوم عبداً لله مشاهداً تصاريفه فيه وفي غيره وربك يخلق ما يشاء ويختار ما كان أهم الخيرة (قوله بأن لا ترى لنفسك قدرا الخ) أي بل ترجع في جميع ما تراهم من الكائنات إلى أنهم ظاهراً سمعته تعالى وصفاته لا تأثير غيره فيها ولو شاربك ما فعلوه (قوله وقال ابراهيم بن أدهم الخ) أقول يدل ذلك على أنه قد تجرد عن - ظوظ البشرية بنسود تصاريفه تعالى في عبده بل ربما ترقى عن ذلك إلى درجة شهود الفاعل على الحقيقة في الفعل فيسر بذلك رضى الله تعالى عنه (قوله فاذا رجع الخ) بعلم من ذلك أنه ينبغي للإنسان أن لا يمتدق غيره بدناءة سرفته إذا خلق محل أسرار الحق ولا يدري المقبول من المخدول بل الذي ينبغي استعمله الأكرام والتعظيم لجميع المسلمين إذ لا أقل من شرف الإيمان وهو لا يضاهى ولا يقدر قدره (قوله بكونه لم يجد الخ) أي وبستر حاله الذي بينه وبين مولاه عن الغير (قوله وبالجملة سر الخ) أي بواسطة ذوق لو أطلع أحدكم على الغيب لاختار الواقع لأنه لا يخلو عن الحكم والمصالح (قوله ولا يعترض على ما ذكر الخ) أي مع أن مثل هذا الاعتراض وقوف مع الظاهر

(الثالثة كنت بالشام وعلى فرس فنظرت فيه فلم أميز بين شعره وبين القمل لكثرة فسره في ذلك) فسرووه في الأولين بكونه لم يجد في نفسه كبيراً ولا لها قدراً حيث صبر على ذلك ولم يطلب الانتقام ممن فعل به ذلك مع أنه من أبناء الملوك الذين عادتهم الانتقام وفي الأخيرة بكامل شغلهم بربه وكثرة عبادته واعراضه عن راحة نفسه وبالجملة سر في الجميع بصنع الله به فبذلك فليفرحوا وخير مما يحمدون (وفي حكاية أخرى عنه قال ما سررت بشئ كسرورى) بما وقع لي في يوم وذلك (أنى كنت يوماً جالساً خلفاً لرجل من بني النضر) حيث قال له يا ابن السوداء (فشكاه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم

فقال يا باذرانه (وفي نسخة ما علمت انه وفي ٢٠ اخرى ما علمت انه (بني في قلبك من كبر الجاهلية شيء) وفي رواية يا باذر ليس لابن

يضا على ابن سوداء فضل  
الناس من آدم وادم من تراب  
(فالتى ابو ذر نفسه) على الارض  
(وحلف ان لا يرفع) وفي نسخة  
يحمل (رأسه) عنها (حتى يطأ بلال  
خده بقدمه فلم يرفع) رأسه (حتى  
فعل بلال) ذلك ابرار القسمة (ومر  
الحسن بن علي رضي الله عنهما  
بصبيان معهم كسر خبز فاستضافوه  
ادبامعه (فقرلوا كل معهم) وان  
كان ذاجاه وحرمة تواضعا ونظير  
من دعى فليجب ولو الى كراع (ثم  
جاءهم الى منزله واطعمهم وكساهم  
وقال اليك اي النعمة (لهم) حيث  
احسنوا والاولو بذلوا ما مكنتهم  
(لانهم لم يجدوا غير ما اطعموني  
وفضن فجدوا كثر منه وقيل قسم  
هم من الخطاب رضي الله عنه  
الحلال بين العصابة) الحاصلة (من  
عنينة فبعث الى معاذ حلة عنينة  
فباعها واشترى) بثمنها (سنة  
اعبدوا واعتقهم فبلغ ذلك عمر) رضي  
الله عنه (فكان يقسم الحل بعده  
فبعث اليه حلة دون تلك) الحلة  
(فما به معاذ فقال له عمر) لامعانة  
(لانك بعت الاولى فقال معاذ  
وما عليك) في ذلك (ادفع الى  
نصيبي) ودعني اتصرف فيه بما  
شئت (وقد حلفت) بسبب ذلك  
(لاضر بن بها) اي بالحلة (راسك  
فقال عمر) رضي الله عنه (هذا  
راسي بين يديك وقد يرفق الشيخ  
بالشيخ) فيحذلة على كمال تواضع  
هر رضي الله عنه مع كونه خليفة

ولا يجترأ به على مثل هذا من ترقى الى الاحوال الكاملة (قوله فقال يا باذر الخ) تأمل  
فيما ادب به سيد الكمل صلى الله عليه وسلم باذر بما عصى له ان الشرف انما هو في حسن  
الخلق لا في حسن الخلق اذا الانسان باعتبار الذات مجردة عن الاخلاق لا فرق بينه وبين  
غيره اذا الكل اولاد اب وأم فحينئذ من الحق النظر الى حسن الذات مع الغفلة عن الخلق  
بجميل الصفات (قوله فالتى ابو ذر نفسه الخ) اقول وبمثل هذا ثبتت سيادتهم وعلت  
درجاتهم لتقام اقيادهم لسيد المرشدين وامام العارفين من النبيين والمرسلين (قوله  
حيث احسنوا والاولى) أي فلهم فضيلة التقدم بفعل جهدها المقل

### \* (باب مخالفة النفس) \*

اعلم ان النفس ثلاثة امارات ولوامة ومطمئة فالامارة تمزج صاحب مقام الاسلام  
واللوامة تمزج صاحب مقام الايمان والمطمئة تمزج صاحب مقام الاحسان شعر  
هذب النفس بالعلوم لترقى \* وترى الكل فهي للكل بيت  
انما النفس كالزجاجة والعقل سراج وحكمة الله زيت  
فاذا اشرفت فانك حي \* واذا اظلمت فانك ميت  
واعلم ان القوم اذا اطلقوا النفس فانما يريدون الروح الوضعية الحيوانية المبينة  
للروح الرفيعة التورانية حيث افادوا ان رضا القدوس في مخالفة النفوس شعر  
اذا طابت تلك النفس يوما بحاجة \* وكان لها نحو الهوا وطريق  
نخالف هواها ما استطعت فانها \* هواها عدو وانخلاف صديق

وقال بعضهم النفس تطلق على حقيقة الشيء وذاته ووجوده وعلى ما يفارق الانسان  
بالموت وعلى الدم وعلى الاخلاق المذمومة وهذا هو المراد عند أهل هذا الشأن غير ان  
الاصل في اطلاقها ان يراد بها العين والذات والوجود قال تعالى تهلم ما في نفسي ولا أعلم  
ما في نفسي والباري تعالى منزّه عن الدم وعن الاخلاق المذمومة وعن الانهصال  
والاتصال فالمراد بنفسه وجوده وذاته بما لها من الصفات (قوله وذ كرميوها) اعلم ان  
عيوب النفس جليلة وخفية والنظر في الجلية سهل قريب وازالة الخفية والنظر فيها  
مشكل صعب ففهم الاعتماد على العمل واردة غير ما اقيم فيه العبد وحسب التدبير مع  
الله تعالى والاستعجال في الدعاء والتشكك في الوعد والوعيد والاعتراض عند فوات  
المراد وفقد الاخلاص وحسب الشهرة واينار الخلطة وانطباع الاكوان في مرآت القلب  
واسترسال القلب في أودية الغفلة وقلة المبالاة بالهفوة والاحتجاب عن الحق برؤية  
الاكوان واردة لكم الوقت وحالة العمل على التفرغ وطلب حالة غير التي هو فيها  
والوقوف عند ما يدوم كشف ونحوه والطلب منه ومن غيره وغيره ورؤية صفوا الدنيا  
وطلب الاشياء بالنفس والرجوع لغير الله في البداية والرجوع عنه في النهاية الى غير  
ذلك والداعي لكثرة العدم الميوس وان كان بعضها يغني ذكره عن بعض لغرض الايضاح

(باب مخالفة النفس وذ كرميوها) \* مخالفة النفس مطلوبة وقال الله عز وجل وزينة



وزيادة التنفير منها واعلم ان مخالفة النفس وارجاعها عن عيوبها دليله ثابت بالنقل  
وبدليل العقل اذ الخير كله في خلافها والشر كله في وفاقها فعلى المريد الجد وتشهير الساعد  
في رياضته ووقع شهواتها ليترقى الى ذوق حلاوة العبادة فيقرر عنده الرجوع الى العادة  
بواسطة ما شاهده بنور البصيرة وبما تجلى على مرآة قلبه من آيات الاعتبار على ان كل  
ذلك من اخلاق العوام ممن يخاف عليهم سوء الاسقام اما الخواص المقربون فهم عن  
نفوسهم قانون وعن عاداتها غائبون بما اسكرهم من شرب شراب المشاهدات وكرع  
راوق المكاشفات رضى الله تعالى عنهم وارضاهم عنا وقل قد اوحى الله الى داود عليه  
السلام يا داود اذ راى صاحبك اكل الشهوات فان النفس المتعلقة بشهوات الدنيا علقها  
محبوب عنى فحينئذ مخالفة النفس والتجرد عن حظوظها راس العبادة لانهم من اعظم  
هجاب بين العبد وربه اذ من طلعت طوارق نفسه غربت شوارق انسه ومن رضى عن  
نفسه اهلكها وكيف يصح الرضا عنها وقد قال يوسف الصديق عليه السلام وما برئ  
نفسى الاية ونهاية الاصران عيوب النفس لما كانت كثيرة ظاهرة وباطنة لزم عدها  
تفصيلا ليتحرر المكلف عن الوقوع فيها ومن ذلك تسكفوا نفعنا الله بهم بذكر العيوب  
في ابوابهم مع بيان غوائلها واهلكاتها فجزاهم الله عنا احسن الجزاء (قوله وامان  
خاف مقام ربه) اى احاطة علمه بحركاته وسكناته اوقيامه بين يديه كما ذكره الشارح وازدافه  
المقام للرب للتفخيم وفيه اشعار بالالطف كما هو شأن الرب وصفة ذاته العلية ومقتضاها  
وغير ذلك فهو بحسب ما يعرض للعبد من المخالقات بالقضاء والقدر (قوله ونهى النفس  
عن الهوى) اى الميل الى الشهوات بدون شاهد علم المتابعة (قوله فان الجنة هي المأوى)  
اى جزاؤه ذلك وأل في الجنة للجنس الشامل للاعلى وغيره (قوله أخوف ما أخاف على  
أمتي) اى أعظم ما أخافه عليهم اتباع الهوى اى متابعته والاسترسال على مقتضاه وانما  
كان ذلك أعظم يخافه لانه الغالب فيهم بمقتضى الطبع فقل من ينجو منه الاباعانة الحق  
تعالى وقوله وطول الامل عطفه على اتباع الهوى من عطف السبب على المسبب كما  
لا يخفى كما ان قصر الامل سبب في العدول عنه وسلك طريق المتابعة بالتطبع والمجاهدة  
بشاهد العلم (قوله فيصدر عن الحق) اى لان طبيعة النفس الميل الى الدنيا والباطل  
ولهذا احتاجت في ردها عن ذلك الى القيام عليها بسياسة الشرع (قوله أفرأيت من  
اتخذ الله هواه) أقول في ذلك مبالغة ومجاز بسبب زيادة انقياد النفس الى الهوى مع  
الاشارة الى ان ذلك من نوع الاشرار والعياذ بالله تعالى (تنبيه) اعلم ان حظوظ  
النفس بما طبعت عليه ترجع الى الميسل للذيد والنفرة من السكريه والانسان مع ذلك  
ما مور منى موعودته وعدفينى له حينئذ اذا خطر له لذيذ ان يتطرف به بشاهد العلم  
والعقل اهو جاز لا يحرم أو مكروه فان كان الاول أقدم وشكروا الا أجهم وزجر وأدب  
نفسه بما أدب به المتقون أنفسهم وزجرها بما زجرها به وذلك بالجد في المخطورات

وامان خاف مقام ربه) اى قيامه  
بين يديه (ونهى النفس عن  
عن الهوى فان الجنة هي المأوى  
اخبرنا على بن احمد بن عبدان قال  
حدثنا احمد بن عبيد قال اخبرنا  
تمام قال حدثنا محمد بن معاوية  
النيسابورى قال حدثنا على بن  
أبي علي بن عتبة بن ابي لهب عن  
محمد بن المنكدر عن جابر بن  
الله عنه عن النبي صلى الله عليه  
وسلم قال اخوف ما اخاف على  
امتى اتباع الهوى وطول الامل  
فاما اتباع الهوى فيصد عن  
(الحق)

والمكروهات وبالدريج في غير ذلك من المألوفات (قوله قال تعالى أفرأيت من اتخذ  
 الهه هواه) أي تعجب من حال من ترك متابعة الهدى الى مطاوعة الهوى فكانه عبده  
 أي أنظرت فرأيت أنه فان ذلك مما يقضى الى العجب كان أحسن الجاهلية يستحسن حجرا  
 فيعبده فاذا رأى أحسن منه رفضه ورجع الى الآخر فكانه اتخذ آلهة شتى وهذا  
 قرئ آلهة هواه وقوله وأضل الله على علم أي خذله عما بضلاله وتبديله بقطرة الله تعالى  
 التي فطر الناس عليها (قوله وقال ولا تطع من أغفلنا قلبه عن ذكرنا واتبع هواه) أي  
 لا تطع في تضيعة الفقراء من مجلسك من أغفلنا قلبه أي جعلناه غافلا بلان استعداده  
 لذكرنا في المزة من أولئك الذين يدعونك الى طرد الفقراء من مجلسك فانهم غافلون عن  
 ذكرنا على خلاف ما عليه المؤمنون وفي ذلك تنبيه على ان الشرف بجملة النفس لازمة  
 الجدة والاصل وقوله واتبع هواه أي وافق مادعته نفسه الخبيثة الغافلة عن ذكر الرب  
 وكان امره فرطاضحا وهلاكا والتعبير عنهم بالموصول للايدان بجملة ما في حيز الالة  
 للنهي عن الاطاعة لا وائلك الغافلين المتبعين هواهم (قوله وقال ولا تتبع الهوى فيضلك  
 عن سبيل الله) أي ولا تتبع يا داود الهوى أي هوى النفس في الحكومات وغيرها من  
 امور الدين والدينا فيضلك عن سبيل الله بالنصب على انه جواب النهي والمعنى فيكون  
 الهوى واتبعه سببا في ضلالك عن دلائل التي نصيها على الحق نشر يعاوتسكويه (قوله  
 وقال ولا تتبع الهوى الخ) أي ولذا قيل انه رأى رجل جالس في الهواه فقبل له بمات  
 هذا فقال ترك الهوى فسهز لي الهواه وقال ابراهيم الخواص من ترك شهوة ولم يجد  
 عمرة الترك في قلبه فهو كاذب في تركها (قوله واما طول الامل الخ) لئلا يترك قبح متابعة  
 الهوى بالآيات القرآنية شرع في ذكر دليل قبح طول الامل بالادلة العقلية فقال فيها واما  
 طول الامل فينسى صاحبه الاخرة أي ينسى ويلهي عن الاشتغال باعمال الاخرة  
 بسبب انهم ما كفي شهوات الدنيا في ذلك كناية عن الخذلان والطرد عن مدارج السعادة  
 (قوله راس العباد) أي جماعها واسما وذلك لان بمخالفتها هواها يتحقق تكليفها بما  
 امرها مولاه (قوله عن الاسلام) أي الذي هو بمعنى الانقياد الظاهري والباطني وقوله  
 فقالوا هو ذبح النفس الخ اقول ترجع جميع الاخلاق المذمومة تحت كلمة واحدة وهي  
 حب الدنيا وشهواتها ولذلك جعلها رسول الله صلى الله عليه وسلم راس كل خطيئة  
 (قوله هو ذبح النفس الخ) فيه اشارة الى ان ارجاع النفس عن هواها الذي هو عتق  
 صحتها أمر في غاية الصعوبة يشبه الذبح لها وحيث كان كذلك فعلى الخادق الجدي حالة  
 كونه مستعينا بالله تعالى فيه حيث ان سائر المكات في قبضة قدرته سبحانه وتعالى  
 (قوله وذبح النفوس قهرها ونقلها عن هواها) أي وذلك يشبه الذبح لصعوبة مرارته  
 عليها فكانها قد ذبحت وعلمت حياتها بحسب ما فقدته من مألوفاتها وعاداتها  
 (قوله واعلم ان من لم يمت الخ) أي وذلك لان طوارق النفوس من الظلمات وهي

قال تعالى أفرأيت من اتخذ  
 الهه هواه وقال ولا تطع من  
 أغفلنا قلبه عن ذكرنا واتبع  
 هواه وقال ولا تتبع الهوى  
 فيه لك عن سبيل الله (واما طول  
 الامل فينسى) صاحبه (الاخرة)  
 لاشتغاله حينئذ غالبا بالدنيا (ثم  
 اعلم ان مخالفة النفس في هواها  
 (راس العباد) لما من الادلة  
 (وقد سئل المشايخ الصوفية  
 عن الاسلام فقالوا) هو (ذبح  
 النفس) وفي نسخة النفوس  
 (بسيوف الخناقية) وهو أول  
 العاريق وذلك لان النفس اذا  
 اعتادت الذات لا تنصرف الى  
 الطاعات الا بالجهاشات  
 والتوبيخات الشديدة ومن ثم  
 سميت هذه الامور بسيوفا  
 وذبح النفوس قهرها ونقلها  
 عن هواها (واعلم ان من لم يمت  
 أي طلعت (طوارق نفسه) أي  
 آثار خواطرها (أفات) أي  
 غربت من قلب (شوارق انسه)  
 بالله أي علاماته

قال الله تعالى ما جعل الله لرجل من قلبين في جوفه والدينا والآخرة ككفتي الميزان فحق ما أتوا أحداهم ما ارتفعه  
الآخرة (وقال ذو النون المصري مفتاح العباد) أي سبيلها الذي ٢٣ يتوصل به إليها (الفكرة) أي التفكير

في كيفية إيقاعها فن لم يتفكر فيها ولم يعلمها فقد ضل عن الهدى وعمل بقتضى الهوى (وعلمة الإصابة) للأمورات والمنهيات (مخالفة النفس والهوى ومخالفاتهما ترك شهوراتهما) وفي نسخة ومخالفتهما ترك شهوراتهما (وقال ابن عطاء النفس مجبولة) أي مطبوعة (على سوء الأدب) لميلها الصل للذم ونفرتها عن كل كربة (والعبادة مأمورة بلزمة الأدب) بالطاعات (فالنفس تجرى بطبيعتها في ميدان) بفتح الميم وكسر هاء أي محل (المخالفة) لاوامر الله لسوء عاداتها (والعبادة) يرددها بجهد عن سوء المطالبة) أي يرددها عن سوء ما يطلبه ويحملها على ما ينفعها في الدنيا والآخرة (فن أطلق عنايتها فهو شريكها) ومنسب (معها في فسادها) وسمعت الشيخ أبا عبد الرحمن السلمي رحمه الله يقول سمعت أبا بكر الرازي يقول سمعت أبا عمر الأنماطي يقول سمعت الجنيد رحمه الله يقول النفس الامارة بالسوء هي الداعية إلى المهلك في دنياها وأخرها (المعينة للأعداء) من الشيطان والدنيا والمال والولد والزوجة في مرادهم إذ لا يتم مرادهم إلا باتباعها

لا يتجامل أنوار الطاعات التي هي من إمارات الانس بالله ولان الاشتغال بشئ ينشأ في الاشتغال به في حين واحد (قوله قال الله تعالى ما جعل الله لرجل من قلبين في جوفه) أي فالآية الشريفة تفيد بما تضمنته من استحالة قلبين في جوف واحد ان الاشتغال بشئ لا يتجامل الاشتغال به غيره فمن اشتغل بالدنيا عرض عن الآخرة وبالعكس فالآية من قبيل مثل ضربته الله تعالى عهدها لما يعقبه من قوله وما جعل أزواجكم المخ وقبيل هو رد لما كانت العرب تزعم من أن الطبيب الأريب له قلبان وذكر الجوف للتقرير كقوله تعالى ولكن تعمي القلوب التي في الصدور (قوله أي التفكير في كيفية إيقاعها) أي اللازم له الاداء بشاهد العلم وفائق المراقبة حتى يرجى القبول والا كان العمل من القاسد المعلوم (قوله وعلمة الإصابة الخ) أي إمارة إصابة العبد وموافقته لصواب العمل الموصل إلى القبول ونيل المأمول مخالفة النفس والهوى أي إجراء العمل المتعبده بشاهد الحق لا بشاهدهما (قوله ومخالفاتهما ترك شهوراتهما) أي ولا يتم ذلك إلا بفعل الأمور واجتناب المنهيات على أحسن طرق السداد (قوله مجبولة الخ) أي ولهذا المعنى إشارة الصديق بقوله وما أبرئ نفسي الآية والمعنى أن النفس مسخرة منذ عقلت إلى وقت التكليف أو وقت البقطة من وسن العقل والرجوع إلى الاستقامة على الأقدام على ما خطر لها من الأفعال والاحجام عما تخشاه في الاستقبال مبادرة إلى الحال وإن كان فيه عظمها في المال قال أبو الحسن الشاذلي رضى الله تعالى عنه إذا أكرم الله عبدا في حر كانه وسكاته نصب له العبودية بين عينيه وسرعه الحظوظ وجعله يتقلب في عبوديته والحظوظ عنه مستورة كانه في معزل عنها وإذا أهان الله عبدا في حر كاته وسكاته نصب له الحظوظ وسرعه العبودية فهو يتقلب في شهوراته وعبودية الله تعالى عنه معزل وإن كان يجري عليه شئ منها في الظاهر (قوله أي مطبوعة على سوء الأدب) اعلم أن الأدب منحصر في المتابعة على سنن الشريعة المجدية سواء في العبادات ومحاسن الأخلاق والعادات فمن خرج عن ذلك في حر كاته وسكاته فهو قد أساء أدبه بمتابعة نفسه وهو اله المنهى عنها بشاهد العلم (قوله والعبد يرددها بجهد) أي يقوم عليها بسيرة التعليل وأدب التهذيب حتى تنقل بالطبع عن الطبع لما شاهد من باهر أدلة السمع فتذوق مرارة ما كانت تسخيه فلا تعاود شيئا مما كانت تشتهيه (قوله فن أطلق عنايتها الخ) أي والضرر العظيم في ارتداء العنان كما يوضحه دليل القرآن (قوله هي الداعية الخ) أي لانه قد يكون هلا كه الحسى في قضاء شهوة لها في الدنيا وفي الآخرة يكون هلا كهها بارتكاب المخالفات ووقوفها مع العادات والمألوفات (قوله المعينة للأعداء) أي وحيث كان كذلك فعلى الحاذق أن يرددها قهرا عن ميلها وتزيينها للشئ القبيح المهلك

مرادهم الإباحة النفس وتزيينها لذلك (المتبعة للهوى المتمسكة بالصناعات الاسواء) وعداوة المذكورين ثابتة بالكتاب قال تعالى فلا تغترنكم الحياة الدنيا

ولا يفتر عنكم بالله الغرور أى الشيطان ان الشيطان لكم عدو فاحذوه عدوا وقال ان من أزواجكم وأولادكم عدو لكم فاحذروهم (وقال أبو حنيفة من لم يتم نفسه) بما تبديله من الذمير (على دوام الاوقات ولم يخالفها في جميع الاحوال) التي تميل اليها (ولم يجرها الى مكروها) ٢٤ في سائر أيامه كان) باتباعها (مغرورا) بالادلة الواضحة (ومن

تطرا اليها باستحسان شئ) صدر  
(منها فقد اهلكها) في الدنيا  
والآخرة (وكيف يصح لعاقل  
الرضا) أى رضاه (عن نفسه)  
وتسلبه لها ما ادعته من الخيرات  
(والكريم ابن الكريم ابن الكريم  
ابن الكريم يوسف بن يعقوب  
بن اسحق بن ابراهيم الخليل يقول  
وما برئ نفسي ان النفس لامارة  
بالسوء وسعت محمد بن الحسين  
يقول سمعت ابراهيم بن محمد  
يغداد يقول سمعت ابن عطاء  
يقول قال الجنيد ارق) بكسر الراء  
أى سهرت (ليلة فقامت الى ودى)  
من الصلاة (فلم أجدها كنت أجده  
من الحلاوة والتلذذ بما جاني لربى  
فصيرت) في سببه (فأردت أن أنام  
فلم أقدر) عليه وأنا على هذا الحال  
(فقطعت) لأذكر الله في غير صلاة  
(فلم أطق الفهود فقطعت الباب  
وخرجت) انتظرت الفرج (فأذا رجل  
مات في عبادة) بالمد (مطروح على  
الطريق فلما أحس بى رفع رأسه  
وقال يا أبا القاسم) تأخرت عنى (الى  
الساعة) أى لم يخرج من حين  
تصيرت أو هذا مكاشفة بحال الجنيد  
(فقلت) له (يا سيدى) جئتني (من  
غير موعد) بوقت (نقال بلى) جئتك  
بعود قالى (قد سألت محمدا القلوب

لها ويحملها على العمل بطريق المتابعة وسبيل الاستقامة (قوله ولا يفتر عنكم بالله  
الغرور) الغرور المبالغ في الغرور بان يحمدكم على المعاصى بتزيينها لكم وترجيحكم  
التوبة والمغفرة (قوله من لم يتم نفسه الخ) أى حيث هى بطبعها ما تله الى كل خلق دنى  
كالرياء مثلا وهو كما قال المحاسبى ارادة العبد العباد بطاعة الله تعالى وقيل هو اظهار  
صور الطاعات طلبا للدنيا وفيه كالذى قبله نوع من النظر فقام له واعلم ان النفس قد  
وصفها الحق تعالى في كتابه العزيز بصفات وصفها بها سماه فقال تعالى حكاية عن يوسف  
صلوات الله وسلامه على نبينا وعليه وما برئ نفسي قلت قد اراد من النفس جنسها  
لانفسا معينة ثم استثنى منها من رجه الله وقال تعالى لا اقسم يوم القيامة ولا اقسم  
بالنفس الوايمة وقال تعالى يا أيها النفس المطمئنة ارجعي الى ربك راضية مرضية  
فقد اختلفت نعمتها باختلاف احوالها فسميت امارا بالنظر لما جبت عليه من الميل  
الى الشهوات ولواما لا تباها من رقة الغفلات ومطمئنة لما عرفته من طرق  
الخيرات وابقته من الايات اليبينات من انعام مولاها وفضله عليها في دنياها وأخرها  
(اقول) ومن آثار النفس الاولى قوله تعالى فطوعت له نفسه قتل اخيه وقوله بل سوات  
اكرم انفسكم امرا فصبر جميل وبهذا الاعتبار كانت عدوة للانسان ومن آثار الثانية  
قوله تعالى رب انى ظلمت نفسي فاغفرلى وقوله أن تقول نفس يا حسرتى على ما فرطت  
في جنب الله ومن آثار الثالثة قوله تعالى يا ليت قوى يعلمون بما غفرلى ربى وجهلى من  
المكرمين (قوله وكيف يصح لعاقل الخ) الاستهزاء بالانكار فالعنى لا يصح لعاقل الرضا  
عن نفسه الخ (قوله وما أبرئ نفسي الخ) اقول ينبغي أن يكون الحكم باعتبار جنس  
النفس والافانفس الانبياء والمرسلين بل وانفس الاولياء والعارفين مطهرة باعتبار  
عينها وذااتها فيجب على كل مكلف تعظيم الانبياء بأسرهم وكذا الملائكة على الجميع  
صلوات الله وسلامه فمن قال فى أعراضهم شيئا تعريضا أو تصريحا فقد كفر والمعاذ  
بالله تعالى قال بعضهم فى كتب القروع من قال ان رسول الله وسخ أو يقيم أو راعى غنى  
أو فقير فى معرض التنقيص فهو كافر والمعاذ بالله تعالى (قوله وما أبرئ نفسي) أى  
لا أنزهها عن السوء قاله عليه السلام هضم النفس الكريمة البريئة عن كل سوء وبهذا  
عن التزكية والاجباب عند ظهور كالات النزاهة ان النفس لامارة بالسوء أى النفس  
البشرية التى من جبلتها تنسى فى حد ذاتها ما تله الى الشهوات الامارح من ربى من النفس  
التي يعصمها عن الوقوع فى المهالك ومن جبلتها نفسى وقيل الاستثناء منقطع أى لكن  
رحمة ربى هى التى تصرف عنها السوء (قوله يقول قال الجنيد الخ) تقدمت هذه



الحكاية فاعادتهم المناسبة المقام (قوله فقلت اذا خالفت النفس هواها الخ) أقول ومما  
يجب خلافه افيه حب الرياسة وذلك يكون على وجهين وسببين أحدهما الجهل بالنفس  
وما هي عليه من الخسة والنقص وبما دعيت اليه وكلفت به من التعبد والتذلل  
لمولاه في كل تصرفاتها اما على وجه الوجوب او الندب وثانيه ما حب الدنيا وهو  
أعظمهما ومن جملة اقسام حب الدنيا محبة الرياسة والعلو فلا متلاء القلب بحسبها تظهر  
هذه الآثار على ظاهرها بعد وبما يختص من ذلك شهود فحقير الدنيا والرجوع الى  
أقدار الله تعالى وان حركاته وسكناته لا تغير شيئا مما وقع به القضاء والقدر وتذكره  
في قدر نفسه وأصلها وأحوالها في دنياها وفقرها وعجزها وذلها عن تحصيل منافعها  
الدنيوية والاخرية الا بعونه سبحانه وتعالى واعلم ان من اخلاقها المذمومة التي  
يجب خلافها فيما سبقها الى ظن السوء بل الى اعتقاده في محل تساوي الاحتمالات  
عند ذوى العقول والسادات من شخص فعلا أو حالا محتملا من غير دليل على  
الترجيح سبق اليها سوء الظن بقاءه وجهه القبيح وهذا بعيد عن الدين  
وأخلاق المؤمنين وقد روى الترمذي يرفعه الى أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه  
وسلم قال يا أيكم والظن فان الظن أكذب الحديث قال أبو عيسى حديث حسن  
صحيح (قوله اذا خالفت النفس الخ) أي لان موافقة النفس طاعة للشيطان تخالف  
نفسك واعتبر بآدم عليه السلام لما تبع هواه في آكله من الشجرة هبط من الفردوس  
الاهلي الى الخضمض الاسفل ونوح عليه السلام لما اتبع هواه في تخليص ولده من  
الغرق ردا لله تعالى عليه بقوله فلا تسألن ما ليس لك به علم الآية وابراهيم عليه السلام  
فانه لما استراح ساعة في مضجعه قبل له قم واذبح ولذلك ويعقوب عليه السلام لما فرح  
بيوسف عليه السلام ساعة حبس في بيت الاحزان أربعين سنة ويوسف عليه السلام  
لما التفت يوما الى جماله وقال لو كنت عبدا ماذا كنت أساوي فبيع بمن يخص وجبر  
في السجن بضع سنين وجموس عليه السلام فانه لما ظن انه أعلم أهل زمانه وتابعه وفضله  
ابتلى بالخضر عليه السلام وبدأ به عليه السلام لما مال الى حظ نفسه ابتلى بالبكاء  
والنجيب أربعين سنة وبسليمان عليه السلام لما استعظم ملكه سلبه وأتى على كرسيه  
جسد وبزكريا عليه السلام لما التجأ الى غير الله واستتر في بطن الشجرة شق بالمشارطولا  
فتأمل يا أخي وخالف نفسك وهواها فان من أقبل على الله فهو له ملاطف وعليه بالبر  
والاحسان عاكف يا أيها النفس المطمئنة ارجعي الى ربك راضية مرضية فادخلي في  
عبادي وادخلي جنتي (قوله لان النفس أعظم حجاب) أي ولهذا قال ابراهيم بن آدم  
على القاب ثلاثة أعظمية الفرح والحزن والسرور فاذ فرحت بالموجود فانت حريص  
والحريص محروم واذ احزنت على المفقود فانت ساخط والساخط معذب واذ  
سررت بالممدوح فانت مهيب والمهيب محبط عمله أقول ويدل له قوله جل شأنه لكيلا تناسوا

فقلت اذا خالفت النفس هواها  
ساردا وهادواها فاقبل على نفسه  
وقال اهي فقد أجبتك بهذا  
الجواب سبع مرات فابت  
تقبله (الا أن تسعيه من الجنيد  
وقد) وفي نسخة فقد (سعت) ذلك  
منه (وانصرف عني ولم أعرفه ولم  
اقف عليه بعد) فعلم ان الدواء  
النافع للنفس مخالفة هواها بما  
يرضى مولاه وانما كان دواها  
اقهرها عليه المخالف لطبعها  
الذي قلته نذبه (وقال أبو بكر  
الطمستاني النعمة العظمى  
الخروج من النفس) أي من  
مشتهاها بالاشتغال بالطاعات  
(لان النفس أعظم حجاب بينك  
وبين الله تعالى) لانها اماره  
بالسوء

(وقال سهل بن عبد الله ما عبد الله  
شيئاً مثل مخالفة النفس والهوى)  
الذين ميلهما إلى ما يسهل المولى  
لما فيهما من المشقة الشديدة  
(سمعت محمد بن الحسين رحمه الله  
يقول سمعت منصور بن عبد الله  
يقول سمعت أبا عمير الانطاقي يقول  
سمعت ابن عطاء وقد سئل عن اقرب  
شيء إلى مقت الله فقال رؤية  
النفس و) رؤية (احوالها)  
استحسانا (وأشد) قبحاً (من ذلك  
مطالعة الاعراض) بان يطلب  
المعرض من الله (على أفعالها)  
أي النقص مع ان ما هي فيه من  
جمله فضل الله عليها (وسمعت) ايضاً  
(يقول سمعت الحسين بن يحيى  
يقول سمعت جعفر بن نصير يقول  
سمعت ابراهيم الخواص يقول  
كنت في جبل اللكام) بالشام  
(فرايت رماناً) وكنت عزمت على  
تركه لله تعالى (فاشتهيته) لما  
مررت به (فدفوت) منه (فاخذت  
منه) رمانة (واحدة فشققها  
فوجدت احامضة) فلم يأكل منها  
شيئاً اذ بد بذلك لخالفته عزمه قال  
(فضيت وتركت الرمان فرايت  
رجلاً مطروحاً قد اجتمع عليه  
الزنابير) أي الدبر (فقلت السلام  
عليك فقال وعليك السلام يا ابراهيم  
فقلت له وكيف عرفني فقال من  
عرف الله تعالى لا يخفى عليه شيء)  
بان يسر الله كل ما يريد نارة  
بالسؤال ونارة بغيره

على ما فاتكم ولا تفرحوا بما آتاكم (قوله أعظم حجاب الخ) اعلم ان الحجاب على نوعين  
حجاب بصري وحجاب بصيرة فحجاب البصر عيبك العارض الذي هو النقص والقناء ولا زوال  
لهما لا في الاخرة فلا رؤية الا هنالك وحجاب البصيرة هو الصفات الذميمة فاذا زالت  
كشفت لك الحقيقة قال في لطائف المنن انما حجاب الغيوب وجود الغيوب قالت طاهر  
من العيب يفتح باب الغيب هذا والحجاب اذا اطلق فهو باعتبار العبد تعالى الرب عن  
ذلك علواً كبيراً (قوله ما عبد الله شيئاً الخ) أي ولذا قيل ان البدن اذا سقم لا ينصح فيه  
طعام ولا شراب ولا نوم وكذلك القلب اذا تعلق بحب الدنيا لم تنصح فيه المواعظ وكذلك  
نقل عن ابراهيم بن آدم انه قال مفتاح العبادة الفكرة وعلامة الاصابة بخالفة النفس  
أقول ولذا قيل من عرف نفسه عرف ربه فانهم (قوله رؤية النفس) أي بشهود خبير  
صدر عنها وقوله واشد قبحاً من ذلك أي من شهود ذلك مطالعة الاعراض أي تطلع العبد  
الى جزاء الاعمال وانما كان أشد قبحاً لما فيه من الفعلة عن تصاريف الحق في العبيد  
فضلاً واحساناً والكلام في رؤية الاستحسان والاستعظام والاتكال لرؤية العلم  
بايقاع الاعمال فان ذلك نور هو الذي فليس يحجب بل هو به مأمور وعلى فعله مشكور  
فتأمل (تنبيه) من آفات النفس الاغترار ببعض الاعمال وبظواهرها مع الفعلة  
عن بواطنها وآفات وأصل الاغترار خدعة النفس مما هو أولى بها واشتغالها بغيره قال  
تعالى وما الحياة الدنيا الا متاع الفرور وذلك لا غترار الخلق بحال الظاهر مع الفعلة  
عن خبث الباطن فهي متاع لحظة يغتر بها العبد عن الخير الدائم ثم لما كانت مقامات  
الدين متفاوتة ورتبه مختلفة كان الاغترار بما حصل عملاً يحصل مع امكان حصوله من  
جمله الخذلان ومن اغتر بما حصل من العلوم مع سعة مجاهلها وتفاوتها كان من الغافلين  
المدعين للاحاطة بكل معلوم كذلك من تيسر له بعض الاعمال ودأب على ذلك في كثير  
من الاحايين فاغتر بذلك وغفل عن أعمال قلبه وكذلك ان غفل عن تحصيل المعرفة  
واليقين والتنقل في درجات المقربين كان مغروراً بما حصل من أعماله مما هو أفضل منها  
فهذه محال الاغترار المغرورين بأعمال الدنيا والدين في الجملة (أقول) ومن ذلك الاغترار  
بالله عز وجل ويكون من الكافرين أو العاصين من المؤمنين وذلك بالنسبة للكافرين  
بسبب ما أسبغ عليهم من نعمه الدنيوية فظنوا ان ذلك لكرامتهم عنده كما حكاه سبحانه  
وتعالى عن بعضهم بقوله ولئن رجعت إلى ربي انى عنده للحسنى وعن آخرين منهم بقوله  
ولئن رددت إلى ربي لأجدن خيبراً منها من قبلنا فاعتروا بذلك التهم النبوي حتى ظنوا  
حصول نعم الاخرة لاستحقاقهم لذلك واهلبيتهم واغترار المسلمين يكون من العاصي  
والمطيع فالمطيع يغتر بأعماله الحاصلة مع الفعلة مما يحصل مع امكانه واغترار  
العاصي بالامهال وتأخير العقوبة عن الحال مع دوام عوافيهم وتيسر اذقاهم ورجائهم  
المقوم منه تعالى مع تكاسلهم عن القيام بحقه تعالى وكل ذلك غرور ومالي باطلا سهل

(فقلت) له (أرى لك حالاً مع الله تعالى فلو سألته أن يحميك ويقيك الأذى من هذه الزنايم) التي تلهو عنك كان خبرك (فقلت) وانا  
ايضا (أرى لك حالاً مع الله تعالى فلو سألته أن يحميك شهوة الرمان) كان خبرك (فان لدغ الرمان يهدد الانسان أله في الآخرة ولدغ  
الزنايم يهدد الله في الدنيا) والدينا هو من ألم الآخرة (فكرته ومضيت) ٢٧ خشية أن اشتغل به فيفسد على توكله دل

كلام المطروح الأول على أنه من  
العارفين وكلامه الثاني على أنه  
من المكاشفين (وحكى عن ابراهيم  
ابن شيان أنه قال ما بت تحت سقف  
ولا في موضع عليه غلق اربعين  
سنة) لان ذلك سبب للاتباء والاعانة  
على قيام الليل (وكنتم اشتهى في  
اوقات أن تناول شبعة عدس  
فلم يتفق) لى ذلك (فكنتم وقتنا  
بالشام فحمل الى غضارة) بجمعتين  
اى أنيق من طين جوام خضرة (فيها  
عدس قتنا ولت منه) شياً (وخرجت  
فرايت قوارير) من زجاج يحفظ  
فيها الخمر ليعرف حسنه (معلقة  
فيها شئ يشبه غوذجات) بضم  
النون وبذل المعجزة اى قطرات  
من مائع (فطننته خلافاً لى  
بعض الناس ايش) اى اى شئ  
(تنظر هذه) التى فى القوارير  
(غوذجات الخمر وهذه الدنان) التى  
فى هذه الاماكن كلها (خبر فقلت  
فى نفسى لزمى فرض) وهو صعب  
هذا الخمر (فدخلت حانوت الخمار  
ولم أزل اصب تلك الدنان وهو)  
اى الخمار (يتوهم أنى اصبها بأمر  
السلطان) اى لما رأى من جدى  
واقداهى (فلما علم) أنه ليس بأمره  
(جأنى الى ابن طولون) والى النضر  
اذناك (فامر بضربى مائتي

طريق ذلك شيطانهم وخبت نفوسهم (قوله فلو سألته أن يحميك الخ) قال ذلك شفقة  
وخوفاً عليه من أن يشتغل بالالم عن غيره من سبب أحواله (قوله ما بت تحت سقف الخ)  
أقول لعل ذلك بسبب غيبته عن نفسه فلا يأتى ما يندب اليه من مراعاة النفس والبدن  
بشاهد العلم المشار اليه بخبر وان لبدنك عليك (قوله وكنتم اشتهى  
فى اوقات الخ) فى هذه القصة تنبيه على رفعة مقام الشيخ وسبق عنايته الله به بتجهيل  
عقوباته على ما يفرط منه من شهواته المباحة فى حق غيره ليتنبه على دوام حسن الحال  
بالاستغراق فى شهود الكبير المتعال (قوله فقلت شبعة عدس الخ) أقول وهكذا تصنع  
شهوات النفس لان شأن النفس الخلق فى وعدا والنقض لهدا فمكتسب ارامته  
الصبر عند حلول المصائب والسكون عند خوف المعاطب فاذا حلت بها المصيبة جرت  
واذا توهمت عطبا هلت ونفرت ونقضت ما عليه عزمت ورفضت ما بالاسكون فى وقت  
هجومه وعدت وبهذا الاعتبار كانت النفس مدونة للانسان حيث تغره بوعدها  
ويسكن بجبهه لقولها فاذا جاء وقت الحاجة الى الوفاء بما وعدت أخلفت أو الى  
الاعراض مما التزمت الاعراض عنه شرهت وطمعت وهذا كله شأن أعظم الاعداء  
وأكبر المخادعين فالله تعالى يقينا شرها يجاهد المرسلين (فائدة) اعلم وفقى الله  
وايان الذى تنتفى به الفترة من المفسر مختلف بحسب ما اعتبره كل انسان فاذا كان الغرور  
بالعلم فدواء النظر فى مقدار العلم بالاضافة الى ما يجوز فى حقه وبالإضافة الى ما ناله غيره من  
هوار فى منه كالانبياء والاولياء والسلف الصالح فانه اذا تفكر فى ذلك علم ان الذى أوتيه  
بالنسبة لذلك كلاً شئ على ان حق مثله ان يشكر ولا يكفر واذا كان الغرور بهمله  
فدوا به بالتفكر فى نفسه هل قام بحق الله تعالى عليه وراقبه فيه فيما طام به منه ونهاه عنه  
وذلك بالنسبة الى سائر جوارحه الظاهرة والباطنة فانه اذا اتقن التفكر فى ذلك تحقق  
بجزءه وقصيره وتغريبه فى كثير من حقوق ربه وأيضاً لو نظر الى أهمال من تقدمه من  
الانبياء والاولياء والسلف الصالح لعلم ان أعماله كلاً شئ بالنسبة لذلك (دقيقة) من  
المفسرين طائفة فهمت كلام أرباب الاحوال والمقامات وعرفت بعض اشاراتهم  
وأدركت المعانى التى أشاروا اليها ففهموا ذلك حتى اعتقدت تخلفها بتلك الاحوال  
وذلك لكونهم لم يفرق بين العلوم والاحوال وربما قوى عليها ذلك الاعتراض حتى صرحت  
بالاتصاف بذلك ودعت غيرهم من الناس الى التعلق بمثل خلقها فيجب على مثل هؤلاء  
الردع عن غرهم وتنبيههم على سنة رقتهم بأن يمتنعوا أنفسهم فى المواطن التى تحتاج  
الى كمال التوكل وتتمام الرضا والتسليم أو الرهد والورع أو غير ذلك من مقامات الموقنين

خشية) اى مائتي ضربة بها (وطرحنى فى السجن وبقيت فيه مدة حتى دخل ابو عبيد الله المخرى استاذى ذلك البلد) فاخبر  
بما ضاعنى (وشفع لى) عند والى واخرجنى (فلما وقع بصره) اى استاذى (على قال لى ايش فعلت) حتى اصابك هذا الامر

(فقلت) فقلت (شعبة عدد من) نقضت على عزي (و) في مقابلتها ضربت (ماتق خشبة) وسجنت تلك المدة (فقال لي نجوت  
مجاناً) اي بلا بدل يعني بلا عقوبة في الآخرة بل عجات لك العقوبة في الدنيا الشهودك الدنيوية (سمعت الشيخ ابا عبد الرحمن  
السلي رحمه الله يقول سمعت ابا العباس البغدادي يقول سمعت جعفر بن نصير يقول سمعت الجنيد يقول سمعت السري  
السطي يقول ان نفسي تطالبني منذ ثلاثين أو أربعين سنة أن اغمس جرتة في ديس فما أظعمتها) ذلك وانما ذكر هذا لمن  
يقتدي به من أصحابه ليكمل مجاهدته ٢٨ انفسه وتغظيه لربه ومخالفته لما تركه لوجهه (وسمعت ايضا يقول سمعت جدي

فان وجدوا من أنفسهم أنها رغبة عند تيسر أسباب الدنيا شديدة التوذب على ذلك علوا  
أن الحاصل عندهم علم الزهد لآل حال الزهد وهكذا في باقي المقامات والاحوال فيرجعون  
بذلك عن حال الدعوى ويرفعون أكت الضراعة الى الله تعالى بالتوبة من عظيم هذه  
البلى والله أعلم (قوله فقلت فعلت شعبة الخ) اي ويدل لذلك خبر ما صاب المؤمن من  
مصيبة الا بذنب ارتكبه والذنب يختلف باختلاف مقامات المذنبين (قوله فقال لي  
نجوت مجاناً الخ) أقول موضع الاستشهاد من هذه الحكاية أنه رأى اقدامه على فسخ  
عقده مع ربه وا كل شهوته التي تركها لربه نقضاً منه لذلك العقد وهو صحيح ولهذا أجابه  
شيخه بقوله لنجوت مجاناً حيث كان أدبك من ربك في عاجل دنياك ولم يؤخر ذلك لآخرتك  
(قوله بل عجات لك الخ) أي وفي ذلك البشارة بأنه من جملة المهجوبين كما يشهد لذلك  
خبر اذا أحب الله عبداً جعل له العقوبة في الدنيا (قوله ان نفسي تطالبني الخ) أقول  
وهذا منه رضى الله تعالى عنه غاية في التعليم والارشاد الى دفع هوى النفس وذلك أن  
نفسه اشتهت عليه هذه المدة غمر جرتة في ديس ورجعاً تكرر له ذلك في أوقات وهو يمنع  
نفسه من ذلك وفاء لله بما عزم عليه (قوله لمن يقتدي به) أي أو تحذرنابنعمه ربه (قوله  
آفة العبد رضاه الخ) أقول ويلزم من ذلك أن أصل كل طاعة وعفة وتيقظ في عدم رضا  
العبد عن نفسه ولذلك علامات ثلاث اتهامها والحذر من آفاتهما وجلها على المكاره  
في عموم أوقاتهما كما ان رضا العبد عن نفسه أمارات ثلاث رؤية الحق انفسه ودوام  
الشفقة عليها والاعضاء عن عيوبها بواسطة حب تركبها من حيث انه يرى منها القبيح  
حسناً (قوله فاخترت الخ) أقول وهذا شأن المؤمن يحب لآخيه مثل ما يحب لنفسه بل  
قد يترقى الى درجة الايثار (قوله فقال له جرداً ولا الخ) أقول وقريب من هذا ما يحكى  
أن بشراً الخافي جاءه جماعة من الشام وطلبوا منه أن يخرج معهم فقال لهم نعم ولكن بشروط  
ثلاثة أن لا تحمل معنائباً ولا تسأل أحد شيئاً ولا تقبل من أحد شيئاً فقالوا له أما  
الاول والثاني فنقدر عليه وأما الثالث فلا نقدر عليه فقال لهم انتم الذين تحبون  
متوكلين على زاد الحاج (قوله من أحسن في ليله الخ) أقول ولهذا شاهد من العلم لما ثبت  
ان عمل الليل يمرض وقت الفجر وعمل النهار يعرض وقت المساء وعند القبول ينال

يقول آفة العبد رضاه من نفسه  
بما هو فيه) لان من رضى عنها  
فقد استحسن جميع ما يرد منها  
وهو في ذلك آفة ومصيبة  
(وسمعت) ايضا يقول سمعت  
محمد بن عبد الله الرازي  
يقول سمعت الحسن بن علي  
القرمسيني يقول وجه عصام بن  
يوسف البطي شياً لا شبهة فيه  
(الى ساتم الاصم فقبله منه فقبل  
له قبلته) منه على خلاف عادتك  
في عدم قبولك شيئاً من صلوات  
الملوك (فقال وجدت في اخذه ذلى  
وعزه وفي رده عزي وذله فاخترت  
عزه على عزي وذلى على ذله) فقبلته  
منه ادخالاً للسروور عليه وشفقة  
على قلبه من انكسار مبالذ عليه  
(وقيل لبعضهم اني اريد أن ارجع  
على التجريد فقبل له جرداً ولا  
قلبك عن السهو) عما صرت  
بمضورك قلبك فيه من مناجاة الله  
في الصلوات بالقراءة والدعاء  
واخلاص النية (و) جرد  
(نفسك عن اللهو) وهو الميل الى  
الشهوات والتلذذ بالمطعمات

(و) جرد (لسانك عن اللغو) وهو ما لا نفع فيه (ثم اسلك) اي اذهب (حيث شئت) متى شئت فعلم  
أن التجريد ليس هو ما يعرفه اكثر الناس من مفارقة الالهل والكسب والمال فقط بل هو التخلي مطلقاً عما يحشئ العبد ضرره  
في دنياه وآخره (وقال ابوسليمان الداراني من أحسن في ليله كوفى في نهاره ومن أحسن في نهاره كوفى في ليله) تقدم هذا  
لكنه ذكرتم بلفظ كفى من السكافية والسلامة وهنا بلفظ كوفى من المكافاة والمجازاة (ومن صدق في ترك شهوة كفى مؤثمتها)  
اي مؤثمتها وازال الله تلك الشهوة من قلبه في الدنيا وزهده فيها ببركة صدقه في تركها له تعالى



(والله أكرم من أن يعذب قلبا) وفي نسخة عبدا (ترك شهوة لاجله وأوحى الله سبحانه إلى داود عليه السلام يا داود حذر وأذر أصحابك كل الشهوات فإن القلوب المتعلقة بشهوات الدنيا عقولها عن محجوبة) بالشهوات أقوله تعالى ما جعل الله لرجل من قلبين في جوفه ولأن القلوب إذا امتلأت بشئ اشتغلت عن غيره بما هي فيه تلبيح حبك الشئ يعنى ويصم فمن اشتغل بالله رجما جاته هي عن الاشتغال بشهواته وبالعكس (وردى رجل جالسا) وفي نسخة ٢٩ جالس (في الهواء فقيل له بئس هذا المقام

فقال تركت الهوى) بالقصر أى العمل بمقتضاء (فسخرى الهواء) بالمتى فمن ترك الهوى شغلا بطاعة المولى صح أن تنخرق له الامادات من حمله على الماء والهواء ومن غيره (وقيل لو عرض للمؤمن ألف شهوة لا يخرجها بالخوف) الذى امتلا قلبه به فلا يجدها محلا لتنفيذه (ولو عرض للتاجر شهوة واحدة لا يخرجته من الخوف) لا امتلا قلبه بها وضعف خوفه (وقيل لا تضع زمامك في يد الهوى) الذى منشؤه ميل النفس إلى ما تشتهيه (قانه يقولك إلى الظلمة وقال يوسف بن اسباط لا ينجو الشهوات من القلب) ويجعله على الطاعات (الاخوف مزعج أو شوق مفاق) أى لا يحصل ذلك الا بالخوف أو الرجاء فمن استقام على الطاعات ولذته المساجاة أعرض عن الشهوات (وقال الخواص من ترك شهوة فلم يجد عوضها) كفرحه بتركها وتلذذه بقربه من ربه (في قلبه فهو كاذب في تركها وقال جعفر ابن محمد بن تصير دفع إلى الجنيح درهمما وقال اشترى التين

العبء فوق المأمول (قوله والله أكرم الخ) أى وقد قال تعالى والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبيلا فوعدهم بالعون منه وهو أكرم الاكرمين واصدقهم - نين هذا وفي ذلك اشارة الى أن ترك شهوة لله تعالى قد يكون سببا في غفران غير ذلك من الذنوب (قوله حذر وأذر أصحابك الخ) مراده من الاصحاب من يخاف الله تعالى فانه قيل لو عرضت للمؤمن ألف شهوة لا يخرجها بالخوف ولو عرضت للتاجر شهوة واحدة لا يخرجته من الخوف فافهم (قوله فان القلوب الخ) اعلم أنهم انما يريدون من القلوب الطيبة الانسانية المعبر عنها بالنفس البشرية وهي المرادة في حال الاطلاق لا الروح اذ الروح جسم لطيف نوراني ليس له قبل الجسم صورة لبساطته في عالمه العلوى فاذا حل في الجسم اكتسب الصورة في الحال منه وهو حادث ليس بقديم ولا يبقى بعد خلقه وهو من عالم الامر الربانى والاطلاع على حقيقة عسر لانه من الاسرار المضمون بها على كثير من الخلق وهو غريب في السفليات اصل في العلويات (شعر)

الروح من نور امر الله منشؤها \* والارض منشأ هذا القالب البدنى  
فالروح في غربة والجسم في وطن \* فارعوا زمام غريب نازح الوطن اه  
(فائدة) \* اعلم وفقى الله واياك انك اذا تحققت قبح صفات النفس المذمومة وعلمت ما تنفر من الآفات وتحجب عنه من الخيرات يلزمك أن تقوم عليها بالتخلص من ذلك شيئا فشيئا وتجاهدها عن هواها بالرفق قليلا قليلا فانها ان حلت الاثقال تقرت وان رفق بها في الحمل والسير وصلت فهي دابتك ومركبك فمن رفق بدابته وأحسن سياستها وصل ومن حمله افوق طاقتها وأرغمها في سيرها وقفت وأهلكك ومن حمل مركبه وسعها وأخذ أحسن العدة والآلة وجعل عقله حارسا لهواه في وقت هيجان البحر وخوف الفرق نجا وسعد ومن اوسعها فوق طاقتها وأهمل عتتها واشتغل بالرغبة في كثرة اجرتها افضى به ذلك عنده هيجان البحر الى الفرق فتزله القدم ويندم والله اعلم (قوله الذى امتلا الخ) اشار بذلك الى ان المراد بالخوف انما هو الكامل منه لا مطلق الخوف (قوله لا يخرجته من الخوف) أى لقوة شهوته بواسطة كثرة جهاته وضعف خوفه بسبب وهن بشريته بتوالي غفلته (قوله الاخوف مزعج) أى بأن كان كاملا وقوله أو شوق مفاق أى بأن كان قويا فالمراد بالخوف والرجاء بشاهد العلم بحيث يستعمل كلا فيما يوافقه (قوله من ترك شهوة الخ) الغرض المبالغة في صدق القول

(الوزيرى) وهو اطيب انواع التين وكان قبل قد عزم على أن لا يأكله لتعلق قلبه به ودعا نفسه اليه (فاشترته له) وكان صاعغا فلما افطر) أى دخل وقت افطاره (أخذ واحدة) من التين (ووضعها في فمه) ناسيا للقرم (ثم) تذكر فغنى عن ذلك (ألقاها) من فمه (وبكى بكاء شديدا) (وقال لى) (اجله) أى خذه واذهب به (فقلت له في ذلك) أى ما سببه (فقال هتف في قلبي) هاتف فقال (أما نسجي شهوة تركتها من اجله) تعالى وفي نسخة من اجل (ثم تعود اليها) وهذا من اكرام الله له حيث تنبهه على الوفاء بعزمه

(قوله نون الهوان الخ) المعنى ان الشخص ان لم يراقب ما قبل اليه نفسه بشاهد العلم وقع في الهوان دينا ودينا اذ النفس بما جلبت عليه من الشهوات لا تدعو الا لما به اهانها أو هلاكها فعلى العبد أن يدوم مراقبها بالتحفظ من حظوظها لان الهوى اذا غلب العبد صرعه الهوان لازومه لغلبة الهوى وذلك معنى قوله

\* وصريح كل هوى صريح هوان \* (قوله واعلم ان للنفس الخ) مراده الدخول على كلام المصنف حيث ذكر باب الحسد (قوله اربعة انواع) اقول بل ستة بزيادة الراضية والمرضية وقيل اكثر من ستة (قوله قال تعالى ان النفس لامارة بالسوء) تقدم الكلام عليها (قوله ولا اقسام بالنفس اللوامة) اى النفس المتباعدة التي تلوم النفوس يومئذ على تقصيرها في التقوى وفائدة دخول اللوامة على فعل القسم وكبد القسم قالوا انها مثلها في قوله تعالى لتلا يعلم اهل الكتاب وقيل هي للنفى اى لكن لاننى الاقسام بل لنفى ما في هويته من اعظام المقسم به وتفخيمه وكان المعنى لا اقسام به لا عظيمة باقسامى به فانه حقيقى باكثر من ذلك واما ما قبل من ان المعنى نى الاقسام لوضوح الامر فقد عرفت ما فيه وفي الاقسام يوم القيامة قبل من الجزالة لا يحنى (قوله ونفس وما سواها) اى انشأها وابدعها مستعدة لكمالها والتكبير للتفخيم على ان المراد نفس آدم عليه السلام اول التكثير وهو الانسب للجواب فالهمها فجورها وتقواها اى أفهمها وعرفها حالها من الحسن والقبح وما ل كل منهما ومكنها من الاختيار لايها مشاءت وتقديم فجورها رعاية القواصل (قوله ويايتها النفس المطمئنة) حكاية لاحوال من اطمأن قلبه في الدنيا وصفت سريرة فيها فترقى في معارج الاسباب والمسيبات حتى انتهى الى المبدأ المؤثر بالذات فاكفى واستغنى به دون غيره في وجوده وسائر شؤنه وقيل هي النفس المؤمنة المطمئنة اى بقول الله ذلك بالذات كما كلم موسى بن عمران عليه السلام والمراد المقول لها ذلك على لسان الملك عند تمام حساب الناس وهو الاظهر وقيل المقول لها ذلك عند الموت وقيل عند البعث ارجع الى ربك اى الى موعدوه او الى امره راضية بما اوتيت من النعيم المقيم مرضية عند الله عز وجل فادخل في عبادى اى في زميرتهم وادخل في جنتي معهم وانتظمي في سلك المقربين واستضيقي بأنوارهم فان الجواهر المقدسة كالمرآيا المتقابلة والله اعلم (قوله فالامارة بالسوء الخ) انظر وجه قصر الامارة بالسوء على نفس الكافر مع ان الظاهر التعميم وقوله جعل شأنه ان النفس لامارة بالسوء يشهد للتعميم يجعل لآل في النفس الجنس والمراد بالسوء في الآية الكريمة الميل للشهوات وذلك عام في جميع المخالفات فتأمل (قوله والمطمئنة نفس الانبياء الخ) اعلم ان الاطمئنانية تقاوت قوة وضعفا فلا يقال بالتسوية في ارواح الانبياء وما عطف عليها \* (خاتمة) \* نسأل الله حسنها اعلم ايده الله تعالى ان هذا المتقدم ذكره من احوال المراقبين لقلوبهم المتجسسين على اعمالهم بواسطة امانة

(وانشدوا) في ذلك  
(نون الهوان من الهوى مسروقة)  
اى مسروقة من الهوى الذى هو  
الهوان ما لا فكان هوى وانما  
سرق نونه فمن ركب الهوى  
وغفل عن نونه وقع في الهوان  
(وصريح كل هوى صريح هوان)  
فكل من اتبع هواه حصلت له  
الاهانة في دينه واخراه (واعلم  
ان للنفس اخلاقا ذميمة فمن ذلك  
الحسد) وسياقى ولها اربعة  
انواع الامارة بالسوء واللوامة  
والملمحة والمطمئنة قال تعالى  
ان النفس لامارة بالسوء ولا  
اقسم بالنفس اللوامة ونفس  
وما سواها الآية ويايتها النفس  
المطمئنة فالامارة بالسوء نفس  
الكافر واللوامة نفس العاصاة  
من المؤمنين والملمحة نفس عامة  
المؤمنين الذين خلطوا اعمالا حسنة  
وآخر سببا والمطمئنة نفس  
الانبياء والاولياء والصديقين  
وقيل غير ذلك واللوامة ان  
أطاعت المطمئنة لامت ذاتها في  
الدنيا وان أطاعت الامارة بالسوء  
لامت ذاتها في الآخرة والله اعلم

بهم فان واعظ الله في قلب كل مسلم فهم لخواطير القلوب مراقبون ولطوارق النفس الهوى حارسون اتهمهم لانفسهم فيما تدعو اليه عتيد وتأديهم لها فيما اطلعوا عليه من نقص أكيد قد بعدوا عن الراحة ولذت لهم المشقات وأقبلوا بالجدهلى نصيل الباقيات الصالحات وأعرضوا بقلوبهم عن أنواع الشهوات وعن أصناف لطاعم والمشارب اللذيذات وقد استعانوا على ذلك بالزهد في الدنيا حيث كان أصل مع الخيرات فآله تعالى بفضلهم وفقنا لا حسن طرق المتابعات بجاه حبيبه خاتم عقد تيمونات والرسالات

\*(باب الحسد)\*

قول الحسد تعنى زوال نعمة الغير عنه فهو من الكبائر أما الحسد على معنى المنافسة فهو ينقسم الى مندوب ومكروه ومباح فانه ان تعنى مثل ما لغيره مما يقربه الى ربه فهو مندوب وان تعنى مثل ما لغيره مما كرهه الشارع أو اباحه كان حكمه كذلك من المكراهة أو الاباحة \* واعلم ان الحسد على معنى تعنى زوال نعمة الغير عن ذلك الغير عظيم اثم عند الله قد هلك به كثير قد عيا وحدينا وبه هلك ابليس وجنوده من الكفار قال تعالى وقد كثير من أهل الكتاب لو يردونكم من بعد ايمانكم كفار احسد من عند انفسهم من بعد ما تبين لهم الحق الآية وقال تعالى ما يؤذون الذين كفروا من أهل الكتاب ولا المشركين ان ينزل عليكم من خبير من ربكم الآية ففى الآية الاولى تمنوا زوال النعم بعد تحققها وفى الثانية كرهوا حصول الخير لهم وعلى كل فقد تحقق فيهم معنى الحسد وحكم الحسد التحريم وسببه الاعتراض على فعل الحكيم وغمرته دوام الهم الجسيم فآله تعالى يرزقنا السلامة والتسليم بجاه الرسول العظيم وقال بعضهم سببه كثرة الجهالات وقلة اليقين ودناءة الطبع وسوء الادب وعدم القنع بالمقسوم وعدم الرضا بقضاء الحكيم والبعده عن مقامات العبودية حتى كأنه ينازع أحكام الربوبية وينسب الظلم الى الله فى أحكامه فى العبد تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا فهو حينئذ من الكبائر والدا آت الخطرة فعلى من قام بقلبه داء الحسد المبادرة الى علاجه بالرجوع الى معرفة النفس ووقوفه تحت قهر العبودية وتسليم الكائنات الى حكمة المدبر الحكيم خصوصا ولا فائدة فى المنازعة لما قضاه الحكيم بل جميع المقدرات لابد من كونها على موجب ارادته تعالى ولا يعود شؤم الحسد الاعلى من قام به أما فى الدنيا فبها هم والغم وأما فى الآخرة فبالعذاب الالم ثم أقول مرجع الحسد الى رؤية تقديم النفس بشهود فضيلتها على الغير ووجبا جز ذلك الى داء الكبر أيضا وهو من الداءات القبيحة فلاحول ولا قوة الا بالله العلى العظيم (قوله هو تعنى العبد زوال النعمة الخ) قال بعضهم وسبب ذلك حب الدنيا والحرص عليها وقد ينشئ ذلك بصاحبه الى تعنى زوالها عن الغير وغمره الحسد دوام تهذيب من قام به بدوام شهوده ما تعنى زواله عما لم يكن

\*(باب الحسد)\*

هو تعنى العبد زوال النعمة عن غيره سواء أراد رجوعها اليه أم لا وهو حرام

في وسعه زواله وقد ينشأ الحسد عن العداوة والبغضاء وعن الكبر والهيب والرياء وذلك  
لكرهاته في المحسود والحرصه على افتقاده بصفات الكمال ليدوم له التعظيم من العباد  
(قوله لان فيه نسبة الظلم الى الله تعالى) اى يستلزم ذلك ومن المعلوم ان لازم المذهب  
ليس مذهباً ولا كان الحاسد كافراً لا انما به صيانه بغير الكفر فقط والحاصل ان الحسد  
يلزمه نسبة الظلم كما تقدم والاعتراض على الحكيم العليم في أحكامه وسبب ذلك الحرص  
والجهل وحب الدنيا والعداوة والبغضاء وحب الرياسة وحب النفس والكبر وحب  
التفرد بالمزايا الدنيوية وغير ذلك من الصفات والاخلاقيات الذميمة (قوله ان يكون له مثل  
مال غيره) اى مع عدم غنى الزوال عن ذلك الغير بل ربما غنى زيادة ذلك الغير فيما مضى  
الحق تعالى والله اعلم (قوله قل اعوذ برب الفلق الخ) الفلق الصبح لانه يخلق عنه الليل  
وقيل كل ما يلقاه الله تعالى كالارض عن النبات والحيال عن العيون والسحاب عن  
الامطار والحب والنوى عما يخرج منها وغير ذلك وفي تعليق العباد باسم الرب المضاف  
الى الفلق المنبئ عن النور عقب الظلمة والسمة بعد الضيق والفتق بعد الرقة عدة كريمة  
بأخذة العائد مما عود نفسه وانجائه منه وتقوية لرجائه بتذكير بعض نظائره فيزيد في  
الجد والاجتهاد بقرع باب الاجابة اليه تعالى وقوله من شر ما خلق اى من شر ما خلقه  
من الثقلين وغيرهم كائن من كان وذلك كما ترى عام لجميع الشرور واطرافه اشترى الى  
المخلوقين لكونهم مما اسس على امتزاج المواد المتباينة وتفاعل كيفية افعالها المتضادة  
المستتبعة للكون والفساد واما عالم الامر فهو خير محض منزّه عن شوائب الشر وقوله  
ومن شر غاسق تخضع لبعض الشرور بالذكر مع اندراجها فيما قبله لزيادة مساس  
الحاجة الى الاستعاذة منه لكثرة وقوعه اى ومن شر ليل معتكر ظلامه وأصل الفسق  
الامتلاء يقال غسقت العين اذا امتلأت دمعاً واطرافه اشترى الى الليل لئلا يستهله بحدوثه  
فيه وقوله اذا وقب اى دخل ظلامه في كل شئ لان حدوث الشرف فيه أكثر والتحرز منه  
أصعب وأعسر ولذلك قيل الليل أخنى للويل وقوله ومن شر الثنائيات فى العقد اى ومن  
شر البنات والنساء السواحر اللاتي يعقدن عقداً في خيوط وينقثن عليها وقوله ومن شر  
حاسد اذا حسد اى اذا أظهر ما في نفسه من الحسد ووجل به متضاد بترتيب مقدمات الشر  
ومبادى الاضرار بالمحسود قولاً وأفعلاً \* ورد عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال من قرأ  
المعوذتين فكأنما قرأ الكتب التي أنزلها الله تعالى (قوله ومن شر حاسد اذا حسد)  
أقول شر الحسد يكون بتقدير الله تعالى وقد ذكرنا أن الشخص العاقل اذا نظر  
للمعيون من غير طريق المتابعة مع الشره تنفصل من عينه أجراء سمية تحصل بالمعيون  
يحصل عنده الضرر بتقدير الله تعالى (قوله فان ابليس حله الكبر الخ) اى فكان ذلك  
سبباً لطرده الابدى ولعنته السمودية (قوله فان آدم حله الحرص الخ) اقول ذلك  
بحسب الظاهر حيث الظاهر أنه من الحرص على اتباع الشهوات والافضل باعتبار

فيه نسبة الظلم الى الله تعالى  
ديطلق مجازاً على الغبطة وتسمى  
لنافسة كما في خبر لاسد الا في  
تعين رجل آتاه الله مالا ورجل  
نام الله علما الحديث وهي غنى  
عبد أن يكون له مثل ما لغيره  
يستعان من شر الحاسد (قال الله  
مالى قل اعوذ برب الفلق) اى  
لصبح (من شر ما خلق ومن شر  
اسق اذا وقب ثم قال ومن شر  
حاسد اذا حسد ختم السورة التي  
جعلها هود) بفتح العين وضعا  
اى تعويذا (بذكر الحسد أخبرنا  
بوالحسن الاوزى قال أخبرنا  
محمد بن عبيد البصرى قال حدثنا  
اسماعيل بن الفضل قال حدثنا  
يحيى بن مخلد قال حدثنا عمارى  
ابن عمران عن الحرث بن شهاب  
عن معبد عن ابى قلابة عن ابن  
مسعود رضى الله عنه أن النبي  
صلى الله عليه وسلم قال ثلاث هن  
أصل كل خطيئة فاتقوهن  
واحدروهن) وقد بينها مع علتها  
بقوله (اياكم والكبر فان ابليس  
حله الكبر على أن لا يسجد لآدم  
واياكم والحرص) على اتباع  
الشهوات (فان آدم حله الحرص  
على أن كل من الشجرة



واباكم والحسد فان ابن آدم انما قتل أحدهما وهو قاييل (صاحبه) وهو قاييل (حسدا) ولا يكاد ينجو منه أحد لخبر ثلاث لا ينجو منهم أحد الطيرة والظن اى السبى والحسد وسأنتسكم بالخروج من ذلك اذا تطيرت فامض واذا ظننت فلا تحقق واذا حسدت فلا تبغ (وقال بعضهم الحساد جاحد لانه لا يرضى بقضاء الواحد) ٢٣ تعالى لانه تعالى يريد اسباغ النعم على عبده والحساد يريد ذوالها عنهم فهو لا يرضى بقضاء الواحد (وقيل الحسود لا يسود) لادنيا ولا اخرى بل يعود عليه فيهما ضرر الحسد وهو ألم الهسم والحزن فى الدنيا وألم العقوبة فى الآخرة (وقيل فى قوله سبحانه قل انما حرم ربى الذوا حش ما ظهر منها وما بطن قبل ما بطن الحسد) والمشمور أنه معاصى القلب من حسد وغيره كالجهل والحق دوسو الظن (وفى بعض الكتب الحساد عدو نعمتى) لانه يكره رؤيته على غيره (وقيل أثر الحسد يتبين فيك) ايها الحساد (قبل أن يتبين فى عدوك) وهو الحسود لان الحساد ضالم فى نفسه متشكك يظهر أثر الحسد فيه قبل ظهوره فى الحسود بل قد لا يظهر أثره فى الحسود اصلا قد دوم النعم عليه (وقال الاصمغى رأيت اعرابيا أنت عليه مائة وعشرون سنة فقلت له ما طول عمرك فقال تركت الحسد) الموجب للهموم والاحزان (فبقيت) همرا طويلا يخلو عن الهموم والاحزان المضعفة للإبدان (وقال ابن المبارك الحمد لله الذى لم يجعل فى قلب اميرى) الذى هو حاكيم على

الباطن من اسباب ابراز المقتدرات المرادات له تعالى فهو حيثذا انما حرص على مظاهر الخيرات ولولم يترتب عليه الوجود الانسان الكامل والنعمة العظمى التى هى الحقيقة المحمدية وباقي ذوات الرسالة لكنى ثمرة (قوله ولا يكاد ينجو منه أحد) اى بحسب سلطان النفوس ومساعدة الهوى واعانة الشيطان اعادنا الله وأحببتنا من ذلك (قوله خبر ثلاث الخ) المراد أن ذلك بالنسبة لمن لم تسبق له منية العصمة والحفظ والا فكثير من النفوس خلقت مطهرة من هذه العيوب الحسية (قوله اذا تطيرت فامض) أى افعل الامر الذى ظننت شؤمه بواسطة الطيرة وقوله واذا ظننت فلا تحقق أى فلا تعمل بمقتضى ما ظننته وقوله واذا حسدت فلا تبغ أى واذا مالت نفسك للحسد بحسب طبعها الدنى فقم عليها بشاهد العلم ولا تتجاوز ما صرت به ونهيت عنه (قوله الحساد جاحد) أى منكرو ومعترض على افعال الحكيم لانه لو وقف مواقف الادب وسلم لمن له الامر كله ما صدر منه حسد لاحد من المخلوقين (قوله لانه لا يرضى الخ) اى فهو كأنه كذلك والا كان كافرا خالدا فى نار جهنم (قوله الحسود لا يسود) اى لا يثبت له سود وتقدم وحظ بل انما يثمر له الحسد مجرد الضرر والهزم والغم اذا المقدر كائن لا محالة والله أعلم (قوله وقيل فى قوله سبحانه الخ) انما حيل على ذلك لقبج الحسد وخشيه وزيادة شؤمه وضرره بالنسبة لغيره من دا آت القلب الباطنة والافغنى الآية الكريمة عام اذا المعنى قل انما حرم ربى القوا حش اى ما تنفاحش قبحه من الذنوب قبل ما يتعلق منها بالقروج ما ظهر منها وما بطن بدل من القوا حش اى جهرها وسرها وذلك كما ترى عام فى كل ذنب (قوله والمشمور أنه معاصى القلب) اى ان ما بطن من القوا حش هو معاصى القلب مما ذكره الشارح لخصوص الحسد (قوله عدو نعمتى) اى عدو من انعمت عليه اى انار لنفسه بها وكرهه لرؤيته على غيره (قوله وقيل أثر الحسد الخ) الغرض الزجر عن الحسد ببيان أن ضرره لو قدر يتحقق فى الحساد قبل الحسود بل قبل حسده لانه ما اظهر الحسد الا بعد اتمام ثلاثه بهم الحقد والحسد الكامن فى سره وكفى بذلك مضرة (قوله بل قد لا يظهر الخ) أى اذا حفظ الله تعالى الحسود حتى لا يتأثر بالحسد (قوله فقال تركت الحسد الخ) يفيد ذلك أن ترك الحسد من اسباب طول العمر ولا مانع من ذلك حقيقة بالنسبة للعمر المعلق على ذلك أو المراد أنه لما خلا العمر عن اسباب الضعف فكانه طال بواسطة دوام العصمة ولذا العافية (قوله وفى بعض الآثار الخ) يفيد ذلك أن قبح الحسد وذمه بما قررت به الشرائع القديمة وقدأ كدت ذلك الشريعة

هـ يجت من الحسد (ما جعله فى قلب حاسدى) اذ لو جعل فى قلبه ذلك لضاعت مصالحه وجميع رعيته (وفى بعض الآثار) وفى نسخة الاخبار (ان فى السماء الخمامة ملكا يترقب على عبده ضوء كضوء الشمس فيقول له الملك) اذا عرف أنه مشوب بحسد (قف فأناملك الحسد اضرب به وجهه صاحبه فانه حاسد) فيرد عليه فيه دلالة على شدة التنفير من الحسد

(وقال معاوية رضي الله عنه كل انسان أقدر) أنا (على أن أرضيه الا الحاسد فانه لا أرضيه الا زوال النعمة) عن  
 المحسود وأنا لا أقدر عليه لانه يد الله ٣٤ تعالى بخلاف غيره فانه يتأتى رضاه عادة بغير مطلوبه (ويقول الحاسد

ظالم غشوم لا يثق ولا يذر) اى  
 لا يدع شيئا مما له دخل في ازالة  
 النعم فلا راحة له في الدنيا ولا في  
 الآخرة (وقال هر بن عبد العزيز  
 رضي الله عنه ما رأيت ظالما  
 أشبه بمظلوم من الحاسد) من  
 حيث انه قام به (غم دائم ونفس  
 متتابع) اى كنف نفس الصعداء  
 فهو بذلك في صورة مظلوم مع  
 أنه ظالم يطلب ما ليس له طلبه  
 (وقيل من علامات الحاسد أن  
 يقتل) اى يتردد الى المحسود  
 ويتلطف به ويظهر أنه يحب له (إذا  
 شهد) اى حضر (ويغتاب إذا  
 غاب) عنه (ويشت بالمصيبة إذا  
 نزلت) به **و** من الغيبة  
 والشتماتة معصية زائدة على  
 معصية الحسد وقد قيل في قوله  
 تعالى ان تمسككم حسنة تسوهم  
 وان تصيبكم سيئة يفرحوا بها  
 ان المراد بالحسنة النعمة وبالسنة  
 المصيبة وأنه اريد بالاول الحسد  
 وبالثاني الشتماتة ثم نبه على أنهم  
 لا يضر ان الهسود ولا المشهور  
 به اذا اتقى وصبر بقوله تعالى وان  
 تصبروا وتتقوا لا يضركم كيدهم  
 شيئا (وقال معاوية رضي الله عنه  
 ايمس في خلال الشر) اى خصله  
 (خلة) بفتح الخاء اى خصلة  
 (اعدل من الحسد) حيث (يقول

الخاتمة وكذا دليل العقل فهو مذموم شرعا وعقلا (قوله كل انسان) اى له غضب  
 اقدرا فاعلى أن أرضيه بما يزول به غضبه الا الحاسد فان غضبه منشؤه ثبوت النعمة لغيره  
 وهو لا أرضيه الا زوالها وذلك يد الله تعالى لا قدرة لغيره عليه بخلاف غير الحاسد فانه  
 يمكن أرضاؤه بغير مطلوبه وهو قد يتيسر للعبد (قوله الحاسد ظالم غشوم الخ) انما كان  
 غشوما لان الظالم شأنه التعدي على ماله بغير عالة به انتفاع والحاسد ليس كذلك بل اثر  
 حسده ودوام ضرره بكمده وغمه (قوله ما رأيت ظالما الخ) أقول ذلك من اشارات  
 الحكمة وعبارات الصدق ويشبه ذلك ما ثبت عن سيدنا الحسن السبط حيث قال  
 ما رأيت حقا أشبهه بالباطل كالموت (فائدة) الحسد محترم لانه من عمل القلوب وان لم  
 تساعدها الجوارح فان ساعدتها كان ذلك زيادة في شره وانما ويدل لما قلناه مدحه  
 تعالى بقوله ولا يجحدون في صدورهم حاجة مما أوتوا فانه قد نفي عن قلوبهم الحسد على  
 ما اوتى غيرهم ولم يذكروا جوارحهم فدل على ان الحسد من اعمال القلوب  
 خاصة (قوله من علامات الحاسد الخ) يشير بذلك الى أن معصية الحسد تجمع معاصي  
 غيرها كالمالقة وهي من المداهنسة والغيبة والشتماتة أقول والكبر ايضا فان سببه  
 حب التقدم وشهو دفضيلة النفس على الغير هذا والمداهنسة المذكورة من قبيل التصنع  
 والرياء وهو محترم قال جل شأنه من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها نوف اليهم اعمالهم  
 فيها الى قوله وباطل ما كانوا يعملون قال مجاهد هم اهل الرياء وقال تعالى الذين ضل  
 سعيهم في الحياة الدنيا الآية قال مجاهد ايضا هم اهل الرياء وقال تعالى وقد منا الى  
 ما هم لوا من عمل فجعلناه هباء منثورا وقوله تعالى انما نطعمكم لوجه الله لا نريد منكم  
 جزاء ولا شكورا قال مجاهد ما قالوه بالسننهم ولكن علمه تعالى من قلوبهم فالرياء من  
 الكبر المحبط لنواب العمل بل لذاته ان كان اعتقاديا والعباد بالله تعالى (قوله وكل  
 من الغيبة الخ) أقول بل معصية الغيبة والشتماتة ربما تكون اقبح من معصية الحسد  
 اذ الغيبة من محبطات ثواب الاعمال والشتماتة ترجع الى محبة ضرر الغير وهو قرين  
 الشرك بالله تعالى في الاثم اه (فائدة شريفة للشفاء من داء الحسد) وهي أن يلهم  
 الانسان التمسك بما يعقده به علم الشريعة والمادة والعقل من أنه لا فاعل غيره تعالى  
 ولا مقدم ولا مؤخر سواء ولا تأثير لغيره في شيء أصلا والاتفات الى أنه معارض حكم ربه  
 بجهله والتفكير فيما مضى له من الوقت على هذه الحالة من زيادة الاثم وعدم وصوله  
 الى شيء من المرام فبكل ذلك ربما يرجى له الشفاء من هذا الداء العضال (قوله ايمس  
 في خلال الشر الخ) ليس المراد مدح الحسد بل افادة أن شؤمه لو وقع بالمسود بتقدير  
 العزيز العليم يقع بالحاسد أيضا فهو حينئذ كقصاص الجاني فلذا جعل الحسد عدلا

الحاسد) هما ونهما (كما قيل الهسود) بزوال نعمته ان زالت ولما كان الحاسد هالك كما يصيبه  
 ويرجع شؤم معصيته عليه سعى الحسد عدلا لتكون اهلك من يستحق الهلاك

(وقيل اوحى الله سبحانه الى سليمان بن داود عليه السلام اوصيك بسبعة اشياء لا تقتنبن صالح عبادي) بخلاف الفاسق الجاهر  
والمتبذع (ولا تقتدن احد من عبادي فقال سليمان عليه السلام يا رب حسبى) اى يكفينى هذا فى الزجر اعظم امره حافلا  
نذكرى بقية السبعة واهله ذكره الله فى وقت آخر (وقيل رأى موسى عليه السلام ٣٥ رجلا عند العرش فقبضه) اى فتمنى ان ينال

منزل ما ناله (فقال) لمن يحضرته

(ما صفة فقيه) له (كان لا يحسد

الناس على ما آتاهم الله من فضله)

فيه دلالة على ان من ترك الحسد لله

رفعه الله (وقيل الحاسد) الذى (اذا

رأى) على محسوده (نعمة بهت)

ببناؤه للمفعول افسح من بنائه

للفاعل اى دهره وتفسيره بهما من

حلولها لمن حلت به وذلك لكمال

استقصائه لها (واذا رأى) عليه

(عثرة) اى نقمة (شمت) اى فرح بها

(وقيل اذا أردت ان تسلم من) نمر

(الحاسد) واعانتك له على حسده لك

(فليس عليه امر) أى استزعم الله

عليك لا يتقن زوالها (وقيل الحاسد

مغتاط على من لا ذنب له) بمعنى انه

كاره للنعم عليه (بجمل بما لا يملكه)

نشأ ذلك من الحسد (وقيل اياك

ان تهنى) أى تتعب نفسك (فى

مودعة من يحسدك) ليزول حسده

لك (فانه لا يقبل احسانك) قبولاً

يزول به حسده لك فيضيع تعبك

(وقيل اذا أراد الله سبحانه أن

يسلط على عبده عدواً) له (لا يرجعه

ساط عليه حسده) لانه لا يترك محكماً

يتسبب به فى زوال النعمة ولان

تمنيه لزوال النعمة طبع له لا يقهر

غالب بخلاف غيره فان عداوته

انما حدثت بسبب فاذا زال

فالت (وانشدوا) فى ذلك (وحسبك من حادث باصرى ترى) أنت (حاسديه راحيناً) فيه دلالة على ان الحاسد لا راحة له على

غيره الاعلى من ابتلى بلاءه فظلم لكونه حياً تذلل ليراه فى نقمة بل تقى زوالها عنه (وانشدوا) أيضاً

(قوله بخلاف الفاسق الخ) أى فانه يجوز غيبه اسكن بما تجاهره وابتدع به دون غيره  
من المعاصيات التى لم تجاهر بها (تنبيه) \* من دا آت النفس حقد على من آذاها  
وارادة وقوع الضرر به والشهادة به عند ذلك وهكذا وسببه جهلها برأيها برؤية صدور  
الافعال من غيره ومحبة استجبال الراحة للنفس والانتقام ممن وقع منه الاذى فان القلب  
مصر على محبة الانتصار على الفور فيمنعه ذلك من شهود سوابق الاقدار فيبقى قلبه وهو  
مصر على تحصيل غرضه ودفع المدعى لنفسه وهذا معنى الحق وعنه تكون الشجاعة مع  
ان الفرح بوقوع البلاء بالمسلمين حرام بخلاف ما اذا تمنى الانسان أن يأخذ الله له حقه  
ممن ظلمه على وجه القصاص فانه جائز واعلم أن دواء الحق هو بالالتفات الى أن اضرار  
الحقد والسوء للغير موصية ناجزة وهو لا يدري أن يحصل ما اضره للغير أولاً وأيضاً فان خلق قد  
أمره بالتصائب والموتة والحقد والعداوة ضد ذلك مع أنه عذاب للنفس ناجز ودوام غم  
وهم مع عدم الفائدة فى ذلك عاجلاً وأجلاً (قوله واهله ذكره الله فى وقت آخر) اى لان  
يئسنا الا لزم التجنب لانه لا يستغنى عنه بالذكور (قوله كان لا يحسد الناس الخ)  
منه يعلم ان ترك عظام الجرائم يكون سبباً فى الترقى الى الدرجات الرفيعة وهو الحق (قوله  
وقيل الحاسد الذى اذا رأى الخ) أى وذلك لزيادة حبه للديار ايشارة نفسه فهو لا يجب ان  
تكون لغيره فاذا ابرهه للغير بهت وتغيره (فائدة) \* اعلم ان الدنيا منها محمود ومنها  
مذموم فما أخذ من الدنيا للدنيا فمذموم وما أخذ منها لآخر فمحمود ويدل ذلك قوله صلى  
الله عليه وسلم من طلب الدنيا حللاً لا كثر اثمها خيراً الى الله وهو عليه غضبان ومن طلبها  
استعفاً فاعن المسئلة وصيانة لنفسه جاء يوم القيامة ووجهه كالقمر ليلة البدر (قوله  
وذلك لكمال استقصائه لها) أى مع استغفار من أوتىها (قوله شمت) أى غنى عدوانه  
(قوله وقيل اذا أردت الخ) فيه ارشاد لطرق الحفظ من شر العائن والحاسد (قوله وقيل  
الحاسد مغتاط الخ) اى فهو واظم ظالم واجمل بجفيل (قوله اياك ان تهنى الخ) فيه ارشاد  
لطريق راحة النفس عما لا يحصى تنبها على ان داء الحسد عضال لدواؤه (قوله وحسبك  
من حادث الخ) أى كافيك ايها المخاطب مشاهدة هذه الصفة فى الحاسد حيث قد بالغ هذا  
الشاعر برحمة الحاسدين لاستبعادها فى العادة عسى ان تنكف عن الخلق بمثل خلقه ككف  
وهو اصل الاخلاق الذميمة مثل الحب والكبر والرياء والحرص والغضب والبخل والشح  
وغير ذلك من معضل الداءات فقد طرد اللعين بالحب طرداً ابدياً ولعن لعنهم مدياً وقال  
صلى الله عليه وسلم ثلاثة مهلكات شح مطاع وهوى متبع وانجاب المرء بنفسه وقال أيضاً  
لا يدخل الجنة من كان فى قلبه مثقال ذرة من كبر وقال حسب امرئ من الشر ان يحقر



أخاه المسلم وقال الغضب يفسد الإيمان كما يفسد الصبر العسل وقال الجنيل بعيد من الله الحديث وقال اتقوا الشح فان الشح اهلك من كان قبلكم وكل هذه الاخلاق الخبيثة ممتدة من شجرة زقوم اللعن والطرد والبعد نعوذ بالله من ذلك كله (قوله كل العداوة الخ) اي لان مرجع هذه العداوة انما هو الطبع الخبيث وهو لا يقبل التغير (قوله قل للحسود الخ) المراد انك اذا رايت حاسدا يتنفس الصعداء كمد ابواسطة ما بطن فيه من داء الحسد قل له طعنة بقصد الداء عليه بها يدفع ضرره عن المسلمين وقوله يا ظالم الماء أي حيث تعدى حسد ود الله على غير من ظلمه وقوله وكأنه مظلوم أي لما ظهر عليه من الكروب والحزن والسقم بداء حسده لغيره بجهله وفاقته (قوله واذا أراد الله الخ) المعنى في انه اذا تعلقت ارادته تعالى باظهار فضيلة عبد سترها لئلا يحفظها اتاح أي قدر لها أي لاظهارها لسان حسود يكره كرها قصدا وصحبة في زوالها عن مضها (قوله اعتياد الغيبة) أقول احتريز بلفظ اعتياد عن الامر الاتفاقي الواقع من فلتات اللسان ثم تداركه صاحبه بالاقلاع والعزم على عدم العود مع دوام الندم على ذلك فغل هذا لا يعد من الاخلاق المضمومة

### • (باب الغيبة) •

اي وهي من بكثر الذنوب لما ورد فيها من الوعيد الشديد الذي لا يقبل التأويل بل هي من اقبح الكبائر لانها سبب في اتلاف غمرة العمل بالطاعة ولانها انما تكون غالباً عن حسد الغتاب وكل هذا سببه الجهل والغفلة والظلم بقوة الظلمة أعانها الله واحببنا من ذلك وقال بعضهم الغيبة من الاخلاق الذميمة وسيبها ملاحظة الانية ومنشأ ذلك الجهل وهي البصيرة وعدم الالتفات الى عظمة الله تعالى وعظمة اسمائه وصفاته والافلو عرف نفسه وربّه لاستحياء من الله تعالى ان يكون غافلاً عنه في وقت من الاوقات وملاحظة من السلطات فان جميع الكائنات قيامها وتدبيرها واجباؤها وامداد وجودها بالله تعالى واليه مردها قال تعالى وما بكم من نعمة فمن الله وقال تعالى بل الله يبين عليكم ان هذا لكم لايمان وقال ولولا فضل الله عليكم ورحمته ما زكي منكم من أحد ابداً وقال ولولا فضل الله عليكم ورحمته لاتبعتم الشيطان الا قليلا الى غير ذلك من الآيات الدالة على ان الرب تعالى به وجود الاشياء واليه مردها تدبر تفهم والله أعلم (قوله هي ذكر الانسان بما فيه الخ) أي سواء كان ذلك في غيبته او في حضوره ومن ذلك يعلم ان ذكره بما ليس فيه مما يكرهه اقبح واعظم انما وهذا خلق اهل زمانا في وقت مساهرتهم وكان ذلك عندهم من المباحات وقد تنافرت ذلك الى الخاصة فلا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم (قوله وهي محرمة الامور الخ) أي مثل التجاهر بالمعاصي بشرط ان يكون بعين ما تجاهر به زجره عن ذلك وبقصد وجه الله تعالى بالانكار عليه لالحظ النفس وبشرط ان الفتنة في الانكار وعلم انها تمترز بالمعصية من ذلك التجاهر وان لا يكون ذلك على رؤس الاشهاد ان أفاد الانكار في السرمع من تجاهر بالمعصية دون حضور احد (قوله قال الله تعالى ولا يغتب بعضكم

كل العداوة قدر جى اماتها) وفي نسخة مودتها (الاعداوة من عادته من حسد) لما رقبيل الباب السابق (وقال ابن المعتز قل للحسود اذا تنفس تنفس المكروب طعنة) أي رزقك الله طعنة في قلبك (يا ظالم الماء كأنه مظلوم) فهو ظالم في صورته مظلوم كجاسوس (وانشدا) أيضا (واذا أراد الله نشر فضيلة طويته) أي سترت بان سترها صاحبها عن غيره (اتاح) أي قدر (له لسان حسود) يفسرها ويظهرها قصد الازالها لان الحاسد لا يزال يذم كرههم المحسود لئلا يفسد لانه لا يكون الا في التسم (ومن الاخلاق المضمومة لنفس اعتياد الغيبة) والله أعلم

### • (باب الغيبة) •

هي ذكر الانسان بما فيه مما يكره سواء كان في بدنه أم دينه أم دنياه كماله وعجابه وولده وزوجته وخادمه وسركه وبشاشته وعيوبه سواء ذكرته بلفظك أم بكتابك أم ومنزته به ام اشترت اليه بعينك ام بغيرها وهي محرمة الامور المذكورة في الفقهيات وسيأتي بعضها (قال الله سبحانه ولا يغتب بعضكم بعضكم



بعضا يحب احدهم أن يأكل لحم أخيه ميتا الآية) أي فكره قهوه والمصطفى فاغتياه في حياته كما كل لحم بعد عمانه وقد عرض عليكم الثاني فكره قهوه فأكروها الأولى (اخبرنا أبو سعيد محمد بن ابراهيم الاسماعيلي قال اخبرنا أبو بكر محمد بن الحسين بن الحسن ابن الخليل قال حدثنا علي بن الحسن قال حدثنا اسحق بن عيسى ابن بنت أبي دؤاد بن هند قال حدثنا محمد بن أبي سعيد عن موسى ابن وردان عن أبي هريرة رضي الله عنه ان رجلا قام وهو مع رسول الله صلى الله عليه ٣٧ وسلم قبل ذلك جالس فقال بعض القوم

ما يحزن فلانا فقال له (صلى الله عليه وسلم أكلتم أخاكم) أي لحمه (واغتبهوه واوحى الله سبحانه الى موسى عليه السلام من مات تأبيا من الغيبة فهو آخر من يدخل الجنة ومن مات مصرع عليه فهو أول من يدخل النار) فيه دلالة على شدة أمر الغيبة وعلى أن من دخل النار بسببها يطول مكثه فيها ومن تاب منها يتأخر دخوله الجنة لما تقدم له منها وللمقاصة بما عليه من الحقوق لمن اغتياه (وقال عوف دخلت على ابن سيرين فتناوت الحاج) أي اغتبه (فقال ابن سيرين ان الله سبحانه -كم عدل فكيف يأخذ الحق) (من الحاج) ان ظله (يأخذ) (للحجاج) من اغتياه (وانك اذا اقت الله غدا) أي يوم القيامة (كان اصغر ذنب اصبته اشد هلك من أعظم ذنب اصابه الحاج) اذ لا تزور اذرة وزر أخرى فالأولى لكل احداث يستقل بنفسه وان عظمت ذنوب غيره فانه انما يطالب بجرمه وان قل لا يجرم غيره وان كثر (وقيل دعى ابراهيم بن ادهم الى دعوة خضر فذكروا رجلا لم يأثم فقالوا

بعضا) أي لا يذكر بعضكم بعضا بالسوء في غيبته وسئل صلى الله عليه وسلم عن الغيبة فقال أن تذكر أخاك بما يكره فان كان فيه فقد اغتبه وان لم يذكر فيه فقد سبته وعن ابن عباس رضي الله عنهما ان الغيبة ادم كلاب الناس وقوله تعالى يحب احدهم أن يأكل لحم أخيه ميتا تمثيل وتقرير لما يصدر عن المغتاب عما يقصصه على الخس وجهه واشبعه طبعه وشرا وعقلا مع مبالغات من فنون شتى الاستفهام والتقرير وايدان اسناد الفعل الى أحدا يذنا بان أحدا لا يفعل ذلك وتعليق الهبة بما هو في غاية الكراهة وتمثيل الاغتيا بأكلم لحم الانسان ويجعل المأكول أخلا كل ميتا واخراج تماثلها مخرج أمرين غنى عن الاخبار وقرئ ميتا بالشديد وانتصابه على الحالية من اللحم وقيل من الاخ والفاء في قوله فكره قهوه لترتيب ما بعده على ما قبلها من التمثيل كأنه قيل حيث كان الامر كما ذكره قهوه أي جعلتم على كراهته واتقوا الله بترك ما امرتم بتركه والندم على ما صدر منكم من قبل ان الله تواب وحيم مبالغ في قبول التوبة واقاضة الرحمة حيث يجعل التائب من الذنب كمن لا ذنب له ولا يخص ذلك بتائب دون تائب بل يعم الجميع وان كثرت ذنوبهم (قوله كما كل لحم بعد عمانه) اقول التقييد بما بعده المماثلة لزيادة التنفير بشاهد النفس ولانه المكان في الغالب (قوله واغتبهوه) عطفه على قوله أكلتم أخاكم للنفس - يران المعنى المراد من الاكل انما هو الغيبة لا يأكل ما يكرهه (قوله من مات تأبيا من الغيبة الخ) الغرض المبالغة والزجر وشدة التنفير من الغيبة والافاتوبة المستوفية لشروطها تقطع اثر الذنب وقام بالوعد الحق والخبر الصادق (قوله فقال ابن سيرين الخ) مراده الزجر عن الغيبة شفقة على المغتاب وكراهة في الحاج ان يصلة شئ من النفع بالوقعة فيه من غيره (قوله كان اصغر ذنب) أي في زعمك وقوله اصبته أي فعلته وقوله أشد هلك أي لاجل ما يترتب عليه من العقوبة التي مرجعها نفسك وذاتك وقوله من أعظم ذنب الخ الغرض التنفير من ذكر عيوب الغير والاف ذنب الحاج عظيم ولا سيما اذية آل بيت الرسول وخبر اصحابه على ان ذلك من ودع ابن سيرين فحمل على مثل حاله ومقامه من الورع والافلاخية في الحاج لتجاءره بالقسط والعصيان (قوله أن يشتغل بنفسه) أي لان قوله في غيره ممن تحقق ذنبه مما لا يعضه ولا فائدة له فيه (قوله وقيل دعى ابراهيم الخ) قد تقدمت هذه القصة وانما اعادها أولا للناسبة المقام وثانيا للتصريح بالقول المغتاب به (قوله ولما فرط) أي في البحث عن الحاضر ين قبل حضوره ليعلم انهم لهم به

انه تقبل فقال ابراهيم انما فعل بي هذا نفسي حيث حضرت) لشهوة الطعام (موضعا يغتاب فيه الناس فخرج ولم يأكل ثلاثة أيام) فيه دلالة على ان من حضر الغيبة ورضي بها كان شريفا كما في ابراهيم في الحضور مع من لا يهتزم منها ادب نفسه بالجوع ثلاثة أيام مقابلة لشئ يضره هذا مع أنه لم يرض الغيبة بل أنكرها بحسب قدرته وقام ولم يأكل

(وقيل مثل الذي يقتاب الناس كمثل من نصب مضيقا) بفتح الميم والجيم (يرجى به حسنة شرقا و غربا) حيث (يقتاب واحدا خراسانيا و آخر شاميا و آخر هجازيا و آخر تركيا) و آخر غير ذلك (فيفرق حسنة فيقوم ولا شيء معه) منه لان الناس يقتص من بعضهم لبعض مظالم كانت بينهم في الدنيا بالجنات والبيئات فمن عليه حق اخذ من حسنة فان فئت وضع عليه من سيئات من له الحق فالذي يقتاب الناس من كل قطر يفرق حسنة عينا و شملا (وقيل يوزن العبد يوم القيامة كتابه فلا يرى فيه حسنة فيقول أين صلاتي وصيامي وطاعتي فيقال ذهب هلك كله باعتباك الناس) لما مر آتيا (وقيل من اغتیب بغيبة غفر الله له نصف ذنوبه) لان العبد اذا فعل معصية ٣٨ كان عليه انهما كاملا فان اغتیب بها نقص انهما ما حصل له من الاجر باغتباب من

اغتابة وجعل النقص نصف الا اذا عدل (وقال سفيان بن الحسن كنت بالساعة ايا بن معاوية فقلت من انسان) أي اغتبه (فقال لي هل غزوت في هذا العام الترك والروم فقلت لا فقال سلم منك الترك والروم وما سلم منك أخوك المسلم) فيه تأديب حسن وارشاد الى تغيير المنكر في الغيبة على الفور فانه لو قال له انك مضتاب ربما تفرقت نفسه منه (وقيل يعطى الرجل كتابه فيرى فيه حسنات لم يعملها فيقال له هذا بما اغتياك الناس) أي باغتيا بهم لك (وانت لم تشعر) بذلك فيه دلالة على ان حسنات الغتتاب تنقل الى مصيبة من اغتیب (وسئل سفيان الثوري عن قوله صلى الله عليه وسلم ان الله يغيض أهل البيت للصين) بكسر المهملة أي كثرى اللعم فقبيل من هم (فقال هم الذين يقتابون الناس فكانهم يأكلون لحومهم) وقال هم الذين يكثرون أكل اللعم

مناسبة أولا (قوله وقيل مثل الذي يقتاب الناس الخ) أقول وسبب ذلك كله المزاجية على الدنيا وحب ايثار النفس بها مع ان الانسان لو نظر اليها بعين قلبه لا يصر حقيقة فنانها وخسبها قال بعضهم تركت الدنيا لدرعة فنانها وقله فنانها وخسنة شركاها وقال بعض العلماء ما سطع لي زينة الدنيا الا وكشف لي من باطنها فظهر لي الطرد عنها قال ابو طالب المكي من شهد الدنيا بأول وصفه لم يغتر بها آخره ومن عرفها باطن حقيقته لم يهبط بها مرها ومن كوشف بها عتبتها لم يفسر بها عابستها قال تعالى ولا تمدن عينيك الى ما متعها به ازواجا منهم الآتية قافهم واقول يكفى هذا اجرا اذ كيف يسهل السعي فيما حصل من الاجمال التكليفية باقلا فخرتها بعد مشقة تأديتها ولا سيما بايصال الثمرات للاهداء ان كانت هناك عداوة فلا حول ولا قوة الا بالله (قوله يوزن العبد الخ) هذا تأييدا لما قبله (قوله لان العبد اذا فعل معصية الخ) هذا بيان للمراد مما قبله بجملة على ذنب واحد فله عسب من العبد اغتابة غيره به فالتقص الحاصل بفعل الذنب جبر نصفه بالاجر المرتب على غيبة غيره له والافظا هو العبارة ان الله تعالى يغفر نصف ذنوب من وقعت عليه الغيبة لان نصف ذنب واحد (قوله فقال لي هل غزوت الخ) يشير الى ان المؤمن في الاخ المسلم نفع اخيه وضرر عدوه فالغتتاب بجهله قلب حقيقة الحال فضرر الاخ وسلم منه العدو وهذا يمكن من شأنه اقل فضلا عن المسلم (قوله وقيل يعطى الرجل الخ) هو قرىب مما قبله وانما ذكره للمبالغة في التنفير (قوله خوفا من تعود الشهوات والاسراف في النفقات) أي وذلك خروج عما هو الأفضل في حق العبد المكلف من التقاليد في الدنيا اقتداء بسيد الكائنات ففي ذلك اجرا لاقتداء بالسيد الكامل مع ما يضاف الى ذلك من التفرغ للعبادة بالقشاط وجمع الهمة لعدم الشواغل وما يوجب التناقل والتكاسل من التوسع (قوله وهذا المعنى الخ) أي وان كان منقولا وواردا (قوله فقال لو كنت مفتابا لاحدا الخ) المراد افادة العبد عن الغيبة مطلقا وعلى الفرض البعيد لو انفتحت الغيبة خلصت بالوالدين لانهم الاحق بالحسنات من الولد (قوله يمكن حظ المؤمن منك الخ) أي فأقل

كما كان عمر رضي الله عنه ينهى عن مداومة أكل اللعم خوفا من تعود الشهوات والاسراف في النفقات ولان أهل الدين درجة والعلم قلما يكونون كثيرى اللعم والسهن فان السهون غالبا انما يكون عن كثرة الاكل وكثرة الاكل تكون عن الغلة والتمتع بالشهوات وهذا المعنى ليس مرادا هنا (وذكرت الغيبة عنه ابن المبارك فقال لو كنت مفتابا لاحدا لا اغتیب والذى لانهم احق بحسناتي) لا تشاقعها فيها فيه زجر عن الغيبة وانها تضر في الدنيا والآخرة (وقال يحيى بن معاذ) مخاطبا الخطاب العام (يمكن حظ المؤمن منك ثلاث خصال ان لم تنقمه فلا تضره وان لم تسره فلا تنقمه وان لم تعدحه فلا تدمه) المقصود طلب عدم الاذية بالغيبة وغيرها وفيه اشارة الى انه ينبغي للعبد ان يكون زافعا لغيره كاللائحة لا ضارا كالشياطين والحيات ونحوهما (وقيل للصين البصرى ان فلانا اغتياك

فبعث اليه طبقا - ولما قال بلغني انك اهديت الى حسناتك فكافأتك) بذلك هذا من احسن التاديب والارشاد الى ترك القبيحة  
فانه نبيه بذلك على انه اهدى اليه احسن ما عنده مما ينتفع به في الآخرة فكافأه على ذلك من طيبات الدنيا وهي الحلوا وبعضهم  
فعل اثم من ذلك بلغه ان رجلا اغتابه فقال والله لا اغضن من امره بذلك فقيل ومن امره بذلك فقال الشيطان ثم قال اللهم اغفر له  
فلم يرض بانه يكافئه بالعفو عنه فقط بل سأل الله له المغفرة ليخلص من ذنبه ويقيظ عدوه الذي امره بذلك (اخبرنا علي بن أحمد  
الاهوازي قال اخبرنا احمد بن عبيد البصري قال اخبرنا أحمد بن عمرو واخطوا في قال حدثنا سهل بن عثمان العسكري قال حدثنا  
الريبع بن بدر عن أبان عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أتى جلباب الحياة عن وجهه فلا غيبة له) أي فلا  
حق له فيهم افعيا تجاها به ولا غيبة فيه فلا اثم على من اغتابه فيه لانه لم يكشف سرايل هو الذي كشف ستر نفسه ولانه لم يتألم بما قال  
فيه لانه الذي استحسنه واظهره (سمعت حمزة بن يوسف السهمي يقول سمعت ابا طاهر محمد بن اسيد الرقي يقول سمعت جعفر بن  
محمد بن نصير يقول قال ابو القاسم الجنيد كنت جالسا في مسجد النونية) يفتاد (انتظر جنازة أصلى عليها واهل بغداد على  
طباقتهم) أي مراتبهم (جالوس يفتارون الجنازة فرأيت فقيرا عليه أثر الفسك) ٢٩ أي العبادة (يسأل الناس) شيئا (فقلت في

نفسى لو عمل هذا عملا يصون به نفسه)  
عن ذل السؤال (كان اجل به فلما  
انصرفت الى منزلى وكان لي شيء)  
كثير (من الورد بالليل حتى البكاء  
والصلاة وغير ذلك فثقل على جميع  
أورادى فسهرت وأما قاعد فقلبتني  
عيناى فرأيت ذلك الفقير جاوبا به  
على خوان) بكسر الخاء (ممدود)  
بوز كل عليه (وقالوا الى كل لجه فقد  
اغتبته وكشف لي عن الحال فقلت  
ما اغتبته انما قلت في نفسى شيئا  
فقيل لي ما أنت ممن يرضى منك  
بذلك) أي بمنى قولك هذا الكونك  
من أهل العلم والعمل فانت مقصر  
بجهلك ان ذلك غيبة بخلاف من

درجة له مؤمن ماذ كره والا فالكمال ينتفع الاخ ويسره ويثني عليه الخير (قوله فبعث اليه  
طبقا حلوا الخ) أقول يدل ذلك منه على زيادة علمه وقوة يقينه وفنائه عن نفسه وبلوغه  
اعلى درجة في الارشاد ومحبة الخير لاخوانه المؤمنين (قوله وبعضهم فعل اثم من ذلك)  
أقول وجهه غنى عن الايضاح فهو مقام رفيع ودرجة عالية ومحبة خير الاخوان زائدة  
(قوله من اتى جلباب الحياة) أي بان كان لا يبالى من فعل الذنوب جهلا منه وسخا فكان  
بذلك عن عنى سيد الكمالين بقوله اذ لم تسخ فاصنع ما شئت وشه لا حرمه له فلا غيبة  
محرمه في حقه (قوله كنت جالسا الخ) فيه تبيينه على ما اخذت الكمال بخواطر قلوبهم  
تطهيرها لهم ايد وموا على بساط الانس وموائد الجمال (قوله فثقل على جميع اورادى)  
أي بسبب شؤم الاعتراض بالغلظة عن السرى القضاة (قوله كل ذلك اكرام للجنيد) أي  
بسبب تعجيل ما يقضه ونبيه ورجعه عما لا يسهل من تلك الخواطر التي لا تليق بكامل مثله  
(قوله يقول كان عندنا شاب الخ) أقول والابتلاء اقل طرق الجزاء في الاعتراض فسأل  
الله العافية لنا ولاخواننا المؤمنين

#### • (باب القناعة) •

في افة الرضا بالقصوم وعدم التشوف الى ما سواه يقال قنع الرجل بقنع قناعة فهو قنع

ليس بمثلك (اذ ذهب فاستقله فاصبحت فلم ازل اتردد حتى رأيت في موضع ياتقط من الماء عند تراد الماء أو راقا من البقل مما نسا قاط  
من غسل البقل فسلت عليه فقال) لي كاشفة الى ما وقع في نفسي وتأذى به (يا ابا القاسم تعود) الى ما صدود منك (فقلت) له  
(لا) أعود (فقال غفر الله لنا ولك) كل ذلك اكرام للجنيد ليتخلص في دنياه وأخرا من هذا الفضيحة (سمعت الشيخ أبا عبد الرحمن  
السلي رحمه الله يقول سمعت ابا طاهر الاسفراييني يقول سمعت أبا جعفر البطي يقول كان عندنا شاب من أهل بلخ وكان يجتهد في  
الطاعة (ويعبد الله) انه كان ابا يفتاب الناس ويقول) الاولى فيقول (فلان كذا وفلان كذا) فرأيت به يوما عند الخنثين) بكسر  
النون وبفتحها (فما لمائة اى المتجهين بالنساء في افهامهم واقولهم) (الفساين) للثياب (خرج من عندهم فقلت) له (يا فلان ما حالك)  
أي ما سبب ما أنت فيه من هذا الحال (فقال تلك الواقعة في الناس) أي اغتياي لهم (أو قمتني) في بلية فقد (ابتليت بخصم من  
هؤلاء) الخنثين (وانا هوذا اخذهم من أجله) بسبب محبتي لذلك الخنث (وتلك الاحوال) والخصامات التي كنت نلتها لذلك (قد  
ذهبت) بسبب تلك الواقعة (فادع الله لي لعل يرحمني

وقنوع ويقال اقنعه اذا أرضاه ويقال قانع أيضا ومن ذلك قول لبيد

فهم سعيد أخذ نصيبه \* ومنهم شقي بالمعيشة قانع

وغرته تفرغ القلب للمناجاة والسلامة من غر التعرض للآفات والتعصب للخلق  
الأرض والسماوات وأما ان القناعة باعتبار سال موصوفه الأنواع الثلاثة الأول الرضا  
بالمقسوم من غير اشراف على ذات المد مع التوفيق في طرق البذل وهذا النوع من اخلاق  
العوام والثاني الاكتفاء بما تندفع به الحاجة من غير التفات لغيره وذلك من شيم الخواص  
والثالث الاستغناء بالذكور وسكر الفكر عن الاحساس بشئ من حظوظ النفس وهو من  
منازل خواص الخواص العارفين رضى الله تعالى عن الجميع ورضى عنا ببركاتهم ثم  
القناعة بأنواعها المذكورة من اسباب المزيد وطرق الاحسان فالله يرزقنا التوفيق  
لهما به وسبب القناعة التكليف حيث الشارع عليهم اوارشاده اليها وعلم ما يقاسمه الانسان  
بقدرها من العذاب الناجز في قلبه ويدنه فيكون دائم الهم متعوب الجسد لا يجد راحة  
ولا يكتفي بما حصل ولا يرضى من احد من الخلق والله اعلم (قوله هي الاكتفاء بما تندفع  
به الحاجة) أي الرضا بذلك بذوق لو اطلع أحدكم على الغيب لاختار الواقع ثم اذا انضم  
لذلك فهو دان الرائد عن ذلك ربما يطغى تحقق الرضا المذكور وحسن الظن بالله تعالى  
(قوله وهي مدوحة) أي مثنى على المتخلف بها ومطلوبة أي طلبها الشارع من المكلفين على  
سبيل النذب أو الوجوب وذلك باعتبار ما استغنى عنه بوصف القناعة بما قسم له من نصيبه  
(قوله قال الله تعالى من عمل صالحا من ذكرا أو أنثى وهو مؤمن فلنجينه حياة طيبة الخ)  
المعنى والله اعلم من عمل صالحا أي عمل كان وفيه شجر يرض لكل مؤمن على العمل الصالح  
وقوله تعالى من ذكرا أو أنثى مبالغة في بيان شموله للكل وهو مؤمن قيمه له لانه لا اعتداد  
بأعمال الكفرة في استحقاقهم الثواب وتحقق العذاب لقوله تعالى وقدمنا الى ما عملوا  
من عمل فجعلناه هباء منثورا واشارنا براده بالجملة الاسمية الحاصلة على نظمه في سلك الصلة  
للافادة وجوب دوامه ومقارنته للعمل الصالح وقوله فلنجينه حياة طيبة أي في الدنيا بان  
يعيش عيشا طيبا فان كان موسرا اظهار وان كان معسرا اظهير عيشه بالقناعة والرضا  
بالقسمة ويؤجر الاجر العظيم كالصائم يطيب نهاره بنعيم ليلة بخلاف الفاجر فانه ان كان  
معسرا اظهار وان كان موسرا فلا يدعه الحرص وخوف الفوات ان يتهنأ بعيشه (قوله  
الحياة الطيبة في الدنيا القناعة) أقول كيف لا تكون هي القناعة وهي سبب المزيد المرتب  
عليه الشكر (قوله القناعة كنز لا يفنى) أي لانها تفرسكون القلب لمراتد الرب  
وتقطع عن الشواغل الدنية وتعمل على علو الهمة اهدوي مسلم يرفعه الى حكيم بن حزام  
قال سألت النبي صلى الله عليه وسلم فأعطاني ثم سأته فأعطاني ثم سأته فأعطاني وقال ان  
هذا المال خضرة حلوة فمن أخذه بطيب نفس بورك له فيه ومن أخذه باشراف نفس لم يبارك  
له فيه وكان كالذي يأكل ولا يشبع واليد العليا خير من اليد السفلى فقال حكيم فقلت

هي الاكتفاء بما تندفع به الحاجة  
من ما كل وملبس وغيرهما وهي  
مدوحة ومطلوبة (قال الله تعالى  
من عمل صالحا من ذكرا أو أنثى  
وهو مؤمن فلنجينه حياة طيبة  
قال كثير من أهل التفسير الحياة  
الطيبة في الدنيا القناعة أخبرنا  
الشيخ أبو عبد الرحمن السلمي  
قال أخبرنا أبو هريرة ومحمد بن جعفر  
ابن مطر قال حدثنا محمد بن موسى  
الحلواني قال حدثنا عبد الله بن  
ابراهيم الغفاري عن المنصور بن  
محمد عن أبيه عن جابر بن عبد الله  
قال قال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم القناعة كنز لا يفنى وقال  
صلى الله عليه وسلم



من حسن اسلام المرء تركه ما لا يعنيه  
 أي وهو لا حاجة له به وقال اللهم  
 اجعل رزق آل محمد قوتا ووفرة  
 القناعة في الدنيا السلامة من  
 المطالبة بالحقوق وما يتبعها من  
 التعب وفي الآخرة السلامة من  
 طول الحساب (أخبرنا أبو الحسن  
 الأهوازي قال أخبرنا محمد بن  
 عبد البصري قال حدثنا عبد الله  
 ابن أيوب المقرئ قال حدثنا أبو  
 الربيع الزهراني قال حدثنا  
 اسمعيل بن زكريا عن أبي رجا  
 عن برد بن سنان عن مكحول عن  
 واثله بن الأسقع عن أبي هريرة  
 رضي الله عنه قال قال رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم كن ورعا تكن  
 أعبد الناس) لأن الورع يتجنب  
 ما يضره شرعا فيكون أعبد الناس  
 (وكن قنعا تكن أشكر الناس)  
 لأن القنع يكتفي بما فتح الله به عليه  
 فتكثر نعم الله عليه فيكون أشكر  
 الناس بخلاف الشراء لأنه  
 لا يرى من النعم إلا العظام فيقل  
 شكره (واحب للناس ما تحب  
 لنفسك تكن مؤمنا) كاملا لأن  
 محبة ذلك من اشرف الاخلاق  
 وكمال الاخوة في الدين (وأحسن  
 مجاورة من جاورك تكن مؤمنا)  
 كاملا لأنه صلى الله عليه وسلم قال  
 اوصاني جبريل بالخيار حتى ظننت  
 انه سمورته (وأقل الضحك فان  
 كثرة الضحك تميت القلب) لتوالي  
 الغفلات عليه عن أمر الآخرة  
 كما قال تعالى أو من كان

يارسول الله والذي بعثك بالحق لا أرزأ بعدك أحد شيئا حتى أفارق الدنيا وكان أبو بكر  
 يدعوه فلم يقبل منه وكذلك عمر بن الخطاب رضي الله عنهما فلم يقبل منه شيئا فقال عمر  
 اني اشهدكم يا معشر المسلمين على حكيم (قوله من حسن اسلام المرء تركه الخ) منه يعلم ان  
 اشتغال الانسان بما يريد عن قدر حاجته بشاهد علم المتابعة يصير اسلامه غير حسن وذلك  
 ظاهر لانه خلاف القصد من حكمة ايجاده التي هي تفرغه لعبادة ربه والله اعلم (قوله  
 وقال اللهم اجعل رزق آل محمد قوتا) أي لازائد اعلمه مما شأنه ان يشغل عما للحق تعالى  
 فهو حينئذ دعا لهم رحمة بهم وشفقة عليهم (قوله السلامة من المطالبة الخ) أي مع ما فيها  
 من نوع الاذلال وشغل الفكر بما لا ضرورة اليه وقوله وما يتبعها من التعب أي اللازم في  
 الغالب ولا سيما لمن تهافت على التحصيل (قوله وفي الآخرة السلامة الخ) أي السلامة  
 من طول الحساب على طرق التحصيل والبذل وقد ورد من نوقش الحساب هلك (قوله  
 كن ورعا تكن أعبد الناس) أي من أعبدهم (قوله كن ورعا الخ) اقول قد جمع صلى الله  
 عليه وسلم في هذا الخبر الشريف سبل الرشاد دينا ودنيا بابا وجزع بارة والطف اشارة  
 فنبهنا من خصه بجوامع الكلم ومنح التوفيق من عنه فهم (قوله تكن أعبد الناس)  
 أي تكن من أعبدهم وقوله لان الورع أي الانسان المتخلق بالورع (قوله تكن أشكر  
 الناس) قلت والشكر ضامن لثلاثة أشياء ضبط النعم عن الزوال وتغير الحال بالاتقال  
 وزيادة في الحال وبركتها في المال واتصال العبد بعباده على وجه العافية بلا اختلال  
 قالت الحكماء الشكر قيد الموجود وصيد المفقود وقالوا أيضا من لم يشكر النعم سلبها من  
 حيث لا يعلم قال تعالى وإذا نازن ربكم أن تشكروا ثم لا تزيدكم وأن كفرتم أن عذابي لشديد  
 وقال تعالى ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم أي اذا غيروا ما بأنفسهم من  
 الطاعة وهي شكر النعم غير الله ما بهم أي ما من به عليهم من الاحسان وفي ذلك انشدوا

إذا كنت في نعمة فارها • فان المعاصي تزيل النعم

وداوم عليها بشكر الاله • فان الاله سريع النقم

إذا تم شيء بدا نقصه • توقع زوالا اذا قيل تم

(قوله لان القنع) أي القانع من الخلق يكتفي الخ أي فهو لا يتشوف الى زائد مما فتح الله  
 به عليه بل يراه زائدا عما يستحقه فتكثر نعم الله عليه لان ذلك ثمرة شكره بوعده الصادق قال  
 تعالى أن تشكروا ثم لا تزيدكم (قوله ما تحب لنفسك) أي مثل ما تحبها (قوله تكن  
 مؤمنا) أي تكن كامل الايمان بحببتك لنفسك من النعم مثل ما تحبها لنفسك واكمل من  
 ذلك ان يترك الغير بذلك بالفعل او محبة ايتاوه بالنعم (قوله تميت القلب) أي تزيد موتا  
 والافاضل الضحك يميت لان سبب الضحك كثرة الغفلات وعموم الجهالات وذلك باشارة  
 لوعلمه مثل ما علم لضحككم قلبه لا وليكنتم كثيرا • (فائدة) • اذا عزم العبد الموفق على  
 القناعة واخذ الكفاف فلما أخذ من وجوهه المحمودة شرعا وبه مد عن السبل المائلة

فجعل الكفر والغفلة عن الله موتا والايان والطاعة والمعرفة بالله حياة (وقيل الفقراء) من الدنيا (أموات) قلوبهم بغفلتهم عن أمور الآخرة (الامن احياء الله بعض القناعة) ورضى بما يسره الله فقلبه حتى لا تنفاه الغفلة عنه (وقال بشر الحافي القناعة ملك لا يسكن الا في قلب مؤمن) كامل لانه ٤٢ محل شريف (سمعت محمد بن الحسين يقول سمعت عبد الله بن محمد الشعراfi يقول

سمعت اسحق بن ابراهيم بن ابي  
سان الانطاكي يقول سمعت  
احمد بن ابي الخوارى يقول  
سمعت اباسلميان الداراني يقول  
القناعة أي منزلتها (من الرضا بمنزلة  
الورع من الزهد هذا) أي القنع  
(أول منازل (الرضا وهذا) أي  
الورع (أول منازل (الزهد) لان  
القناعة هي الرضا بما قسم الله  
ومنى تمكن العبد فيها رضى بكل  
ما يجري به الله عليه والورع هو  
الاعراض عما فيه شبهة ومنى  
تمكن العبد فيه خفف عليه مقام  
الزهد الذي هو الاعراض عما لا  
شبهة فيه (وقيل القناعة  
السكون عند عدم المألوفات)  
لرضا بما اجراه الله عليه فلا يطالب  
زيادة عليه بما له غيره (وقال  
ابوبكر المرازخي العاقل من دبر امر  
الدنيا بالقناعة والتسويق)  
لان العاقل يتصرف في كل محل  
بما يليق به لمعرفته أن الدنيا زائلة  
فيكتفى بما تيسر له وان تشوفت  
نفسه لزيادة سوف لها الآمال  
تمشية لحاها كأن يقول ان عشت  
لوقت آخر كان كيت وكيت فبقعتها  
بما حصل في الوقت (وأمر  
الآخرة بالحرص والتجهيل وأمر  
الدين بالعلم والاجتهاد وقال أبو

الى الاشراف وذلك ككسبه بنفسه من صناعة بالنصح أو تجارة بالصدق أو صيد البر والبحر  
أو ما يجرى هذا الجرى واعلم ان اخس الاكتاب الاكل بالدين والتشبه بالزهاد وملازمة  
مواطن الصدقات مع دعوى التوكل اذ ذلك أوساخ مذمومة (قوله فجعل الكفر الخ)  
أقول ذلك تقريب للعقول بما تفهمه في الموت من عدم الاحساس لمن قام به وعدم  
اتقاعه بشئ لانقطاع أعماله والا فالكفر اقبح واضر (قوله والايان والطاعة والمعرفة  
بالله حياة) أي فكما ان الحياة تقسم الى الحس بالمذونات وبها تتم المنافع فكذلك الايمان  
وما عطف عليه بل فائدة ذلك المنافع الدنيوية والآخروية والمعيشة الهنيئة المرضية  
السرمدية (قوله الفقراء من الدنيا أموات) أي فالتقلل من الدنيا لا يدح وتحسن عاقبته  
الا اذا صاحبه القنع والرضا بالقسوم فالمراد بالفقراء من فقرهم اضطرارى (قوله وقال  
بشر الخ) يريد ان وصف القنع لا يكون الا لمن سبقته العناية بطهارة القلب من رجس  
الشهوات مع قوة اليقين وصدق التقويض لان النور لا يجامع الظلمة (قوله القناعة  
أي منزلتها الخ) أي فهي أساس الرضا كما ان الورع أساس الزهد وقد وضع الشارح  
ذلك (قوله القناعة السكون الخ) أي وذلك لا يكون الا بفناء مراد العبد في مراد الرب  
ويسمى ذلك ذوق لواطع احدكم على الغيب لاختار الواقع وما ذكره نتيجة القناعة  
وغرته الاعينها كما هو واضح ((قوله العاقل من دبر الخ) أي الكيس من دبر نفسه في الدنيا  
بالتخلى بالقناعة وسلاها وقت انزعاجها وقلقه بالتسويق بل وبالرضا بالقسوم نظر الى  
أن المرز يدربا كان استدرجا وذلك وخيم العاقبة قال تعالى فسندرجهم من حيث  
لا يعلمون قال سهل أي غلغلهم بالنم وتنسهم الشكر عليهم احق اذ اركنوا للنعمة ومحبوا عن  
المنهم أخذوا وقيل كلما جددوا مصيبة جددوا لهم نعمة وانسيناهم الاستغفار من تلك  
المصيبة وذلك مأخوذ من قوله تعالى انما على اهلهم ليزدادوا انما (قوله وأمر الآخرة الخ)  
أي ودبر أمر الآخرة بالحرص اى الجسد والتجهيل خوف الفوات بفجأة الاسباب ودبر  
أمر الدين بالعلم وتعلما وتعلما والاجتهاد في تحصيل غمرة ذلك من العبادة ههنا بقوله تعالى  
وسارعوا الى مغفرة من ربكم (قوله القناعة ترك التشوف الخ) أي وذلك بشاهد أن  
منع الله عين عطائه اذ لا يمنع من يحل ولا من عدم مع ما يترتب على المنع من دوام اللجا اليه  
والاستقرار بين يديه وحسن الاختيار فيما وجه به اليه فهو تعالى انما يمنع رجعة بالبعد غير  
ان شهود العطا في المنع انما يكون من صدق هذا وقوله ترك التشوف الخ أقول ذلك من  
فوائد القناعة وغرته اذ هي الرضا وترك التدبير تسليما لحكم الطيم الخبير (قوله وقيل  
في معنى قوله تعالى الخ) أقول كل قد تكلم به بسبب شر به من القناعة وما فيه منها وما

عبد الله بن حنيفة القناعة ترك التشوف الى المفقود والاستغناء بالموجود لان من استغنت نفسه بما تيسر لها ذاقه  
لم يتشوف الى زيادة على ما حصل له (وقيل في معنى قوله تعالى ايزرقهم الله رزقا حسنا يعني) بالرزق الحسن

(القناعة وقال همدان على الترمذي القناعة رضا النفس بما قسم لها من الرزق ويقال القناعة الاكتفاء بالوجود ونوال الطمع  
فما ليس بها - كل ذلك علم محاصر) وقال وهب ان العز والفقر خراجا لجولان (أي بطوفان) يطوفان وفيها فلقها القناعة  
فاستقرا) عند هاترمة كن فيها حصل له العز بالله والاستغناء به عن غيره ٥٣ (وقيل من كانت له قناعته معينة) أي فزيرة

(طابت له كل مرقة) فيه إشارة

الى ان من كانت قناعته اكتفى

بأيسر شيء من الدنيا (وقيل من

ابو حازم بقصاب) أي جزاء (معه

لم يمين فقال له) (خذ يا ابنا حازم)

من هذا اللحم (فانه يمين فقال

ايسر معي درهم) آخبطه (فقال انا

أناظرك فقال نفسي احسن نظرة)

بكسر الظاء أي تأخير واصبر

(لى منك) فيه إشارة الى ان من

كل زهد - في شيء قلت رغبته فيه

وقوى صبره عنه ولم يذل نفسه في

تحصيله (وقيل لبعضهم من أقنع

الناس فقبل أكثرهم للناس معونة)

على مقاصدهم (واقولهم عليهم مؤنة)

لان من قنع بما يسره الله عليه

تفرغ من هموم الدنيا وأعان

الناس ومن رفع مؤنته عنهم ولم

يراحهم فيما بأيديهم - ما كفى بما

يسره الله له في ذلك دلالة على كمال

قناعته باليسير من الدنيا وهذا

استدلال بثمره القناعة عليها (وفي

الزبور القانع غنى وان كان جائعا)

لان غناه ليس بما يملكه أو يأكله

بل بما يكتسبه الله له من جوع

وشبع وغيرهما (وقيل وضع الله

تعالى خمسة أشياء في خمسة مواضع

العز في الطاعة والمذل في المعصية)

لان المطيع عزيز في الدنيا والآخرة

والعاصي ذليل فيهما (والهيب في قيام الليل)

لان من قامه وتذلل بما جانه ما لاه فقد أجزل الله ومن أجل الله وترك راحته

ولذته لتسبح بما جابه أجله الله عند الله وعند الناس وجعل له همدان هين (والحكمة في البطن الخالي)

ذاقهم معناها (قوله القناعة الاكتفاء الخ) قال الشيخ محي الدين بن عربي قدس

سره اذا منعتك فذا لنعطاؤه واذا اعطاك فهو منه فاختار التزك على الاخذ (أقول) ومحل

ذلك اذا كان العطاء مارقا للبعد عن باب سيده فله اعتراف الشان والغاب (قوله وقال

وهب الخ) مراده الحث على القناعة لا بسبل نيل العز والفقر بأبلغ عبارة وأوجر إشارة

(قوله طابت له كل مرقة) أقول ذلك كناية عن الرضا بالقليل المتيسر سواء كان مرقا أو غيره

(قوله فقال نفسي الخ) أقول ولذا قال بعض الحكماء الصبر على العدم أيسر من تقلد المقت

مع ما فيه من صرف الوجه الى المخلوق والانسياق به وربما أدى للاعتماد عليه فكان سبب

الطرود والاباء من باب الكرم الممان مع ما في ذلك من شغل الوقت به - ثم المكافاة طلبا

للسلامة والا كان ذل في المخلوق وقد قيل عز الزهارة أشرف من سرور الفائدة وقال

أبو الحسن اهرب من خير الناس أكثر مما تهرب من شرهم فان خيرهم - يصيبك في قبلك

وشرهم يصيبك في بدئك ولأن تصاب في بدئك خير من ان تصاب في قبلك ولعدو ترجع به الى

الله خير من صديق يصدك عن الله تدبر تفهم والله سبحانه أعلم (تنبيه) منع الله تعالى

عن عطائه وعطاء المخلوق عين المنع فثبت كان كذلك وجب الاعراض عنهم - ثم تحقق

الاقبال عليه تعالى وذلك يوجب وجودا كرامه واحسانه بلامه - له ولا تراخ ولذا قال

صاحب الحكم العطائية جل ربنا ان يعامله العبد نقدا فيجازيه نسيئة قلت فجزاء الحق

جميعه معجل اذا أتى قطعا كالموجود في الحال وذلك لان الكريم اذا أعطى كمل واذا

خول تول واذا تفضل اوصل والعبد فقير في الحال والمال فيقدم له بالحكمة ما يحتاج اليه

ويؤخر له ما تفضل به عليه فافهم والله تعالى أعلم (قوله نفسي احسن نظرة) وجه ذلك

البعد عن متابعة الشهوات وذل المنة والدين وحل النفس على علو الهمة (قوله أكثرهم

للناس معونة) نية تنبيه على أن من قصر نظره على الحق ورضى بما أولاه بحكمته ثبت غناؤه

واتفقه به أحباؤه وقوله واقولهم عليهم مؤنة أقول في وصية على كرم الله وجهه لا يجعل

بينك وبين الله منعهما واعد نعمه عليك مغرما فلهذا القائل (شعرا)

فلا ألبس النعم او غيرك ملبس ولا أقبل الدنيا وغيرك واهي

جبر الله صدق قلوبنا بالاقبال عليه ومن علينا في كل حال بالدوام بين يديه (قوله وفي الزبور

الخ) أي فهي من الشرائع القديمة وقد أكدت الشريعة الخاتمة (قوله القانع غنى) أي

كالغنى في استغنائه عن غيره فكما ان الغنى لا يتنظر الى غيره استغناؤه بما له فكذلك القانع

اكفاء بقناعته قال تعالى يحسبهم الجاهل أغنيا من التعلق (قوله وقيل وضع الله

خمس أشياء الخ) أي جعلها متلازمة في الوجود ولا يصح أن يطلب على وجود الشمر

والعاصي ذليل فيهما (والهيب في قيام الليل) لان من قامه وتذلل بما جانه ما لاه فقد أجزل الله ومن أجل الله وترك راحته

ولذته لتسبح بما جابه أجله الله عند الله وعند الناس وجعل له همدان هين (والحكمة في البطن الخالي)



لان خلوه ابلغ في بلوغها واصابة الحق فيها بخلاف غير الخالي لان البطنة تذهب القطنة (والغنى في القناعة) لما مر انما كثر لا يبقى  
 سمعت الشيخ ابا عبد الرحمن السلي رحمه الله يقول سمعت نصر بن محمد يقول سمعت سليمان بن أبي سليمان يقول سمعت ابا القاسم  
 ابن أبي نزار يقول سمعت ابراهيم المارستاني يقول اتق من حرصك على الدنيا (بالقناعة) كما تتق من عدوك (بالقصاص) لان من  
 اشتد حرصه على الدنيا كان حرصه عليها عدوا له يوقعه في الشر فاذا اراد أن ينتقم منه قنع منها بالسير زهدا فيها واعراضا عن  
 جمالها وحبها (وقال ذوالنون المصري ٤٤ من قنع) وتفرغ لعبادة مولاه (استراح من) مزاحمة (أهل زمانه) في الاسواق

وغيرها (واستطال على أقرانه)  
 أي عز في نفسه وارتفعت مرتبته  
 عليهم في الدنيا والآخرة واستغنى  
 عنهم بفضل الله عليه (ولهذا قيل)  
 من قنع استراح من الشغل) بغير  
 الطاعة (واستطال على الكل)  
 بالعز والمروءة (وقال الكافي من  
 باع الحرص بالقناعة ظفر بالعز  
 والمروءة) لما مر (وقيل من تبع  
 عيناه ما في أيدي الناس طال  
 حزنه وهمه) على امتيازهم عنه  
 لان المقادير لا تجري على وفق  
 غرضه (وأنشدوا) في ذلك  
 (واحسن بالقي من يوم عار

ينال به الغنى كرم وجوع)  
 أحسن مبتدأ أخبره كرم وجوع  
 والمعنى يوم يكون العبد فيه جائعا  
 كريم النفس عن الحرص والشرة  
 أحسن من يوم يكون فيه  
 ذاعار وذل لينال بذلك الغنى  
 (وقيل رأى رجل **ك**ما  
 يأكل ما تساقط من البقل على  
 رأس ما فقال له (لو خدمت  
 السلطان لم تصح إلى أكل هذا)

دليل كما هو غنى عن التوضيح (قوله لان خلوه ابلغ في بلوغها) أي بلوغها الدرجات بالحققة  
 لاداء العبادات (قوله والغنى في القناعة) هو محل شاهد الباب (قوله كما تتق من عدوك  
 الخ) أي فينبغي للانسان أن يقوم على نفسه حتى يقطع عنها اقوال الحرص قطعاً لا يبقى لها  
 معه أثر (قوله لان من اشتد حرصه الخ) توضيح للتشبيه في كلام المصنف وذلك ظاهر  
 (قوله من قنع استراح الخ) ترغيب في القناعة ببيان غرتهما ووجهه شهود أن لا فعل لغيره  
 سبحانه ولذا قال الشيخ الاكبر قدس سره من شهد الناس لا فعل لهم فقد فاز ومن شهدهم  
 لا حياة لهم فقد جاز ومن شهدهم عين العدم فقد وصل فافهم (قوله واستطال على أقرانه)  
 أي لأنه قد تفرغ لعبادة ربه وذلك أعلى ما يمكنه العبد ولذا قال صاحب الحكم العطائية  
 كفى من جزائه اياك على الطاعة أنه يرضاك أهلاً لها أي وذلك لانك أنت من حيث أنت  
 لا يليق بك الا النقص اذ هو وصفك اللازم وملك الملازم فما جرى عليك من وجوه الكمال  
 فنة ورجوة واجتهك منه قال تعالى ولو لا فضل الله عليكم ورحمته ما زكاهم من أحد  
 أبداً وقال بل الله يحن عليكم أن هذا لكم للايمان ان كنتم صادقين وتوضيحه ان الطاعة كمال  
 فالمنة عليك فيها بتوفيقك لها وهي أمان لك في الدنيا والآخرة فالمنة بتأمينك فيها وعز  
 وغنى لك في الدارين بسبب ما اودع الله فيها من الخواص وما وعد عليها من الثواب  
 (قوله أي عز في نفسه) أي ولذا قيل عز من قنع وذل من طمع (قوله وقال الكافي الخ)  
 هو قريب مما قبله (قوله من تبع عيناه الخ) ذلك ترغيب في القناعة بتوضيح غوائل  
 ضدها وبذلك قوله جل شأنه ولا تمدن عينيك الى ما من عنابه أزواجهم الا به (قوله  
 وأحسن بالقي الخ) أحسن مبتدأ وقوله كرم وجوع خبره وقوله ينال به الغنى صفة ليوم  
 عار وأنت خبر بان فعل التفضيل بحسب الظاهر فقط والا فلا حسن في الغنى مع العار  
 (قوله فقال له الحكيم الخ) أي فقد أشار له بان مذلة الدنيا فقط اخف من مذلة الدنيا  
 والآخرة وهو كذلك بشاهد النقل والعقل (قوله وقيل العقاب الخ) هذا المثال الغرض  
 منه تحذير ذي الهمة من السقوط عنها فان الحرمان بعد تذوق لذة الوصول من أقبح  
 ما يلاقى الانسان في الدنيا فاليسل الى الشيء الذي بعده الترفع الى منازل العزم موجب

البقل المرمى لان فيه نقصا ومذلة في الدنيا عند اربابها (فقال له) (الحكيم وأنت لو قنعت بهذا) الذي قنعت للاخطاط  
 انابه (لم تصح الى خدمة السلطان) التي فيها مذلة في الدنيا والآخرة عند العقلاء (وقيل العقاب) لما فيه من القوة على الطيران  
 والعلو في الجوع (عز في مطاره) أي طيارته او محمل طيارته (لا يسمو) أي يعلو (اليه طرف صياد) أي بصيره (ولا طعمه) في أن  
 يصيده (فاذا طمع) العقاب (في جبة علفت على حباله) أي شبكة يصاد بها (نزل من مطاره) اليها (فتعلق في حباله) أي شبكا  
 فكذلك القنوع لا يزال عزير النفس سالما من المذلة حتى يلوح له شيء من الدنيا فيطمع في نيلها فيزول عزه ويحل به ذلة



ولهذا المادخل الحسن البصري مكة ورأى رجلا من اولاد قاطمة قد أسند ظهره الى الكعبة وهو يحفظ الناس فساله تملأك  
الدين فقال الورع فقال وما فساد فقال له الملك يصلح أن يعظ الناس (وقيل لما نطق موسى عليه السلام بذكر  
الطمع فقال لو شئت لا اتخذت عليه أجرا قال له الخضر) وهو عند الكثيرين نبى وقيل ولى (هذا افرأق بنى وبينك) المشهور انه انما  
قال ذلك بحكم الشرط وهو قوله ان سألتك عن شئ بعد هذا فلانما سمعته بنى مع إن ما قاله هنا قد يقال ليس فيه طمع لان أخذ  
الاجرة على العمل لا طمع فيه وقد تقدم في الآية أنهم استلعموا أهلها الاموسى وحده (وقيل لما قال موسى عليه السلام ذلك)  
أى لو شئت لا اتخذت عليه أجرا (وقف) خرقا للعادة (بين يدي موسى والخضر عليهما السلام طبعي وكانا جاتعين الجانب الذى يلي  
موسى عليه السلام غير مشوى) أى فى فقيه تعب للطمع (والجانب الذى ٥٥ بلى الخضر مشوى) فلا تعب فيه لعدم  
الطمع (وقيل فى قوله تعالى

لا تضطاطى الدركات وربما كان سببا لدوام الابعاد والعياذ بالله تعالى فالدوام على علا  
الهمة يوجب دوام العز واضطاطها يوجب حلول الذل فايال وسقوط الهمة (قوله  
ولهذا المادخل الحسن الخ) قد تقدم ذكر ذلك واعاد لمنااسبة المقام (قوله وقيل لما نطق  
موسى بذكر الطمع) أى بذكر ما هو على صورته كما يرشد اليه قوله فقال لو شئت لا اتخذت  
عليه أجرا لان الاجر ليس من الطمع فى شئ وحينئذ فلا حاجة لما اطال به الشارح (قوله  
بذكر الطمع) اقول اهل العنوان به للاشارة الى ان ما ذكره ليس من ملائمت مقامه لان  
شأن مثله التفتى والاعراض عن مفساد الاشياء (قوله المشهور الخ) الغرض ان تورك  
على المصنف فى نسبة الطمع اسيد ناموسى على تقيها وعليه الصلاة والسلام وقد علمت  
ما فيه (قوله فقيه تعب للطمع) لا تغفل عن كون المراد منه ما هو على صورته (قوله وقيل  
فى قوله تعالى الخ) هو وما بعده من قبيل تكثير الدلة على طلب القناعة (قوله هو أى  
النعيم القناعة وقوله هو أى الجحيم الحرص) اقول انما حلا على ما ذكره فقيهما القناعة  
وتقيها الحرص والا فالذى ذكر فى معناها انها مسوقة لبيان نتيجة الحفظ والكتاب  
الذى كورين قبلها من الثواب والعقاب يوم القيامة ومثل ذلك يقال فى الآيات بعدها  
فتدبر معانيها عند من يعانىها (قوله استراح سره الخ) أى استراح فى الدنيا والآخرة  
ومثل ذلك يقال فى مقابله خلافا لما يظهر من كلام الشارح وان كان فيه مجازاة لكلام  
المؤلف (قوله أى فكهما من ذل الطمع) أى من الذل الناشئ عن الطمع فهو من اضافة  
السبب الى السبب (قوله كل ذلك يدل الخ) أى والشئ اذا ذكر مرده - دل على طلبه  
طلبه حيثما فعلى الانسان القيام على نفسه بالخلق بالقناعة ليفوز بالعز والشرف (قوله  
فقال جعلت أسباب الخ) المراد انه اتصف بالقناعة على وجه لا يمكن انفسكا عنه فكان  
ذلك من أسباب وصوله الى ربه حيث قطع عن نفسه أسباب الشهوات التى هى من أقوى

ان البرار انى نعيم هو) أى النعيم  
(القناعة فى الدنيا) وفى قوله (وان  
التجار انى بهيم هو) أى الجحيم  
(الحرص فى) وفى نسخة على  
(الدنيا) هذا تفسير باللازم لان  
من قنع باليسير استراح سره وقيل  
تعبه فكان منعها ومن اشتد  
حرصه كثر تعبها وقيل راحتها  
وكان معذبا (وقيل فى قوله فذكر رغبة  
أى فكهما من ذل الطمع وقيل فى  
قوله تعالى انما يريد الله ليذهب  
عنكم الرجس أهل البيت يعنى  
الجنل والطمع ويطهركم تطهيرا  
يعنى بالسقاء والا يشار وقيل فى  
قوله تعالى) حكاية عن سليمان عليه  
السلام (هبل لم يملك الا ينبتى  
لاحد من بعدى أى مقام فى  
القناعة انفرديه من بين اشكاله  
واكون راضيا فيه بقضائك)  
وقدرك (وقيل فى قوله تعالى)

-حكاية عن سليمان عليه السلام (لا عذبة هذا بشددا يعنى لاسلبه القناعة ولا يلبسه بالطمع يعنى أسأل الله سبحانه أن يفعل  
به ذلك) كل ذلك يدل بهذه التفسير على ان القناعة باليسير من الدنيا وصف محمود وان الطمع فيها وصف مذموم (وقيل  
لا يبرز يديم وصلت الى ما وصلت) اليه من مقامك العظيم (فقال جعلت أسباب) الوصول الى (الدنيا فربطها بجمل القناعة) باليسير  
منها (وضعتها) أى الاسباب (فى منجنيق الصدق) فى البعد عنها (ورميت بها فى بحر اليأس) من رجوعى اليها (فاسترحمت) من  
تعها ووصلت الى ربى اى دام شغلي به دون غيره (جعلت محمد بن هبدا الله الصديق رجه الله يقول سمعت محمد بن فرحان بسامرة)  
بلدة بغداد وأصله سمر من رأى (يقول جعلت خالى صيدا الوهاب

يقول كنت جالسا عند الجند  
ايام الموسم وسورة جماعة كثيرون  
من الهيم والمولدين بجامه انسان  
بجسمه مائة دينار ووضعهما بين  
يديه وقال (تقرقها) مقصودى (تقرقها)  
على هؤلاء القراء فقال لك  
غيرها فقال نعم لى دنانير كثيرة  
فقال اتريد غير ما تلك فقال نعم  
فقال له الجند خذها فانك  
احوج اليها منا ولم يقبلها منه  
لانه مع جماعته الذين سلوا انقيادهم  
اليه هم اغنياء بالله وبذلك  
ومناجاة فلا حاجة لهم بالمال وفى  
ذلك دلالة على ان الجند اراد ان  
ينقل هذا الانسان الى أعلى من  
درجته وأن يعرفه ان الله عابدا  
اغنيامه ومناجاة لانه لما حسنت  
نيته وهان عليه بذل خمسة مائة  
دينار لو اخدمه جماعة من اهل  
الخير دل على قوة ماله الى اهل الخير  
وبعد عن الدنيا فى الجملة والله اعلم

### • (باب التوكل) •

هو الاعتماد على الله تعالى وقطع  
النظر عن الاسباب مع تهيئتها  
ولهذا قال صلى الله عليه وسلم  
اعقل وتوكل ويقال هو كلة الامر  
كله الى مالكه والتعويل على  
وكالته يعنى عملا بقوله تعالى  
فاقتضه وكبلا ويقال هو ترك  
السعي فيما لا تسعه قدرة البشر  
ويقال هو ترك الكسب واخلاء  
اليد من المال ورد بان هذا تانا كل  
لا توكل وسأفى شئ مما يقارب  
ذلك والتوكل على الله عز وجل  
(قال الله عز وجل ومن

الجب بين العبد وربيه (قوله يقول كنت جالسا الخ) فى ذلك تنبيه على ان سهولة الاتفاق  
فى وجوه الخيرات لا تكفى فى شرف النفس الا اذا صاحب ذلك عدم التطلع الى زائد عما  
منه بوصف قناعة القلب

### • (باب التوكل) •

اعلم ان حقيقة التوكل هى كلة الامر الى مولانا والتجاول الى علمه ومراقبته ليدبر  
أمرنا ويكفينا همك وهو بهذا المعنى من أخلاق النعم اذا هو فى طريق الخواص على  
عن الكفاية ورجوع الى الاسباب لانك برفضك لها ووقوفك مع التوكل صار بدلا لها  
فكانت معك بارفضته من حيث اعتقادك الاتصال عن تلك الاسباب فحقيقة التوكل  
عند القوم كلة الامر فى تخلص القلب من علمه التوكل بشاهد علمه ان الله سبحانه لم يترك  
شئاً هــ ملايل فرغ من الاشياء وقدرها وان اختل منها شئ فى المفعول أو تشوش  
فى المحسوس أو اضطرب فى المعهود فهو المرید وشأنه سوق المقادير الى المواقف فالتوكل  
اراحة النفس من كل النظر ومن مطالعة السبب سكونا الى ما سبق فى القسمة مع استواء  
العالمين فى النظر ومع علم ان الطلب لا يجمع والتوكل لا يمنع فنى طلب بتوكله عوضا كان  
توكله معلولا وقصده مدخولا فاذا تخلص من رق الاسباب ولم يلاحظ فى توكله سوى  
خالص حق الله تعالى عليه كناه الله كل هم والتوكل لغة اظهار الهجز والاعتماد على غيره  
والاسم التكلان وهذا معناه شرعا أيضا وهو ينقسم الى واجب ومندوب والثانى متفاوت  
فى الرتب والمتسامات فالواجب ما حبس على فعل الواجبات وحجز عن فعل المحرمات ولا  
تخفى الصور المحقة لذلك على من له المام والمندوب اعتماد القلب على حسن صنيع الرب  
فى سائر الحركات والسكنات وعدم الالتفات الى الاسباب اشتغالا عنها بوجدها فى كامل  
الافوات (قوله هو الاعتماد الخ) أى ثقة بالوعد الصدق وقوله وقطع النظر عن الاسباب  
عطف لازم وذلك يتحقق بشهود أنه لا مؤثر فى شئ سواه تعالى (قوله مع تهيئتها) أى مع  
العمل بها اقياما بطلبها وذلك لا يتأتى فى التوكل الا مع الاعتماد عليها والركون اليها والافضل  
منهما مطلوب شرعا (قوله ولهذا قال صلى الله عليه وسلم) أى فى قصة الاعرابى الذى قال له  
فى شأن ناقته حين سأله أدها وتوكل فقال له ارشاد الله اعقلها وتوكل أى قال توكل  
لا ينافيه الاخذ بالسبب لان التوكل من أعمال التلويح والكسب من أعمال الجوارح  
قالمد ار على ان العبد لا يعتمد على غيره تعالى فى شئ من الاشياء (قوله ويقال هو كلة الامر  
الخ) أى تفويضه الى مالكه وموجده ومديره بسابق حكمته العلية (قوله والتعويل)  
اى الاعتماد على وكالته أى تصرفه فى خلقه من غير التفات الى غير ذلك وذلك كما ترى  
لا يتأتى الاخذ بالاسباب (قوله ويقال هو ترك السعي الخ) أى ترك التدبير فيما غاب عنا  
أمره مما استأثر الله وقوفنا مع الادب فى حق الرب تبارك وتعالى (قوله بان هذا تانا كل  
الخ) أى لان فيه ابطال حكمته الاسباب وذلك من الابتداع (قوله قال الله عز وجل ومن

يتوكل على الله فهو حسبه) أى من يفوض إليه أمره فهو كافي في جميع أموره ان الله بالغ  
أمره أى يبالغ ما يريد لا يقوته مراد ولا يعجزه مطلوب وقرئ بالغ بالتنوين وعدمه  
وأمره بالنصب والجر وقوله تعالى قد جعل الله لكل شئ قدرا أى تقديرا وتوقينا أو  
مقدارا وهو بيان لوجوب التوكل عليه تعالى وتقويض الأمر إليه لان العبد اذا علم أن  
كل شئ من الرزق وغيره لا يكون الا بقديره تعالى لا يبقى له الا التسليم للقدور والتوكل عليه  
تعالى ومن ذلك يؤخذ معنى الايمان المذكورتان بعدها قد بر (قوله من لوازم الايمان)  
أى من لوازم كمال الايمان كما لا يخفى نعم لو اعتقد الشخص التأثير لغير الله تعالى اتقى عنه  
أصل الايمان كما أشار له الشارح والحاصل ان اعتقاد الاسباب مع اعتقاد أن التأثير  
في كل شئ لله تعالى لا يضر فى أصل الايمان وان ضربه كماله (قوله ومن اعتقد على غير الله  
الخ) أقول من ذلك شهود الحسن لنفسه فالكمال فى القناء عن النفس اعتقاد على ما للرب  
تعالى ولذا قال بعضهم فى دعائه اللهم احص ما فى اليك باثبات ما منك الى شئ أكون  
فى كل شئ بك لا بنفسى واخترى فاقى لأملك خيرة لنفسى (قوله ان رسول الله الخ) أفاد  
هذا الخبر الشريف طلب التوكل ببيان ثمرته من دخول الجنة بغير حساب بل غرة التوكل  
كفاية الله عبده كل مهم دينى ودنيوى ولهذا سلكى ان سيدنا موسى على نبينا وعليه الصلاة  
والسلام انتهت ذات يوم بأغنامه الى وادى كثير الذئاب وكان قد بلغ به التعب فبقى  
متعبا ان اشتغل بحفظ الاغنام يحجز عن ذلك لقلبة النوم عليه وشدة التعب وان طاب  
الراحة والسكون ربما تعدى الذئب الى غنمه فرمى بطرفه الى السماء وقال احاط عليك  
ونفذت ارادتك وسبق تقديرك ثم وضع رأسه فنام فلما استيقظ وجد ذبابة واضاءها على  
عاتقه وهو يرى الاغنام فتعجب موسى من ذلك فأوحى الله اليه يا موسى كن كما تريد أكن  
لك كما تريد وكنى أن الجراد وقع على زرع رابعة العدوية فلما جاءها الخبر خرجت فرأت  
الجراد فقالت بعد أن رقت بطرفها الى السماء وقالت الهى رزقى قد تكفلت به فان شئت  
فأطعم رزقى أعداءك وان شئت فاطعمه أحيائك وأولياك فطار عنه الجراد (قوله  
لا يكتوون) أى لا يفعلون ذلك معقدين عليه بل يرجعون فيه وفى غيره الى خالق الاسباب  
ورب الارباب وبذلك تعلم ان فعل ذلك اذا حاله داع لا يضر ولا يخرج عن التوكل ويشهد  
له خبر ابن عباس رضى الله عنهما حيث قال كنت خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال  
يا غلام ألا علمك كلمات احفظ الله يحفظك احفظ الله تجدهم مجاهلك اذا سألت فاسأل الله  
واذا استعنت فاستعن بالله واعلم ان الامه لو اجتمعت على أن ينفعوك بشئ لم ينفعوك  
الا بشئ قد كتبه الله لك ولو اجتمعوا على أن يضروك بشئ لم يضروك الا بشئ قد كتبه الله  
عليك رفعت الاقلام وجفت الحبر اه فقوله لا يكتوون ليس المراد منه النهى عن  
التداوى بالسكى أو بغيره بل عن الاعتقاد على شئ سواه تعالى كما يدل له خبر لكل داء دواء  
فاذا أصيب دواء الداء برأ بآذن الله (قوله ولا تطيرون) أى لا يقولون عايم الكراهية

يتوكل على الله فهو حسبه) أى كافي  
(وقال وعلى الله فليتوكل المؤمنون)  
وقال تعالى وعلى الله فذوقوا  
ان كنتم مؤمنين) وقضية هذا ان  
التوكل من لوازم الايمان فينتفى  
بإتقائه اذا الايمان هو التوحيد  
ومن اعتقد على غير الله لم يوجد  
بالحقيقة وان وحده باللسان  
(اخبرنا الامام ابو بكر محمد بن  
الحسن بن فورك رحمه الله قال  
اخبرنا عبد الله بن جعفر بن احمد  
الاصماني قال حدثنا يونس بن  
حبيب بن عبد القاهر قال حدثنا  
ابوداود الطيالسي قال حدثنا حماد  
ابن سلمة عن عاصم بن بهدلة عن  
زبر بن حبش عن عبد الله بن  
مسعود رضى الله عنه ان رسول  
الله صلى الله عليه وسلم قال اريت  
الامم بالموسم) أى موسم الحجاج  
وهو جمعهم (فرايت امتي قد ملوا  
السمل والجبل فاهبني كثرتهم  
وهيئتهم فقل لى أرضيت) بذلك  
(قلت نعم قال ومع هؤلاء سبعون  
الفا) أيضا (يدخلون الجنة بغير  
حساب لا يكتوون) أى لغير حاجة  
(ولا يطيرون) من شئ أى  
لا يعتقدون ما كانت تعتقه  
الجاهلية من التطير بالطير وغيره  
(ولا يسترقون)

أى برقى الجاهلية (وعلى ربهم يتوكلون فقام عكاشة) بتقصيف الكاف وتشديد هاء (ابن محصن الاسدى فقال يا رسول الله ادع الله أن يجعلنى منهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم اجعله منهم فقام آخر فقال ادع الله أن يجعلنى منهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم سبقك بها عكاشة) أى ٤٨ بسبقه (وسمعت عبد الله بن يوسف الاسهماني يقول سمعت أبا نصر السراج يقول

سمعت أبا بكر الجبهي يقول قال أبو علي الروذباري قلت لعمر بن سنان احك لي عن سهل بن عبد الله التستري (حكاية فقال انه قال علامة المتوكل ثلاث لا يسأل عن حاجته أحدا من خلق الله الا عند الضرورة لان السؤال ذل ولا يرد) شيئا أعطيه بالسؤال لغير ما أتاك من غير مسئلة فخذها فاما هو رزق رزقك الله (ولا يحسر) ما حصل بيده خوفا من فقير المقسوم له لما فاته التوكل (وسمعت الشيخ أبا عبد الرحمن السلمي رحمه الله يقول سمعت منصور بن عبد الله يقول سمعت أبا عبد الله الشيرازي يقول سمعت أبا موسى الديلمي يقول قيل لابي يزيد ما التوكل فقال لي ما تقول أنت) فيه (فقلت ان أصحابنا يقولون لو ان السباع والافاعي) أى الحيات (عن عيينك ويسارك) أى وغيرهما (ما تحركت لذلك صرك) اقوة يقينك بالله واعتمادك عليه (فقال له ابو يزيد نعم هذا قريب ولكن لو ان أهل الجنة في الجنة يتنعمون وأهل النار في النار يمدون ثم وقع لك غير عليهما) بأن ميزت احدهما على الآخر يعني اخترت لنفسك

شرا بل يحضون على ما عزمو عليه كما هو المطلوب شرها \* (قائدة) المتوكل هو الاعتماد على الخالق دون رؤية الخلاق فلا يمنع الاخذ بالاسباب شهود الملك الوهاب فافهم ولا تقول على من لم يعلم (قوله أى برقى الجاهلية) احتراز بذلك عن رقى الاسلام فهي جائزة شرعا كما يدل له حديث أبي سعيد الخدري رضى الله عنه حيث رقى بالقائمة على قطيع من الغنم الحديث (قوله وعلى ربهم يتوكلون) أى ولواخذوا بالاسباب وبذلك تعلم أن التدأوى لا ينافي التوكل بل هو أذن فيه كما يشهد له خبر شريك قال قالت الاعراب يا رسول الله ألا تدأوى قال نعم يا عبد الله تدأوا وانا فان الله لم يضع داء الا وضع له شفاء أو قال دواء الاداء واحدا قالوا يا رسول الله وما هو قال الهرم وقال فيه حديث حسن صحيح (قوله سبقك بها عكاشة) أى فهو بسبب سبقه قد حاز الفضيلة فالسابق الى الخيرات محمود ومندوب اليه (قوله علامة المتوكل الخ) اعلم ان الكسب لا ينافي التوكل وما ذكرناه فهو باعتبار حال بعض المتجربين الذين لم يتوجه عليهم الامر بالكسب لقله طاقتهم وقوة صبرهم وكمال اشتغالهم برهم واهراضهم عن الفضول فهم لا يرجعون الى الكسب الا عند الضرورة والافكهم من تارك الكسب لم يشم رائحة التوكل وكمن مكسب عنده من التوكل ما لا يعلم الا الله تعالى ولدى الامتحان بعروض ما لا يلائم النفس يتحقق الانسان بما هو عليه من الخلق ان كان التوكل أو خلافة تدبر (قوله ثلاث الخ) أقول واسباب تيسيرها شهود العلم بالله وبصفاته وانفرادها بالتصرف في الملك وأنه لا يكون الا ما يريد ولا ضار ولا نافع غيره وعلم أن المسبب يقع عند السبب لايه بل بقدره رب الارباب الفاعل المختار والتفكر في غرات التوكل وما وعد الله به المتوكلين في آخرهم وما مضى به في دنياهم وغير ذلك من فوائد التوكل فان قلت هل من أسباب التوكل بجانبه الاسباب من جهة انه اذا لم يبق للعبد سبب ولا معلوم تسكن نفسه اليه يرجع الى الله ويعقد عليه قلت ذلك جهل محض سببه سوء الاعتماد اذا لاخذ بالاسباب مع عدم الاعتماد عليها ما تبع للايمان وقوة اليقين بانفراد الحق تعالى بالافعال والاحكام (قوله فقلت ان أصحابنا الخ) أقول يدل ذلك على غلبة حناية الله تعالى بهم حتى شغلهم عن الخوف من غيره واعلم ان احوال المتوكلين منها ما يكون القلب عند البليات وعدم الوثوق بما هم عليه من الاسباب العادية والتثبت عند الاسباب المحصلة للمطلوبات ومراعاة أحسن وجوهها والاعراض عن خيسها فحينئذ المتوكل ساكن القواد سديد الاعتماد متصرف بالامر فيما بينه وبين ربه والعباد (قوله ولكن لو ان أهل الجنة الخ) فيه تنبيه على وصوله الى مقام القناء عن

شيئا (خرجت من جملة التوكل) لان الاعتماد على الله تعالى ينافي أن تنسب لنفسك فعلا لا تملكه لمصلحتك في أى مراداته جهة لافى النعيم ولا فى العذاب فلا يلقى تمييز ولا اختيار وذكرا نعيم الجنة وعذاب الآخرة لانهم ما أشد من غيرهما والافليس بما راد ينبل المراد مطلق النعيم والعذاب وهذا كما فعل ابراهيم الخليل عليه السلام وابى مسلم الخولاني فقد كان دخواهما فى النار رجة وشرفا له ما يذكرا ان به فى الدارين وذلك بعدم اختيارهما لنفسهما شيئا



(وهذا (قال سهل بن عبد الله) التستري (أول مقام في التوكل أن يكون العبد بين يدي الله تعالى كليت بين يدي الفاسل  
قباه كيف أراد لا يكون له حركة ولا تدبير) لأن من وثق بكريم واعتمد عليه ~~سكنت نفسه~~ وكان معه كليت لأحيائه ولا  
حركة وأستراح قلبه من هم التدبير والاختيار إلا ما أمر به ربه ونهاه ٤٩ عنه (وقال حمدون) القصا (التوكل هو

الاعتماد بالله تعالى) أي الاعتماد  
عليه (سمعت محمد بن الحسين يقول  
سمعت أبا بكر محمد بن أحمد البطني  
يقول سمعت محمد بن حامد يقول  
سمعت أحمد بن خضرويه يقول  
قال رجل لحاتم الأصم) عن شك  
في مجرى أسبَاب الرزق أو غفلة  
عنه (من أين تأكل فقال والله  
خزائن السموات والأرض ولكن  
المنافقين لا يفتقرون واعلم أن  
التوكل محله القلب والحركة  
بالمظاهر) وهي السبب (لا تنافي  
توكل القلب بعدما تحقق العبد  
أن التقدير) للأشياء (من قبل الله  
تعالى) وسبب أي يانه (فإن تعسر  
شيء على عبده (فبتقديره) تعالى  
يخلصه بل بسببه) (وإن اتفق شيء)  
ويسر (فبتقديره) عز وجل  
(أخبرنا أبي بن أحمد بن عبدان  
قال أخبرنا أحمد بن عبيد البصري  
قال حدثنا غيلان بن عبد الصمد  
قال حدثنا اسمعيل بن مسعود  
الجدي قال حدثنا خالد بن يحيى  
قال حدثني عمي المغيرة بن أبي قره  
عن أنس بن مالك قال جاء رجل  
على ناقه فقال يا رسول الله  
أدعها) أي أتركها (وأوكل  
فقال) عليه الصلاة والسلام

مراد أنه في مراد الحق سبحانه وتعالى (قوله أول مقام في التوكل الخ) أقول ومما سهل  
للإنسان مثل هذا الصلح عليه بهجزة عن تبديل رزقه كجزءه عن تغيير خلقه وله الإشارة بقوله  
سبحانه وتعالى الذي خلقكم ثم رزقكم ثم يميتكم ثم يحييكم فإنه قد أضاف هذه  
الأفعال إلى نفسه خاصة فلا يقدر أحد غيره على شيء منها وتفكره في قول الحسن العز  
والغنى يجوز أن في طاب التوكل فإذا نظرت أوطنا في قصر نظره عليه تعالى أدرك العز  
واستغنى عن سائر الخلق (قوله أن يكون العبد الخ) إن قلت هذا يعارض طلب التدبير  
في القربات وأنواع الطاعات قلت لا معارضة لأن المرجع إلى تدبير الله وأمره لا إلى اختيار  
العبد وغرضه واعلم أن أعلى التوكل طلب التخاص من الوقوف مع التوكل (قوله كليت  
بين يدي الفاسل الخ) أي ويدل لذلك قوله صلى الله عليه وسلم إن الله تعالى جعل الروح  
والراحة في الرضا واليقين وقيل لله على الناس ثلاثة أتباع نبيه والتوكل عليه والصبر على  
ذلك إلى الموت فمن لم يتبع فتمدح ومن لم يتوكل فغدر ومن لم يصبر ففازع (قوله من أين  
تأكل) أي كيف سأل سبيله مع ربط الأسباب والمسببات جهل منه بأن الله هو الخالق  
لكل شيء والقادر على الربط والفك (قوله فقال والله خزائن السموات والأرض الخ) فيه  
إشارة إلى عدم ثقة السائل ونفاقه (قوله والحركة بالمظاهر) أي بقصد الامتثال لانتافي  
التوكل أي بشهود أن الله هو الفاعل المختار (قوله فإن تعسر شيء فتقديره) أي بقضائه  
وقدره ومن ذلك ما قبل

ما لا يكون فلا يكون بحسب له \* أبدا وما هو كائن سيكون  
يسعى الذكي فلا ينال بسعيه \* حظا ويحظى عاجز ومهين

(قوله جاء رجل) أي أعرابي كما ثبتت بذلك الرواية (قوله أعفاه أو توكل) أي قال تدبير  
الذي هو تقدير شؤون تكون في المستقبل مما يخاف أو يرجي إذا كان معجوبا بالآفة وبوض  
لم يكن من التدبير المنهسى عنه وهو كذلك عند أهل الحق وإن أطلق عليه اسم التدبير فهو  
مجاز بخلافه بحكم النفس والعقل والهوى فافهم (قوله فيه دلالة على أن السبب الخ)  
أقول في ذلك إشارة إلى أن الذي ينبغي للعبد الموفق أن يقف مع السبب بظاهر الجوارح  
امتثالا ويخاص باطنه إلى التقوى اعتمادا على أن الله تعالى هو الفاعل المختار لما يريد  
فيكون حيث يشاء وموئنا والله الموفق (قوله من صح توكله على الله في نفسه) أي  
في ذاته بأن اعتمد على الله تعالى وفوض أمر صلاحها إليه بسبب علمه بالهجر والقصور عن  
جانب ما ينهاه ودفن ما يراها صح توكله عليه في غيرها من سائر الخلق أذهم مثله في الهجر  
والقصور فإذا ثبت قلبه على ذلك لم يثق بغيره تعالى فيلزم أن يفوض أمره إليه (قوله لأن

٧ يـ ح ت  
(أعفاه أو توكل) فيه دلالة على أن السبب لا يكونه فعل الجارحة لا ينافي التوكل  
لكونه فعل القلب بل قد يجب التسبب (وقال إبراهيم الخواص من صح توكله) على الله (في نفسه صح توكله) عليه (في غيره) لأن

العبد اذا عرف جهنم وان افعاله كاه المحلوة لله اطرد له ذلك في سائر الخلق لانهم مثله في العجز والخلة (وقال بشر الخافي يقول أحدهم  
توكلت على الله تعالى (و) هو (يكذب على الله تعالى) اذ (لو توكل على الله لرضى بما يفعل الله به) لان الرضا بذلك من ثمرات التوكل  
فن رأى ان جميع ما هو فيه نعمة من الله عليه رضى بجميع ما يجبر به عليه فيكون صادقا في توكله (وسئل يحيى بن معاذ متى يكون  
الرجل متوكلا فقال اذا رضى بالله تعالى وكبلا) عنه فانه يكفيه قال تعالى وكفى بربك وكيلان علم سعة رحمته حتى عمت كل مرحوم  
ورضى بغير ان افعاله عليه فقد اعتد بقباه عليه (سمعت الشيخ ابا عبد الرحمن السلمي رحمه الله يقول سمعت محمد بن علي بن الحسين  
يقول سمعت عبد الله بن محمد بن الصامت ٥٠ يقول سمعت ابراهيم الخواص يقول بينا انا وأسيري في البادية واذا اناهم ساتف

بهم تف فانفت اليه فاذا اعرابي  
يسير فقال لي يا ابراهيم التوكل  
يكون (عندنا) بالودي (أقم  
عندنا) به (حق يصح توكل) كان الم تعلم  
ان رجاء لدخول بلد فيه أطمعة  
تحمك (على الإقامة فيه) قطع  
رجاء لدخول البلد ان توكل (على  
الله ليس المراد ان الاسباب تنافي  
التوكل على الله بل المراد انه ينبغي  
للعبد ان يمتحن نفسه في دعوى  
التوكل عليه والاعراض عن  
الاسباب في الاماكن التي يغلب  
فيها الانقطاع عن الاسباب بخلاف  
غيرها كالبلدان لان النفس ساكنة  
فيه الى المعتاد والمعارف فان رأى  
فيها انقصا كمالها او محنة شكر  
(وسمته) أيضا (يقول سمعت  
محمد بن أحمد الفارسي يقول سمعت  
ابن عطاء) قد (سئل عن حقيقة  
التوكل) يعني عن غلبة أووال  
المتوكلين على القاب (فقال)  
حقيقته (أن لا يظهر فيك انزعاج)  
وقلق وميل (الى الاسباب مع شدة

العبد الخ) محمله يعلم مما وضعا قبله قوله وقال بشر الخافي الخ) مراده الخ على الخلق  
الباطني بالكمالات كاظاهري بأن يكون باطن الانسان كظاهره في الاخلاق الشريفة  
وذلك أقدر درجات الكمالات وأعلها زيادة حال الباطن بالنسبة للظاهر (قوله فقال اذا  
رضى بالله تعالى وكبلا الخ) محمله الرضا بالمقادير الملائمة منها وغير الملائمة (قوله يقول بينا  
أنا سيرا الخ) محمله الارشاد على طرق مراقبة حال النفس في دعواها ووصول مقام من  
مقامات الكمالات بالتأمل في أدلة صدقها باختبار درجة قربها بل والخ على العزلة وقصد  
سبيل الغربة فعمى أن يستوحش من الخلق بواسطة الترقى الى الاستغناس بالخلق (قوله  
لان النفس ساكنة فيه الى المعتاد والمعارف) اعلم والمتعارفين من وجود الاقوات  
وغيرها (قوله فقال أن لا يظهر فيك الخ) محمله الخ على علو الهمة بالتحلي بكمالات  
التفويض ودوام سكون السر وعدم الالتفات الى ماسوى الحق سبحانه وتعالى من سبب  
أو مسبب ولو كان ذلك في حالة الفاقات والضرورات فناء في مرادات رب الكائنات  
وذلك هو مثل قول بعضهم انه سكون بلا اضطراب واضطراب بلا سكون فان الانزعاج الى  
الاسباب هو الاضطراب عند الاحتياج والسكون بلا اضطراب هو الوقوف مع الله تعالى  
وقت الاحتياج بالاسباب (قوله وهو طرح البدن في احكام العبودية) أى وذلك يتحقق  
بالتسليم والرضا باحكام الحكيم لامت النفس لم تلاحظها وبما ذكره الخلق بحق  
عبوديته للبارئ تعالى (قوله وتعلق القلب بالربوبية) أى بأن يدوم على مراقبة الله  
تعالى في كمال حركانه وسكانه (قوله والاطمأنينة الى الكفاية الخ) اقول ذلك بالنسبة  
للمريد والافعال عارف المحقق قوته الذي كروحياته الفكر فلا التفات له الى غير ذلك (قوله  
فان أعطى شكر الخ) اقول وذلك من اخلاق المريد والافعال كمالون نعمتهم انهم اذا  
أعطوا آثروا وان منعوا شكروا لانهم يعقدون البلاء من النعم والعطاء من النقم (قوله  
التوكل ترك تدبير النفس الخ) اقول ذلك جار على ما قدمناه من تعاطي الاسباب مع تعلق  
القلب بالله تعالى لا بها والاعتماد عليه لا عليها (قوله ترك تدبير الخ) أى على معنى السكون

فاقتسك) أى حاجتك (اليها ولا تزول) أنت (عن حقيقة السكون) والميل (الى الحق) تعالى (مع وقوفك عليها) أى على الى  
الاسباب واشتغالك بها فاعتمادك يكون على ربك وان تعاطيتها (سمعت أبا حاتم المجسني رحمه الله يقول سمعت ابا نصر السراج  
يقول شرط التوكل ما قاله ابو تراب النخعي وهو طرح البدن في احكام العبودية وتعلق القلب بالربوبية والاطمأنينة الى  
الكفاية) من الله لانه تعالى وعدهم بقوله ومن يتوكل على الله فهو حسبه اى كافيه كما مر (فان أعطى) شيئا منها (شكروا) وان منع  
صبروا كما قال ذو النون المصري (التوكل ترك تدبير النفس والانشغال) اى التبرى (من الحول والقوة

وانما يقوى العبد على التوكل اذا علم ان الحق سبحانه يعلم ويرى (جميع ما هو فيه سمعت محمد بن الحسين يقول سمعت ابا الفرج  
الورثاني يقول سمعت احمد بن محمد القرميني يقول سمعت الكاظمي يقول سمعت ابا جعفر بن ابي الفرج يقول رايت رجلا يعرف  
بجمل عائشة مع الشطار يضرب بالسياط فقلت له أي وقت يكون الم الضرب عليكم) ايها الشطار (اسهل فقال اذا كان من  
ضربنا لاجله يرانا) لان العبد اذا رأى انه لا يفعل به الا ما هو صلاح له قوى نشاطه لتحمل المشاق وصبره عليها بخلاف من لا يرى  
ذلك فان الماذكر في الحالة المذكورة اصعب وسمى هذا الشاطر بجمل عائشة ٥١ الكاظمي في الوقعة المعروفة لكثرة صبره على

المشاق (وسمعت) ايضا (يقول  
سمعت عبد الله بن محمد يقول قال  
الحسين بن منصور) الحلاج  
(لأبراهيم الخواص ماذا صنعت  
في هذه الاسفار وقطع هذه المقاوز)  
بلا زاد والبعد عن الاوطان  
والاحباب (قال بقيت في التوكل  
اصح نفسي عليه) واعتصم به  
ولا التفت الى الاسباب لتعلق  
قلبي بربي الذي لا يفارقني فلا يتغير  
(فقال) له (الحسين افنيت عمرتك في  
عمران باطنك) بالاخلاق الحميدة  
من زهد وتوكل ورضا ومحبة (فابن  
الفناء) أي فناءك (في التوحيد)  
واستغراقك به واعراضك عنك  
نقله بذلك من حال رفيع الى حال  
أرفع منه كما هو شأن أهل الخبير  
اذا اجتمعوا (سمعت ابا حاتم  
السجستاني رحمه الله يقول سمعت  
ابانصر السراج يقول التوكل  
ما قاله أبو بكر الدقاق وهو رد  
هم (العيش الى يوم واحد واسقاط  
هم غد) هذا يرجع الى قصر الامل  
فمن قصر امله قلت حوائجه  
ورجعت الى حوائج وقته خاصة

الى ذلك والا فالتدبير مندوب اليه بذوق خبر التدبير نصف المينة فيمنع المذموم من  
التدبير هو المجرى عن التقوى للحق تعالى واما المصوب به فهو عين المتابعة (قوله وانما  
يقوى العبد على التوكل) أي على التحقق بوصفه اذا علم ان الحق سبحانه يعلم ويرى جميع  
ما هو فيه أي وكون ذلك يتحقق له حقيقة التوكل لانه حيث يتحقق له احاطة علمه تعالى به  
ينبت قلبه ويقوى امره ايقين ان الحق لم يترك شيئا مهملا ولا يفعل شيئا سدى بل الحكمة  
علمية واسرار الهية قد يغيب علمها ويدق فهمها (قوله فقال اذا كان الخ) محصله شهود  
ان ذلك المصلحة التأديب لحكمة مصلحة النفس (قوله في الوقعة المعروفة) أي وهي  
خروج عائشة رضي الله عنها محمولة على الجمل فاصدة باجتهادها للخروج على سيدنا علي بن  
ابي طالب كرم الله وجهه وقد اشتهرت هذه الوقعة بوقعة الجمل (قوله فقال له الحسين الخ)  
محصله الحل على اكمل الاحوال بالفناء عن شهود مقامات الكمال والغرض بذلك بذل  
النصح حتى لا يتف مع حسن الحال (قوله وهو رد هم العيش الخ) أي لان خذ لا ف ذلك  
مقايير لما طلب من الانسان وعكس له حيث قام بما ضمن له وكفى أمره وترك ما أمر به من  
وظائف وقته قال في التنوير وكيف يثبت لك عقل أو بصيرة وقوا همك فيما ضمن لك  
اقتطعك عن اهتمامك فيما طاب منك حتى قال بعضهم ان الله ضمن لنا الدنيا وطلب منا  
الآخرة فليته ضمن لنا الآخرة وطالب منا الدنيا (قوله ردهم العيش الخ) المراد الخ على  
الآخرة اتم بالعبادة وترك الاشتغال بما لا يجدي من خيبت المادة كما يشير الى ذلك خبر اذا  
اصبحت معافي في جسدك آمنافي سربك عندك قوت يومك فعلى الدنيا العفا (قوله وهو  
ردهم العيش الخ) أقول هو كما قال سهل بن عبد الله التوكل هو الاسترسال مع الله على  
ما يريد فهذان القولان من علامات التوكل فان من صح عنده ان الله سبحانه ضامن  
لكفايته وقت حاجته لا يتم في غير وقتها بل الكمال ان لا يتم أصلا (قوله بان يسلم لولاه  
الخ) أي ويعبر عن ذلك بفناء امراد العبد في مراد الرب (قوله التوكل على كمال الحقيقة)  
أي على الحقيقة الكاملة فهو من اضافته الصفة لا موقوف وفيه ان الحقيقة لا تتفاوت  
فخر (قوله يهوى الى نار الخ) قيل ان شدتها وحاررتها كانت تدرك من مسيرة أربعة أشهر

(قال وهو كما قال سهل بن عبد الله رحمه الله التوكل الاسترسال) في جميع احواله (مع الله تعالى على ما يريد) بان يسلم لولاه ويترك  
اختياره ويجري معه راضيا بما يقدره عليه (سمعت الشيخ ابا عبد الرحمن السلمي رحمه الله يقول سمعت محمد بن جعفر بن محمد  
يقول سمعت ابا بكر البرزعي يقول سمعت ابا يعقوب النهرجوى يقول التوكل على كمال الحقيقة ما وقع لأبراهيم عليه السلام)  
وهو كنف مريوط في كفة المتجنبي بين السماء والارض يهوى الى نار لم يتمكنوا من ايصاله اليها الا بالكفة المتجنبي من شدة حرها كما  
أشار الى ذلك بقوله (في الوقت الذي قال بلعيريل عليه السلام) لما قال له اذالك ألك حاجة (اما اليك فلا) فاعرض عنه وتعلق بالله

(لأنه غابت نفسه بالله تعالى) أي فيه (فلم يرفع الله غير الله) لغضائه عن غيره (وسمعه) أيضا (يقول سمعت سعيد بن أحمد بن محمد يقول سمعت محمد بن أحمد بن سهل يقول سمعت سعيد بن عثمان الخطاطبة يقول سمعت ذا النون المصري (و) قد سأله رجل فقال له ما التوكل (فقال خاع الأرباب) وهو ما سوى الله مما يملك القلب عادة وبه يبر مسخر له من درهم ودينار وغيرهما كما قال صلى الله عليه وسلم ثم عبد الدينار والدرهم والقطبة فجعله عبد أو جعلهم له أربابا (وقطع) الاعتماد على (الأسباب) بحيث لم يبق له معتمد سوى رب الأرباب (فقال له) (السائل زدني) في البيان بعبارة أفهمها (فقال القاء النفس في) (الحكام) (العبودية) بأن تكون دائما مستغلا بما مرت به ونسيت عنه (واخرجها من الربوبية) أي سلبها عن القدرة على شيء مما يقعها أو يضرها (وأضاف ذلك إلى خالتهما) حاصل هذا العمل بما أمرك الله به ٥٢ ونسبها عنه وأخرج نفسك من القدرة إلى ما ذكر وذلك كله وما يأتي من نحوه

(قوله لأنه غابت نفسه الخ) أي ولذا أقول بل بما لم يتبع لغير من الخوارق حيث قال جل جلاله يا نار كوني بردا وسلاما على إبراهيم فلم تحرق النار إلا جمل كآفه بل قيل أنه لو لا قوله تعالى وسلاما لك بشدة البرد (قوله فذال خاع الأرباب الخ) فيه إشارة إلى أن تعلق القلب بما سوى الله تعالى بالاعتماد نوع من الشرك والعباد بالله تعالى (قوله وقطع الاعتماد على الأسباب) عطف نفسه ير لما قبله أي فيهي السبب امتثال مع اعتماده على الفعل المختار (قوله القاء النفس في أحكام العبودية) أي وذلك يتحقق بالرضا والتسليم وترك التدبير مستغلا بما أمر به ونسب عنه معتمدا على اعانة مولا منه برقة من حوله وقوته (قوله أي سلبها عن القدرة الخ) أي ويلزم من ذلك ترك التدبير والتقويض في كل شيء للعالم الخبير (قوله فقال إن كان لك الخ) يريد الحث على التحقق بمقام العبودية والانقياد لأحكام الربوبية فلا يقوت وظيفة الحال ولا يدبر أحكام المال (قوله فقال هو التعلق بالله الخ) محبة له طلب الاعتماد على الحق تعالى في المقصود ولومع تحقق السبب الموجود فافهم (قوله التوكل حال النبي الخ) أي التوكل كل صفة النبي وخلقه ومقامه وقوله والكسب سنته أي الأخذ بالأسباب شريعة وطريقته والثاني لا ينافي الأول من حيث إن مرجعه إلى الانقياد والوقوف مع الحكم المعتاد فهما خلقان كاملان وإن كان الأول اكمل وأقبح بالحال أعلم فالتوكل المندوب هو دوام العلم والعمل بأن الحق تعالى لا فاعل غيره حتى تغلب أحكامه على القلب وتنبه الجوارح والأفكار مؤثر متوكل (قوله والكسب سنته) أي شريعته وأحكامه التي شرعها لعباده ولم يجعلها مناقضة لتوكلهم واكتفى منهم بالتوكل الواجب الذي يمنعهم من تعاطي المحرمات أو من التقرب في الواجبات (قوله التوكل اضطراب الخ) محصله أنه الأخذ بالأسباب امتنا لا بدون

تتصرف للتوكل باللازم نظر لما يفهمه المخاطب (وسمعه) أيضا (يقول سمعت عبد الله بن محمد المعلم يقول سمعت عبد الله بن منازل يقول سمعت سعد بن وقدة سئل عن التوكل فقال إن كان لك عشرة آلاف درهم وعليك داني دين لم تأمن إن تقوت ويبقى ذلك في عنقك) فهل قضاءه ولا تقتر بكثرة منعه (ولو كان عليك عشرة آلاف درهم دين من غير أن تترك له أو فاه لا تيا من الله تعالى أن يقضيه عنك) فاعلم على الله وحسن ظنك به ولا تيا من يقضى عنك ما عليك (وسئل أبو عبد الله القرشي عن التوكل فقال) هو (لتعلق بالله) أي الاعتماد عليه (في كل حال فقال السائل زدني) في البيان (فقال ترك الاعتماد على كل سبب) ولولم يشر المطلوب بل

كان (يوصل إلى سبب) آخر يباشر المطلوب (حتى يكون الحق) تعالى (هو المتولى لذلك) بحيث يكون اعتمادا عليه اعتمادا لا على السبب إجابة أو لا حقيقة التوكل وعبر عنه بالتعلق بالله فلما أسر عليه فهمه قال له أترك الأسباب في تحصيل مقصودك (وقال سهل بن عبد الله التوكل حال النبي صلى الله عليه وسلم) والكسب سنته (في على حاله) صلى الله عليه وسلم بأن وصل إليه (فلا يترك سنته) أي المراد أن التوكل ينافي الكسب وأنه ليس من سنته صلى الله عليه وسلم بل المراد بجعله صلى الله عليه وسلم أن يكون السابق لقلب العبد في تحصيل مقصوده اعتمادا على الله تعالى وبسنته أن يكون السابق لقلب العبد العاجز عن الحاصل المذكور في تحصيل مقصوده اعتمادا على الكسب المعتاد من حيث أن سنة الله ورسوله حرت به كما هو العادة في ربط المسببات بالأسباب مع اعتقاد أن القاعل هو الله تعالى وأنه لا فعل للأسباب (وقال أبو سعيد الخزاز التوكل اضطراب) في الأسباب الواجبة على العبد بقوة (بلا سكون) اليأس (وسكون) بالقلب إلى الله تعالى واعتماد عليه (بلا اضطراب) والتفات بالقلب إليها عند تغيرها



(وقيل التوكل) أى امارته (ان يستوى عندك الاكنار والنقل) من الدنيا فان كثرت عليك سمحت بها وانفقتم وان قلت عندك لم تتعب ولم تعلق (وقال ابن سروق التوكل الاستسلام) والافتقاد (لجريان القضاء والاحكام) بان تفوض امرك الى الله تعالى وتترك اختيارك وهذا من اعلى مقامات التوكل (سمعت محمد بن الحسين يقول ٥٣ سمعت عبد الله الرازي يقول سمعت ابا عثمان

الحري يقول التوكل الاكتفاء بالله) أى بتدبيره تعالى (مع الاعتماد عليه) هذا علم عماسر (وسمعه) أيضاً (يقول سمعت محمد بن محمد بن غالب يحكي عن الحسين بن منصور) انه قال المتوكل الحق هو الذى (لا يأكل شيئاً) من غير ضرورة (وفى الابد من هو احق به منه) بل يؤثر به اعتماد على ان الله لا يضيعه (وسمعه) أيضاً (يقول سمعت عبد الله بن علي يقول سمعت منصور ابن أحمد الحري يقول حكى لنا ابن أبي شيخ انه قال سمعت عمر ابن سنان يقول اجتاز بنا ابراهيم الخواص فقلنا له حدثنا يا عجب ما رأيت في اسفارك فقال له (للقيني انظر عليه السلام فسألتني العجبة فحشيت منه) ان يفسد على توكلني اسكنني اليه ففارقته) حفظ المقام التوكل والحاصل ان الخواص لما تلقى الخضر امسخته الله به في دعوى مقام التوكل وثبته والا فان الخضر مستغن عن هيبته اكمال قوته (وسئل سهل بن عبد الله عن التوكل) أى عن حال قلب المتوكل (فقال هو قلب عاشق مع الله تعالى) أى اعتد عليه (بالعلاقة) أى تعلق بغيره (سمعت الاستاذ ابا علي الدقاق رحمه الله يقول للمتوكل

اعتماد ولاطمئنان القلبى بواسطة قوة الايمان وتقدم ان الحركة الجسمانية لا تنافي سكون القلب (قوله ان يستوى عندك الخ) أى فلا يكون عندك اجتهاد وتهاوت في طلب المزيد من الدنيا ولذا قال صاحب الحكم العطائية اجتهادك فيما ضمن لك وتقصيرك فيما طاب منك دليل على انطماس البصيرة منك أقول وفي تعبيره بالاجتهاد اشارة الى ان ما دونه من الطلب لا يقدح في التوكل بل قد يكون مضلواً بشارعاً وجوباً وأنبأ ثم اعلم ان التوكل بهذا المعنى هو بالنسبة الى المرادين اما بالنسبة للعارفين والمحققين فيكون مبالهم الى التقليل اكثر من ميلهم الى الاكثار اعتباراً بشأن كل منهما ونهاية الحال أن التوكل لا يتم مقامه للعبد الا اذا كان نعمته الرضا بما يجري به القضاء (قوله سمعت بها) أى على طريق المواساة لاختوانك المسلمين لفقرهم وذلك باعتبار حال المرادين اما العارفون فقضاء هم الاشارة والرضا لانفسهم بحالة الافتقار (قوله وهـ) هذا من اعلى مقامات التوكل (أقول واعلى منه طلب التخلص من الوقوف مع التوكل خشية الخجاب عما هو اكمل منه من المقامات (قوله المتوكل المحقق الخ) في ذلك تنبيه على علو الهمة بالتخلي بحقيقة التوكل مع الاشارة بكمال ما النفس من المظبوطات (قوله فقال لقيني انظر الخ) اقول وبه هـ ما روى ان عرب بن الخطاب رضى الله عنه لما عزل خالد بن الوليد عن امارته المسلمين بالشام قال له اني لم اعزلك عنهم لشيء نعمته عليك واسكني رايت قلوب المسلمين ساكنة اليك فاردت ان ارد قلوبهم الى الله (قوله فقال لقيني الخ) اقول مرجع حاله الى الفرار من شهود غيبه تعالى بالسكون اليه (قوله فحشيت منه الخ) أى وذلك لان الخضر امانى اروى والنذور في العادة نظام الى وجوده من هـ لذا نعتة وتسكن اليه في حاجاتهم وذلك مناف للتوكل لانه الاعتماد على الله تعالى وحده دون احد من الخلق (قوله فقال هو قلب الخ) منه يعلم انه لا يتم هذا المقام الا بتجرد القلب عن شهود غيره تعالى والسسلام (قوله اى عن حال قلب المتوكل) مراده بيان ما في قول المواقف هو قلب الخ وان الاظهر أن يقول هو عيش القلب الخ (قوله فالتوكل يسكن الى وعده) أى يطمئن سره اعتماداً على ما وعده به الله تعالى من الكفاية وذلك اول درجات التوكل فصاحب هذا المقام متطلع الى الكفاية على حسب الوعد وثائقها ولذا قيل علامته الرضا بالواقع والتقوى في الطاب وحفظ الادب في الاسباب (قوله يسكن الى وعده) أى بسبب قوة الرجاء وزيادة اليقين (قوله يكتفى بعلمه) أى بواسطة زيادة مراقبته لاحاطة العلم القديم وانه لا يعزب عنه شيء (قوله وصاحب التوكل يرضى بحكمه) أى بواسطة انه يشهد المعذب في العذاب والمبلى في

من حيث هو (ثلاث درجات التوكل ثم التسليم ثم التقوى) وكل من الاخيرين اعلى من قبله كما افاده كلامه هنا وفيما يأتي (فالتوكل يسكن الى وعده) تعالى بقوله وما من دابة في الارض الا على الله رزقها وله اختيار (وصاحب التسليم يكتفى بعلمه) تعالى بما له فانه يعلم ما هو فيه (وصاحب التقوى يرضى بحكمه) تعالى أى بكل ما يجري به الله عليه وافق غرضه أو خالفه

ولا اختيارا لها لانها مسماة فوضا الامور اليه تعالى يفعل به ما ما هو صلاح لهما (ومعته) أيضا (يقول التوكل بداية والتسليم  
وسايعا والتفويض نهاية) فالتوكل اعتماد والتسليم راحة ورقاد والتفويض رضا بجريان الاحكام (وسئل الدقاق عن التوكل)  
أي أمارته (فقال الاكل) في الحال ٥٤ (بلا طمع) وتشوف الى ما كل في الاستقبال وثوقا باطف الله به في كل حال (وقال

يحيى بن معاذ لبس الصوف) أي  
زى الصالحين (حانوت) أي  
تسبب (والكلام في) ترجيح  
(الزهد حرفة) لانه يدل على ان  
المستكمل زاهد لا مال عنده فيميل  
الناس لا كرامته دون غيره  
من الفقراء وان كانوا افقر منه  
(رحمة القوافل) في الاسفار  
بغير زاد (تعرض) للتسبب  
وسكون الى من سافر معهم فانهم  
لا يتركونه غالبا (وهذه كلها  
علاقات) أي تعلقات بالاسباب كما  
عرفت أي فينبغي للعبد قطعها لانه  
يكون متعلقا بها وهو لا يشعر  
ويعتقد انه قد صح اعتقاده على  
الله ونفسه ساكنة الى غيره (وجاء  
رجل الى الشبلي يشكو اليه  
كثرة العيال) وضيق الحال وكان  
موقنا بان الله هو الرزاق لكنه لما  
قلق وغفل حين امتحن بالفقر شكى  
الى الشبلي ليجد منه راحة بالدعاء  
أو بغيره (فقال) له ارجع الى بيتك  
فمن ليس رزقه على الله تعالى  
فاطره عنك) تبه بهذا التنبية  
الحسن ليرده الى اصل ايمانه  
ويذكره بما يفرغ قلبه من هم نفسه  
وغيره (سمعت الشيخ ابا عبد الرحمن  
السلي رحمه الله يقول سمعت

البلاء ومن ذلك ما قيل في هذا المعنى

الفت الضيق حتى تطاول مكثه \* فلوزال عن جسمي بكنته الجوارح اه  
(قوله ولا اختيارا لهما) أقول والفرق بين المقامين حيث نذا حساس الاقل بظهور التقدير  
من الم اولدة وفرقه بينهما ووجدان الازدائم حتى فيما لا يلائم النفس بشهود مصدر  
الفعل فيه في المقام الثاني (قوله التوكل بداية) هو قريب مما قبله (قوله الاكل في الحال  
الخ) هو من البداية وقيل ان الدنيا كنهر طالوت لا يجوز منه من شارب الا من اغترف غرفة  
بيده (قوله لبس الصوف الخ) الغرض من ذلك اخفاء الحال والبعيد عن اقامة المقال  
وعلو الهمة عن التعرض للنوال (قوله والكلام في الزهد حرفة) أي لان صاحبه قد قنع  
بنقل عبارات الزهاد ولم يتخلق بمثل اخلاقهم (قوله فيميل الناس لا كرامته) أي الشأن  
ذلك والافان كان عن قصد من العبد فهو حيث نذا مرءوا العباد بالله تعالى (قوله وصحبة  
القوافل تعرض) أي للاعتماد على زاد الحاج وكل ذلك نقص في مقام التوكل (قوله  
فقال له ارجع الى بيتك الخ) فيه حسن تنبيه وتعليم للتوكل وابتغاء للغافل عن ربه المهتم  
برزقه وان كان اهتمامه لمؤنة العيال من جملة الطاعات ولكن انتظاره لوعده ورفقه  
أولى (قوله ليرده الى اصل ايمانه) أي لا يكسب راحة نفسه اكتفاء بشهود احاطة علم الله  
تعالى به فيشوق بالكفاية على حسب وعد الحق عبده بها (قوله من طعن في الحركة الخ)  
مراده والله اعلم انه لا يطعن متسبب على غير متسبب ولا العكس فان من قال لا يحصل  
رزق الا بسبب فقد طعن في الايمان بان الله قادر على ايجاد الرزق بدون سبب ومن قال  
الاسباب تناقض التوكل فقد ابتدع وخالف السنة التي شرعها الله لعباده مع طلبه  
التوكل منهم (قوله من طعن في الحركة) أي في العمل بالاسباب واطلق في الطعن ولم  
ينصل فقد طعن في السنة أي في الطريقة المحمدية وذلك لان الحق التفصيل بين حركة  
لم يصاحبها اعتماد على السبب بل كان معها تفويض اليه سبحانه وتعالى وبين ما اذا كان  
معها اعتماد على السبب وعدم تفويض فالاولى محمود والثانية مذمومة ويدل لما ذكرناه  
قول المهدي من لم يكن في دعائه تارة كالاختياره راضيا باختيار الحق تعالى له فهو  
مستدرج اه فحينئذ ينبغي للانسان الاخذ بالاسباب امتثالا مع عدم الاعتماد عليها بل مع  
التفويض لما يجرب به الحكيم ايمانا اذ لا منافاة بين الحركة والتفويض (قوله وقد قال الله  
تعالى وأعدوا لهم الخ) أي فافادت الآية الكريمة طلب الاخذ بالاسباب ومقتضى الايمان  
بالله عدم الاعتماد على غيره تعالى فحينئذ يدبره لم انه لا منافاة بين التوكل المطلوب والاخذ

عبد الله بن علي يقول سمعت أحمد بن عطاء يقول قرأت على محمد بن الحسين قال سهل بن عبد الله من طعن بالاسباب

في الحركة) أي الكسب (فقد طعن في السنة) أي سنة الله ورسوله فانها جرت بذلك كخبر الخندق وليس الدرع ويخصن المسلمين  
وجعل الزواد في الاسفار وقد قال الله تعالى وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة ومن رباط الخيل ويتقدم ان الحركة بالظاهر

لاتنافي التوكل (ومن طعن في التوكل) وقال ان المقدور يحصل بفعل الله وبفعل غيره (فقد طعن في الايمان) بالله حيث اشرك معه في الفعل غيره فالفاعل انما هو الله والخلق مجتهدون امره ناظرون الى قدره في كسبهم (وسمعه) ايضا (يقول سمعت احمد بن علي بن جعفر يقول سمعت جعفر الخلدی يقول قال ابراهيم الخواص كنت في طريق مكة فرأيت شخصا وحشا فقلت هو (جني ام أنسى فقال جني) وكان مؤمنا فقلت له (الى اين) تذهب (فقال الى مكة نقلت بلا زاد فقال نعم) ولا استبعاد اذ (فيها) ايضا كانت ايام الانس (من يسافر على التوكل) أي معقدا على الله لا على غيره (فقلت ايض التوكل فقال الاخذ من الله تعالى) بأن ترى ان الفعل منه (وسمعه) ايضا (يقول سمعت ابا العباس البغدادي يقول سمعت الفرغاني يقول كان ابراهيم الخواص مجردا في التوكل يدق فيه و) مع ذلك (كان لا يفارقه ابرة وخيوط وركوة ٥٥ ومقراض) أي متص لقلبه بالحاجة اليها (فقال له يا ابا اسحق لم تحمل هذا)

أي ما ذكر من الثلاثة (وانت تتنع من كل شيء) من الاسباب (فقال مثل هذا لا ينقض) أي يناقض (التوكل لان الله سبحانه علينا افرائض) من صلاة ونحوها (والفقير) من المال (لا يكون عليه الا ثوب واحد وربما يتخرق) وفي نسخة يتزق (ثوبه) فاذا لم يكن معه ابرة وخيوط فقد (بدو) أي تظهر (عورته فتفسد عليه صلاته) واذا كان معه تدارك ذلك بها (واذا لم يكن معه ركوة) فقد (تفسد عليه طهارته) واذا كانت معه تدارك ذلك واذا لم يكن معه مقراض فيطول شارب فيفوته قصد الأمور به فالأمور المذكورة محتاج اليها في تحصيل العبادة الأمور بها (فاذا رأيت الفقير بلا ركوة ولا ابرة ولا خيوط فاتهمه في كمال صلاته وسمعت الاستاذ ابا علي الدقاق رحمه الله

بالاسباب المندوب (قوله لاتنافي التوكل) أي لاجل اختلاف محليهما اذا الحركة بالجوارح والتوكل بالقلب (قوله وبفعل غيره) أي بقدرة خالقها الله تعالى فيه والابان قال بفعل غيره تعالى استعلا لا كان كافرا والعباد بالله تعالى (قوله فقد طعن في الايمان) أي لان مقتضى الايمان اعتقاد ان لفاعل غيره تعالى في شيء من الاشياء (قوله فقال جني الخ) فيه دلالة على وقوع رؤية الجن من بني آدم وظهورهم عليهم ولا استبعاد فيه ولا استحالة لانه جائز مع التشكل بغير الصورة الاصلية وفيه دلالة أيضا على ايمان بعضهم وارشاد اليه قوله جل شأنه انما سمعنا قرأنا عجبا الآية (قوله ولا استبعاد) أي لان المحبة تدني البعيد وتسهل الصعب (قوله اذ فينا الخ) أي لانهم مكلفون وفيهم اصحاب مقامات واحوال (قوله فقال مثل هذا لا ينقض التوكل) أي ويؤيده ان التوكل محله القلب والاخذ بالاسباب لا يمنع منه باعتبار ذات الاسباب بل باعتبار اعتقادها على ان ذكر من وسائل الطاعات الأمور بها اشرا هذا وبالتأمل في باقي كلامه يعلم ان هذا الاستاذ لم يكن له مباحات انقلد اياها بحسن قصد الى الطاعات (قوله فالأمور المذكورة محتاج اليها) أي فهي حيث تنفذ من الوسائل التي اياها حكم المقاصد (قول فاتهمه في كمال صلاته) أي بتضييع ما عساه يلزم لاجلها (قوله التوكل صفة المؤمنين الخ) الغرض افادة تفاوت درجات التوكل باعتبار حال المتوكلين قوة وضعفه (قوله لان المتوكل يرى السبب) أي يعلم مدخله بتقدير الله ويعتمد على الله تعالى بشهودانه لفاعل غيره ولا موثر الا هو والولي يسلم لا لكفاء باحاطة العلم التديم به والموحد فان عن نفسه مستغرق في ربه (قوله لاعوام المؤمنين الخ) يريد ان تسميتهم عوام انما هو باعتبار من فوقهم في الدرجة والافهم في انفسهم خواص (قوله التوكل اي الكامل الخ) أي والافاضل التوكل ثابت لغيرهم من البشر فكل تكلم بحسب شربه وذوته (قوله والتقويض صفة نبينا) أي خلقه ومقامه

يقول التوكل صفة المؤمنين والتسليم صفة الاولياء والتقويض صفة الموحدين لان المتوكل يرى السبب ويعتمد على الله في أموره والولي يسلم الى الله في سائر أموره والموحد صارت نفسه محلا لاجريان قدرة الله تعالى فيه لكمال تقويضه (فالمتوكل صفة العوام) لاعوام المؤمنين بل عوام الخواص السالكين لاتباع مقام التوحيد فانهم على ثلاث درجات متوكل وولي ووحيد كما عرفت (والتسليم صفة الخواص والتقويض صفة خواص الخواص) فكلهم في الحقيقة خواص فطلق الخواص ينقسم الى عوام وخواص وخواص خواص ولم يزل رتبة التوكل من المؤمنين الا خواصهم (وسمعه) ايضا (يقول التوكل) أي الكامل (صفة الانبياء) جميعهم وان اخص بعضهم بصفة كمال (والتسليم صفة ابراهيم عليه السلام) لما مر له مع جبريل (والتقويض صفة نبينا محمد صلى الله عليه وسلم) قال تعالى تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض الآية

وقال صلى الله عليه وسلم أنا سيد ولد آدم ولا فخر وقد ثبت له الشفاعة والمقام المحمود دون غيره (سمعت محمد بن الحنفية يقول سمعت  
 أنا العاصم البغدادي يقول سمعت محمد بن عبد الله القرغاني يقول سمعت أبا جعفر الحداد يقول مكنت بضعة عشر سنة اعتقد  
 التوكل على الله أي عقدة على نفسي (وأنا عمل في السوق وأخذ كل يوم أجرى ولا اتقنع منها بشربة ماء ولا بدخله حمام ولكن  
 كنت أجيء بأجرى إلى الفقراء في الشونيزية) وأفرقه عليهم (وأكون مسقرا على حال) هذا مقام بالغ في التوكل لأن من عرف  
 بالكسب والاستعانة بالنسبة لم يعلم أنه يفرق وبه بالنسبة لم لا يعلم ذلك أنصرف الناس عن مساعاة به بشيء من الدنيا  
 (وسمعه) أيضا يقول سمعت أبا بكر محمد بن عبد الله بن شاذان يقول سمعت الخواص يقول سمعت الحسين أخا سنان يقول  
 سمعت أربع عشرة حجة حان على التوكل) أي متوكلا على الله (فكان يدخل في رجل شوكه فإذا كان قد اعتقدت التوكل على  
 الله أي عتدت (على نفسي) وفي نسخة اعتقدت على الله (فأحكما) أي الشوك (في الأرض وامشي) ولا اشتغل بأخراجها وهذا  
 ظاهر في الشوك الخفيف الذي لا يضره ولا يفسد له أهله (وسمعه) أيضا (يقول سمعت محمد بن عبد الله الواعظ يقول سمعت  
 خير الناس يقول سمعت أبا حنيفة يقول ٥٦ أني لاسخى من الله تعالى أن أدخل البادية وأنا سابعان وقد اعتقدت التوكل)

أي عزمت عليه (ألا يكون  
 سهي اعتقادا على الشيع زادا  
 ارتزده) لا على الله فاستحيوا  
 لكونه مع عزمه أنه معقه على ربه  
 خشي أن يكون من الكذابين  
 لكونه اعتقد على شيعه فقيه دليل  
 على كمال معرفته بالله ودرام  
 مراقبته (وسئل جردون عن  
 التوكل قال ثلاث درجة لم بلغها  
 بعد وكيف يتكلم في التوكل من  
 لم يصح له حال) أي غلبة حال  
 (الأيمن) على قلبه وهذا من  
 باب الاشفاق على النفس بأن يخشى  
 عليها أن ذكر شيئا من المقامات

وحاله (قولنا أنا سيد ولد آدم ولا فخر) أي والشئ إذا أطلق انما يقاد منه الفرد الكامل  
 فحينئذ المراد السيادة في كل مقام وحال وبذلك يتم المقصود (قوله يقول مكنت الخ) أقول  
 ذكره ذلك من قبيل الحديث بالعمدة أو بقصد أن يقتدى به غيره (قوله لأن من عرف  
 بالكسب الخ) محصاه أن هذا الاستعداد لعمل طريقه سترحاله عن غيره اعتقادا على ربه  
 تعالى (قوله فإذا كرأني الخ) أي والاستعداد لأخراجها ينافي كمال توكله (قوله والا  
 فليس له أهله) أي بدليل أن لبدنك عليك حقا الحديث (قوله لئلا تسخى من الله تعالى  
 الخ) أقول ذلك منه من باب الاشفاق على النفس واتهامها في دعوى انقام نخشى من  
 اعتقاد نفسه في حالة دخوله الصحراء على ما حصته من الشيع فتكون قد سكت واعتقدت  
 على غير الله تعالى وهذا شأن أولى الحزم والتقكين في الاعمال ومن هذا القليل ما يأتي بعد  
 هذا عن جردون رضي الله تعالى عنهم أجمعين (قوله وهذا من باب الاشفاق الخ) أي ستر  
 لحاله وحال السامع على أن لا يكون حاله نقل عبارات ذوى المقامات بل التعلق بما به ينيل  
 الكرامات (قوله فإذا هي امرأ الخ) فيه تنبيه على أن الفضل مواهب لا يجتهد كروا  
 أتى ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء (قوله بالنسبة له وإظهاره) أي لا جمل عدم قبولها  
 منه شيئا ونوقا بالكفاية على حسب وعد الحق سبحانه وتعالى (قوله فقال أبو سليمان الخ)

وفهم عنها أنه حالها ولم تكن كذلك كان سببا لمنع الله أياها ذلك المقام (وقيل المتوكل كالأطفال لا يعرف شيئا يرى إليه) أي  
 بما يقع أو يضره (الأثرى أمه كذلك المتوكل لا يهتمدى) في أموره إلى شيء (إلا إلى ربه) روى (عن بعضهم قال كنت في البادية  
 فتقدمت القافلة فرأيت قدامي واحدا قد سارعت إليه) حتى أدركه فإذا هي امرأة يدها عكازة وفي نسخة ركوة وعكازة (تمشي  
 على التؤدة فظننت أنها عيت فأدخلت يدي في جيبها فأخرجت) لها عشرين درهما فقلت (لها) خذها وأمسكني حتى تلحقك  
 القافلة فتسكتري بها ما تركبها ثم اتقيني) وفي نسخة تأتيني (الليلة حتى أصلي) أمرت فقالت يدها هكذا في الهواء فإذا في كفها دنانير  
 فقالت لي أنت اخذت الدراهم من الجيب وأنا اخذت الدنانير من الغيب) وجه تعلق ذلك بالتوكل بالنسبة للمرأة تظاهر وبالنسبة  
 للرجل أنه متوكل حيث دفع هذه المرأة في مثل هذه البرية عشرين درهما ووعدا بأن يصلح من حالها زيادة وخسن اعتقاده على  
 ربه بأن يعوضه عن ذلك وأزداد يقينا بما اخذته المرأة من الغيب (ورأى أبو سليمان الداراني عكة رجل لا يتناول شيئا إلا شربة  
 من ماء زمزم فغضى عليه أيام) وهو كذلك وكان يكتفي به اعتقادا على أنه لما شرب له كجاء في الحديث (فقال) له (أبو سليمان يوما  
 أرايت لو غارت زمزم أبش كنت تشرب



فقام وقبل راسه وقال جزاك الله خيرا حيث ارشدني) الى ما هو الاكل (فاني كنت اعيد زمزم) اي متعلقا بها ساكنا الى غير الله  
(منذ ايام ومضى) عن ذلك الى ما هو الاكل وهذا من اكل الانصاف والتواضع والانقياد الى الحق وتوحيج النفس على السكون  
لغير الله وعلى القنع بما له الذي هو فيه وعلم بما ذكر الله ان يؤدب الرجال بالنساء يعلم كل صادق ان الطاف الله ونعمه لا تنهمر في  
جهة (وقال ابراهيم الخواصر رأيت في طريق الشام شابا مدنا) بفتح الدال تا كيدا قبله (حسن المراعاة فقال لي هل لك في العصبة  
فقلت اني اجمع) اعتمادا على ما عودني الله به من اللطف والقوة (فقال) له (اشاب ان جعلت معك فبقينا أربعة ايام)  
لنا كل شئ (أفتح علينا بشئ فقلت) له (هلم) اي تعال كل (فقال لي) (اعتقدت) أي عزمت (ان لا آخذ بواحدة) وانه واسطة  
فقلت) له (يا غلام دقت) في الكلام في التوكل (فقال لابراهيم لا تبهرج) ٥٧ أي لا تطريق بالمسح (فان الناقذ بصير) وانا  
لست بدقيق لاني في اطل المقام لاني

اعلاء وكيف أكون مدقة فتابع جرد  
عدم أخذ ذي بواسطة (مالاك  
والتوكل ثم قال اقل) درجات  
(التوكل) وهو اواها (ان ترد  
عليك موارد الفاقات) اي  
الحاجات (فلا تسهر) اي تهمل  
(نفسك الا الى من اليه المكفيات)  
وهو الله تعالى وفي ذلك دلالة على  
ان الله ارى ابراهيم مع كمال قوته  
ورفعة حاله من حاله اقوى من حاله  
ليتراد في حاله ويتأدب مع ربه وفيه  
دلالة على ان الله أن يؤدب الكبار  
بالصغار في السن كما مر تطهيره في  
حكاية المرأة (وقيل التوكل نفي  
الشكوك والتقويض الى مالاك  
المملوك) اطلق التوكل على  
التقويض كما يطلق على التسليم  
وان كانا على منه كما مر لانهم من  
ثمراته واعتبرني الشك لان التوكل  
انما يكون عن قوة اليقين وهو

أي والغرض الارشاد لطرق قطع عائق القلب من غير الحق سبحانه وتعالى عسى ان يترقى  
لدرجة الكمال وذلك منه بذلا للنصيحة مع الاخوان كما هو شأن الكامل منهم (قوله فقام  
وقبل رأسه الخ) أي لان نفسه كانت ساكنة الى ذلك ودهم اجد هم وشدة طابهم  
لتصديق ربهم وتكفين مقاماتهم التي ندبهم اليها لميلهم فلا يسكنون الى سبب من الاسباب  
ولا يزالون عاكفين على الباب هاريز من كل شغل عنه أو حجاب جعلني الله وياكم منهم ولا  
ابعدني وياكم عنهم انه جواد كريم (قوله وعلم بما ذكر الله الخ) أقول تأخرت هذه  
العبارة من تقديم فقها ان تذكر عتب قصة المرأة قبل هذه فقوله ان الله ان يؤدب الخ أي  
وان يرشد الى الاعلى مما عايناه الانسان على اسان بعض العبيد المقربين \* (فائدة) \*  
قال لقمان لابنه يا بني الدنيا بحر عميق قد غرق فيها ناس كثير فان استطعت ان تكون  
سفينةك فيها الايمان بالله وحشوها بالعمل بطاعة الله عز وجل وشرعها بالتوكل على الله  
لعلك تجوز قلت وهذا المثل من الحكمة التي شهد الله له بها حيث قال ولقد آتينا لقمان  
الحكمة الآية ومعاني هذا المثل لا تحصى على من له المام وذوق (قوله كما مر تطهيره في  
حكاية المرأة) أقول وفي قصة موسى مع الخضر عليهم السلام الكفاية (قوله فقال ان  
علمت الخ) أقول هذا منه رضى الله عنه حسن في تعليم التوكل وتعرف السائل طرق  
الاعراض عن اعتماد الاسباب مع الاخذ بالامر بذلك لان الرزق لا تتعين جهة قصده  
اذهو المتقنع به على طريق الحق لا مالا يملك فقط وقوله ان علمت انه ينساكم الخ اشارة  
الى ان ما سبق في علمه انه يصل اليكم لابد من وصوله وقوله في جوابهم التجربة ذلك الخ فيه  
تنبه على ان دخول البيت والعودة فيه والحركة سواء بالنظر الى حصول المقدور (قوله  
فقال ان علمت الخ) أقول يحتمل انه تكلم باعتباره حاله ومقامه تحت ما نعمة ورجاء لا اقتداء  
به أو لما رأى من استعداده الخاطفين فلهذا علمهم على كمال التوكل (قوله قال ترك الحيلة)

٨ تيج بعيد عن الشك (وقيل دخل جماعة على الخبير رحمه الله فقالوا أين نطلب الرزق فقال ان علمت في اي موضع  
هو فاطلبوه منه قالوا فقلنا لعل الله تعالى ذلك) أي الرزق (فقال ان علمت انه ينساكم فذكروه فقالوا ندخل البيت فنسوك فقال  
التجربة) بان تدخلوا اليه مجربين الله هل يرزقكم ولا (شك) في ضمانه للرزق ما قاله كلام بالغ في تعليم التوكل سواء وجدت  
الاسباب ام لا لان الرزق عند أهل الحق ما يتقنع به العبد لا ما يملكه بل ولا ما يملكه قديما كل شئ ثم يقدّمه من جوفه ويكون  
رزق غيره لا رزقه فلا قدرته على معرفة رزقه فانه لا يعرف ما الذي يتقنع به (قالوا فالحيلة قال ترك الحيلة) واعتقدكم بملوككم  
على الله واشتغالكم بما امرتم به (وقال أبو سليمان) الداراني (لا جدبني أبي الخواصر يا احمد ان طرق الآخرة كثيرة وشيخك)

وهو انما (عاقبة بكثرة منها الا هذا التوكل المبارك فاقى ما شئت منه راحة) فيه دلالة على كمال ابي سليمان واتقارده على نفسه  
 فان اعلی مقامات التوكل وهو التقويض كما هو لم يتمكن فيه بعد اما حقيقة او تأديا لنفسه بتقصيرها في نيلها اعلی المقامات واما  
 تأديا وتبرا من حوله وقوته وهو اللاتقوى بحاله وكال معرفته (وقيل التوكل الثقة بما في يدي الله تعالى واليأس مما في ايدي الناس)  
 هذا سبب التوكل الذي هو الاعتقاد على الله لا نفسه (وقيل التوكل فراغ السر عن التفكير في التقاضي في طلب الرزق) هذا من  
 ثمرات التوكل لان نفسه فان من توكل على الله ولم يلتفت الى غيره من الاسباب استراح قلبه من هم الاكتساب وان اصر بالاكساب  
 (وسئل الحارث) المحاسبي (رحمه الله عن التوكل هل يلحقه طمع فقال يلحقه) في ابتداء خلقه بتمام التوكل (من طريق الطباع)  
 الثاني من عاداته المتقدمة (خطرات) من الطمع (ولا تضره شبا ويوقويه على اسقاط الطمع) بالكلية حتى الخطرات (اليأس  
 مما في ايدي الناس) واذا قطع يأسه مما في ايديهم اعتمد بقلبه على من يتفضل عليه وعليهم (وقيل جاع النوري في البادية) عشرة ايام  
 (نهت فيه هاتف) أي صاح به صائح فقال له (ايما احب اليك سبب) من الاسباب المعتادة (أو كفاية) وقوة بان يحرق الله لك العادة  
 فيما يفتيك عن الطعام والشراب زيادة على ما قولوا واغناك (فقال) له الاحب الي (السكافية) التي (ليس فوقها نهي) اي بالنسبة  
 لحاله والافقره قدر رزقه الله من الصبر عن الطعام والشراب اكثر من صبره المذكور في قوله (فبقي) به ذلك (سبعة عشر يوما لم  
 يأكل شيئا) وقال أبو علي الروذباري اذا ٥٨ قال الفقير بعد خمسة ايام انا جائع فالزموه السوق وهو بالعمل والكسب لان

ذلك يدل على عدم كمال شغله بالله  
 وعدم صبره وشدة ميله الى الطعام  
 ومن هذه صفته بقاؤه مع سببه  
 وانتقاله شيئا فشيئا عن عادته اولى  
 من خروجه مما بيده جلة وتقدمت  
 الاشارة الى هذا مع الاشارة الى  
 انه ينبغي للعبد أن لا يخل بنفسه  
 عن السبب الثمرى كحمل الزاد  
 في الاسفار الا اذا رزقه الله الصبر  
 عن الطعام والشراب مدة يستغنى

أي ترك السكون اليها كما اشار اليه الشارح (قوله اما حقيقة أو تأديا لنفسه) الاولى  
 الاقتصار على قوله حقيقة لما تقدم من ان التقويض مقام سيدنا محمد صلى الله عليه  
 وسلم الذي لم يشارك فيه غيره (قوله الثقة بما في يدي الله) أي بما في تقديره على حسب  
 سابق علمه وحكمته (قوله من هم الاكتساب) أي من هم السكون اليه والاعتماد عليه  
 (قوله هل يلحقه طمع الخ) فيه بشري بان الخطرات في ابتداء السير بقايا الطبع لا تؤثر  
 في الضرر بل تزول بقوة الحال في دوام السلوك (قوله وقيل جاع النوري الخ) في ذلك  
 اشارة الى ان العبد قد يرق قوة الطعام والشراب بكفاية الله تعالى ولا مانع منه اذ كل  
 من السبب والمسبب بايجاد الله تعالى (قوله فالزموه السوق) أي لا تعلم يستعمل طريق  
 التجرد في القيام على النفس تدرجيا (قوله واذا أنا برجل أجمي الخ) أي ولذا قبل من  
 ترك شيئا لله عوضه الله خيرا منه (قوله حاصل ذلك الخ) أقول ويدل على ذلك قوله تعالى ومن

فيها عن الناس وسواهم (وقيل نظر ابو تراب النخشي الى صوفي مديده الى قسري بطنج) مرعى في التراب (لبا كله) بعد يتق  
 ثلاثة ايام) لم يأكل فيها شيئا (فقال له لا يصلح لك التصوف الزم السوق) لما صرنا نقا (وقال أبو يعقوب الا قطع البصري جهت مرة  
 بالحرم عشرة ايام فوجدت ضعفا) يبدى من الجوع (فحدثني نفسي بطاب ثنى) آكله (فخرجت الى الوادي لعل اجد شيئا يسكن  
 ضعفي فرأيت سلحمة) هي بنت (مطروحة) على الارض (فأخذتها فوجدت في نفسها منها وحشة وكان قائلا يقول لي جهت عشرة  
 ايام وآخوه يكون خطك سلحمة متغيرة فرميت بها ودخلت المسجد ففقدت واذا أنا برجل أجمي جلس بين يدي ووضع قطرة  
 وهي ما يصان فيه المكاتب (وقال هـ ذلك نقلت كيف) أي لم (خصصتني بها فقال اعلم انا كافي الجرم من عشرة ايام وانفرت  
 السقينة على الفرق فذكر كل واحد منا أن خاصنا الله ان يصدق بشئ ويندب انا ان خلاصتي الله عز وجل ان تصدق به) القمطرة  
 (على أول من يقع عليه بصري من الجاورين) بالحرم (وانت أول من لقيته فقلت افصحها افصحها فاذا فيها كحل سميد) أي حسن  
 الدقيق (مصري ولوزم قشري وسكر كهاب) أي عقد (فقبضت قبضة من ذواقبضة من ذواقبضة من ذواقب) (رد الباقي على  
 صياك هو) أي الباقي (هدية مني اليكم) أي اصييا ناكم (وقد قبلتها) اي القمطرة بما فيها فا قبل هديتي للباقي (ثم قلت في نفسي  
 رزقك بسير اليك من عشرة ايام وانت تطلبه من الوادي) حاصل ذلك انه لما شرفت همته والتي السلحمة ثم رجع الى الحرم مؤدبا  
 نفسه في عدم صبرها عن الطعام وفي شيرها معتد على الله بان يأتيه بما هو اشرف واطيب من السلحمة اناه العجبي بالقمطرة

واعلمه بسبب تدرمه من عشرة أيام فوج نفسه وقال لها اقله يسوق لك رزقك الطيب من عشرة أيام وانت تطلبين من الوادي ثم أمسك نفسه عن قبولها بشره وقال للجهر اقلها اقلها ووجد ما فيها مما ذكر لها بل أخذ منها ما رزقوه في الوقت وقال له قد قبلتها وقام بذرك ووهبت الباقي منها الصبيانك وهذا كمال في كسر النفس مع شدة الحاجة الى الطعام ورفع الهممة والاعتماد على الله في ان يأتي له بماله أو يرفع منه عند الحاجة (سمعت الشيخ أبا عبد الرحمن السلمي رحمه الله يقول سمعت أبا بكر الرازي يقول كنت عند عماد الدينوري بخري حديث الدين فقال كان علي دين) لزم في طاعة كاتر اضل من رآه محنا جامن الفقراء (فاشغل) له (قلي فرأيت في النوم كأن قاتلا يقول يا بخل اخذت علينا هذا المقدارخذ) ولا تبالي (عليك الاخذ وعلينا العطاء فما حسبنا بهذا بقالا ولا قصابا ولا غيرهم) الاولى غيرهما وذلك لان من عام له عرف حاله وأنه لا مال له وأن معاملته محض خير وانعاما له على انه اذا فتح الله عليه بشي اتاهم به ونبه في الرواية على أن الله تعالى ٥٩ ان لم يقض الدين عنه في الدنيا أَرْضَى عنه اربابه في الآخرة لانه التزمه

يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب (قوله بل اخذ منها الخ) أي كما هو شأن من له في النظر الى حاجة الحال دون الاستقبال (قوله كنت عند عماد الخ) محصله ان من استدان في طاعة يربح له الوفاء بقدره من الله على الوفاء في الدنيا أو بارتضاء المصوم عنه في الآخرة (قوله فما حسبنا بهذا الخ) المراد انه ما اشغل نفسه بهذا بل بطريق الوفاء اعتمادا على ما تكفل به الحق تعالى والا فالواجب على كل مكلف ان يحاسب نفسه على حق غيره ليوفيه عند القدرة عليه وهذا أولى مما أشار له الشارح فنهنا الله ببركات علمه (قوله الاولى غيرهما) أي مع انه يمكن اجراؤه على رأى من يقول ان الجمع مانوق الواحد (قوله وذلك) أي وجه عدم محاسبته بهذا بقالا ولا قصابا ومحصله أن من عام له متساهل في حقه لعله حاله فلم يكن هذا الدين كغيره لا بتثاقفه على المساهلة وحينئذ فلو بخل به كانه بخل بغيره كما ذكره الشارح (قوله ويحكى عن بنان الخ) فيه تنبيه على ان الفضل لا يختص بذكر ولا أنى وان الكامل قد يوثق بغيره سواء كان أعلى أو أدنى أو مساويا (قوله ولم لاتدفعه الله الخ) مراده رضى الله عنها جله على علو الهممة ليكمل له شرف نفسه حتى يترقى الى درجة قصر الامل عليه تعالى (قوله ومن يتق الله يجعل له مخرجا الخ) يحفل أنهم اجله اعتراضية مسوقة لتأكيد ما سبق من وجوب مراعاة حدود الله بالوعد على الاتقاء عن تعديها كما أن ما تقدم من قوله تعالى ومن يتعد حدود الله فقد ظلم نفسه مؤكدة بالوعيد على تعديها فالمنع حينئذ ومن يتق الله فطلق للسنة

لوجهه وسماه بخيلا لانه خاف أن لا يقضى الله عنه دينه بغير سبب فكانه بخل بغيره وهو أجمع البخل (ويحكى عن بنان الخ) انه قال كنت في طريق مكة أبغى من مصر ومعنى زاد فافتنى امرأة وكانت مكاشفة أدبى الله بها الرهى أنى تمكنت في التوكل وقد جلت الزاد (و) ذلك انها قالت لي يا بنان أنت حال تحمل على ظهرك الزاد وتوهم أنه لا يرزقك بدونه قال فرميت برادى ثم ألقى على ثلاث من الأيام (لم آكل) فيها شيئا (فوجدت خلخال) بفتح الخاء (في الطريق فقلت في نفسي أجله حتى يجي) صاحبه فرجما يعطيني شيئا فأزده عليه فلذا أنا تلك المرأة فقالت لي أنت تاجر تقول في الخلخال (حتى يجي صاحبه فأخذ منه شيئا) وادفع له خلخاله ولم لاتدفعه لله فلا تأخذ منه شيئا (ثم رمت الى شيئا من الدراهم وقالت أنفقها) على نفسك (فاكتفيت) أي فأخذتها واكتفيت (بها الى قريب من مكة) وفي نسخة من مصر فأدب بنان مع علو رتبته مرتين بالمرّة الاولى انكارها عليه جل الزاد مع زعمه التمكن في التوسل والثانية قولها له انت تاجر الى آخره واعانته على حالها بما أعطته من الدراهم (ويحكى عن بنان) أيضا (انه احتاج الى جارية فتقدمه فأنبسط الى اخوانه) في تحصيلها له (فجمعوا له عنها وقالوا هوذا) وحيث (يجي) النقر) الذين يبيعون الجوار (فنشتري) للتمنن (ما يوافقك فلأورد) علينا (النقر) و (اجتمع رأيهم على واحد وقالوا انها تصلح له فنقلوا) لصاحبها بكم هذه فقال انها ليست للبيع فألحوا عليه فقال انها لبنان الجمال اهدتها اليه امرأة من مرقند فخلت الى بنان وذكروا له هذه القصة في ذلك دلالة على أن الله تعالى يعنى بمن توكل عليه ويقضى له حوائجه وهو لا يشعر بوفاء بقوله تعالى ومن يتق الله يجعل له مخرجا الى قوله فهو حسبه



فلما علم تعالى حاجة بنان الى من يخدمه لهجه وعلم بذلك أصحابه واشتغلوا بتدبير امره اتى الله في قلب تلك المرأة بسمر قنذار سال  
هذه الجارية اليه وأعظم فوائد التوكل سلامة المتوكل كل من نزغات الشيطان فان الله تعالى اخبر عذوقه بذلك حيث قال له بعد  
قوله الله واستغفر من استغفرت منهم بصوتك واجلب عليهم بخيلك ورجلك الى آخره ان هبادى اى خواصى المعقدين على ليس لك  
عليهم سلطان وكفى بربك وكيل (سمعت محمد بن الحسين يقول سمعت محمد بن الحسن الخزرجي يقول حدثنا أحمد بن محمد بن صالح  
قال حدثنا محمد بن عبدون قال حدثنا الحسن الخطيب قال سمعت عذيب بن الحارثي يخاطب فقيل له فقال من أين أنت  
قالوا الحسن من الشام جئنا نسلم عليك ونريد الحج فقال سمعت الله تعالى ليكم فقالوا له

٦٠

(تخرج معنا فقال) أخرج (بلاط) (شرايط) أحدها (لا فصول معنا  
شيأ) من الزاد (و) ثانيا (لا نسال  
أحد شيأ) (و) ثالثا (ان أعطانا  
أحد شيأ لا نقبله فقالوا) (و) اما ان  
لا نقبل قم وأما ان لا نسال نتم  
وأما ان لا نقبل ان أعطينا هذا  
لا نستطيعه فقال) (و) ثم خرجتم  
منوكلين على زاد الحج (لا نهم اذا  
رأوكم لا تحملون زادا علوا  
ساجتكم فاعطوكم) (ثم قال) لى  
بشر (يا حسن الفقراء ثلاثة فقير  
لا يسأل وان أعطى لا ياخذ فذلك  
من جلة الرحامين) بضم الراء وهو  
من ارتفعت همهم عن الخلق  
وعاشوا بدوام ذكرهم لولا هم (وفقير  
لا يسأل وان أعطى قبل فذلك  
مما يوضع لهم موافق في حظائر  
القدم) أى الطهر فقلبه مطهر  
من التدنس بالاغيار ناظر الى  
ما يجر به الله عليه بحسن الاختيار  
(وفقير يسأل) عند الحاجة (وان

ولم يضار المعتدة ولم يخرجها من مسكنها واحتاط في الاشهاد وغيره من الامور بمجمل  
مخرجها عما يقع في شأن الزواج من الفهم والوقوع في المضائق وبرزقه من حيث  
لا يحتسب أى من وجه لا يخطر بباله ولا يحتسبه ويحتمل ان يكون كلاما جى به على نهج  
الاستطراد عند قوله تعالى ذلكم بوعظه من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فينبذ ربح  
فيه ما نحن فيه اندراجا أوليا وعنه صلى الله عليه وسلم أنه قرأها فقال مخرجها من شبهات  
الدنيا ومن غمرات الموت ومن شدائد يوم القيامة وقال صلى الله عليه وسلم انى لا علم آية  
لو اخذ الناس بها الكفتهم ومن يتق الله الخ فزال يقروها ويبيدها وروى ان هوف بن  
مالك الانصبي أمر المشركون ابنه سالما فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال أسرابنى  
وشككاليه الفاقة فقال صلى الله عليه وسلم اتق الله وأكثر حول ولا قوة الا بالله العلي  
العظيم ففعل فيمنها هو في بيته اذ قرع ابنه الباب ومعه مائة من الابل غفل عنها العدو  
فاستاقها وقوله تعالى ومن يتوكل على الله فهو حسبه معناه كافيه في جميع اموره والله  
اعلم (قوله سلامة المتوكل الخ) اى بسبب تقويض امره الى باربه وترك تدبير ما يعنيه  
(قوله الفقراء ثلاثة الخ) اقول الاول مقامه التسليم والثاني التقويض والثالث مطلق  
التوكل وهي مرتبة في الفضيلة على هذا الوجه فاعلاها الاول ثم الثاني ثم الثالث (قوله  
وعاشوا بدوام ذكرهم الخ) اى فقوتهم بالذكور وحياتهم بالله كرم (قوله وفقير لا يسأل) اى  
بسبب عزته بانتصافه بمقام التقويض لما يجر به العلم الحكيم (قوله فقلبه مطهر الخ) اى  
حيث لم يؤمل غير مولاه ولم يتطلع الى ما سواه فلذلك كان جراؤه من جنس عمله وشرفه من  
مصدره له (قوله فكفارة الخ) يشير الى ان مثل هذا من النقص الذي له جابر فهو به بعيد  
عن نيل هاتيك الخطأ وبذوق خبر البذل العليا خير من البذل السفلى والله يختص برحمته من  
يشاء (قوله وقيل لحبيب الجهم الخ) ليس القرص من ذلك ثم تعاطى الاسباب بل الاشارة  
الى ترقى الاحباب بانقطاعهم الى شهود تصاريق رب الارباب فانهم (قوله وقيل كان

أعطى قبل قدر الكفاية فكفارة) اى كفارة سؤاله (صدقه) بان لا يسأل حتى يصدق في جوعه واحتياجه في  
وعلامه صدقه فيما أن ياخذ ما تدفع به ضرورته في وقته وفيما قاله دليل على اختلاف مقامات المتوكلين (وقيل لحبيب الجهم لم  
تركت التجارة فقال وجدت الكفيل) برزقي (ثقة) وهو رزق طيب لا شبهة فيه ولا منه وهو مضمون على الله بقوله وما من دابة  
في الارض الا على الله رزقها فاذا دام العبد حيا لا بد له من رزق اما قوت أو كفاية وقوة كما مر (وقيل كان في الزمن الاقل رجل في سفر  
ومعه قرص فقال ان أكلته مت) جوعا (فوكل الله تعالى به ملكا وقال ان اكله فارزقه) غيره (وان لم ياكله فلا تعطه شيأ) غيره (فلم  
يرزق القرص معه الى ان مات) جوعا (ولم ياكل شيأ) (وبقي عنده القرص) فيه دلالة على التذمر من الحرص على الحاصل وأتبع



الحرص حرص العبد على الشيء حتى لا ينتفع به في نفسه فضلا عن غيره من المحتاجين اليه كما هنا وقائمة هذه الحكاية ان الحق تعالى انما ضمن الكفاية للمحتاجين وهذا قد اغناها بالحرص فاعادة عليه فقد تسبب في اهلاك نفسه بجهل به وفيه تقيه على ان المتوكل يكون وثوقه بما في يده الله أو ثقتي بما في يديه (وقيل من وقع في ميدان التفويض يرف اليه المراد) أي مراد الله الذي له فيه صلاح وهو يريد كل ما أراد الله فإراد الله فهو مراده بتوفيق الله فيعرف اليه (كما ترف العروس الى اهلها والقرق بين التفويض والتضييع ان التضييع في حق الله تعالى) بان يترك العبد ما أمره الله به أو يفعل ما نهاه عنه (وذلك مذموم والتفويض في حقه) أيها العبد لانه انما يكون فيما يأمرك الله به ولم ينهك عنه بل أباح لك وخبرك فيه فلا تعرف مصطلك فيه فتضيقها لمن يعرفها (وهو محمود) كما علم (وقال عبد الله بن المبارك من ٦١ أخذ فلان من حرام فليس بموكل) مطلقا لانه

في الزمن الاول الخ) فيه تقيه على ان الحدز لا يمنع القدر ومن اعتمد على شيء وكل اليه فاقلة تعالى يجعل اعتمادنا في كل شيء عليه (قوله أو ثقتي بما في يديه) أقول بل الكمال في عدم الوثوق بما في يد العبد أصلا بشهود ان الله تعالى يفعل ما يريد (قوله وقيل من وقع في ميدان التفويض الخ) أي بواسطة فناءه عن جميع ماله من المراتد لتحقيقه بأسباب السعادات وترقيتها الى درجة أرباب العنايات فإرادته فان في مراد الحق وهيمته عالية في طريق الصدق (قوله يرف اليه المراد الخ) أي لان المقدر لا بد من أنه يكون ومع شرف المقاصد يكون فوق ما تدركه الظنون وفي ذلك اشارة الى راحة سره وهنائه بطرح نفسه في أحكام عبوديته (قوله والفرق بين التفويض الخ) الغرض من ذلك افادة ان التفويض المطلوب فيما أباحه الحق تعالى لعبده من المراتد لا فيما طلبه منه من العبادات والطاعات ولا فيما نهاه عنه من أسباب الهلكات فتلك ذلك بزعم التفويض تضييع وتعرض للهلاك والذم القطيع (قوله بل أباح لك وخبرك فيه) أي مما خفي عنك وجه المصلحة فيه أخذ أو ترك كما خفيت عليك ان ترجع فيه عن مرادك لمراده وعن اختيارك لا اختياره قال تعالى وربك يخاف ما يشاء ويختار ما كان لهم الخيرة وقال صلى الله عليه وسلم لو اطلع أحدكم على الغيب لاختار الواقع (قوله لانه فوت التوكل الواجب والمندوب) أي والاول انما يكون بعد التحقق بالمتابعات والثاني في المباحات والعيادات (قوله يقول دخلت البادية الخ) أقول في ذلك اشارة الى ان كمال التوكل لا يكون مابقي في القلب سكون الى ما سواه تعالى بل لا بد في تحقيقه من تجريد القلب عن علق السوى بل وعن السكون الى ذلك التجريد (قوله فسمعوا وهم فيها صوتا الخ) لعل الحكمة اظهر اشرف هذا الاستاذ في أهل وقته والافطرقي الاسعاف كثيرة (قوله هجبت سنة من السنين الخ)

فوت التوكل الواجب والمندوب (سمعت محمد بن عبد الله الصوفي رحمه الله يقول سمعت نصر بن أبي نصر الطاطري يقول سمعت علي بن محمد المصري يقول سمعت أبا سعيد الخزاز يقول دخلت البادية مرة بغير زاد) على عزم التوكل (فاصابتني) فيها (فاقة فرأيت المرحلة) أي القرية (من بعيد فسررت بأني قد وصلت) أي بقرب وصولي اليها (ثم أنكرت في نفسي أنني سكنت) فيها (واتكلت على غيره) تعالى في تحصيل ما أنا محتاج اليه ففكرت ذلك وعزمت على مخالفة نفسي (فاكبت) أي خلعت على (أن لا أدخل المرحلة الا أن أحمل اليها ففكرت لنفسي في الرمل خفية وواريت جسدي فيها الى صدري) حتى أبعد عن الاتكال على أهل المرحلة (فسمعوا) وهم فيها (صوتا في نصف الليل عاليا

يقول بأهل المرحلة ان الله تعالى وليا حبس نفسه في هذا الرمل فالحقوه فجاءني جماعة فأخرجوني وحاولوني الى القرية) فقوى بذلك بقيتي وتمكن توكلتي على ربي وهذا وأمثاله يفعلون ذلك لتعلم اليقين وهو أن يغلب على القلب ان الحق تعالى على كل شيء قدير وفيما ذكر دلالة على مراعاة الوفا بالعهد مع الله فيما عزم عليه العبد من نيل المقامات الرفيعة (سمعت الشيخ أبا عبد الرحمن السلمي رحمه الله يقول سمعت محمد بن الحسن الخزرجي يقول سمعت ابن المالك يقول قال أبو حمزة الخراساني هجبت سنة من السنين فبينما أنا أمشي في الطريق اذ وقعت في بئر فنازعتني نفسي أن أستقيت) باحد (فقلت لا والله لا أستقيت فاستقيت هذا الخاطر حتى مر برأس البئر ربلان فقال أحدهما للآخر تعالى حتى نسد رأس هذا البئر لئلا يقع فيها أحد فأتوا) الاولى فأتيا (بقصب وبارية) وهو ما ينسج من قصب (وطموا) الاولى وطميا في نسخة (رأس البئر فهممت أن أصيح ثم قلت في نفسي أصيح) وفي نسخة

أشكو (الى من هو أقرب) الى (منهما وسكنت) وفي نسخة وسكت (فبينما أنا بعد ساعة اذا بأبشي جاء وكشف من رأس  
البئر وأدلى رجله) فيها (وكانه يقول لي تعاقبي في همهمة) وفي نسخة بهمة (له كنت أعرف ذلك منه) اي فهمت منها أنه يقول  
تعاقبي (فعلقت به فان رجلي فاذا هو سبع) سخره الله لي (فتر) اي جاوزني (وهتف لي هاتف) فقال (يا أباجزة أليس هذا أحسن)  
من نجاتك قبل لم رأس البئر (فحينئذ بالتلف من التلف) يعني بالتلف اي بالسبع أو بتلف تغطية البئر (فثبت وأنا أقول  
نهاني حيايتي منك) يا الله (ان أكرم الهوى) ٦٢ اي الحب (وأغنيتني بالفهم منك عن المكشف تلطفت في أمري

أقول شاهده قوله جل شأنه ومن يتق الله يجعل له مخرجا لا ينفذ (قوله فحينئذ بالتلف من  
التلف) اي خلصناك بسبب التلف من سبب التلف باعتبار الشأن في كل منهما (قوله  
نهاني حيايتي منك ان أكرم الهوى الخ) المعنى والله أعلم بأسرار عباده ان ما أمر به من كتم  
الهمة للحق لكونها من الاسرار الواجب اخفاؤها على الغير قهره على اظهارها للحياة  
من الله تعالى بواسطة ترادف نعمه وألطافه الموجبة لزيادة الشفاء وقوله وأغنيتني بالفهم  
منك عن المكشف المعنى انه بازالة حجاب الجهالات عن قلبه بإشراق أنوار المعارف  
الالهية صار غنيا عن كشف العيان كما يشير اليه قول بعضهم لو كشف عني الحجاب  
ما زددت يقينا وقوله تلطفت في أمري الخ يريد رضى الله عنه ان الحق تعالى بلطفه به  
كان توفيقه في اظهار غرات محاسن أعماله على حسب مادات عليه متتابعة سيد الكمل  
صلى الله عليه وسلم فكان ذلك له اشارة على ما غاب عنه مما استأثر الله بعلومه من القبول  
والقوز بالأمول وهذا وذاك لطف بلطف اذ هو الفاعل لما يريد وقوله تراءيت لي بالغيب  
الخ معناه انه يعجزه عن الوصول الى حضرة ربه لكونه من غيب الغيب المطلق الذي لا يدرك  
كنهه عقل ولا يسع التعبير عنه نقل ظهري الحق ظهورا يشير به انه باحاطة علمه بكفيه  
كل مهماته على وجه السرعة فهو تعالى باحسانه الى عبده كأن ما يحتاج اليه ذلك العبد  
ويسأله مولاه حاضر في كفه وقوله اراد لي من هيتي الخ معناه انه بما منحه من علم  
جلال الله تعالى وعظمته تطفه هبة تؤثر فيه وحشة بسبب سطوات خوفه منه تعالى  
فيلهم في هذه الحالة مقام الرجاء في عوم الرحمة الالهية وسبقها مظاهر الغضب فعند ذلك  
يبدل الله وحشته بمظاهر الخوف انسا بقبلي بسط الرجاء والاحسان وقوله وتحتي محبا  
الخ معناه ان حياة الحب للحق سبحانه وتعالى في حقيقته اي هلاكه من جهة نفسه فيقتناؤه عن  
حظوظها وعن عاداتها وما ألوفاتها بشاهد المتابعات والمجاهدات تكون حياته فكانت  
حياة النفس ووجودها بقائما ولذلك قال «وذا يجب كون الحياة مع الخلق» تأمل  
المقام ومعنى عليك السلام لا يكلف الله نفسا الا وسعها (قوله ليظهر فيحقق توكله) أي  
فهو من عناية ربه به رضى الله تعالى عنه (قوله أنت المقصود بكل حال والمشار اليه بكل

قابليت شاهده) اي حالي  
الحاضر (الى غايي) اي لحالي  
الغائب عني (واللطف يدرك  
باللطف تراءيت لي بالغيب حق  
كأنما \* تبشرني في الغيب أنك  
في الكف أراك وبني من هيتي  
للوحشة \* فتؤنسني باللطف  
منك وبالعطف وتحتي محبا لك  
(أنت في الحب حقيقته \* وذا يجب  
كون الحياة مع الخلق) اي الموت  
فالعبد لا يعيش مع مولاه حتى  
يؤت من اغراض نفسه وهواه  
والغرض من جملة الايات ان الله  
يرى العبد من حيث قدرته  
واطفه ما يقينه عن فكره وكشفه  
ومن الحكاية السابقة ان المتوكل  
يزي ان الافعال كلها من الله فانه  
المحرك له والمسكن وقد كان قادرا  
على أن يحفظ هذا من الوقعة في البئر  
لكنه أوقعه فيها ليظهر فيحقق توكله  
عليه واهذا المصحح في البحر حين سد  
راسه مع انه كان متمكنا من ازالة  
البارية عن رأسها بلا كلشة ان  
تعين عليه الطلوع (نعمت محمد بن

الحسين رجه الله بقول سمعت منصور بن عبد الله يقول سمعت ابا سعدان التاهري (بفتح الهاء واسكان الراء معنى)  
(يقول سمعت حذيفة المرصني يقول وكان قد خدم ابراهيم بن أدهم وحبه فقيل له ما أعجب ما رأيت منه فقال يقينا في طريق مكة  
أيام لم نجد طعاما كله ثم دخلنا الكوفة فامرنا الى مسجد خراب فنظر الى ابراهيم بن أدهم وقال يا حذيفة أرى بك اثر الجوع  
قلت هو ما رأى الشيخ فقال علي) اي جئني (بدواة وقرطاس فكتبت به فكتب) في القرطاس ما يحقق مقام التوكل مع تعاطي  
الاسباب وهو (بسم الله الرحمن الرحيم أنت المقصود اليه بكل حال والمشار اليه بكل حق) كما قيل

وظنوني مدحتهم جميعا \* وأنت بجمادتهم مرادى (أنا حمد أنا شاكر أنا ذاكره) هذه مما أمر العبد بها (أنا جامع أنا نافع)  
أى عطشان (أنا عارى) هذه أى اضدادها مما يقتدر إليها العبد فيأتيه أقبها ٦٣ (هى) أى الامور المذكورة (سنة وأنا الضمين

لنصفها) الاول بامر لك (فكن)  
أنت (الضمين لنصفها) الثاني  
(يا جارى) أى قريبا من الحسين  
بمعنى كن مستقرا على ذلك والا  
فهو تعالى قد ضمن لهم ذلك واقسم  
عليه بقوله فو رب السماء والارض  
انه لخلق مثل ما أنكم تنطقون  
وقوله وما من دابة فى الارض الا  
على الله رزقها فعنى البيت انا  
فعلت ما أمرتني به فتنزل على بما  
ضمنته (مدحى لغيرك) يا الله كأنه  
(لهب) وفى نسخة وهج (نار خضتها)  
فأجر عبيدك من دخول النار  
أى من مدح غيرك (ثم دفع الى)  
ابراهيم (الرقعة) المكتوبة (وقال  
اخرج ولا تعلق قلبك بغير الله  
وادفع الرقعة الى أول من يلقاك)  
فلا يكون لك اختيار فى شخص  
دون آخر (قال فخرجت فأول من  
لقيني رجل كان على بغلة فاخذ  
منى الرقعة وبكى وقال ما فعل  
صاحب هذه الرقعة فقلت فى  
المسجد القلاى فدفع الى) البشرى  
(صرة فيها سمان قد سار ثم لقيت  
رجلا آخر فقلت له من صاحب  
هذه البغلة فقال لى هو نصيرانى  
فجئت الى ابراهيم بن ادهم فاخبرته  
بالقصة فقال لا تمسها) أى الصرة  
(فانه يحمي) الساعة فلما كان بعد  
ساعة وفى النصيرانى) بالحمى (واكب  
على رأس ابراهيم بن ادهم وأسلم)  
(باب الشكر)

معنى يريد رضى الله تعالى عنه ان العبد على اختلاف أحواله بتقلبه فى مظاهر الانوار  
تارة بهارات وأخرى باشارات مرجع عباراته ومركز اشاراته ذات بارئته تعالى وقوفا  
مع ظواهر المتابعات وعملها واجب الاحكام الشرعية ففى وان ظننا القاصر رجوعا  
الى الانوار المقصود منها نور الانوار المتجلي بجلاله وجماله على أعين بصائر الاستبصار  
(قوله وظنوني مدحتهم الخ) معناه ان من وقف مع الظواهر ولم يترق الى طهارة السرائر  
يفطن ان شاء غيره على الخلق غفلة عن الاله الحق وما يرى أنه لمظاهر الاسماء والصفات فهو  
فى الحقيقة راجع الى عين الذات فافهمهم (قوله وأنا الضمين الخ) أى الضمين بواسطة اقدار  
الله اياى وتوفيقى للامثال (قوله فكن أنت) أى بطريق الفضل والاحسان (قوله والا  
فهو تعالى الخ) أى ففائدة الدعاء حينئذ الامتثال والتعبد لقوله تعالى ادعونى أستجب  
اسكم (قوله فو رب السماء والارض انه لخلق) الضمير عائد على ما فى قوله وما توقعدون أى من  
الثواب لان الجنة فى السماء السابعة ولان الاعمال مكتوبة ومقدرة فيها وثواب  
الاعمال كذلك أو عائد على ما ذكر من أمم الآيات والرزق على انه مستعار لاسم الإشارة  
وقوله مثل ما أنكم تنطقون أى فكما انه لا شك لكم فى أنكم تنطقون فبغنى ان لا تشكروا  
فى حقيقته (قوله مدحى لغيرك الخ) المراد الغير باعتبار ذاته وقطع النظر عن موجد  
والا اذا كان من حيث انه اثر للخلق تعالى ومدحه بالطريق الصدق فلا ضرر فيه حينئذ  
والله اعلم \* (خاتمة) \* نسأل الله حسناتها علم وفقه الله واياك انه اذا وصلك مولاك  
بفضله الى درجة التوكلين ورزقك باحسانه الاعتماد عليه فيما يحتاج اليه فى امر الدنيا  
والدين ويجسست فى أوقاتك على جبل صنع بك فى كل حين استراحت نفسك من هم  
التدبير وعذاب التدبير فيما لم يأمرك به ربك ولا ندبك اليه العليم الحكيم ولاحت  
لقلبك لوائح الرضا والتسليم وشملت نسيم التقويض لأمراء أطيب نسيم وقد فلك مقام  
التوكل على ساحل كرم ربك وحسن الاعتماد على ما يجرب به عليك من عنده أو بواسطة  
العباد فعليك بحقيقة التوكل ومقام الشكر لتنال بذلك أعلى مقام الذكر فتسكون  
دائما مع اخوانك المتقين وتجلس على مواثد المحبوبين المحبين قاله لا يجر منا واياك  
متابعة سيد المرسلين آمين يا رب العالمين

### (باب الشكر)

أقول الشكر عند المحققين هو الاعتراف بنعمة المنعم على وجه الخضوع وعلى ذلك يكون  
وصف الحق به من باب التوسع والجواز على معنى انه المجازى عليه فسمى جزاء الشكر شكرا  
كما سمي جزاء السيئة سيئة وجزاء الاعتداء اعتداء وقبل شكر الحق تعالى هو اعطاؤه  
الكثير من الثواب على القليل من العمل وقبل الشكر هو الشانه على الحسن بذكر احسانه  
وعليه فلا اشكال لانه تعالى اثنى على عباده الطائعين بذكر طاعتهم وهى من قبيل

بذكره وقبره على الرقعة التى كتبها ابراهيم وأرسلها والله اعلم



هو فعل في من تعظيم النعم من حيث انه منعم عن الشاكر وغيره ويقال هو الشاكر على النعم بانعامه ويكون بالقلب واللسان والاركان كما سبأني مع زيادة وهو مدوح ومطلوب (قال الله تعالى لئن شكرتم لازيدنكم) اي توفيقا ونعما فزيد شكركم على ذلك وقال اعملوا آل داود شكر اوقال اشكرني ولوالدين وقال كلوا من رزق ربكم واشكروا له (وحدثنا أبو الحسن علي بن أحمد بن عبدان قال حدثنا أبو الحسن الصفار قال حدثنا الأسقاطي قال حدثنا مصاب قال حدثنا يحيى بن يعلى عن أبي خباب عن عطاء قال دخلت على عائشة رضي الله عنها مع عبيد بن عمير فقلت وفي نسخة فقال لها عبيد بن عمير (أخبرينا بأعجب ما رأيت من رسول الله صلى الله عليه وسلم فبكت وقالت وای شئ من شأنه لم يكن عجبا) يعني أعجب فان كلاما شونه اذا علمت به قلت انه أعجب من غيره (انه أتاني في ليلة قد دخل معي ففراشي أو قالت في لحافى حتى مس جلده جلدي ثم قال يا بنت أبي بكر ذريني) اي اترکيني (أعبد لربى قالت قلت انى أحب قربك) منى ثم وافقته في مطلوبه (فأذنت له) فيه (فقام الى قرية من ماء فتوضأ) منه (فاكثر صب الماء) على اعضائه فأحسن وضوءه

الاحسان والعبد يفتي شكورا الثناء على افعه تعالى بذكر نعمه التي هي من أعظم أنواع الاحسان واعلم ان الشكر من منازل الاكابر ومن صفات النبي صلى الله عليه وسلم وهو يستدعي المزيد وقد أمر به الحق تعالى حيث قال فاذا كروني أذكر كم واشكروا الى ولا تكفرون وفي الحديث أفلا كون عبدا شكورا فهو واجب على كل نعمة من حركة أو سكون أو حياة أو مطعم أو مشرب أو لباس أو فراش أو صحة أو مرض اذ كل ذلك من النعم وان نعمة الله لا تحصى وما فاستعمل الحق في الشكر ولا تغفل عن واجب حق الله عليك في جميع الانقاس والحركات والسكنات والخطرات والارادات ظاهرا وباطنا على الدوام والاستقرار اذ في كل زمن تجدد عليك النعم فيه وتتوارد عليك اللطاف مع زيادات يعجز عنها الادراك وتوقف العقول (قوله هو فعل في الخ) أقول وسبأني انه رؤية المنعم لارؤية النعم قلت ويؤيده ان أيوب عليه السلام صبر على البلاء فقبل له نعم العبد وصليمان عليه السلام شكر على النعم فتقبل له نعم العبد وذلك لاتفاقهما في المقام بعدم الالتفات الى النعمة والمنة لفقدها اللذة والالام باعتبار كمال المحو وانسلا بصفات العسرية عنهم ما انسلابا انقلب معه الصبر شكرا والشكر صبرا فعدم التمييز بينهما فكانا كما قيل  
وق الزجاج وراقت الخمر \* وتشابه افقنا كل الامر  
فكانما خمر ولا قدح \* وكانما قدح ولا خمر

(قوله هو فعل في الخ) هذا تعريف للشكر اللغوي اما هو عرفا واصطلاحا فهو صرف العبد بجمع ما أنعم الله به عليه فيما خلق من أجله كما لا يخفى (قوله لئن شكرتم لازيدنكم) الخطاب لبني اسرائيل والعبرة بعموم اللفظ والمعنى لئن شكرتم ما خولناكم من نعمة الانجاء واهلاك العدو وغير ذلك من النعم القائمة عن الحصر وقابل قوله بالايان والطاعة لازيدنكم نعمة الى نعمة ولئن كفرتم ان عذابي لشديد اي وكفران ذلك غمسه واعلم ان من عادة السكرام التصريح بالوعد والتهريض بالوعيد فما ظنك يا كرم الاكرمين ويحتمل في معنى الآية الكريمة غير ذلك (قوله وقال اعملوا آل داود الخ) كذا لا يأت لغرض تاكيد الطلب فافهم والله أعلم (قوله اعملوا آل داود شكرا) حكاية لما قيل لهم وشكرا فصب على انه مفعول له أو مصدر لا عمل لان العمل للمنعم شكره أو لعله المحذوف اي اشكروا شكرا أو حال اي شاكرين أو مفعول به اي اعملوا شكرا وقوله وقيل من عبادة الشكور اي التوفيق على اداء الشكر بقلبه ولسانه وجوارحه أكثر أوقاته ومع ذلك لا يوفي حقه لان التوفيق للشكر نعمة تستدعي شكرا آخر لا الى نهاية ولذا قيل الشكور من يرى يعجزه عن الشكر وقوله وقال كلوا من رزق ربكم واشكروا له حكاية لما قيل لهم على لسان نبيهم تكملا للنعمة وتذكيرا لحقوقها أو لما نطق به لسان الحال أو بيان لكونهم أحقاء ان يقال لهم ذلك (قوله فبكت الخ) اي بكت حزنا على مفارقة تلك الأنوار ومشاهدة نور الابصار وقالت وای شئ من شأنه الخ ووجهه انه مع تحقق ما ثبت له من



الكرامات والكمالات وما وعد به من أرفع المقامات لم يسلك في عمره طريق الراحة ولم يحتقر نفسه الكريمة خلاف الرياضات والمجاهدات اذ الكامل قابل للكمال والحق تعالى دائم الاحسان والافضل فعلى العاقل ان يفتدى بسيد الكمل ولا يقصد الا ما عليه المعول والله أعلم (قوله ثم قام يصلي فبكي الخ) يحتمل ان بكاه صلى الله عليه وسلم لكونه في مثل هذا الوقت قد تجلى له الحق تعالى بسطوات الجبروت والعظمة فاستولى على نفسه مقام الخوف والهيبة ويحتمل انه تجلى الله عليه بعشده الجمال والاحسان فاشرف بذلك على التقصير على حسب علوه وتهته كما يشير اليه خبر سبكانك ما عبدك بالحق عبادتك ويدل لما ذكرناه قوله صلى الله عليه وسلم ولم لا أفعل الخ فامل (قوله ثم قام يصلي فبكي الخ) أقول انما وقع له ذلك في الصلاة لانها طهرة للقلوب واستفتاح للقيوب ومحل للمناجاة ومعدن للمصافاة تتسع فيها مبادئ الاسرار وتشرق فيها اشوارق الانوار بافاضة دقائق المعلوم ورفائق المعارف فيجد المصلي في كل سورة معنى بل من كل آية بل من كل حرف ويتجدد ذلك عليه على حسب القيص والقصد والهمة نهى الجامعة للاشارات واللطائف والدقائق والرفائق فيسرى ذلك من القلب الى سائر الجوارح والقوالب فيظهر عليها سمات الباطن ونور العمل وأسراره حتى لقد قيل من كثرت صلاته في الليل حسن وجهه في النهار وقال الشيخ الترمذي دعا الله الموحدين الى هذه الصلوات الخمس رحمة منه عليهم وهبها لهم ألوان الصبغات لينال العبد من كل قول وفعل شيئا من عطاياه فالافعال كالاطعمة والاقوال كالاشربة هي عرس الموحدين الى آخر ما قال نفقنا الله ببركات علومه (قوله ولم لا أفعل) أى لا ينبغي عدم بكائي وقد أنزل الله على ان في خالق السموات والارض الآية قال أبو السعود المفسر بجملة مستأنفة سيقت لتقرير ما سبق من اختصاصه تعالى بالسلطان القاهر والقدرة التامة مصدرية بكلمة التاكيد اعتناء بضيق مضمونها أى في انشاء السموات على ما هي عليه في ذواتها وصفاتها من الامور التي يشار في فهم اجلاها العقول والارض على ما هي عليه ذاتا وصفة واختلاف الليل والنهار أى في تعاقبهما في وجه الارض وكون كل منهما خلقا للآخر بحسب طلوع الشمس وغروبها التابعين لحركات السموات وسكون الارض أى في تفاوتهما بازيدا لكل منهما ما يتناسب الاخر واتقاصه بازيدا باختلاف حال الشمس بالنسبة الى اقربا وبعدا بحسب الزمنة وباختلافهما وتفاوتهما بحسب الامكنة فان البلاد القريبة من القطب الشمالي أيامها الصيفية أطول ولياليها الصيفية أقصر من الأيام البعيدة منه ولياليها وذلك باعتبار الطول والقصر وباعتبار نفسها فان كرية الارض تقضي أن تكون بعض الاوقات في بعض الاماكن ليلا وفي مقابلة نهارا وفي بعضها صبا حافيا وفي بعضها ظهرا أو عصرًا أو غير ذلك والليل قبل ان يسمي جنس يفرق بين واحد وجمعه بالتاء كقمر وقمره والليالي جمع ليلة وهو جمع غريب كأنهم توهموا انها ليلة والنهار اسم لما بين طلوع الفجر وغروب الشمس

(ثم قام يصلي فبكي) وهو قائم  
(حق سالت دموعه على صدره)  
(ثم ركع فبكي) وهو راكع (ثم سجد)  
القيام ثم رفع رأسه فبكي ثم سجد  
(فبكي ثم رفع رأسه فبكي فلم يزل)  
كذلك حتى جاء بلال فأذن به بالماء  
أى أعلمه (بالصلاة فقلت له يا رسول  
الله ما يبكيك وقد غفر الله لك ما  
تقدم من ذنوبك وما تأخر قال أفلا  
أكون عبدا شكورا ولم لا أفعل)  
أى ابكي (وقد أنزل الله على ان في  
خلق السموات والارض الآية  
وحقيقة الشكر عند أهل التحقيق

الاعتراف بنعمة المنعم على وجه الخضوع) أى الاستكانة والتذلل وهذا بسبب الشكر لأنفسه لما مر (وعلى هذا القول يوصف الحق سبحانه بأنه شكور توسعا) وفى نسخة فوصف الحق سبحانه بأنه شكور وتوسع (لاحقيقة) لاتقواء ما ذكر فى حقه (ومعناه) فى حقه (انه يجازى العباد على الشكر) ٦٦ أى ينبيهم عليه (فسمى جزاء الشكر شكرا كما قال تعالى وجزاء سيئة

سيئة مثلها) اذ يجازاته تعالى حق لاسيئة واما على ما مر فאלله تعالى شكور بمعنى انه ينق على عباده الصالحين كما سابق وان كان اصل الكل منه تعالى فمن كمال فضله انه يتدنى بالاحسان وينق على فاعله (وقيل شكره تعالى اعطاه الكثير من الثواب على العمل اليسير من قولهم دابة شكور اذا ظهرت من اليمن فوق ما تعطى من العلف) قال الجوهرى رحمه الله الشكور من الدواب ما يكفيه العلف القليل (ويحتمل أن يقال حقيقة الشكر الثناء على المحسن بنذكر احسانه اليه فشكر العبد لله تعالى ثناؤه عليه بذكره احسانه اليه وشكر الحق سبحانه للعبد ثناؤه عليه بذكر احسانه) أى طاعته (له) تعالى كما بين ذلك بقوله (ثم ان احسان العبد لله طاعته لله سبحانه واحسان الحق سبحانه للعبد انعامه على العبد بالتوفيق للشكر له وشكر العبد على الحقيقة انما هو نطق اللسان) وفى نسخة القلب وفى اخرى العبد (واقرار القاب بانعام الرب تعالى) وخضوع بالاركان (والشكر) من حيث هو (ينقسم الى) ثلاثة اقسام (شكر باللسان وهو اعترافه بالنعمة

قوله الراغب وتقديم الليل على النهار اما لانه الاصل فان غرر الشهر وتظهر فى الليالى واما لتقديمه فى الخلقة حسبا في عنى قوله تعالى وآية لهم الليل نسلخ منه النهار أى نزيله عنه فيخلقه لايات اسم ان دخلته اللام لتأخره عن خبره او التنكير للتفخيم كما وكفاى لايات كثيرة عظيمة لا يقادر قدرها الله على تعاجيب شؤنه التى من جلالت الاختصاص بالملك العظيم والقدرة التامة لاولى الالباب لذوى العقول الجاهلة الخالصة عن شوائب الحس والوهم المتجردين عن العلائق النفسانية المخلصين عن العوائق الظلمانية المتأملين فى أحوال الحقائق واحكام النعوت المراقبين فى أطوار الملك وأسرار الماهيات المتفكرين فى بدائع صنائع الملك اخلاق المتدبرين فى روائع حكمه المودعة فى الانفس والآفاق الناظرين الى العالم بعين الاعتبار والشهود المتفحصين عن حقيقة سر الحق فى كل موجود مثابرين على مراقبته وذكره غير ملتفتين الى شئ سواه الا من حيث انه صرأ لمشاهدة جماله وآلة الملاحظة صفات كماله فان كل ما ظهر من مظاهر الابداع وحضر من محاضر التكوين والاختراع سبيلا الى عالم التوحيد ودليل قوى على الصانع الجيد ناطق بايات قدرته فهل من سامع واع وخبر بانباء علمه وحكمته فهل من داع يكلم الناس على قدر عقولهم ويرد جوابهم بحسب مقولهم يحاور تارة بأحسن عبارة ويلوح أخرى بأطف اشارات مراعىا فى الجواب ايهاهم ومقتريههم وان من شئ الا يسبح بحمده ولكن لاتفقهون تسبيحهم فتأمل فى هذه الشؤون والاسرار ان فى ذلك لعمرة لاولى الابصار اجمع بعض تصرف (قوله الاعتراف بنعمة المنعم الخ) أى وعلى ذلك فنسبة الشكر له تعالى مجازية كما صرح به الشارح (قوله فسمى جزاء الشكر شكرا) أى من اطلاق اسم السبب الشرعى على المسبب كما هو ظاهر (قوله وأما على ما مر) أى من انه يطلق على الثناء على المنعم بالنعمة فאלله تعالى شكور حقيقة بمعنى انه ينق على عباده الصالحين (قوله وان كان اصل الكل منه تعالى) أى بدليل قوله سبحانه وتعالى والله خلقكم وما تمعون وقوله وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى فافهم (قوله طاعته لله سبحانه) أى مع الاخلاص فيه له تعالى حق تقابل بجزائه عليه ولا يتم ذلك الا بالصدق فيها وهو لا يكون الا بالتبلى من الحول والذوق بشهود المننة له تعالى بالتوفيق ومع ذلك كله لا يحسن للعبد طلب جزاء منه لنفسه اذا امر منه والى (قوله شكر باللسان الخ) وهو لغوى لا غير وقوله وشكر بالبدن هو لغوى واصطلاحى باعتبار شمول الجوارح للقاهرة والباطنة (قوله وهو اعتراف على بساط الشهود) أى بشرط قوة الرجاء فى القبول مع الدوام على مقام التحفظ ومشهد الاحترام والقيام بحقيقة المتابعة من غير تشوف الى عطاء او منع قال خير النجاج

ينعت الاستكانة) والخضوع (وشكر بالبدن والاركان وهو اتصاف العبد بالوقار والخدمة) لا شكور (وشكر وجهه بالقلب وهو اعتراف) منه (على بساط الشهود) أى حضور الفضل ورؤيته (بادامة حفظ الحرمة) وحقيقة الشكر

انما تحصل بالثلاثة عند الامكان (ويقال) الشكر بالنسبة الى مقامات الصالحين ثلاثة (شكر هو شكر العالمين يكون من جملة اقوالهم) لانهم لا علم عندهم الا بالشكر باللسان فشكرهم انما يكون بالنطق به ٦٧ (وشكر هو نعت العابدين يكون نوعان

أفواههم) اى طاعتهم (وشكر هو شكر العارفين يكون باستقامتهم له في عموم احوالهم) وهؤلاء انتقلوا عن اعمال الجوارح الى احوال القلوب (وقال ابو بكر الوراق شكر النعمة مشاهدة المنة) اى معرفتها (وحفظ الحرمة) اى معرفة قدرها ونزلتها وهذا سبب للشكر لانفسه (وقال حمدون القصار شكر النعمة ان ترى نفسك فيه طفيليا) بأن نضيف النعمة الى فاعلها وتسيراً من اضافتها اليك وهذا قد يرجع الى الاعتراف بالنعمة وادفائها لله نعم (وقال الجنيد رحمه الله الشكر) اى من غاب الناس (فيه علة لانه) اى الشاكر (طالب لنفسه المزيد) المذكور في قوله تعالى ان شكرتم لا زيدنكم (فهو واقف مع الله سبحانه على حفظ نفسه) من طلب الزيادة (وقال ابو عثمان الشكر معرفة العجز عن الشكر) لان من رأى شكره نعمة عليه أمره بالشكر عليها وشكره الثانی نعمة فيؤمن بالشكر عليها وهكذا يقتبس لسل او يقطع عنه عن الشكر الموت فيعجز عنه بكل حال وهذا نحو قول الصديق رضى الله عنه العجز عن ذلك الادراك ادراك (ويقال الشكر على الشكر أتم من الشكر) المطلق لتكرره بلا نهاية (وذلك

رحمه الله ميراث أمهالك ما يابق بأفعالك فاطاب ميراث فضله وكرمه فهو أولى بك فافهم (قوله انما تحصل الخ) اى فيكون حينئذ من الشكر الاصطلاحى بشاهد علم الذريعة المحمدية (قوله ويقال الخ) اذا تأملت تجده يرجع لما قبله بل ما قبله اتم واظهر واكمل (قوله بالنسبة الى مقامات الخ) اقول اذا عرفت معنى الصالح من انه القائم بحق الحق وحق الخالق تعلم ما فى الشارح من النظر قد بره (قوله باستقامتهم الخ) اى فهم يشقوفون الى السلامة فقط لان العبد من حيث هو اعماله مدخولة واحواله معلولة فهو صاحب رية ومن كان كذلك فراض ماله غنية السلامة من عقوبة ما هو عليه في عمله فضلا عن غيره شعر وقائلة مالى أراك مجتنباً \* أمورا وفيها للتجارة مرجح فقلت لها مالى بربحك حاجة \* فحسن أناس بالسلامة نفروح

(قوله مشاهدة المنة) أى بالفضل والاحسان منه تعالى اذ لا يستحق العبد شيأ مع ما لا يملك المطلق فحينئذ لا ينبغي له أن يطلب جزاء على عمله حيث لا عمل له في الحقيقة وله - مذا قال صاحب الحكم العطائية اذا أراد أن يظهر فضله عليك خلق لك القدرة ونسبه اليك وقال لانهاية المذاكل ان أرجعك اليك لا تفرغ مدائحك ان أظهر وجوده عليك قلت لا تلك أنت من حيث أنت محل كل نقص وريية ومن حيث فضله محل كل خير وافضل حدث عن الصبر في الوجهين ولا حرج (قوله ان ترى نفسك فيه طفيليا) أى بواسطة علمك أن لا استحقاق لك ولا مقابل للنعمة من جهتك بل النعمة بمحض احسان الله عليك لا غير (قوله فيه علة الخ) أى والكمال فى ايقاع الشكر لوجه الذات العلمية من غير ان يراف النفس على ثنى في مقابلة ذلك الشكر (قوله وهذا نحو قول الصديق الخ) أى ونقل عنه أيضا قوله سبحانه من لم يجعل سبيلا الى معرفته الا الهجزع من معرفته وحينئذ لا يتأق للعبد ايقاع عبادته على الوجه الذى يليق به تعالى (قوله الهجزع عن ذلك الخ) أى فدل على حصه علم الانسان مع الجدى العمل اعترافه بالعجز عن ادراك كنه الذات العلمية فيكون علمها عنده بظاهر الاسماء والصفات لا غير والله أعلم (قوله ويقال الشكر على الشكر أتم الخ) اقول ويؤيده ان الحمد المقيّد أفضل من الحمد المطلق لانه يثاب على الاقل ثواب الواجب بخلاف الثانى فانه يثاب عليه ثواب المندوب وله - هذا المعنى أشار صاحب الحكم حيث قال كن بأوصاف ربوبية متعلقا وبأوصاف عبودية متفصلا وأوصاف الربوبية أربعة الغنى والعز والقدرة والقوة والتعلق بها الاعتماد عليها وأوصاف العبودية أربعة الفقر والذلة والهجز والضعف والتحقق بها ان تراها ملازمة لك ويختلف الحال باختلاف التعاق والتحقق فالاول موقف الادب والتعظيم والثانى موطن البسط والتكريم هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم أظم أظام من صاع وشذ على بطنه هجران الجوع (قوله أتم من الشكر المطلق الخ) اقول اعمل وجهه ما يؤدى اليه من الهجز المحقق لطبيعة العبودية التى هى من

بان ترى شكرك بتوفيقه تعالى ويكون ذلك التوفيق من اجل اى أعظم (النعم عليك فتشكره على الشكر ثم تشكره على شكر الشكر الى ما لا يتناهى) ولا قدر ذلك عليه (وقيل الشكر اضافة النعم الى موليه بانعت الاستكناه) والخضوع له

هذا يرجع الى انه الاعتراف بنعمة المنعم مع التذلل وتقدم انه ليس بشكر (وقال الجنييد الشكر ان لا ترى نفسك أهلاً للنعمة) لان من لم يرد ذلك ورأى أن النعمة فضل من الله استحيماً من الله أن يكون شكره جراً عليهم الا انه اذا لاحظ شكره نعمة أخرى احتاج الى شكره ويترأى من أن يكون شاكرًا أبداً ٦٨ (وقال رويي الشكر) أي كماله (استقراغ الطاقة) فيه (وقيل الشاكر

هو (الذي يشكر على الموجود والشكور) هو (الذي يشكر على المفقود ويقال الشاكر) هو (الذي يشكر على الرغد) أي العطاء لكونه لا يعرف نعمة سواه (والشكور) هو (الذي يشكر على الرد ويقال الشاكر الذي يشكر على النفع والشكور الذي يشكر على المنع ويقال الشاكر الذي يشكر على العطاء والشكور الذي يشكر على البلاء ويقال الشاكر الذي ينكر عند البذل والشكور الذي يشكر عند المظل) وكلها امتقاربة ومعنى الاول في كل منها شاكرًا لكونه لا يعرف نعمة سوى العطاء والثاني شكورًا لانه رأى زيادة على ذلك حيث رأى البلاء والمنع والمظل نعمًا لكونها مختارة لله العالم بمصالحه (سمعت الشيخ ابا عبد الرحمن السلمي رحمه الله يقول سمعت الاستاذ ابا سهل الصعلوكي يقول سمعت المرتضى يقول سمعت الجنييد يقول كنت بيزيد السري) السقطي (ألب وأنا ابن سبع سنين وبين يديه جماعة يتكلمون في الشكر فقال لي يا غلام ما الشكر فقلت أن لا تعصى الله بنعمه) هذا بركة دعاء السري له ان يسدده الله

أفضل رداً آت الانسان واكمل حمية يتحلى بها (قوله هذا يرجع الخ) أي والكمال في شهود المنعم قبل الذم وذلك من شيم الخواص والله أعلم (قوله أن لا ترى نفسك أهلاً للنعمة الخ) أي فيلزم أن تدوم على حفظ الحرمة وملازمة الادب وهو يرجع لثلاث اقامة القرائن واتباع السنن ومجاءه الخلق كما قال عليه الصلاة والسلام اتق الله حيثما كنت واتبع السيئة الحسنة تمحها وخالق الناس بخلاق حسن وهذه الاصول من تركها حرم الوصول (قوله ان لا ترى نفسك الخ) ومنه يعلم انه لا يصح للانسان دعوى فيها حيث هي أي النعمة بالنسبة له من العوارى المملوكة لغيره وليس من الشرع ولا العقل ولا المروءة ادعاء ما ليس للانسان اذا العوارى مستردة ومواداة والمجاز مرفوع بالحقيقة فحينئذ عليه ان يلزم التذلل والافتقار في جميع الاحوال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا أحد أغير من الله الحديث والغيرة في حقه تعالى منع ما هو له من وصف أو حق أن يكون لغيره وقد قال عليه الصلاة والسلام يقول الله تعالى العظمة ازارى والكبرياء ردا في فخر نازع في فيه ما قد تمه في ناوى (قوله استقراغ الطاقة فيه) أي بان يصرف جميع ما انعم الله به عليه من القوى الظاهرة والباطنة في عبادة ربه على طريق متابعة سيد الكاملين صلى الله عليه وسلم (قوله هو الذي يشكر على المفقود) أي بسبب فناء مراده في مراديه وهذا المعنى قريب عما قبله ان لم يكن عينه (قوله هو الذي يشكر على المفقود) أي ويؤثر بالموجود فهو حينئذ مندرج اندراجاً أولياً فيمن أثنى عليهم الحق بقوله يؤثر على انفسهم ولو كان بينهم خصاصة (قوله والشكور الذي يشكر على البلاء) اقول وله مقامان الاول يكون بالانصراف على ما يترتب على ذلك من الفضل ونيل الدرجات والثاني وهو الاكل ~~يكون~~ بشهود الجلي في البلاء والمعذب في العذاب (قوله فقال يوشك ان يكون الخ) اقول له عليه قصده ضم نفس الجنييد خوفاً من وقوفه مع حلاوة النطق ونشر الحكم فهو حيل له على التعلق باوصاف الحق ظاهراً وباطناً والتحقق بزهوته قولاً وفعلاً لان الجزاء من جنس العمل ولذا قبل لبعض المختصين بم أدركت ما أدركت قال وحده بأفضل التوحيد وخدمته خدمة العبيد واطعته فيما امرني ونهى في فكلامه سألته أعطاني وفي الاشارة عن الله تعالى عبيدي انا الذي اقول للنبي ~~يكون~~ فاطمني اجعلك تقول للشيء كن فيكون (قوله رؤية المنعم) أي وذلك اعلى المقام في الشكر لان من هذا نعمته برضا محبوبه يطيب وقته وبغير هذا يتناهى مقته فلو علم رضاه ولو يكونه في الجحيم كان ذلك عنده هو النعيم المقيم والنعيم مع السخط هو العذاب الاليم

(فقال يوشك أن يكون حفظك من الله لسانك قال الجنييد رحمه الله فلا زال أبكي على هذه الحكمة التي قالها السري) عذابي خوقا من ان لا يكون لي من الله حظ الاتسديد لسانى (وقال النشلي الشكر رؤية المنعم لارؤية النعمة) بأن يكون السابق منهما الى القلب رؤية المنعم كما قال بعضهم ما رأيت شأناً حقى رأيت الله قبله أي الغالب على قلبه رؤية الله وبقائه



فأى شيء حدث فيه يكون مذكرة لرؤية الله فإنه ذاكره غير خافله عنه وهذا أكمل من قول بعضهم ما رأيت شيئا حتى رأيت الله معه  
 لأن مقادير رؤية النعم مذكرة للمنع معها فبذكر المنعم مع ذكر النعمة (وقبل الشكر قيد الموجود) أى حفظه (وصيد المفقود)  
 الممكن الموعود به من الزيادة في قوله أن شكرتم لا زيدنكم من توفيقى وطاعتى وهذا من غرات الشكر لأن نفسه (وقال أبو عثمان  
 شكر العامة) يكون (على المطعم والملبس) ونحوهما من النعم الظاهرة كنعمة الاسلام والعافية وتيسير الرزق والنبيل والمطر (وشكر  
 الخواص) يكون (على ما يرد على قلوبهم من المعاني) التى يعرفها النشوء ٦٩ والاولياء كمعرفة الاحكام وكصرف الغفلات

عن القلوب بالورع والزهد  
 وغيرهما وأعلام معرفة  
 الاولياء (وقيل قال داود عليه  
 السلام الهى كيف أشكره  
 وشكرى لك نعمة من عندك)  
 فوجب شكرا فانا عاجز عن شكره  
 (فأوحى الله اليه الآن قد شكرتني  
 وقيل قال موسى عليه السلام في  
 مناجاته) ربه (الهى خلقت آدم  
 بيديك وفعلت وفعلت فكيف  
 شكرتك فقال) قد علم ان  
 ذلك منى فمكنت معرفته بذلك  
 شكره (حاصل كلامهما عظيم ما  
 السلام ان الله أعلم ما ان معرفتهما  
 بالهجر عن شكر نعمته عليه اغاية  
 في شكره (وقيل كان لبعضهم  
 صديق) فابتلى بكذب عليه او  
 بغيره (خبسه السلطان فأرسل  
 اليه) أى الى صاحبه بذلك (فقال  
 له صاحبه) أى كتب اليه (اشكر  
 الله تعالى) فان هذه نعمة ساقها  
 الله اليك فيها اجر (فضرب  
 الرجل فكتب اليه) أى الى  
 صاحبه (فقال) أى فكتب اليه

عنا في فيك يحلولى \* وهو الصبر على  
 (قوله فأى شيء حدث فيه الخ) معناه ان الواردات اذا وردت على القلب تكون مذكرة له  
 رؤية الله على وجه جزئى وذلك لا ينافى انه ذاكره على وجه كلى غير خافله عنه فلا يقال ان  
 في كلامه تدافعا (قوله وهذا أكمل من قول بعضهم الخ) أى لان فيه الغناء عن النفس  
 وماله من الحظ في ذات الحق سبحانه وتعالى (قوله قيد الموجود الخ) أى وذلك لا يكون  
 الا بالرجوع الى الله فيه بلا علة والوقوف بين يديه بنعت المسكنة شعر  
 ادب العبيد تذلل \* والعبد لا يدع الادب  
 فاذا تكامل ذله \* نال المودة واقرب

(قوله يكون على المطعم الخ) أى وذلك لبقاء نفوسهم بكامل حفظها (قوله كنعمة  
 الاسلام) انما كانت من الحفظ لان مرجعها محبة قصدين الظاهر والكامل هو من لم  
 يعول الا على حسن السمات (قوله كمعرفة الاحكام الخ) أى ونشر مراتب (قوله فقال  
 قد علم الخ) افاد ان جماع كل خير مشهود الرب بوصفه ووقوف العبد عنده اذ من  
 لوازم ذلك الاعراض عن الكل والاقبال على الحق تعالى بالكل (قوله فقال له لو وضع  
 الزنار الخ) أى فالتعظيم العظمى انه رزقك الطاعة وأهلك الفتن به عنها والقيام بحق  
 العبودية افضل الطاعات فقد قيل النعمة العظمى الخروج من سجن النفس الى فضاء  
 شهود المنة وقيل النعمة ما وصلك بالحقائق وقطعتك عن الخلايق وقيل النعمة ما اسلاك  
 عن دنياك وادناك من مولاتك وقيل النعمة ما لا توجب ندما ولا تعقب الما والحاصل انه  
 مادام الانسان على توفيقه واستمر على تحقيقه فهو منعم فى اعظم النعم وان تقطع جسمه  
 اربا ولاقى فى كل اوقاته وصبا فانهم (قوله لو وضع الزنار الخ) المراد الخش على الرضا بما  
 قدمه الحق والصبر على ما قضاه وامضاء حيث هو القاء على المختار وهو العالم بالمصالح  
 والقادر على ايصالها للعبيد فحق العبودية التخلي عن كل شيء الا عنه والتخلي بما يرضيه عنه  
 والدوام على ذلك حتى يلقاه بلا فترة ولا تقصير ويعبر عن ذلك بعبادات طاعة الله تعالى  
 والفتنه به عنها والصدق في العبودية والقيام بحقوق الربوبية وامتنال أمره والاستسلام

(اشكر الله تعالى فبى) اليه فى الحبس (بجوسى مبطلون وقيد وجعات) وفى نسخة وجع (حلقة من قيده على) بمعنى فى (رجل  
 هذا وحلقة) من رجل هذا (على) بمعنى فى (رجل الجوسى) بحيث لا يعيش أحدهما الا بغير الآخر (فكان يقوم الجوسى)  
 بسبب بطنه ابيت الخلاء (بالليل مرات وهذا) الصديق (يحتاج أن يقوم) معه ويقف (على رأسه حتى يفرغ) من قضاء حاجته  
 ثم يرجع الى مكانهما (فكتب الى صاحبه) بذلك (فقال) أى فكتب اليه صاحبه (اشكر الله فقال) أى فكتب اليه (الى متى  
 تقول) اشكر الله (وأى بلا فوق هذا) البلاه (فقال له) أى فكتب اليه صاحبه (لو وضع الزنار)

بضم الزاي (الذي في وسطه) وهو علامة الشرك (في وسطك كما وضع القيد الذي في رجليه في رجليك ماذا كنت تصنع) فيه بذلك  
على انه ما من بلاء الا وفوقه ما هو اعظم منه من بلايا الدين والدنيا وعلى ان ذلك كله بقضاء الله وقدره وقد سلمك الله من بلاء  
الشرك فاشكر الله تعالى على ذلك وهكذا يدأوى الانسان نفسه ويتدرج في معرفة النعم ليعظم شكره ويثبت بكونه شكورا  
فيعرف نعم الدنيا والدين ثم ينتقل الى البلايا ٧٠ فيعرف انها نعمة باعتبار الاجر عليها او باعتبار المولى لها بحسب

درجة المبتلى وقد يستبعد ذلك ولا  
استبعد عند التأمل فان المريض  
يفرح بالبلاء والكريم لما يبرجوه به  
من العافية ويرى تيسر حصوله  
من الله عليه والصانع الذي  
يعاظم الاعمال الشاقة كالبناء  
يفرح بتيسيرها وان كانت شاقة  
لما يبرجوه بها من الاجرة فقد صار  
الشاق لذي الما يترب عليه (وقيل  
دخل رجل على سهل بن عبد الله  
فقال له ان الهم دخل داري  
والنفس تهاضي فقال له) على وجه  
التذكير بما فوق ذلك من البلايا  
(اشكر الله تعالى لودخل الهم  
قلبك وهو الشيطان وافسد عليك  
(التوحيد ماذا كنت تصنع) عرفه  
بذلك نعمة الله عليه فبما عرفه  
عنه من البلاء الذي هو اعظم من  
بلائه فان بلاء الآخرة اشده من بلاء  
الدنيا (وقيل شكر العبيد ان تتر  
عبيات اربابك وشكر الازنين  
ان تستعبيات سمع فيه) تقدم  
ان الشكر يكون بالقلب واللسان  
وبالافعال وانه بالافعال الطاعات  
وهذا بيان شكر الافعال بان يشكر  
الله على نعمة البصر فيطعمه به  
وكذلك نعمة السمع وبقيّة الاركان

اقهره وقد قال صلى الله عليه وسلم لم ان الله لا يسأل الخلق عن ذاته ولا عن صفاته ولا عن  
قضاياه وقدره ولكن عن امره ونهيه فاطلب ربك من حيث يطلبك فانهم (قوله لورضع  
الزنا الخ) اي بقتضى قابلية الطبع من النقص الذاتي اذ الكمال عرض من تجلي نعمت  
الجمال (قوله وعلى ان ذلك كله بقضاء الله وقدره) اي المكاتن بالحكمة على طريق الابتلاء  
والامتحان ليكرم العبد ان صبر او يهان عند البهتان قال تعالى الم احسب الناس ان  
يتركوا ان يقولوا آمنا وهم لا يفتنون (قوله وقيل دخل رجل الخ) هو قريب مما قبله  
وقوله لودخل الهم قال الخ أي من جهة انك عرضة لطوارق القضاء والقدر (قوله  
ان تستعبي الخ) أقول وقيل ان يخلوا من عيب فانت أيها الناظر لذلك العيب الى علم  
الله في حال طاعتك له اخرج من ذلك الى حله اذا عصيته لان الشأن والقلب صاحبة  
العمل للطاعات وعدم التفتت فيهما قوله الاحترام مع الله عنه عن كل ذلك والكلام مع  
المرئيين المبتدئين والا فالكمال لا يرى خلاف الكمال بشهادة خبر المؤمنين صرّة المؤمنين  
وقد أوحى الله الى نبي من انبيائه قل لعمادى الصديقين لا تغتروا فاني ان اقم عدلى  
وقسطنى اعذبهم غير ظالم لهم وقل لعمادى المؤمنين لا تقنطوا فانه لا يكبر على ذنب اغفره  
اهم ولا تدري ايها الناظر من اي القرية انت وما احبك ثم اعلم ان الستر من عيوب  
النفس مما قبل اليه الطباع الا انه مختلف فن العامة من يطلبه خشية سقوطه من نظر  
الخلق ومن الخاصة من يطلبه خشية سقوطه من نظر الخلق فكان رجوع الفرق الاولى  
حجة عليهم لالهم ورجوع الثانية من تحقيق ايمانهم ثم هم فيه على مراتب ففهم من يطلبه  
خوف العذاب ومنهم من يطلبه خوف الخراب ومنهم من يطلبه خوف فوات الثواب  
ومنهم من يطلبه اشفاقا من الطرف عن الباب وكل ذلك راجع لما ذكرناه من خشية السقوط  
من نظر الخلق فافهم (قوله وقيل شكر العبيد الخ) انما اقتصر على ذلك لتأكيده احترام  
الاخ والا فالواجب ستره عن كل منسى عنه ثم اعلم ان من الاسباب الباعثة على ذلك  
النظر فيما جيل عليه الانسان من نقص الذاتي اذ لولا الفضل لم يكن اهلال القبول بل ولا  
لوجود لان النفس انما تعمل الخير بوقاية تكون بينها وبين وصفها الاصل وبعد الدخول  
في العمل فهي اصل العمل على ان ما جازى الى اخذ لثلاثين جازى الى الاخر (قوله وقيل  
الشكر التلذذ الخ) أقول يرجع ذلك الى نعم ودائم في النعمة ولهذا كان من نعمت  
العارفين الهيبين كما ذكره الشارح نعمنا الله بعلومه (قوله على ما لم يستوجب الخ) اي لان

(وقيل الشكر التلذذ) من العبد (بتنائه على ما لم يستوجب من عطائه) تعالى له فيه إشارة الى حقيقة الشكر بالمال العبد  
وهو زيادة على ما رزق من اقسام الشكر فان العبد اذا اعترف بالنعمة للمنعم وأثنى عليه بها كان شاكرا وان لم يلتزمها حينئذ قلته  
بالتنانه زيادة على محبته وفي محبة العاظم للمنفى عليه وهذا اشكر الهيبين العارفين (سمعت السلمي يقول سمعت محمد بن الحسين رحمه الله

يقول سمعت الحسن بن يحيى يقول سمعت جعفر بن محمد يقول سمعت الجنيدي يقول كان السري إذا أراد أن يتقنى (يشق) يسألني عنه حتى يبينه لي على عادة المشايخ في اقتقادهم حال المريدين هل اتفقوا به وهل عزمهم قوى في الاقتداء به (فقال لي يوما أبا القاسم أيش الشكر فقلت له ان لا يستمع ان بشي من نعم الله تعالى على معاصيه فقال من أين لك هذا فقلت من مجالسك) فسررت بذلك ويؤخذ مما ذكر ان الشيخ اذا علم حال المريدين انه شديد الرغبة في نيل ٧١ القوائد منه والاقتداء به يسأله عما ينفعه ويخصه بقوائده المختصة به والنافعة له

(وقيل التزم الحسن بن علي الركن فقال الهى نعمتي فلم تجدني شاكرًا وابتليتني فلم تجدني صابرًا) فمن ذلك كمال الثناء على الله حيث اعترف فيه بالنعمة وبالتقصير من الشكر وبأنه غير صابر على البلاء وبأن الله هو الفاعل للخير والنشر ثم اعترف بفضل الله عليه في حالة نقصه فقال (فلا أنت سلبت النعمة بتركى الشكر ولا أدمت الشدة بتركى الصبر الهى ما يكون من الكرم الا الكرم) والكرام لا يكون الا من الكرم (وقيل اذا قصرت يدك عن المكافأة للناس بأن هجرت عنها (فلم تطل لسانك بالشكر) لانه الممكن والشكر الكامل عند الامكان يكون بالقلب واللسان والافعال (وقيل أربعة لأجرة لأعمالهم مسارة الاصم) أى من يساروه بشي (وواضح النعمة عند من لا يشكر) المنعم (والبادر) بذره (في الارض) (السجدة والمسرح) سراجيه (في الشمس) وقيل لما بشر ادريس عليه السلام بالمغفرة وامتلأ قلبه سرورًا بذلك (سأل) الله (الحياة) أى

العبد من حيث هو محل لكل عيب ونقص اصلا وفصلا سواء كان طائعا او عاصيا مع في او مبتلى ولله در القائل ما هنالك الا فضله ولا نعيش الا في ستره ولو كشف الغطاء لكشف عن امر عظيم قال الله تعالى ولولا فضل الله عليكم ورحمته ما زكي منكم من احد ابدا فما وصل الى العبد هو من محض فضل الحق سبحانه وتعالى اذا الامر منه واليه ولولا ذلك ما استحق العبد شيئا (قوله فقال من اين لك هذا الخ) اقول ولهذا أعاد القصة والافهي قد تقدمت (قوله فسررت بذلك) أى لانه قد شهد مرجع الامر فالجدي في الحقيقة لمن ستر وليس هو لمن شكر فحقيقته الشكر لمن له حقيقة الفضل (قوله فقال الهى الخ) فيه اعتراف بما جبل عليه الانسان من كثرة العفلة عن الاحسان فلهذا دره (قوله ما يكون من الكرم الا الكرم) فيه الثناء على الله تعالى بوصفه الحق والحق احق فلهذا دره (قوله والكرم لا يكون الا من الكرم) افاد الشارح بهذه الزيادة ان الكرم مختص به تعالى لانه الكرم على الحقيقة فحينئذ لا ينبغي ان يقصد غيره ولا يرجح سواه (قوله والشكر الكامل الخ) أى ولهذا قيل افادتكم النعماء في ثلاثة \* يدى ولسانى والضمير الجعجا (قوله وقيل أربعة لأجرة الخ) ما كانه يعنى الاهل زمانا فلا حول ولا قوة الا بالله (قوله وواضح النعمة الخ) اقول ذلك بالنسبة للثمرة الدنيوية والاخرى بدليل خبر في كل كبد رطبة اجر فافهم (قوله ورفعناه مكانا عليا) قيل هو شرف النبوة والزاني عند الله عز وجل وقيل علو الرتبة بالذكر الجليل في الدنيا وقيل الجنة وقيل السماء السادسة أو الرابعة روى عن كعب بن زهير في سبب رفعه انه سئل ذات يوم في حاجة فأصابه وهج الشمس فقال يا رب قد مشيت فيما يؤمنا فأصابني ما أصابني فكيف من يحملها مسيرة خمسة مائة عام في يوم واحد اللهم خفف عنه من ثقلها وحرها فلما أصبح الملك وجد من خفة الشمس وحرها ما لا يعرف فقال يا رب ما الذي قضيت فيه فقال ان عبدى ادريس سألني أن اخفف عنه ثقل حملها وحرها فأجبتة فقال يا رب اجعل بيني وبينه خلة فأذن الله تعالى له فرفعه الى السماء (قوله وهذا من ثمرات الشكر) اقول بل من ثمرات العزم عليه والله يختص برحمته من يشاء (قوله فأنطقه الله معه الخ) فيه تنبيه على انه ينبغي للانسان ان يكون على قدم الخوف من سطوات سوابق التقدير وعلى بساط الشكر لانعام الطيف الخبير اذ هو الاحق من الخوف بالخوف والاعتبار والاولى بعقام الشكر والاسباب عند الامتحان والاختبار (قوله فأنطقه الله) أى بلسان الحال أو مجازا على ارادة الحال فالحق على ذلك وذا قد ير يفعل

اطاعتها (قيل له فيه) أى فقال له ملك سألها (فقال لا شكر) فيها (فانى كنت أعمل قبلة للمفقرة فسط له الملك جناحه وحمله عليه الى السماء) الرابعة او السادسة أو السابعة وقيل الى الجنة وبالجمله لما عزم على هذا الشكر العظيم سخر الله له الملك فحمله الى مقام شريف كما قال تعالى ورفعناه مكانا عليا وهو مقام به وهذا من ثمرات الشكر وفاء بقوله تعالى لئن شكرتم لأزيدنكم (وقيل مر بعض الانبياء عليهم الصلاة والسلام بجعر صغير يخرج منه الماء الكثير فيجب منه) لخالفته العادة (فأنطقه الله معه) أى مقارنا للهيبه



(فقال مدسعت الله تعالى يقول ناراً وقودها الناس والحجارة فأما أبكي من خوفه) أي من خوف إياه أن يجعلني من تلك الحجارة (قال) الحماكي لذلك (فدعا ذلك النبي أن يصير الله ذلك الحجر فأوحى الله تعالى إليه أني قد أجرته من النار) وعلم الحجر ذلك (ثم) أي جاوز (ذلك النبي) عليه السلام بعد علمه بذلك بناء على أنه لا يبكي (فلماعاد) إليه بعد مدة (وجد الماء يتفجر منه مثل ذلك) التفجر الأول (فجهب منه) أيضاً (فأناطق الله ذلك الحجر معه) بما يأتي في جواب قوله (فقال له لم تبكي) ثانياً (وقد غفر الله لك) بدعائي (فقال ذلك) الميكاء (كان بكاء الحزن والخوف وهذا) البكاء (بكاء الشكر والسرور) ومقصود ذلك أن كمال العبد في شكره أن يكون متعبداً بشكره متذللاً راتياً زيادة فضل الله عليه بالهامه اشكره مع نظره الى نفسه وعدم صلاحيته لما من به عليه (وقيل الشاكر) كائن مع المزيد لانه في شهود النعمة (أي حضورها) قال تعالى لنشكرنكم ولازيدنكم والصابر مع الله تعالى لانه يشهد المبلي له قال الله سبحانه ان الله مع الصابرين) جرى في كل من الامر ين على الغالب اذ ليس كل شكر لطلب المزيد فقد يشكر العبد ولا يخطر بباله المزيد فلا يكون معه وليس كل صبر يرى فيه المبلي فقد ٧٢ يصبر العبد ولا يكون مع الله أي فانظر الى حال بلائه (وقيل قدم وفد على عمر بن

عبد العزيز رضي الله عنه وكان فيهم شاب فأخذ يخطب) ويتكلم (فقال عمر الكبير الكبير) أي قدموا للتكلم الاكبر فالأكبر (فقال له الشاب يا امير المؤمنين) الكبير قد يكون بالسن وقد يكون بالفضل والتقدم هنا انما هو بالكبر بالفضل اذ لو كان الامر) أي التقدم هنا بالسن لكان غير مقدم عليك اذ في المسلمين من هو أسن منك) فعرف منه فضله ورفعته على من معه (فقال) له (تسكلم فقال) يا امير المؤمنين (استأوفد الرغبة) أي الطلب لشيء منك (ولا وفد الرهبة) أي الخوف من شيء تطالب منك خلاصه (أما الرغبة فقد أوصاها السنا فضلك) ونحن يلا دننا (وأما

ما يشاء وهو اللطيف الخبير) قوله ناراً وقودها الناس والحجارة) أي ناراً يتقدمها الناس والحجارة ايقاد غيرهما بالخطب وأمر المؤمنين باتقاهم هذه النار المعدة للكافرين كما نص عليه في سورة البقرة للمبالغة في التحذير (قوله ومقصود ذلك الخ) أي والا كان من الامتحان ونوع الغرور وواقعه أعلم (قوله وقيل الشاكر كائن مع المزيد) أي وان كان لكماله لا يلتفت الى ذلك استغراقاً في لذته وشهود المنعم فلا نظره الى ما سواه تعالى وهذا من النادر كما أشار اليه الشارح (قوله لانه في شهود النعمة) اقول هو باعتبار حال العوام المنعم عليهم كما لا يخفى على من له بصيرة (قوله وقيل قدم وفد الخ) فيه تنبيه على ان الفضائل لا تقتصر بكبر في السن ولا بصغير لكونهم اسبق عناية المولى اللطيف الخبير فجرد كبر السن وان كان من مظان تنزل الرحمت لا يلزم أن يكون سبباً في ابلاغ معالي السمكالات لان مناطها طهارة القلب من ظلمة الجهالات وزيادة أنوار عرفان القبلات ولهذا كان الشاب المذكور ممن مخ الحسك القولية الناشئة من شوارق الانوار الالهية والله أعلم (قوله وفائدة ذلك الخ) أي فائدة ذكر هذه الحكاية هنا تكيد لطلب الشكر لمن يستحقه (قوله ومن الرزية ان شكري صامت الخ) محمله الاعتراف بتقصيره عن حق الشكر مع توارده النعم وظهورها فكان كن كتم صنعة كريم واسرها فأشبه حال السارق وذلك وصف ذميم نشأ عن خلق سقيم (قوله احب ان يظهرها) أي تلبر ان الله يحب أن يرى اثر نعمته على عبده (قوله فيرحم على ما فاته الخ) أي ويؤيد ذلك قوله هم ليس المصاب من فقد

الرغبة فقد آمننا منها بذلك) ونحن هذا أيضاً (فقال له) أمير المؤمنين (فمن أنتم) أي أي وفد أنتم (فقال وفد الشكر الاحباب بمنال لشكرنا وتصرف) على ما نحن عليه من فضلك وأمنك وفائدة ذلك التاكيد في طلب تليخ الشكر لمن يستحقه فاذا كان المنعم حاضر والنعم متروية والقلب واللسان صامت عن الشكر كان من أقبع القبايح عادة وشراً (ولذلك) أنشدوا (ومن الرزية) أي البلية (ان شكري صامت) من البر (وان يرك) لي (ناطق) أي ظاهر ثم ويخ نفسه بقوله (أأرى الصنعة) لي (منك ثم أسرها) أي أخفيها (اني اذ البذل الكريم) أي لنعمته (السارق) فجعل اخفاء النعم سرقة وذلك مذموم فانه تعالى اذا أنعم على عبد بنعمة أحب أن يظهرها (وقيل أوحى الله تعالى الى موسى عليه السلام ارحم عبادي المتلى والمعاني فقال ما بال المعاني) أي لم ارحمهم (فقال الله شكرهم على عافيتي اياهم) فالتارك للشكر محروم فيرحم على ما فاته من الشكر لنعمته العافية ومن الزيادة الموعود بها عليه وجمع ضمير المعاني باعتبار الجنس بالجمع



(وقيل الحمد) وهو الثناء على الله بذكر صفاته الجميلة وأفعاله الحسنة يكون (على الانقاس) الصالحة (والشكر) يكون (على تم الحواس) وهي تبس للقلوب فالحمد أفضل من الشكر لانه جعل على أعظم النعم وهي الانقاس الصالحة وهي من أعمال القلوب (وقيل الحمد) سببه (ابتداء منه) تعالى بان تحمده على ما تفضل به عليك بغير سبب منك (والشكر اقتداء منك) به بان تجعله جزا لنعمته عليك ٣ فمن أحسن اليك في نعمته وان كان الجميع من فضله واحسانه (وفي الخبر الصحيح) أول من يدعى الى الجنة الحمدون لله على كل حال (الكثرة خيرهم وطاعتهم لانهم يرون ان جميع ما هم فيه نعمة وافق غرضهم ام لا ومن هذه صفته هو الذي يحمد الله على كل حال (وقيل الحمد) لله يكون (على مدفع) من البلاء (والشكر) له يكون (على ماضع) من نعم العطاء فبشره اشارة الى ان نعمة البلاء أفضل من نعمة ٧٣ العطاء لما مر من ان الحمد أفضل من الشكر

(وحكى عن بعضهم انه قال رايت في بعض الاسفار شيخا كبيرا قد طعن في السن) عند جهوز (فسأله عن حاله فقال اني كنت في ابتداء عمرى أهوى) اى أحب (ابنة عملى و) هي (كذلك) كانت تهوانى فاتفق انهما تزوجتا منى فلهذا زفافهما) وفي نسخة فلما زفت الى بالليل (قلنا) اى قال كل منا صاحبه (تعال حتى نضي هذه الليلة شكر الله تعالى على ما جمعنا) اى على اجتماعنا على وجه حلال (فصلينا تلك الليلة ولم يتفرغ أحدهما الى صاحبه) لينال شهوته منه (فلما كانت الليلة الثانية قلنا مثل ذلك) مع زيادة اى قال كل منا لصاحبه تعال حتى نضي هذه الليلة تشكرا لله على ما من علينا به من الاجتماع وما وفقنا له من الشكر وصلينا تلك الليلة أيضا ودنا على ذلك (فقد سبعين أو ثمانين سنة نحن على تلك الصفة) وفي نسخة الحالة

الاحباب انما المصاب من حرم الثواب (قوله وقيل الحمد الخ) المراد ابداء الفرق بين الحمد والشكر باعتبار ما يقع كل بازائه وفي مقابله وان الحمد بذلك الاعتبار أفضل من الشكر وهو كذلك في هذا المقام فتدبره وعليك السلام (قوله وفي الخبر الصحيح الخ) اى ويؤيده خبر الحمد لله على كل حال وأعوذ بالله من حال أهل النار (قوله فقيه اشارة الى ان نعمة البلاء أفضل) اى باعتبار ما يترب عليها من الاجر عند الصبر على ان العطاء قد يكون منعاً (قوله وحكى عن بعضهم الخ) في ذلك تنبيه على ان الشيخ والشيخة قد بلغا أعلى درجة في قهر النفس حتى فئيت منهما فقاما بشكر المنعم طول عمرهما وليس ذلك يبعد على من سبق له التأيد وركب خلق ما يشاء ويختار (قوله وما وفقنا له من الشكر الخ) اى وبهذا استغفرنا هذه المدة تشكرا ومع ذلك يقضى العمر ولا يقوم ان واجب هذا المقام وفي قوله صلى الله عليه وسلم لا أحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك كفاية وشاهد عدل على ما ذكرنا وكذا قول الصديق الأكبر الهز عن درك الادراك ادراك فلا يحمد الله ويشكره حق حمده وشكره الا هو تبارك وتعالى (قوله وهذا يكون حال من عرف مقدار النعم الخ) اى ولذا قيل

شكرت وما شكرى ببالغ قدركم \* ولا همى تهملوا الذولا قدرى

\*(باب اليقين)\*

أقول هو نور يقذف في القلب به يدرك العبد الموفق ان ما سوى الحق سبحانه وتعالى من قبيل الظل قال في اطائف المنن وأشبهه شئ بالكائنات اذا انظرت اليها بين البصيرة وجود الظل والظل لا هو موجود باعتبار امر ارب الوجود ولا هو معدوم باعتبار امر ارب العدم واذا ثبت ظلية الاثر لم تنسخ أحدية المؤثر لان الشئ انما يتشبه بمجذله ويضم الى شكله فمن شهد ظلية الاثر لم يصدق ذلك عن الله تعالى فان ظل الاشجار في الانهار لا يعوق السفن عن القسيار ومن هنا يبين لك ان الحجاب ليس أمر او وجود يائسك وبين الله والا لكان أقرب اليك منه فرجعت حقيقة الحجاب الى توهم الحجاب ويؤيد ذلك قول صاحب

١٠

يج

ت

(كل ليلة) ثم قال هولها (أليس) الامر (كذلك) يا فلانة فقالت له (الجهوز) الامر (كما يقول الشيخ) وهذا يكون حال من عرف مقتدار النعم ورغب في تواليه عليه فشكرها بالقلب والفعل واللسان وقائدة ذكر الجهوز والشيخ الاعلام بانهم اذا ما على الاشتغال بالله تعالى من حالة الصبا الى تلك الحالة (باب اليقين) \* ٣ قوله فمن أحسن اليك الخ كذا في السخ والصواب أحسن اليه بالبناء للجهول وتبديل اليك باليه مع صح

الحكم العطائية لولا ظهوره في المكنونات ما وقع عليها وجود ابصارهم ويعنى بالابصار ما يشمل ابصار البصائر بل كادت أن تكون عدم محضاً وتفتا بصرفاً ثم اعلم ان ظهوره تعالى فيها للدلالة بها عليه فلا وجود لشيء سوى أحدية الحق تعالى فافهم هذا وقال أحد بن عاصم الانطاكي رحمه الله تعالى اليقين نور يجعله الله تعالى في قلب العبد حتى يشاهده أمور الآخرة ويخرق به كل حجاب بينه وبينها حتى يطالع الآخرة كالشاهد لها وقال صلى الله عليه وسلم ان النور اذا دخل القلب انفسح وانشرح قيل يا رسول الله هل لذلك من علامة يعرف بها قال التجافي عن دار القرور والابانة الى دار الخلود والاستعداد للموت قبل نزوله فاليقين اذا اشرق نوره كشف عن الآخرة والدنيا فيحصل العلم بأن الآخرة خير من الدنيا وقال بعضهم علم اليقين يحصل عن قاطع البرهان وعين اليقين يحصل عن شهود العيان وحق اليقين تحقيق ضرورة العيان بالوجدان مثاله ما استفيد بالعلم المتواتر علم اليقين ورؤيته عين اليقين والحلول به حق اليقين وذلك كسكة واعلم وفقني الله تعالى واياك ان اليقين شعبة من الايمان لانه يجمعه والمعرفة والصدق والاخلاص والشهادة وغير ذلك من أحوال القلب فاليقين جزم القلب بالعلوم الغيبية التي جاءت على السنة الرسل على نبينا وعليهم الصلاة والسلام بسبب توالي العلم بها حتى اشرفت أنوارها وسطعت شمس استبصارها فسكنت اليها القلوب ووصلت الى المطلوب من غير شك ولا ريب ولا تردد في غيب لانها واسطة تلك الانوار صارت كالعيان من كل ما يدرك بجوامع الانسان تدبر تفهم والله أعلم (قوله هو راجع الى توالي العلم الخ) اي فسيبه ومرجه توالي العلم بالمعلوم حتى يغلب على القلب هذا العلم فيصير كالعلم الضروري من كل ما لا يحتاج الى نظر واستدلال (قوله وسببه النظر الخ) اي سبب اليقين وجزم القلب بالمعلوم النظر في مخلوقاته تعالى فيستدل بها على الصانع الا كبر دالة الاثر على المؤثر لوجوب اقتضائه اليه لثبوت امكانه (قوله قال الله تعالى والذين يؤمنون بما أنزل اليك وما أنزل من قبلك) معطوف على الموصول الاول على تقديرى وصله بما قبله وفصله عنه مندوح معه في زمرة المتقين من حيث الصورة والمعنى معاً ومن حيث المعنى فقط اندراج خاصين تحت عام اذا المراد بالاولين الذين آمنوا بعد الشرك والغفلة عن جميع الشرائع كما يؤذن به التعبير عن المؤمن به بالغيب وبالآخرين الذين آمنوا بالقرآن بعد الايمان بالكتب المنزلة قبل كعبه الله بن سلام واضرا به وقوله وبالآخرة هم يوقنون الا يقان العلم بالشيء يبنى الشك والشبهة عنه ولذلك لا يسمى علمه تعالى يقيناً اي يعلمون علماً قطعياً منيها لما كان أهل الكتاب عليه من الشكوك والاهام التي من جعلها زعمهم ان الجنة لا يدخلها الا من كان هوداً أو نصارى وان النار لا تقسم الا بأمامعدودات واختلافهم في أن نعيم الجنة هل هو من قبيل نعيم الدنيا ولا وهل هودائم أو لا وفي تقديم الصلاة وبناء يوقنون على الضمير تعريض عن عدمهم من أهل الكتاب فان اعتقادهم في أمور الآخرة

هو راجع الى توالي العلم بالمعلوم حتى يغلب على القلب كالمعلم الضروري وسببه التطرف في مخلوقاته تعالى الدالة على وجوده وكما صفاته وهو مدوح ومطلوب (قال الله تعالى والذين يؤمنون بما أنزل اليك وما أنزل من قبلك وبالآخرة هم يوقنون)

وروى في الخبرين فاني اتعلمه (حدثنا الاستاذ الامام أبو بكر محمد بن الحسن بن فورك رحمه الله تعالى قال أخبرنا  
 أبو بكر أحمد بن محمود بن خروازي قال حدثنا أحمد بن سهل بن أيوب قال حدثنا خالد يعني ابن يزيد قال حدثنا سفيان  
 الثوري وشريك بن عبد الله وسفيان بن عيينة عن سليمان التيمي عن خزيمة عن عبد الله بن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 انه قال لا ترضين أحد ابسخط الله تعالى) بأن تفعل معهم شيئا يسخط الله عليك فان الله يسخطهم أيضا عليك (ولا تحمدن أحدا  
 على فضل الله عز وجل) لانه المتفضل لا غيره وهذا لا ينافي خبر من لم يشكر الناس ٧٥ لم يشكر الله تعالى (ولا تذهبن أحد على ما لم  
 يؤتكن الله فان رزق الله لا يسوقه)

الملك (حرص حرص ولا يرده  
 عنك كراهة كاره وان الله تعالى  
 بعده وقسطه جعل الروح) بفتح  
 الراء أي الراحة (والفرح في الرضا  
 واليقين وجعل الهيم والحزن في  
 الشك) والمراد به مطلق التردد  
 (و) في (السخط) (و) (أخبرنا الشيخ  
 أبو عبد الرحمن السلمي رحمه الله  
 قال أخبرنا أبو جعفر محمد بن أحمد  
 ابن سعيد الرازي قال حدثنا  
 عباس بن حمزة قال حدثنا أحمد بن  
 أبي الخوارى قال قال أبو عبد الله  
 الانطاكي ان أقل اليقين اذا  
 وصل الى القلب بسلام القلب  
 نورا) أي بصير القلب به على بصيرة  
 من الامور بحيث يصير به المعلوم  
 مشاهدا أو كما شاهد بارتفاع  
 الحجب الجسمانية وامتاع العلائق  
 الطبيعية (ويبقى عنه كل ريب)  
 أي شك بالمعنى السابق (ويبقى  
 القلب به) أي بما ذكر من نور  
 الكشف وبقي الريب (شكرا)  
 لما هو فيه من النعم (و) يمتلئ (من  
 الله تعالى خوفا) من سقوطه عن  
 منزلته ومن عظمة الله تعالى  
 (ويحكى عن أبي جعفر الخداد)

بمعزل عن العصة فضلا عن الوصول الى مرتبة اليقين والاخرة تانيث الاخر كما ان  
 الدنيا تانيث الادنى غلبتا على الدارين بخبرنا جيري الامام (قوله قال الله تعالى والذين  
 يؤمنون الخ) وجه الاستدلال بهذه الآية الشريفة على طلب اليقين انه تعالى اثني به على  
 عبادته فدل على انه مدح ومطلوب (قوله وروى في الخبرين الخ) معناه جاهدوا  
 أنفسكم على تحصيل اليقين بتكرار النظر في المعلومات حتى يغلب علمها على قلوبكم  
 فيكون ذلك من أقوى أسباب وصولكم الى خالقكم بالايقان والعرفان بل والمباشرة  
 والعيان (قوله لا ترضين أحد ابسخط الله) أي لا ينبغي أن يصدر منك أمر تقصده ارضا  
 أحد يكون ذلك الامر مما يسخط الله أي يوجب سخطه وغضبه لكونه مما يهني الله عنه  
 (قوله فان الله يسخطهم أيضا عليك) أي معاملته تلك البضد مقصودك حيث لم ترجع اليه  
 سبحانه مع كونه هو الفاعل لا غيره مما سواه لا شريك الجميع في العجز والافتقار الذاتيين  
 (قوله ولا تحمدن أحد الخ) أي لا تحمدن أحدا مع الغفلة عن المنعم الحق والافلابأس  
 به بل هو مندوب اليه (قوله ولا تذهبن أحد الخ) أي لا تذهبن أحد مع شهودك ان الحق  
 سبحانه وتعالى هو الفاعل لما يريد وان ما سواه مجار لاحكامه ونصاريقه او المعنى  
 لا تذهبن أحد ابغير شاهد العلم الشرعي (قوله فان رزق الله) أي ما قدر الله أنه يكون رزقا  
 لك لا يسوقه اليك حرص حرص أي محبة جلسه بتهافت في طرق الجلب ولا يرده عنك  
 كراهة كاره وذلك بشاهد ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن (قوله في الرضا واليقين)  
 أي الرضا بالقسمة الازلية واليقين أي الثقة بما وعد به الحق تعالى من الكفاية (قوله  
 في الشك) أي التردد بسبب الغفلة عن كون جميع الاشياء لا تخرج عن قبضة قدرته  
 تعالى وارا دته (قوله وفي السخط) أي عدم الرضا بما قسمه الله تعالى بحكمته السنية  
 (قوله لا القلب نورا) أي زيادة على النور الحاصل بمجرد الايمان بل هو حقيقة النور  
 فاذا تم احبب شاهد بعين صيرته ان ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن فينشد بسكن قلبه  
 ويرتاح من هم التفكير وأحزان التذكر يشاهد خبر من آمن بالقدر آمن من الكدر (قوله  
 ويمتلئ القلب شكرا) أي بواسطة شهوده انه مغفور بنعمة ربه زيادة عما يستحقه في نفسه  
 بسبب تقصيره ونقصه الذاتي فافهم (قوله به في ان غلب على العلم الخ) أي فهو في انتظار

انه (قال رأى أبو تراب النخشي وأنا في البادية جالس على بركة ماء على ستة عشر يوما لم أكل ولم أشرب فقال لي ما جئتوك) أي حاسيه  
 (فقلت) ب) (أنا بين العلم واليقين انتظر ما يغلب) على منها (فاكون معه يعني ان غلب على العلم شئت وان غلب على اليقين  
 صبرت) لأن الله قادر على ان يرويه بلاما أو يرسل اليه وليا أو ملكا بعبقريه (فقال لي سيكون لك شأن) أي ارتفاع ومن شأنه  
 هو اصله ستة عشر يوما ولم ياذن لنفسه في الشرب بل انتظر ما يفعل الله به ليتقوى يقينه بخوارق العادات (وقال أبو عثمان الجيري

اليقين **قله** (الاهتمام) بالمطعم ونحوه (لقد) هذا من جملة اليقين والافاليقين متعلقات كثيرة (وقال سهل بن عبد الله اليقين) كأن  
(من زيادة الايمان ومن تحفة وفه قال سهل أيضا اليقين شبهة من الايمان وهو دون التصديق) لا يعني أصل الايمان بأن يكون  
مؤمناً معتقداً ما يجب اعتقاده في الله ورسوله بل يعني الصدقية التي هي أعلى درجات اليقين بأن يعلم العبد حقيقة الايمان  
بالبرهان ويتوالى عليه حتى يغلب حكمه على قلبه (وقال بعضهم اليقين هو العلم المستودع في القلوب يشبه هذا القائل) بذلك (إلى أنه  
غير مكتسب) يحتمل أن هذا القائل شبه ذلك ٧٦ بالضرورة لأنه يتوالى العلم على القلب يصير كالعلم الضروري ويحتمل وهو الظاهر

أنه لا يسمى موقناً الا من ارتفعت  
درجته عن العلوم الكسبية  
والضرورية العادية بأن ألهم  
غرائب العلوم واطلع على سرائر  
الملوك والملكوت ففهم إشارة إلى  
أن هذا من أعلى درجات الموقنين  
(وقال سهل رحمه الله تعالى  
ابتداء اليقين مكاشفة ولذلك قال  
بعض السلف) هو عامر بن عبد  
قيس كما سيأتي (لو كشف الغطاء)  
عن أحوال الآخرة من الحشر  
والنشر والوقوف بين يدي الله  
تعالى وغيرها (ما زددت) فيها  
(يقينا) ليقتضي بها فغير عن حالته  
التي هو عليها من غلبة أحوال  
الآخرة على قلبه باليقين وأخبر  
أنه لو عاين ذلك ما زاد يقينا لثبته  
له (ثم) بعد المكاشفة (المعاينة  
والمشاهدة) فأنكاشفة دونها  
وهما في رتبة واحدة وقبل المعاينة  
فوق المشاهد لأن المشاهد هو  
الحاضر والمعاينة هو الناظر وقبل  
المكاشفة فوق المشاهدة وروبان  
المشاهدة تقتضي الكشف التام  
والمكاشفة قد تكون من وراء  
حجاب دقيق (وقال أبو عبد الله بن  
خفيف اليقين تحقق الأسرار)

ما يفتح الله عليه به ليعمل به في نفسه هل هو العلم المؤدى لاعتبار الأسباب أو اليقين الذي  
يوجب الرجوع إلى تدبير رب الأرباب (قوله اليقين **قله** الاهتمام الخ) أي لأن العبد  
الموفق لا يفوت وظيفة الحال بالاستشغال بما لا يفهمه من حكم الاستقبال ويرشد إلى ذلك  
خبر إذا أصبحت مما فاني حسدك آمناني سربك عندك قوت يومك فعلى الدنيا عفا  
ولا يخفى أن **قله** الاهتمام أقدم من غرات اليقين لأنفس اليقين (قوله اليقين من زيادة  
الايمان) أي لأنه من جملة ما يشتمل عليه ويحويه (قوله لا يعني أصل الايمان) أي لأن  
التصديق المعتبر في أصل الايمان لا يفضل اليقين بل الذي يفضلها إنما هو ما كان بمعنى  
الصدقية التي هي أعلى درجات اليقين (قوله إلى أنه غير مكتسب) أي يشبه غير  
المكتسب بغلبته على القلب يتوالى أدلته عليه أو المراد به ما وقر في القلب من غرائب  
العلوم المودعة فيه من مواهب الخى القيوم هذا حاصل ما أشار إليه الشارح وهو نفيس  
(قوله الامن ارتفعت درجته) أي بدوام المجاهدة على طريق المتابعة فيترقى إلى ما لم يعلم  
من الأمور المغيبة وبشيرة إلى ذلك خبر من علم بما علم ورثه الله علم ما لم يعلم (قوله ابتداء  
اليقين مكاشفة الخ) أي اليقين في ابتداء الأمر يساوى المكاشفة في جزم القلب فلا يزيد  
علم العبد بالمكاشفة عن علمه باليقين (قوله ما زددت يقينا) أي لأنه بما حصل له من اليقين  
قد تحقق أمر الآخرة كما شاهد له عياناً (قوله هو الحاضر) أي ويجزى الحضور لا يقيد  
مقاد النظر بالمعاينة (قوله تحقق الأسرار الخ) أي جزم السر بأحكام المغيبات وعدم  
لتردد فيها وثوقاً بصدق خبر المصوم أو المحفوظ (قوله ووقعت) فيه تأمل لأنه يقتضي أنها  
لوم تقع بالفعل لا يتحقق يقين الأسرار وان حل على المغيبات التي أخبر عنها أنها تقع في الدنيا  
كان فيه قصور (قوله العلم كأن بعارضة الشكوك الخ) أي فالعلم في ابتداء الأمر يمكن  
أن يعارضه شك بتشكيك الغير لعدم التثبت في دلائله ولا كذلك اليقين لتوالي أحواله  
على القلب حتى يغلب عليه فلا يمكن حينئذ أن يعارضه شك (قوله في الابتداء كسبي الخ)  
أي بالنظر في الآثار والمصنوعات له تعالى ليستدل بها عليه ويتوصل بها إليه والحذر ثم  
الحذر من الوقوف معها فإنه أقوى حجاب قال تعالى قل انظر وماذا في السموات الآتية  
فاشار بنى إلى معنى زائد على أعيانها الذي يتعلق النظر به لأعلى أجزائها إذ لا فائدة فيها

أي تحقق العبد الأسرار المتعلقة (بأحكام المغيبات) التي أخبر عنها الأبياء والأولياء ووقعت والمراد بتحقيق ذلك غلبة بل  
حكمه على القلب (وقال أبو بكر بن طاهر العلم) كأن (بعارضة الشكوك) أي الأخذ في تحصيله بعارضة الشك (واليقين لا شك فيه  
أشار بذلك) إلى العلم الكسبي وما يجري مجرى البديهي (باعتبار ظهور المعلوم وخفاؤه) وكذلك علوم القوم الوهية



في الابتداء كسبي (اي كالبديهي) لانها في اولها تزد على القلب بلا قول فاذا نوات عليه صار المعلوم كانه  
شاهد كما قال بعضهم ما رايت شيئا حتى رايت الله قبله يعني ان عمله بالقدمتو ال على قلبه فلا يخطره لذكركه غيره الا بعد ذكره فيكون  
زمتوا لياوذكركه من سائر الكائنات بطراً ويزول (سمعت محمد بن الحسين يقول قال بعضهم اول المقامات) اي درجات الايمان  
المعرفة بالله بالنظر والفكر (ثم اليقين) المستغنى عنهما بوضوح المطالب منهما (ثم التصديق) بما أخبر به الانبياء عن الله تعالى (ثم  
الاخلاص) لله في العمل (ثم الشهادة) اي الاقرار باللسان شكراً (ثم الطاعة) ٧٧ لله بالاستغفار بافعالها على ما يأتي بيان ذلك

كله (والايمان اسم يجمع هذا كله  
اشاره هذا القائل) بذلك (الى ان  
اول الواجبات هو المعرفة بالله  
سبحانه والمعرفة لا تحصل الا بتقديم  
شرائطها وهو النظر والصائب  
وما يتوقف عليه (ثم اذا نوات  
الادلة) على القلب (وحصل)  
بها (البيان صارت الى الانوار)  
الحاصلة منها (وحصول الاستبصار  
كالمستغنى عن تأمل البرهان وهو  
حال اليقين ثم تصديق الحق) اي  
تصديق العبد الحق تعالى (فيما  
أخبر) به (عند صفاته الى اجابة)  
الامر (الداعي) له (فيما يخبر) به (عنه)  
من أفعاله سبحانه في الحق - تأنف)  
اي المستقبل (لان التصديق  
انما يكون في الاخبار) لاني  
الانشاء (ثم الاخلاص فيما يتعقبه)  
اي التصديق أو فيما يقبله العبد  
(من أداء الواجب) وتلك المناهي  
(ثم بعد ذلك اظهار الاجابة بجميل  
الشهادة) اي الاقرار كما مر (ثم  
اداء الطاعات بالتوحيد) اي  
معه (فيما أمر به) مع (التجرد  
عما جرعته والى هذا المعنى)  
يعني المعبر عنه بالشهادة (أشار  
الامام أبو بكر محمد بن قزوين رحمه

ل وبما صرفت بالاستغفار به عن عين الحقيقة ولله در القائل

ما القذا الطرف الكحيل وما اللها \* لولاك تشم - د في حلاه وترمق

قوله في الابتداء كسبي (الخ) اي بالنظر في المعكونات للاستدلال قال في التنوير  
القول الفصل في ذلك انه لا يتمن الاسباب وجودا ومن الغيبة عنها شهودا فثبتها من  
حيث أثبتنا الحق بحكمته ولا تستند اليها العلم باحدثه اه أقول وذلك عين المراد ونظر  
المعرفة في مراعاة الاسباب (قوله ما رايت شيئا الخ) محصلة غلبة حال الحق على قلبه  
وطروا الفير عليه نادرو يزول وفي حال طروقه يكون منها على معنى جزئي مما لعلق سبحانه  
وتعالى (قوله اول المقامات المعرفة) اي النظر والفكر الموصل الى المعرفة والغرض من  
ذلك ترتيب المقامات في ابتداء السيرة الى الله تعالى أقول والناس ثلاثة بحسب مقاماتهم  
رجل رأى نفسه مستحقا للمدح والثناء فهلك ورجل رأى نفسه ايس أهلا لذلك ولم يشهر  
باحسان الله اليه واشتغل بضم نفسه على ما هي متلبسة به وما فرط منها فسلم ورجل مثل  
نفسه كعروس قد أفضت قروا وأهلها يريدون بها الزفاف فتطلب السرة عند المواجهة  
وتنظر لنقصها في الحال فتمن وما وراء هذه المراتب فهو لاهل الحقيقة (قوله ثم اليقين)  
أقول وامارة من تحلى بهته ويحتمل بحقيقة استحياءه اذا مدح من غيره أو أثنى عليه أهل  
حينه وذلك لانه ان كان بما فيه بحسب الظاهر استحي من أن تكون له نسبة مع مولاة فيما  
من به عليه وأولاد وان كان بما ليس فيه فيستحي منه تعالى اذ قد ستره فيما هو فيه وهو  
يجري عليه ثناء الجليل بما لم يكن من شأنه فهو لا يشهد من نفسه وجودا وان كان  
موجودا (قوله ثم التصديق بما أخبر به الانبياء الخ) اي بما أخبروا به من الوعد والوعيد  
وغيرهم امن ببقية أحكام الشرائع (قوله ثم الاخلاص لله في العمل) اي ايقاعه لذات  
الله تعالى طلبا لمرضاته ثم لا يضرب في ابتداء الامر ملاحظة الاعراض على ذلك (قوله  
والمعرفة لا تحصل الخ) يشير بذلك الى أن أول الواجبات على المكاف انما هو النظر  
الموصل للمعرفة لانفس المعرفة وهو كذلك اتوقفها عليه (قوله ثم تصديق الحق الخ)  
محصله انه الاذعان القلبي لخبر الحق الوارد على السنة الرسل الدعاة الى الهدى فيما يتعلق  
باحكام المستقبل كالخشو والتسرو وما بهما (قوله فيما يتعقبه) اي يترتب عليه من  
أحكام الاوامر والنواهي (قوله فضيلة يفيض عليها القلب الخ) اي فالاصل وجود

الله فيما سمعته يقول ذكر اللسان فضيلة يفيض عليها القلب) اي يصرح منه على اللسان لان القلب متى امتلا بشئ نطق ببعضه  
اللسان (وقال سهل بن عبد الله حوام على قلب) اي ممنوع (ان يشم رائحة البقين) الكامل بما عند الله وفيه سكنون الى غير الله  
تعالى (لان القلب متى امتلا بشئ لم يسع غيره وقد قال الله تعالى ما جعل الله لرجل من قلبين في جوفه) وقال ذو النون المصري

اليقين) بزوال الدنيا والاقدام على الله تعالى (داع الى قصر الاصل وقصر الامل يدعوا الى الزهد) في الدنيا القلة قدرها وسرعة  
فراقها (والزهد) فيها المتقضى لتفرغ لعل الاخرة (يورث الحكمة) التي هي وضع الشئ في محله (والحكمة تورث النظر  
في العواقب) اي عواقب الاعمال بما يحشى منه ما ينقصها أو يطلها (سمعت محمد بن الحسين رحمه الله يقول سمعت أبا العباس  
البغدادي يقول سمعت محمد بن أحمد بن سهل يقول سمعت سعيد بن عثمان يقول سمعت ذا النون المصري يقول ثلاثة من اعلام  
اليقين قلة مخالطة الناس في العشرة) اي معاشرتهم ٧٨ (وترك المدح لهم في العطية) وان أمر الآخذ منهم بشكرهم والدعاء

لهم ولا يلزم منهما المدح لانهما  
يحصلان بهو جراتك الله خيرا  
وأكرمك الله وأعانتا على مكافأتك  
والمدح ذكر الحسن الذي يقرن  
غالب دخول الهيب على المدح  
(والتزهد عن ذمهم عند المنع) اي  
منعهم من الاعطاء لان المانع في  
الحقيقة غيرهم وهو الله تعالى ولا  
يليق الذم بغير الفاعل وذم الفاعل  
هنا يحشى منه ذم الفاعل حقيقة  
وبالجملة من يتقن ان الله هو الرزاق له  
في سائر احواله حصلت له الثلاثة  
(وثلاثة من اعلام يقين اليقين)  
وهو ارفع درجات اليقين (النظر  
الى الله سبحانه في كل شئ) بان  
يسبق نظر العبد الى الله تعالى في كل  
ما يهيمه (والرجوع اليه) تعالى  
(في كل أمر) من ضر أو بلاء  
ليكشفه (والاستعانة به) تعالى  
(في كل حال) يزومه (وقال الجنيد  
رحمه الله اليقين هو استقرار العلم  
الذي لا يتقلب ولا يحول ولا يتغير  
في القلب) اي هو توالي العلم على

الحرفان القلبى بواسطة زيادة أنوار البصائر فيقبض ما فيه على جراحة اللسان (قوله  
اليقين بزوال الدنيا الخ) يريد بيان غرقة اليقين وامارة تحققه (قوله ثلاثة من اعلام  
اليقين) اي فن تتحقق بها ثبوت له منام اليقين والافه ودعوى بغير دليل (قوله قلة مخالطة  
الناس الخ) اي قلة مخالطتهم الا الحاجة قوية أو ضرورة للبعد عن اخلاقتهم رغبة في نيل  
ما وعد به على لسان سيد الكمل صلى الله عليه وسلم بسبب قوة يقينه فيه (قوله وترك  
المدح لهم) اي ترك المدح بغير شاهد العلم المشروع والافه ومنسوب اليه (قوله والتزهد  
عن ذمهم الخ) المقصود النهي عن ذمهم بمقتضى حفظ النفس لا بمقتضى حق الحق تعالى  
بشاهد العلم (قوله وثلاثة من اعلام يقين اليقين الخ) أقول ذلك من المبالغة في اليقين  
بأبواب يقين له والمراد قوة اليقين (قوله وقال الجنيد الخ) هو قريب مما قبله اذ المآل  
واحد (قوله على قدر قربهم الخ) حاصله انه نيل الخيرات والوصول الى عالي المقامات  
في مخالطة النفس فشمع الساعد واطلب الحديث في خلافتها (قوله اي البعد عن المنهي عنه)  
أقول ومن المنهي عنه اليأس من غفران الذنب لاسيما عظامه عند الفاعل فحينئذ اللازم  
في حق الانسان الرجوع عن ذلك وجعل مفتاح الرجوع التوبة والانية رجاء في الله  
وخوف منه اذ اليأس من الرحمة كوجود الاعتذار بالله فان الله تعالى لا يتعاطم ذنبا يغفره  
قال حجة الاسلام الغزالي قدس الله سره وكما اتخذت الذنب والعود اليه حرفة فالتخذ  
التوبة والعود اليها حرفة فما أصرم من استغفر ولوعاد الى الذنب في اليوم سبعين مرة على  
ان الذنب الواقع منك قد يكون آخر ذنب قد ر عليك وذلك بأن يصرفه عنك أو يصرفك  
عنه بأن تستقيم على التوبة لوجود صدقك أو تعاجلك المنية أو تصرفك الموانع عن فعله  
فمن العصمة أن لا تتجد ومن العصمة أن لا تقدر وان لم يكن شئ من ذلك فالذنب قد يحى  
عنك بوجود التوبة فبرئت من الاصرار وهذا رأس القضية تدبره وعرض عليه بالنواحي  
(قوله فعلى قدم مفارقتهم النفس الخ) اي فوصلهم على حسب خروجه عن مألوفات  
النفس التي يشاهدها يتحقق الحزن وينفلق باب الفتح ولذلك قال صاحب الحكم  
العطائية ان أردت ان يفتح لك باب الرجاء فاشهد ما منه اليك وان أردت ان يفتح لك باب

الحزن

القلب بحيث يستغرقه فيصير في قلب العبد باستناده نظر الحق اليه ومراقبته كالمعلم الضروري

(وقال ابن عطاء على قدر قربهم من التقوى أدركوا ما أدركوا من اليقين) كما يشير اليه خبر ما تقرب الى المتقربين بمثل أداء  
ما اقترض عليهم (وأصل التقوى مباينة المنهي عنه) ومباينة المنهي مباينة النفس) اي البعد عنها  
ومن شهواتها والقيام بالمطلوب منها وان ثقل عليها (فعلى قدم مفارقتهم النفس) وشهواتها (وصلا الى اليقين وقال  
بعضهم اليقين هو المكاشفة

والمكاشفة على ثلاثة أوجه (مكاشفة) حاصله (بالاخبار) بأن يعلم غير بمعلومات الله تعالى التي أخبر بها الله تعالى رسوله (ومكاشفة) حاصله (بإظهار القدرة) أي قدرته تعالى بالدليل وهو الاطلاع على مجائب ضح الله تعالى وبدايع حكمته (ومكاشفة القلوب) وهي حاصله (بمقتضى الايمان) في القلوب وهي مكاشفة بكلال الذات والصفات فهذه المراتب الثلاث تشملها المكاشفة كما تقر بان الله تعالى كاشف عبده بها وأطلعهم عليها ويختلف باختلاف مراتب الخلق فمنهم من يكشفه الله بجميعها ومنهم من يخصه ببعضها وإذا حصلت المكاشفة وتوالت على القلب حتى قلت ٧٩ الغفلة عنها سميت يقينا (واعلم ان المكاشفة)

المشهوره (في كلامهم عبارة عن ظهور الشيء للقلب باستيلاؤه ذكره)

له وغلبته عليه (من غير بقاء

لريب) أي الشك والمراد به

مطلق التردد الشامل للظن

(وربما أرادوا بالمكاشفة ما يقرب

مما يراه الراقى بين البقطة والتوم)

بأن يطرا عليه سنة خفيفة فيرى

فيها أشخاصا ويسمع منهم كلاما

(وكثيرا ما يعبر هؤلاء عن هذه

الحالة) المسماة بالمكاشفة

(بالسبات) أي الراحة للابدان

لان العبد يزول احساسه بنفسه

وتكون كلمته مع ما يراه (سمعت

الامام أبا بكر بن فورق يقول

سأت أبا عثمان المغربي فقلت

له (ما هذا الذي تقول) وهو قولك

(قال) لي (الاشخاص كذا

وكذا) ورأيت أشخاصا قالوا لي

كذا وكذا (تراهم معاينة

أو مكاشفة فقال) له بل (مكاشفة)

دل ذلك على ان ادراك البصر في

هذا الوقت يطل ويبق العبد

مشغولا بالحالة التي هو فيها مع ما يراه (وقال) عامر (ابن عبد قيس لو كشف الغطاء ما زددت يقينا) تقدم تقريره (وقيل

اليقين رؤية العيان بقوة الايمان) الذي محله القلب يعني رؤية اليقين بقوة الايمان كروية العيان بالبصر لان الايمان اذا

توالت على القلب بحيث صار غلبا عليه صار ما تضمنه من المغيبات كالشاهد بالعين (وقيل اليقين زوال المعارضات) له

لان الايمان متى غلب على القلب زال ما يعارضه لان المل الواحد لا يقبل الضدين (وقال الجنيد رحمه الله اليقين ارتفاع

الريب) أي الشك

الغزن فاشهد ما منك اليه قلت وأن أردت ان ينفتح لك كل منها فاشهد كلامهما في عين  
الاتحريف متوى رجاؤه وخوفك فتكون على كمال في حالك (قوله والمكاشفة على ثلاثة  
أوجه) أقول الاولى والثانية وسبيله الى الثالثة اذا الاولى شهود علم النقل والثانية  
بشهود علم العقل وكل وسيله الى علم الفيض والالهام بذوق خبر من علم بما علم ورثه الله علم  
ما لم يعلم (قوله وهي مكاشفة بكلال الذات) أي بظواهر اسمائها وصفاتها (قوله ويختلف  
باختلاف مراتب الخلق) أي ويدل لذلك قوله تعالى وفوق كل ذي علم عليم (قوله سميت  
يقينا) أي وهو يختلف أيضا باختلاف درجة صاحب مقامه (قوله الشامل للظن) أي  
وهو ادراك الطرف الرابع (قوله وربما أرادوا بالمكاشفة الخ) أي خيئتذ هي نوع  
خاص من أنواعها ولذا ثبت انها جزء من ستة وأربعين جزءا من النبوة (قوله دل ذلك على  
ان ادراك البصر الخ) أي لان وظيفة الحواس الحادثة انما تتحقق باعتبار حال  
التركيب المقيسد فاذا خرج الانسان من ذلك الى فضاء الشهود المطلق بطلت تلك  
الحواس بحالة عموم الكشف والادراك بواسطة رجوع الروح الى عالمها الاصل في هذه  
الحالة فانهم (قوله لو كشف الغطاء) أي الحجاب عن معلوماتي بان عاينتها ما زددت  
يقينا الثبوت اليقين بها من قبل بقوة الايمان (قوله يعني رؤية اليقين) افاد بذلك ان  
في المقام تجوزا وتشبيها لا حقيقة وذلك ظاهر (قوله وقيل اليقين زوال المعارضات) أي  
بواسطة قوة الايمان والتسليم والرضا بشهد البسط والانسياط قال تعالى في حق الابه  
والانباء لا تدرون أيهم أقرب لكم نعماءا البسط من مشهد الجمال بمنزلة الاب والقبض من  
نتيجة أفعالنا بمنزلة الابن فاقهم (قوله لا يقبل الضدين) أي فلا يكون القلب جازما مترددا  
في شيء واحد في آن واحد (قوله وقال الجنيد الخ) هو أخص مما قبله (قوله اليقين  
ارتفاع الريب) أي بسبب قوة فهم القلوب وعلم الاشرار بحسب النور الموضوع في  
باطن القلب وحقيقة ذلك النور مختلفة نور العقل ونور الطبع ونور الروح ونور القلب  
ونور سويداء القلب ونور السرو هو أعظم الانوار وأجلها وأكملها ولكل من هذه الانوار  
نور بالتأويل والتزويل والتجويل والتثقيب ولكل مقام فيها شرح لاتسعه العقول فضلا

مشغولا بالحالة التي هو فيها مع ما يراه (وقال) عامر (ابن عبد قيس لو كشف الغطاء ما زددت يقينا) تقدم تقريره (وقيل  
اليقين رؤية العيان بقوة الايمان) الذي محله القلب يعني رؤية اليقين بقوة الايمان كروية العيان بالبصر لان الايمان اذا  
توالت على القلب بحيث صار غلبا عليه صار ما تضمنه من المغيبات كالشاهد بالعين (وقيل اليقين زوال المعارضات) له  
لان الايمان متى غلب على القلب زال ما يعارضه لان المل الواحد لا يقبل الضدين (وقال الجنيد رحمه الله اليقين ارتفاع  
الريب) أي الشك



(في مشهد الغيب) لان العبد يشاهد بنور اليقين المقييات عما أخبر به الانبياء أو وهبه له الرب فيصير مشاهدا للقلب  
 مشاهدة غالبية عليه مستقلة لمن غيره فينتفى كل شك والمراد به مطلق التردد (سمعت الاستاذ أبا علي الدقاق رحمه الله يقول  
 في قول النبي صلى الله عليه وسلم في عيسى ٨٠ ابن مريم عليه السلام لو ازداد يقين المشي في الهواء كما مشيت

فيه قال رحمه الله أشار بهذا الى حال نفسه صلى الله عليه وسلم ليلة المعراج لان في اطراف المعراج انه صلى الله عليه وسلم قال رأيت البراق قد بقي واقف مع جبريل (ومشيت) في الهواء مرتفعاً الى رفرف الى حيث أراد الله ان يناجيه فيه وقال له جبريل وما منا الاله مقام معلوم فآشار الاستاذ بذلك الى ما ذكر من أن النبي صلى الله عليه وسلم نال مقاماً أعلى مما ناله عيسى عليه السلام وهو المشي في الهواء ومراده صلى الله عليه وسلم ان مشي الموقنين في الهواء لا يستعظم بفضل الله عليهم (سمعت محمد بن الحسين رحمه الله يقول سمعت أحمد بن علي ابن جعفر يقول سمعت ابراهيم ابن قاتك يقول سمعت الجنييد يقول سمعت السري يقول وقد سئل عن اليقين) اي علامته (فقال اليقين) اي علامته (سكوتك) بقلبك (هذه جولان الموارد) من تغير الاسباب والاحباب وزوال الحرص والجزع عند خوف فوات المحبوب ونحوها (في صدرك لتيقنك ان حركتك فيها لا تتمعك ولا ترد عنك مقضياً) من سوء بل ذلك مختص بالله تعالى (وسمعت) اي (يقول سمعت) عبد الله بن علي يقول القنوع سمعت أبا جعفر الاصبهاني يقول سمعت علي بن سهل يقول الحضور أفضل من اليقين لان الحضور وطمأنات اليقين خطرات كانه جعل اليقين ابتداء الحضور والحضور دوام ذلك وكانه جوز حصول اليقين خالياً من الحضور وأحال جوار الحضور بلا يقين

عن السطور وما يعلم جنود ربك الا هو فافهم (قوله في مشهد الغيب) أشار بذلك الى مدد نور اليقين المودع في القلوب فهو من خزائن الغيوب خائض من نور الميثاق يوم ألت بر بكم فهو للقلب بمثابة نور العين لكن بعد دور ودور الا الهام الوارد من خزائن الغيوب الذي هو بمثابة نور الشمس المنبسط على المنظور وفيه وهو لا يبق فيه ريب فافهم (قوله) لو ازداد يقين الخ) اي لو ازدادت أنوار يقينه لمشي في الهواء وزيادة تلك الانوار يتكشف بها آثار الحق ونعونه وكلاهما باطنان وهي انما توجب ما قلناه من الكشف المذكور مع تمكنها من القلب فيرى الآثار على ما يليق بها في هذه الدار وفي الاخرى على حسب شأده المتابعة ويرى نقص كل شيء بل نفيه بوجود الحق تعالى اذ لو ظهرت صفاته اضمحلت كائناته والحاصل ان المراد من الخبر الشريف ان المسيح عليه السلام لم يبلغ اليقين المهدى والاسرار على القدم الاحدى حيث اسرى بجسمه الشريف وروحته الشريفه حتى قطع فلك الهواء وارتفع عنه بما لا يعلمه الا الله تعالى وبذلك تعلم ان المشي في الهواء المتق عن المسيح ليس المراد به مطلق مشي في الهواء بل مقام مخصوص منه والله اعلم (قوله لمشي في الهواء) اي زيادة عن المشي في الماء فهو أقوى منه بسبب قوة الحال فافهم (قوله وقال له جبريل) اي حين تاجر عن المشي معه وعاتبه في ذلك (قوله لا يستعظم بفضل الله عليهم) اي لثبوت خرق الفوائد في حقهم (قوله سكونك بقلبك الخ) أقول ذلك بالنسبة للمريدين والاخلال العارفين التلذذوا القرب والسرور بما يجري به الحق تعالى من تصاريق أحكامه وأفعاله وهذا الاختلاف بالقوة والضعف منشؤه قوة الايمان وضعفه فان الايمان اذا كان في ظاهر القلب يعني على الفؤاد أورت محبة متوسطة فاذا دخل باطن القلب وحل في سويدائه أورت الحب النافع المثمر لما ذكرناه (قوله عند جولان الموارد) اي عند توارد الواردات الغير ملائمة للنفس والملائمة لها (قوله لتيقنك ان حركتك الخ) اي تيقنك بعلك ان المقدركا ان لا محالة ولا ينفع حذر من قدر (قوله لان الحضور وطمأنات الخ) اي مقامه متمكن وثابت واليقين خطرات على معنى انه ابتداء الحضور المتمكن صاحبه فيه فلا يتم اليقين الا بالحضور فكان الحضور على هذا أفضل منه (قوله وكأنه جوز حصول اليقين خالياً الخ) أقول وهو وجبه لان اليقين من النور وهو قد يكون حجاباً يوقف القلوب معه كما تكون الاعيار حجاباً للنفس بوقوفها عند هافتة القلوب كما تقف النفوس وان كان حجاب القلوب نورانياً وحجاب النفوس ظاهرياً ووقوف القلوب بالنور سيده الانس به والتعشق بوجوده استخلاصه وحبا فيه مع

ولا ترد عنك مقضياً) من سوء بل ذلك مختص بالله تعالى (وسمعت) اي (يقول سمعت) عبد الله بن علي يقول القنوع سمعت أبا جعفر الاصبهاني يقول سمعت علي بن سهل يقول الحضور أفضل من اليقين لان الحضور وطمأنات اليقين خطرات كانه جعل اليقين ابتداء الحضور والحضور دوام ذلك وكانه جوز حصول اليقين خالياً من الحضور وأحال جوار الحضور بلا يقين



ولهذا قال النوري اليقين المشاهدة يعني ان في المشاهدة يقينا لا شك فيه) ٨١ اي فلا تتم المشاهدة الا يقين (لانه لا يشاهد

تعالى من لا يثبت بجماعته) اي  
من لا يقين عنده بجماعته فن لا يقين  
له لا مشاهدة له (وقال أبو بكر  
الوراق اليقين ملاك القلب)  
اي استيلاؤه عليه بأن يغلب عليه  
حال الايمان بحيث لم يسبق فيه  
متسع لغير الموقن المعلوم (وبه)  
اي باليقين (كمال الايمان)  
ويبرعنه بالحقيقة كما قال صلى  
الله عليه وسلم لكل حق حقيقة  
لحقمة كل شيء كماله وهو غلبته  
على القلب (وباليقين) بالله  
تعالى وبصفاته (عرف الله تعالى)  
وجلاله وانفساده في سلطانه  
(وبالعقل) وهو غريزة يتبعها العلم  
بالضروريات عند سلامة الآلات  
ويقال غير ذلك كما ينشئ في شرح  
آداب البحث (عقل عن الله تعالى)  
أمره ونهييه ووعدته ووعدته  
وغيرهما مما جاء به الكتاب والسنة  
(وقال الجنيد رحمه الله تعالى قد  
مشى رجال باليقين على الماء ومات  
بالعطش أفضل منهم يقينا) فلا  
ملازمة بين خوارق العادات  
وقوة اليقين فقد يقوى يقين العبد  
بما خلقه الله به بلا سبب وقد  
تكون خوارق العادات زيادة  
اليقين وقد يستوى اثنان في اليقين  
ويجزي الله خوارق العادات  
لا أحدهما لطفاه وعونا على ما ربه  
أو لنفع غيره بها لان زيادة اليقين  
(سمعت الشيخ أباعبد الرحمن  
السلي رحمه الله يقول سمعت  
الحسين بن يحيى يقول سمعت

القنوع به وعدم الالتفات الى ما وراءه بغلطه في انه غاية مقصده وقد قال ابن الجلامين  
وقف بجماعته على شيء دون الحق فانه الحق وبهذا علم ان اليقين الكامل ما كان معه حضور  
ومشاهدة فافهم والله أعلم (قوله ولهذا قال النوري الخ) حاصله ان اليقين الكامل هو  
ما كان معه مشاهدة لازم لها الحضور فن لا يقين له لا مشاهدة له ومن لا مشاهدة له لا يقين  
يكمل له والله در ابن الفارض حيث قال

ولئن رضى غيري بطيف خياله \* فانا الذي بوصاله لا اكتفى

فما قنع رضى الله تعالى عنه بما قنع به غيره بل ولا بالوصال وكال الشهود وذلك لعلو همته  
(قوله اليقين ملاك القلب) اي فاليقين في الحقيقة هو ما استأصل القلب بجمعه عليه  
وعدم الاحساس بغيره (قوله وباليقين عرف الله) اي باليقين الكامل بالله وبصفاته  
عرف الله اذا المعرفة تشبه المكاشفة والمشاهدة والمعاينة وكلاهما لا يتوصل اليهما الا  
باليقين قال التستري قدس الله سره

تقيدت بالادهام لما تداخلت \* عليك ونور العقل أو رثك السجنا

وهمت بأنوار فهمنا أصولها \* ومنبغها من أين كان فهاهنا

فقد تجبب الأنوار للعبد مثلاً \* وأكثرت في الناس لم يدع الامنا

تأمل فانه دقيق رقيق (قوله ويقال غير ذلك) أي فيقال هو الادراك أو المسائل (قوله  
عقل عن الله) أي لانه مدار الفهم والادراك وهما قاصران لحدوثهما والله أعلم (قوله  
مشى رجال باليقين على الماء) أقول فصاحب القلب يؤثر من مشى على من لم يمش وصاحب  
السر علم الحكمة فيما أسروما أفشى اذ هو الذي يعلم ما يتحقق به الاولياء والعارفون من  
أحوال المنازلات ومنازلات الاحوال وحقائق المعارف ومعارف الحقائق فالجاهل  
بذلك قد يدفع عن الولي بجهله كما يدفع الكفار عن النبي كذلك حيث قالوا ما هذا الا بشر  
مثلكم يأكل مما تأكلون ويشرب مما تشربون وقالوا ما هذا الرسول يا كل  
الطعام ويمشي في الأسواق الى غير ذلك ثم اعلم ان ما ستر الحق تعالى أولئك الاغوية عليهم  
وصيانة لهم والله أعلم (قوله ومات بالعطش أفضل منهم) أي فالخوارق قد تكون مع  
زيادة نور اليقين وقد لا تكون مع ذلك فتحصل على يد المفضول دون الفاضل ومع هذا  
فالمرتبة بخوارق العادات لهم لا تقتضي أفضليتهم على غيرهم وكلهم من أهل كهف الايواء  
معرفة لهم أصعب من معرفته تعالى لان الله تعالى ظاهر بكماله وجماله فاذا أراد الله تعالى ان  
يعرفك وليا من أوليائه طوى عنك وجود بشريته وأشهدك وجود خصوصيته (قوله  
فلا ملازمة بين خوارق العادات الخ) أقول وذلك وجه صعوبة معرفة الولي قال  
في التنوير قال بعضهم الايمان بطريقتنا هذه ولاية أي لان الايمان بالفتح لا يكون الا  
بالفتح اه ثم الولي يعرف بثلاث ايتار الحق والاعراض عن الخلق والتزام السنة بالصدق  
قال الجرجاني الولي الثاني في حال الباقى تولى الله سياسته فتوالت عليه أنوار اتولى

بجهره يقول قال ابراهيم الخواص لقيت غلاما في اتية) أي المفازة التي يتاه فيها

ث

يج

١١

(كانه سيكة فضة فقلت له) (الى أين) تذهب (يا غلام فقال الى مكة فقلت بلا زاد ولا راحلة ولا نفقة فقال لي يا ضعيف اليقين الذي يقدر على حفظ السموات والارض لا يدرك ان يوصلني الى مكة بلا علاقة) بفتح العين وهي ما يبلغ به من العيش قال ذلك لقوة يقينه واطف ربه به وان كانت السنة حل الزاد في السفر ولا يدل على ضعف اليقين مطلقا فان الانبياء والائمة جلوه في السفر لكنهم لم يعتقدوا عليه وانما اعتدوا على ربه ٨٢ (قال) ابراهيم (فما دخلت مكة اذا انابه في الطواف وهو يقول يا عين سعي)

بالدمع (أبداه يانفس موتى كذا ولا تحي أحدا) حجة حقيقة (الاجليل الصمد) فإرا أني الفلام وتفرس مني اني متعجب منه (قال لي يا شيخ أنت بعد على ذلك الضعف من اليقين) أي الضعف الموجب اسؤاله عن السفر بلا زاد (ومعته) أيضا (يقول سمعت منصور بن عبد الله يقول سمعت النهر جوري يقول اذا استكمل العبد حقائق اليقين صار البلاء عنده نعمة والرخاء مصيبة) فن استكمل الايمان وقوى يقينه بحسن صنيع الله له عد البلاء نعمة لما رعد عليه من الثواب وعد الرخاء نعمة لما يلزمه فيه من الشكر وخوف الحساب (وقال أبو بكر الوراق اليقين على ثلاثة أوجه يقين خبير) وهو العلم الحاصل عن خبر الانبياء بما غاب عن المشاهدة من الجنة والنار وغيرهما من أحوال يوم القيامة (ويقين دلالة) وهو ما حصل بالنظر الدال على حدوث العالم وقدم محدثه وكماله وكمال صفاته (ويقين مشاهدة) وهو العلم الذي يخلقه الله تعالى في قلوب أنبيائه وأوليائه ويحق ان يكون مراده باليقين

وفي الاشارة عن الله انما سميت الاولياء اولياء لانهم يلون في دون ماسواي من خلق وحاصل ان الولي من تولاها الله فلم يدعه غيره لا ظاهرا ولا باطنا وتولى الله فلم يعرج على غيره بحال وبحسب هذا فكلمهم محفوظون بحفظه واصلون اليه على قدر نصيبهم وحفظهم (قوله كانه سيكة فضة) أي ذاتا وصفة باسراق الانوار الحسية والمعنوية (قوله فقال لي يا ضعيف اليقين الخ) منه يعلم سر طلب الزاد والراحلة والرفقة في السفر من ان الغالب على الخلق ضعف اليقين فطلب منهم ما تقدم رجة بهم وشقة عليهم وذلك كله باعتبار المبتدئين أما العارفون من الكاملين فهم وان ظهر وبالا سباب لا يعتقدون الا على رب الارباب فاخذهم الكونهم أمة لغيرهم عن يقتدي بهم والله أعلم (قوله يا عين سعي أبدا) أي ابكي أبدا شوقا على وصال الحبيب يانفس موتى كذا أي حزننا على ذلك ولا تحي أحدا أي لا تملي الى أحد ميلا بغير شاهد العلم الاجليل أي العظيم الصمد أي المقصود لجميع ماسوا ما حبيب به دوام عباداته وطاعته (قوله اذا استكمل العبد حقائق اليقين الخ) اعلم ان هذا المقام انما يتم لا ولياء الله تعالى الذين هم أبواب أبوابه ومعرفتهم مقتاتج تلك الابواب واسنان هذه المقاتج حفظ الحرمة وحسن الخدمة واتساع الرحمة ودوام الحشمة وذلك كما قيل على قدر أهل العزم تأتي العزائم فنهنيثا مريثا لمن ذاق أو شاهد بعض من ذاق فقد قيل المطر قريب عهد بربه فيسحب البروز فيه والتبرك به وقت نزوله هكذا ذكره الشارع صلى الله عليه وسلم وهو مطر من السحاب فذا ظنك بالمؤمن العارف بربه فهو من الاخرى والاولى النظر اليه حيث هو الصادق بالله السائر بالله اذ في ذلك سعادة الدارين عند مصادفة المحل والتوفيق فتهايا بها الأخ الشقيق (قوله صار البلاء عنده نعمة الخ) أي بحيث يجده له لذة بسبب شهوده مصدر الاحكام والافعال واستغراقه في ذلك وقوله والرخاء مصيبة أي خشية الامتحان وخوف التقصير في الشكر على ذلك لانه كما يحسن بالفقه يدبيل بالوجود (قوله وقال أبو بكر الخ) أقول تقدم نظيره في كلام بعضهم فلا تغفل (قوله اليقين على ثلاثة أوجه) أي وحصولها للعبد الموفق على هذا الترتيب (قوله وهو العلم الذي يخلقه الله الخ) أي بواسطة اشراق أنوار القلوب الواردة من خزائن مكنونات الغيوب فهو العلم الالهامي الذوق المسبب عن الفيض الالهي وذلك بالنسبة لا ولباء والصالحين يكون نتيجة أعمالهم بذوق خبر من عمل بما علم ورويه الله علم ما لم يعلم فهو علم وهي (قوله لم يحصل له عن العلم من الخبر) أي باعتبار وجوب

الاول علم اليقين لحصوله عن العلم من الخبر وبالثاني عين اليقين لاطلاع العبد من نفسه على مدلوله بوضوح الدليل صدق وبالثالث حق اليقين لكون الحق تعالى يشهده في قلوب المتقين بلا سبب ولغلبته على قلوبهم (وقال أبو تراب النخعي رأيت غلاما في البادية يمشي بلا زاد فقلت ان لم يكن معه يقين فقد هلك فقلت يا غلام في مثل هذا الموضع تكون) بلا زاد فقال يا شيخ ارفع رأسك وانظر (هل ترى غير الله) أي ملكا غير الله (تعالى) فذهمت منه انه قوى اليقين بان مالك الملك هو الذي يدبره ويحفظه

(قلت) له (الا ان اذهب حيث شئت) فهذا انما يكون لمن قوى يقينه ورأى اقامن الله عليه به فيجربى على عادته مع الله ولا يكون مفرورا بخلاف من دخل على التجربة لا ينبغي له ان يقرر بنفسه فانه مخطئ وان سلم لضعف يقينه (سمعت محمد بن الحسين رحمه الله يقول سمعت ابا نصر الامماني يقول سمعت محمد بن عيسى يقول ٨٣ قال أبو سعيد الخزاز العلم ما استعملك)

في الصفة وهو العلم بالاحكام الشرعية (واليقين ما حلت) وهو العلم بأنه لا فاعل الا الله ولا معين سواء ولا يجربى عليك الا ما سبق لك عنده (رسمته) أيضا (يقول سمعت ابا بكر الرازي يقول سمعت ابا عثمان الادمي يقول سمعت ابراهيم الخواص يقول طلبت المعاش لا كل الحلال) فرأيت في اصطلياد السمك (فاضطدت السمك فيوما وقعت في الشبكة سمكة فاخرجتها) منها (وطرحت الشبكة في الماء فوقت) سمكة (أخرى فيها فرميت بها) أي بالشبكة وأخرجت منها السمكة (ثم عدت) الى طرح الشبكة في الماء (فهمت في هاتف) فقال (لم تجد معاشا الا ان تأق من يذ كرنا) ويسجنا (فنتقلمهم) نزل السمك منزلة من يعقل فغير عنه بما يعبر به عن يعقل (قال فكسرت القصة) المتصلة بالشبكة (وتركت الاصطياد) ليس ذلك انكارا للاصطياد ولا لطلب الحلال بل عادة الله تعالى ان يؤقب أولياءه بخواطر ينههم بها على انهم لا يسكنون الى غيرته تعالى فقي علم تعالى من أحدهم سكونا الى غيره نه ايرجع اليه ويعتد عليه دون

صدق الخبر كما هو ظاهر (قوله ولا يكون مفرورا) أي بالقاء نفسه في الهلاك (قوله بخلاف من دخل على التجربة) أي في ابتداء سيره قبل ان يخلق باحكام الرياضات والمجاهدات (قوله العلم ما استعملك الخ) أي العلم النافع ما قادك الى العمل به وقوله واليقين ما حلت أي ما حلت على سكون السر يشهود ان ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن ويحتمل ان معناه ما كان باعثا لك على الجد والاجتهاد في معاملته تعالى (قوله في اصطلياد السمك الخ) انما اختاره لعدم الشبهة في حله (قوله فهمت في هاتف) أي رجائي عناية به ليتنبه للاعلى من ذلك بالبعد عن الوقوف مع الاسباب (قوله ويسجنا) أي بدلالة قوله سبحانه وتعالى وان من شيء الا يسبح بحمده الآية

### \* (باب الصبر) \*

قال بعضهم الصبر على أنواع بعضهم أفضل من بعض الاول الثبات على الكتاب والسنة قولاً وفعلاً وحركة وسكوناً والثاني استواء النعمة والنقمة مع وجود الاحساس بشهود مقام الرضا والمثاب وجود لذت في النقمة وكراهة في النعمة بواسطة يقين وعددا لاجر وخوف الامتحان والنوع الاول ثابت مع باقي الانواع التي بعده وأسباب الصبر شهود مصدر الافعال واليقين بما أعده الله للصابرين وخوف التخطي بالمقدور فيصبر الاجر ويكسب الوزر والعلم بعدم فائدة الجزع واعلم انه قيل في قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا اصبروا وصابروا ورابطوا ان الصبر دون المصابرة وهي دون المراقبة لان المعنى اصبروا بحبس نفوسكم على طاعة الله وصابروا بقلوبكم على الرضا بالبلوى في الله ورابطوا بأسراركم على الشوق الى الله وقيل اصبروا في الله وصابروا بالله ورابطوا مع الله وحكمه مختلف وجوبا أو ندبا بحسب اختلاف ما يتعلق به فهو تعترية الاحكام وقيل الصبر أفضل من الشكر لان الشاكر مع المزيد والصابر مع الله بذوق قوله تعالى ان الله مع الصابرين (قوله هو حبس النفس الخ) أي القيام عليها بمطاعة ما أعده الله تعالى للصابرين وما توعد به المتخططين حتى يكمل لها مقام الرضا بما يجزيه الحق تعالى من تصاريف أحكامه الجارية على وفق علمه وارادته بحكمته الباهرة للعقول (قوله قال الله عز وجل واصبروا الخ) أي وقال فاصبر كما صبر أولو العزم من الرسل وقال فاصبر صبرا جميلا وقال يا أيها الذين آمنوا اصبروا الآية وقال وما يلقاها الا الذين صبروا وقال ولين صبر وغفر وقال والصابرين في البأساء والضراء وقال ان الله مع الصابرين وقال انما يوفى الصابرون أجرهم بغير حساب الى غير ذلك من الآيات (قوله قال الله عز وجل واصبروا وما صبرك الا بالله)

الاسباب والله أعلم \* (باب الصبر) \* هو حبس النفس على كربه يتحمله أولاد يذيقا رقه وهو مدوح ومطلوب (قال الله عز وجل واصبر وما صبرك الا بالله) وقال وجهلناهم أئمة يمدون بأمرنا لما صبروا وقال واصبر على ما أصابك ان ذلك من عزم الامور (واخبرنا علي بن أحمد الاوزي) رحمه الله (قال أخبرنا أحمد بن عبيد البصري قال حدثنا أحمد بن أحمد بن علي الخزاز قال حدثنا أسيد بن زيد قال حدثنا سعد بن سعد عن الزيات عن أبي هريرة عن عائشة رضي الله عنها رفته) الى النبي صلى الله عليه وسلم



(قال صلى الله عليه وسلم ان الصبر عبيد قال حدثنا احمد بن عمر قال حدثنا محمد بن مرداس قال حدثنا يوسف بن عبيدة عن عطاء بن ابي صهيفة عن انس بن مالك رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الصبر عند الصدمة الاولى ثم الصبر) اولاً وبالذات على قسمين وثانياً وبالعرض (على) ثلاثة (أقسام صبر على ما هو كسب للعبد وصبر على ما ليس بكسب له فالصبر على الشيء المكتسب) له (على قسمين صبر على ما امر الله تعالى به) من واجب ومن دواب (وصبر على ما نهى عنه) من حرام ومكروه (واما الصبر على ما ليس بكسب للعبد فصبر على مقاساة ما يصل به من حكم الله تعالى عليه (فيما) له (فيه مشقة) من الآلام والأسقام في نفسه وولده وخادمه ونحوها) سمعت الشيخ أبا عبد الرحمن السلمي رحمه الله يقول سمعت الحسين بن يحيى يقول سمعت جعفر بن محمد يقول سمعت الجنيد يقول المسير من الدنيا الى الآخرة سهل حين على المؤمن) وان كانت فيه صعوبة ما من حيث فراق محبوبه من ولده ونحو ذلك لكمال الجزاء لانه تعالى وعده لمن ترك شهوات الدنيا كما قال تعالى ونهى النفس عن الهوى فان الجنة هي المأوى فهو سهل حين بالنسبة لما يأتي (وهجران الخلق في جنب الله تعالى)

المعنى والصبر على ما أصابك من بعضهم من فنون الآلام والاذية وعلى ما عانت من اعراضهم عن الحق بالكلية وما صبرك الا بالله استثناء مفرغ من أهم الاشياء أي وما صبرك ملابساً ومصحوباً بشئ من الاشياء الا بالله أي بذكره والاستغراق في مراقبة شؤنه والتبذل اليه بجماع الهمة وفيه من تسليته عليه الصلاة والسلام تهوين مشاق الصبر عليه وتشريفه بما لا مزيد عليه أو المراد الابعثته المنيبة على الحكم البالغة المستتعبة للعواقب الجيدة فالسلبية حينئذ من حيث الاشتغال على الغايات الجميلة وقيل الابتوفيقه ومعونته فهي من حيث تسهيله وتيسيره والله أعلم (قوله قال صلى الله عليه وسلم الخ) أي وقال أيضاً ما أعطى أحدياً أفضل من الصبر وقال الصبر نصف الايمان وقال الصبر الاسلام والسماحة (قوله قال صلى الله عليه وسلم) أي وسببه على ما رواه مسلم يرفعه الى أنس بن مالك ان النبي صلى الله عليه وسلم أتى على امرأة تنكي على صبي لها فقال لها اتقي الله واصبري فقالت وماتني بالي بخصيتي فلما ذهب قيل لها انه رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخذها مثل الموت فأتت بابه فلم تجد على بابه بوابين فقالت يا رسول الله لم أعرفك فقال انما الصبر عند الصدمة الاولى أو عند أول صدمة (قوله ان الصبر الخ) المعنى ان الصبر الكامل أجره هو الصبر الواقع في أول وقت المصيبة لانه الاشق اذ بعد ذلك الوقت تهون المصائب كما هو مشاهد في اتلي في نفسه أو في ولده أو في ماله وصبر وقت الابتلاء ولم يجزع ولم يشك لاحد شكوى ضجر كان صبره من أكمل الصبر وجزاؤه من أعظم الجزاء والله الموفق (قوله عن أنس بن مالك الخ) أي وقد روى الترمذي يرفعه الى أبي سعيد الخدري أن ناساً من الانصار سألوا النبي صلى الله عليه وسلم فأعطاهم ثم سألوه فأعطاهم ثم قال ما يكون عندي من خير فلن ادخره عنكم ومن يستغن يغنيه الله ومن يستعفف يعفه الله ومن يتصبر يصبره الله وما أعطى أحدياً خيراً ووسع من الصبر وقال فيه حديث حسن صحيح ورواه مالك في الموطأ يرفعه الى أبي سعيد (قوله ثم الصبر اولاً وبالذات الخ) حاصله انه - بس النفس على فعل الطاعات واجتناب الهرمات هذا هو كسب العبد ثم حبسها على الرضا بما يجريه الحق تعالى من أحكامه التي لا تلائم النفس (قوله اولاً وبالذات) مراده ان القسمة باعتبار ذات الصبر في أول النظر ثنائية وباعتبار ما يعرض لاحد القسمين ثلاثية وذلك واضح (قوله على قسمين) أي وحكمه باعتبار ما أضيف اليه فتعتبره الاحكام واعلم ان درجات المندوب منه متفاوتة كما لا يخفى على من تأمله (قوله المسير من الدنيا الى الآخرة سهل) أي بشاهد علم النقل والعقل (قوله وان كانت فيه صعوبة ما الخ) يظهر منه حمله على انتقال العبد بالموت من الدنيا وهو الاظهر وان تساد من كلام الشارح خلافة (واعلم) ان درجات الصبر متفاوتة على حسب تفاوت المعرفة بالله تعالى وعظمته وجلاله والمعرفة بالآخرة ووقوعها في القلب فمما أعده الله للمصابرين والمعرفة بقوائد الصبر وغراته في الدنيا وما يدخل به على القلوب من الراحة وما يصرف



أى طاعته (شديد) لمخالفته هوى النفس من حفظها وراحتها الدنيوية (والمسير من النفس) بهدم الالتفات لها (إلى الله تعالى) بالعمل لمحض أمره (صعب شديد) للمخالفة المذكورة (والصبر مع الله) حتى لا يرجع الصابر إلى الالتفات لما ذكر (أشد) مما ذكر (وسئل الجنيد عن الصبر فقال هو تجرع المرارة) والمشايق (من غير) ظهور (تعيس) بخلاف الصبر فالمتصبر يتحمل المشاق وتظهر عليه وانما ينعى عنه من التسلخ وترك ما هو فيه خوف الله والنار بخلاف الصابر فإنه قد زال عنه المشاق وتعود دجلها فلم يبق عليه في تحمل ذلك مشقة (وقال علي بن أبي طالب رضي الله عنه الصبر من الإيمان بمنزلة الرأس من الجسد) من حيث أنه إذا زيل عنه هلك أو أن كثر منافع العبد في رأسه فتي حصل الصبر للعبد حصلت له ٨٥ جميع منافعه الدنيوية والدينية ومضى فقد هلك دينه فلم يبق شيء منه

(وقال أبو القاسم الحكيم قوله تعالى واصبر أمر) منه (بالعبادة) يعنى بالصبر (وقوله وما صبرك إلا بالله عبودية) أى تذل وإفتقار من العبد لمولاه في جميع ما هو فيه وأعلام له بأنه لا يقدر على القيام بالصبر بل يستعين بربه فيه (فن ترقى من درجة لك) في نحو أصبر وأصلى لك (إلى درجة بك) في نحو أصبر وأصلى بك (فقد انتقل من درجة العبادة إلى درجة العبودية قال صلى الله عليه وسلم بك أحياوكم أموت) وبك أجادل وبك أقاتل سمعت الشيخ أباعبد الرحمن السلي رحمه الله يقول سمعت أبا جعفر الرازي يقول سمعت عياشاً يقول سمعت أحمد يقول سألت أبا سليمان عن الصبر فقال والله ما نصبر على ما نحب) لا نألو كافنا الدوام على

به عنهما من الهموم وأنواع الجزع وغير ذلك (قوله شديد) أى بالنسبة لابتداء الإرادة والا فقد تحصل له الوحشة بسببهم في النهاية (قوله صعب شديد) أى ولذا كان سر القبول ومع ذلك هو بالنسبة لغير الكامل أما هو فهو عليه هين لين (قوله والصبر مع الله الخ) أى على معنى دوام مراقبة الله في حقه على العبد (قوله من غير ظهور وتعيس) أى بسبب تمكنه من مقام الرضا (قوله بخلاف التصبر الخ) محصل الفرق بين الصبر والتصبر أن الأول خلق والثاني تخلق يتكلف (قوله بمنزلة الرأس من الجسد) أى على معنى أن كمال الإيمان لا يكون إلا إذا صاحبه الصبر ولا فلا يكون إلا ما أصل الإيمان فثابت مطلقاً ولو جامعهم أتم الجزع (قوله أمر منه بالعبادة) أى حث على مظهر التكليف وقوله وما صبرك إلا بالله عبودية أى إرشاداً لتابعة مقاماتهم من التبرى من الحول والقوة (قوله فن ترقى من درجة لك) أى المشعرة بالاستقلال بالفعل إلى درجة بك أفعّل كذا أى المؤذنة بالتبرى من الحول والقوة (قوله فقد انتقل من درجة العبادة) أى فعل الطاعات على جهة التكليف والاستقلال إلى درجة العبودية أى التي هي الاعتراف بالجزع والتبرى من الحول والقوة (قوله قال صلى الله عليه وسلم بك أحيا الخ) أى لا يغيرك كما يؤذنبه تقديم المعمول وفيه الإشارة والرمز به واتفق الحقيقة فافهم (قوله ما نصبر على ما نحب) محصله أنه لو لا نعمة التوفيق من الله تعالى لما قدر أحد على متابعة سيد الكمل صلى الله عليه وسلم (قوله الصبر التباعده عن المخالقات الخ) محصله أنه حبس النفس على فعل المأمورات واجتناب المنهيات وعدم القلق والشكوى عند الامتناع مع اظهار شرف النفس عند الحاجات سكوتاً مع القناعة والتعفف (قوله بأن لا يجزع الخ) أقول وليس من الجزع والشكوى ذكر المصائب الحبيب أو طيب ليلسأله أو يداويه (قوله هو القناء في البلوى) أى الاستمالة فيها مع قوة شدائد هابلأظهر وشكوى أى جزع وقلق واكمل من ذلك عدم الجزع باطناً كما لا يخفى (قوله هو الذي عود نفسه الخ) ليس المراد منه التعرض

كل أنفرا لا طعمة واللاهال نفرنا من ذلك ونألمنا (فكيف) نصبر (على ما نكره) مما يخالف هوى النفس فلا تقدر على الصبر عليه إلا بهون الذى أمرنا به (وقال ذوالنون) المصرى (الصبر التباعده عن المخالقات) للأوامر (والسكون عند تجرع غصص البلية) وفي نسخة البليات بنزول الآلام والاسقام وذهاب الولد ونحوه (واظهار القنوت مع حلول الفقر بساحات المعيشة) هذا حال من تمكن في صبره (وقال ابن عطاء الصبر الوقوف مع البلاء بحسن الأدب) بأن لا يجزع الصابر ولا يتسلخ وان بلغ أعلى مقامات الصبر نال مقام الرضا (وقيل هو) أى الصبر (القناء في البلوى) بلا ظهور وشكوى (هذا قريب من كلام الجنيد السابق) ويمتاز عنه بجادل عليه القناء من شدة البلاء (وقال أبو عثمان الصبار) هو (الذى عود نفسه الهجوم على المكابرة)

بجلاف المتصبر والصابر فالمتصبر يتكفف حمل ما أصابه ويقاسى مشقته والصابر يحتمل ذلك بدون مشقة وإن وجد المأ والصابر كذلك مع زيادة في الصبر لانه لمبالغة في درجات الصبر فهو يهجم على كل مكروه ومشق بلا كافة ويجد اللذة فيه فضلا عن المرارة والمشقة (وقيل الصبر) هو (المقام) أى القيام (مع البلاء بحسن العزيمة كالمقام) أى كالاتامة (مع العافية) بأن يساوى حاله في البلاء حاله في العافية (وقال أبو عثمان ٨٦ أحسن الجزاء على عبادة) من العبادات (الجزاء على الصبر ولا جزاء فوقه قال الله

سبحانه واتجزى الذين صبروا أجرهم بأحسن ما كانوا يعملون) لأن من عمل حسنة جوزى بعشر بل بسبع مائة للعديد المشهور فيه بل يجازى بغير حساب قال تعالى انما يؤتى الصابرون أجرهم بغير حساب (وقال عمرو بن عثمان اصبر هو الثبات مع الله تعالى وتلقى بلائه بالرحب والدعة) أى السكون (وقال النحوي الصبر شوال الثبات على أحكام الكتاب والسنة) سواء كان في البلاء أيام في غيرها (وقال يحيى بن معاذ صبر المحبين أشد من صبر الزاهدين واجبا كيف يصبرون) أى المحبون (وأشد) في ذلك (الصبر) يحمد في المواطن كلها (الاعلىك) بمعنى عنك (فانه لا يحمد) لأن الصبر يكون لله وبالله وعلى الله وكل من مع محمود ويكون عن الله وهو مذموم لدلالته على قلة الرغبة في القرب منه وامتنال او مره وتجنب نواهيها فهو بعيد عن الله وصبر المحبين عن الله محال لانه ينافى المحبة فهو أشق عليهم ان جرى به القدر فانه يملأهم لما فيه من تحمل الضرر

للهلكات اختيارا لمرمته شرعا بل المراد انه عند حلولها به قهر ايد وم على القيام على نفسه بحملها على الصبر البالغ درجة الكمال (قوله بجلاف المتصبر والصابر الخ) أقول اخذ هذا كله من جواهر الصيغ الثلاث اذ التصبر تكلف الصبر والصابر من قام به الصبر بدون مبالغة والصابر كذلك مع المبالغة (قوله ويجد اللذة فيه الخ) يحتمل انه من المبالغة في الصبر ويحتمل الحقيقة باعتبار شهره ود الملبى في البلاء والمعذب في العذاب بل هذا اقرب ويشير الى هذا المنام قول قائلهم شعرا

الثبات الضيق حتى تطاول مكنته \* فلوزال عن جسمي بكتته الجوارح

والله اعلم (قوله بان يساوى حاله الخ) أى بان يكون في حال البلاء صابرا وفي حال العافية شاكرا ويحتمل عدم وجدان الالم واللذة بسبب قنائه في المبلى والمنعم (قوله احسن الجزاء الخ) أقول وان لم يكن من جزاء الصبر الامعية الحق تعالى لكفى كما اشار الى ذلك قوله تعالى ان الله مع الصابرين (قوله لان من عمل حسنة الخ) تعليل مع بيان لقوله تعالى بأحسن ما كانوا يعملون ومحصله مضاعفة جزاء الصبر او كونه بغير حساب (قوله الصبر هو الثبات الخ) أى الثبات بالصبر على البلاء والشكر على العافية والله الموفق (قوله صبر المحبين الخ) أقول يكاد أن يكون من البديهي اذ لكل شئ من مألوفات النعم بدل ترجع اليه ونعماته بالقيام عليها ولا كذلك في المحبوب اذ لا بد له ولا حياة لا روح بدونه (قوله واعجب الخ) حكمة ذكرها ايهام ما قبله امكان الصبر من المحبين مع انه قريب من رتبة المستحيل لخفاء سببه خفاء تاما والله اعلم (قوله الصبر يحمد) أى يكون محمودا بالثناء على من تحقق به وقوله في المواطن كلها أى في جميع المنازلات التي ينزلها العبد من حقوق الحق المطلوبة منه الاعلىك بمعنى عنك ايهام المحبوب فانه ان امكن تحققه ولو على بعد فانه لا يحمد بل يذم (قوله وصبر المحبين عن الله محال) أى عادة كما يعلم من بقية كلامه او المراد انه مستبعد استبعادا كليا بدليل قوله بعد فهو أشق عليهم الخ (قوله الصبر ترك الشكوى لله الخ) أى انقضاء مراد العبد في مراد الرب وقوله ونصيره أى على وجه التلقى للمثل حميد أو طيب (قوله وهى للتائبين) أى وذلك لانهم يرجعوا الى الله ومن رجع اليه سكن اقضائه وقوله وهى للزاهدين أى وذلك لان من زهد في الدنيا رضي بكل ما يجربه الحق من تصاريف أحكامه وقوله وهى للصديقين أى لان من صدق في الحب التذلل للصدوق عن محبوبة (قوله الصبر هو الاستمانة بالله الخ) أى بشاهدانه لا قوة لخلق على

(وقال رويم الصبر ترك الشكوى) لله ولغيره هذا من علامات الصبر لان نفسه وقيل الصبر ثلاث مقامات اولها شئ ترك الشكوى وهى للتائبين والثانية الرضا بالمقدور وهى للزاهدين والثالثة المحبة لما يصنع المولى وهى للصديقين (وقال ذواتون) المصبرى (الصبر هو الاستمانة بالله تعالى) عليه والصابر قسمان

صابر متمم لرجاء الثواب وصابر متبرئ من حوله وقوته مستغن بالله وبينهما بون (سمعت الأستاذ أبا علي الدقاق رحمه الله يقول الصبر كاسمه) في المراتة والمشقة وشدة المعاناة في التداوى به (أنشدنا) الشيخ (أبو عبد الرحمن السلي رحمه الله قال أنشدني أبو بكر الرازي قال أنشدني ابن عطاء لنفسه سأصبر كي ترضي) يارب (وأثلف حسرة \* وحسبي أن ترضي ويتلافني صبري) أي مقصودي رضاك وإن كان فيه تلافٍ مما أقاسيه ويكفيني رضاك وإن كان صبري عنك يتلافني لأن العبد قد يؤذيه مولاه وينزله عن مقامه الذي قربه إليه ويعدده عنه لما اختاره له وارتضاه فإذا كان العبد متأدياً في صبره مع مولاه جرى على قلبه ما اختاره له من تلافه إذا كان فيه رضا (وقال أبو عبد الله بن خفيف الصبر) يعني من قام به الصبر ٨٧ (على ثلاثة أقسام متصبر وصابر

وصابر) تقدم الكلام عليها (وقال علي بن أبي طالب رضي الله عنه الصبر مطية لا تسكبوا) لخبر من تأني أصاب أو كاد ولا يمكنه التأنى وترك العجلة إلا بالصبر فمن جعل الصبر مطية استقام في سبيله وبعد خطوه في علمه وعمله (سمعت محمد بن الحسين يقول سمعت علي ابن عبد الله البصري يقول وقف رجل على الشبلي فقال أي صبر أشد علي الصابرين فقال الصبر في الله تعالى) وهو الصبر على تغيير الأخلاق المذمومة والاتصاف بالمحمودة والاشتغال بأنواع الطاعات (فقال لا قال الصبر لله) وهو الصبر على ذلك مع النبري من الحول والقوة (قال لا قال الصبر مع الله) وهو الصبر على ما يرد على القلب من الله وهو من أدب معه في حل ما يرد منه راض بذلك (قال لا قال فأي صبر) الأشد (قال الصبر عن الله) وهو أن يبعد الله العبد عنه بعد تفرقه إليه

شيء إلا بتوفيقه تعالى وإقداره (قوله صابر متمم لرجاء الثواب) أي ثقة بوعده الكريم وذلك من منازل العوام وقوله وصابر متبرئ من حوله وقوته أي بقنائه واستغناؤه في ذات المبلى وهو من منازل العارفين الخواص (قوله الصبر كاسمه الخ) أي وذلك بالنسبة للمريد في ابتداء مسيرهم إلى الله تعالى لا بالنسبة للعارفين المحققين فهو عندهم سهل لا مشقة فيه بل ربما يجدون فيه لذتهم (قوله سأصبر كي ترضي الخ) أي أدوم على سكون قلبي وطمأنينته عنده ما تجر به علي من تصاريف أحكامك ولو كان في ذلك تلاف نفسي حسرة وحزن على ما فاتني من شهود جمالك وجلالك وتحقق رضاك حيث تعلقت بذلك قدرتك وإرادتك ويكفيني رضاك بدلاً عن كامل ما لو فاتني من الحلال والمقام والقرب والله درمن قال شعرا

وقف الهوى بي حيث أنت فليس لي \* متأخر عنه ولا متقدم

اجد الملامة في هو اللذبة \* طربا لك فليكني اللوم

تدبره فانه في غاية الرقة (قوله تقدم الكلام عليها) أي وانما امرت به في الفضيلة على هذا الوجه المذكور (قوله الصبر مطية لا تسكبوا) أي مركب لا ينجبر راكبه عن بلوغه مقصوده الديني والآخرى خبر من تأني أصاب أو كاد أي فهو بتأني وعدم جهته قد يتهدي إلى صواب العمل فيفعله وقد لا يتهدي إليه غير أنه بتأني بعد عن الوقوع في الخطأ وقرب من فعل الصواب وبالضديد علم حكم ضده (قوله خبر من تأني الخ) تمامه ومن تعجل أخطأ أو كاد وانما اقتصر على ما ذكره لانه شاهد الباب (قوله وهو الصبر على تفسير الأخلاق الخ) أي وذلك من أصعب المنازل إذ فيه مخالفة النفس وإرجاعها عن ما ألوفاتها (قوله مع التبري الخ) أي بشهود الاعانة الإلهية في جميع الحركات والسكنات (قوله راض بذلك) أي بالقناعة عن مراده في مراديه (قوله فهذا الصبر مذموم) أي شرعاً واعتقلاً (قوله مع سكون الخاطرفيهما) أي بسبب قوة الصبر عند المحنة والشكر وقت النعمة استغراقاً في مرادات الله تعالى فيه (قوله بخلاف الصبر الخ) أي فهو أفضل

فيلزم الباب ويتمزغ في التراب (فصرخ الشبلي صرخة كادت روحه أن تنف) لأن قلبه لم يحتمل البعد ولا سماع ذكره فهذا الصبر مذموم كما سيأتي (وسمعه) أيضاً (يقول سمعت محمد بن عبد الله بن شاذان يقول سمعت أبا محمد الجرجري يقول الصبر ان لا يفرق بين حال النعمة وحال (النعمة مع سكون الخاطرفيهما) بالنظر لا اختياراً لله لك لأنك لا تدري أي الحالين أصل لك في دينك وهو أعلم بما يصلحك (والصبر هو السكون مع البلاء مع وجدان انتقال المحنة) وتكلفتها بخلاف الصبر فانه لا وجدان لذلك فيه وإن وجد فيه ألم كآثر (وأنشد بعضهم) ما يدل على زيادة كتم الصبر وهو

(صبرت) على حبك يا الله (ولم اطلع هوالك) أى حبك (على صبرى) وأخفيت ما لى منك) من الهوى (عن موضع الصبر مخافة ان يشكو ضميرى صبايقى) أى ما أجده من حبك وما أقاسيه من صبرى فى ذلك (الى دمعى سرافجى ولا أدرى) بها (سعت الاستاذ أباعلى الدقاق رحمه الله يقول قازا الصابرون بهز الدارين) دار الدنيا ودار الآخرة (لأنهم نالوا من الله معيته قال الله تعالى ان الله مع الصابرين) لا بالزمان ولا بالمكان ٨٨ بل بالعلم والاحاطة مع الكل وبالحفظ مع الاولياء وبالنصر والمؤونة مع

من التصبر كما هو ظاهر (قوله صبرت على حبك يا الله الخ) أى حبست نفسي على كتم حبي اياك وعدم اظهاره غيرتى منى عليك فلم اطلع عليه كاتنا من الكائنات حتى تقس الحب الحاصل عنى مبالغة فى الاخفاء وقوله وأخفيت ما لى منك الخ أى سترت ما صابنى من حبك وميلى بكلى الى حبك عن موضع الهوى أى عن قلبى وسرى مبالغة بعد مبالغة وقوله مخافة ان يشكو ضميرى صبايقى أى لاجل الخوف من طوارق غرامى وشوفى ان يغلب على قبحى مدامعى فتمنى باشواقى قهرا ولا أدرى لعدم اختيارى لذلك ويسهل فهم هذه المبالغات الفائقة انه بواسطة قوته على عدم اظهار آثار المحبة على شاهده حتى كأنه غير حاصل له شئ من أنواع المحبة بالغ حتى جعل هذه الحالة من قبيل الاخفاء على نفسه وضميره وهذا كما ترى فى غاية اللطافة والرقّة والمبالغة (قوله الصبر دون المصاهرة) أى لان فيها بذل النفس فى مرضاة الرب وقوله والمصاهرة دون المراقبة أى لزيادة المراقبة يبذل المال لزيادة النفس مع هجر الوطن والاهل غالبا (قوله وقيل فى معناه الخ) أى وهى مرتبة فى الفضيلة على حسب ما تقدم (قوله وقيل فى معناه اصبروا فى الله الخ) أقول فكل منهم قد تنكلم على الصبر بحسب ما نال من شربه على حسب استعداده (قوله تخلق باخلاقي الخ) فيه ان شرع من قبلنا ليس شرعا لنا قلت قد قرر شرعنا بالكتاب والسنة (قوله تجرع الصبر) أى تحمل مشاقه فان قتلك أى فان كان سببا فى قتلك مت شهيدا المجاهدة فى الطاعة وان أحياك على معنى الحفظ منه عشت عزيزا رفيع القدر فى الدنيا والآخرة (قوله وقيل الصبر لله عناء) أى لان هذا المقام يلقى معه احساس النفس بعاداتها وقوله والصبر بالله بقاء أى لبقاء النفس بإعانة الله وشهود الافعال من مصدرها وقوله والصبر فى الله بلاء أى ابتلاء منه تعالى لعبده هل يدوم على الرضا ولا وقوله والصبر مع الله وفاء أى فهو من غرة ما قبله ومن نتائجه وقوله والصبر عن الله جفاء أى سببه قسوة قلب العبد وعموم عقلاته حتى تعمى بصيرته وذلك بسابق القضاء الا لى نعوذ بالله من ذلك (قوله والصبر عنك الخ) هو الدليل على ما قبله وقوله فذموم عواقبه أى عقلا وشرا لما يترتب عليه من الجفاء والبعد عن منازل الاخيار ومقام المقربين (قوله وكيف الصبر الخ) استفهام انكارى معناه ان ذلك لا يصح وقوعه اذ لا غنى للانسان عن يمينه ولا عن شماله بل هو الى اليمين أشد احتياجا وقوله اذا لعب الرجال الخ معناه ان السكاملين فى مقامات الرجولية وان استحقوا بكل شئ وقدر واعليه

الانبياء (وقيل فى معنى قوله تعالى اصبروا وصابروا ورابطوا الصبر دون المصاهرة والمصاهرة دون المراقبة) أى اصبروا على الطاعات وصابروا مع نبيكم فى جهاد عدوكم ورابطوا الخيل واحبسوها للجهاد (وقيل) فى معناه (اصبروا بنو سكم على طاعة الله تعالى وصابروا بقلوبكم على البلوى فى الله ورابطوا بأسراركم على الشوق الى الله وقيل) فى معناه (اصبروا فى الله) أى فى طاعته (وصابروا بالله) أى بعودته (ورابطوا مع الله) أى بالادب معه ودوام تعظيمه (وقيل أوحى الله تعالى الى داود عليه السلام تخلق باخلاقي وان من اخلاقي اننى انا الصبور) امره ان يبالغ فى الصبر لان صبرا للمبالغة (وقيل تجرع الصبر فان قتلك فتلك شهيدا) لتكونك مجاهدا فى طاعة الله (وان أحياك أحياك عزيزا) لتعملك الاذى (وقيل الصبر لله عناء) أى مشقة وكافة (والصبر بالله بقاء) أى عون منه (والصبر فى الله بلاء) أى اختبار وامتحان بما ينزل من القضاء (والصبر مع الله وفاء) لما

اصتن به (والصبر عن الله جفاء) أى بعد واعراض عنه نعوذ بالله من ذلك (وانشدوا) فى ذلك (والصبر عنك فذموم عواقبه) والصبر فى سائر الاشياء محمود (وانشدوا) ايضا (وكيف الصبر عن حل منى) بنزلة اليمين من الشمال (اذا لعب الرجال بكل شئ) رأيت الحب يلعب بالرجال (وفى نسخة تقديم البيت الثانى على الاول



(وقيل الصبر على الطلب عنوان الظفر) أى علامته (والصبر على) بمعنى على (الحزن علامة الفرج) وذلك لأن لكل بلاء مداوذا  
من الله على العبد بالصبر خفف عليه أمره وخفته دلائل الفرج (سمعت منصور بن خلف المغربي رحمه الله يقول جرد واحد  
للسياط) أى للضرب بها (فلما) ضرب بها ثم (رد إلى السجن دعا عليه بعض أصحابه فتقل) بالمشاة (على يده والى من فقه دقاق الفضة  
على يده) (فستل) عن ذلك (فقال كان في في درهمان وكان على حاشية الحلقة) التي نحن فيها (لى عين) ترانى كيف أضرب فيها (فلم  
أردان أصبح لرؤيته) أى لرؤية الراني بها (ايى) بل صبرت وتحملت المشقة لرؤيته ايى (فكنت اعرض على الدهمين فتكسرا  
فى) فى ذلك دلالة على ان من استشعر نظر الحق اليه فى صبره على ما تحمله يشتم صبره ٨٩ وهذا الصبر اعنى الصبر لرؤية المبلى

فوق الصبر لكثرة الجزاء (وقيل  
حالك التي أنت فيها رباطك) أى  
حفظك (ومادون الله تعالى  
اعدائك فاحسن المراقبة فى  
رباط حالك) والمراقبة تجرى فى  
كل ملازمة تكون حراسة فى  
سبيل الله سواء حرست من أنس  
ام جن أم غيره (وقيل المصبرة  
هى الصبر على الصبر حتى يستغرق  
الصبر فى الصبر فيجوز الصبر عن  
الصبر) فغاية الصبر ان يستغرق  
العبد جهده فى الصبر ثم يرى صبره  
قليل لا فى جنب ما يليق بعولاه فى  
مقام الصبر (كما قيل صابر) الصابر  
(الصبر فاستغاث به الصبر) وطلب  
الخلاص منه الهجزة عن مقاومته  
(فصاح المحب بالصبر صبرا) أى  
صاح بصبره اصبر لمحبوبك على  
ما يريد وذلك لاستخلائه مرارة  
الصبر لعله بما فيه من الخير ولما  
كان الصبر مرارا مكرودا كان حبس  
الدينس عليه صبرا على الصبر

والعوايه لا طاقة لهم على مغالبة الحب لقهره اياهم وغلبته على قلوبهم فهو الذى يلعب  
بهم لانهم يصيرون معه بدون حركة ارادية ومع ذلك فالكلام من باب التقريب للتعقول  
القاصرة على حسب ما تهجد وتألف والا فلايين ولا شمال بل ولا الجملة جميعها بالنسبة لاقول  
اقول ما للعجوب الحق تعالى اسمه وجلت عظمته (قوله وقيل الصبر على الطاب) أى على  
عدم سرعة اجابة المطلوب بداوم الاخلاص (قوله عنوان الظفر) أى اشارة على الوصول  
الى المقصود وقوله والصبر فى المحن الخ اى حبس النفس وقت الامتحان والاختبار على  
عدم التنازع والشكوى علامة على الفرج بزوال سبب الامتحان والابتلاء (قوله  
على حاشية الحلقة الخ) أقول ذلك تقريبا للعقول بالمحسوس على ما به من عادة  
النفوس (قوله فوق الصبر لكثرة الجزاء) أى لانه وقوف مع حظ النفس من نيل ما وعد  
به الحق (قوله وقيل حالك الخ) حاصل الغرض منه الحث على الاستغراق والفناء وجمع  
الهمة على ما وصفك به الحق من الاحوال واقامك فيه من منازل الكمال فمادون الله  
أى كل شئ سواء تعالى أعداؤك لا يجوز لك الرجوع اليه ولا الالتفات له لانه يشغل عن  
المقصود ويبعد عن الرب المعبود (قوله صابر الصبر الخ) محمله بالمبالغة حيث جعل  
للمصبر صبرا وجعل له استغاثه بقوة سلطانه عليه حتى صاح المحب بالصبر صبرا وغاية  
المقصود انه صبر على مرضاته الحق سبحانه وتعالى حتى فى صبره وفى هو عن شهوده كسبائه  
قليل لا بل كالعديم فى جنب ما صبر لاجله والله أعلم بمراد أحبائه (قوله ولما كان الصبر مرارا  
مكرودا) اى بشاهد حظ النفس كان حبس النفس الخ تسهيل للتجوز فى جعله للصبر  
صبرا آخر (قوله وقيل حبس الشبلى الخ) فيه تنبيه على ان دعوى المحبة مع عدم تحمل  
اعباتها والصبر على مشاقها دعوى زور وبهتان بشهادة العيان والله اعلم (قوله بمعنى  
الخ) اى باحاطة على بذلك اجازيهم على ما يعالجون من اجلى من الصبر على تحمل المشاق  
(قوله واصبر لحكم ربك) باهما الهم الى اليوم الموعود وابقائك فيهم مع مقاساة الاحزان

١٢ يجىث وذلك يستلزم اسقراره بالبلاء وروى الشطر الثانى «فنادى الصبور يا صبر صبرا» وروى قبل ذلك بيت آخر  
وهو ان صوت المحب من الم الشوق وخوف الفراق يورث ضرا (وقيل حبس الشبلى وقتنا فى الملوسة ان قد دخل عليه جماعة  
فقال) الهم (من أنتم فقالوا احباؤك جاؤك زائرين فاخذ ذيرهم بالخمر) اختيار المحبة ثم له (وأخذوا بهرون) منه (فقال) الهم  
(يا كذابون لو كنتم احباي) صادقين (اصبرتم على بلاي) اعتبارا بنفسه فيها هو فيه من بلاء السجن فى المارستان ونسبته الى  
الجنون وليس بمجنون (وفى بعض الاخبار) قال الله (بمعنى) ارى (ما يصنع المحملون من اجلى) فاجازيهم عليه (وقال الله تعالى  
واصبر لحكم ربك فانك باعيننا وقال بعضهم كنت بمكة حررها الله تعالى فرأيت فقيرا طاف بالبيت وأخرج من جيبه رقعة

ونظروا في امر فلما كان بالغد فعل مثل ذلك فترقبته اباما وهو يفعل مثل ذلك فيوما من الايام طاف ونظروا الرقعة وتباعدا قليلا وسقط ميتا) لما غشيته من العظمة والهيبه بنأمله ما فيها (فاخرجت الرقعة من جيبه فاذا فيها واصبر لحكم ربك فانك باعيننا وقبل رؤى حدث) أي شاب (يلطم وجه شيخ به فقل له الاتسعي) كيف (تضرب حروجه شيخ بمثل هذا) حرا الوجه ما بدأ من الوجنة (فقال جرمه) أي ذنبه عظيم (فقل له) وماذا لفق قال هذا الشيخ يدعي انه يهواني) أي يحبني (ومنذ ثلاث) من الايام (مارأني) الغرض من ذلك ان من يتحمل الحجة لا يليق به البعد عن محبوبه وان كانت الحكاية من أقبح ما يمثل به (وقال بعضهم دخلت بلاد الهند فرأيت رجلا يفر دعين يسمى فلانا الصبور فسألت عن حاله فقل هذا في عنقه وان شبابه) أي اوله (سافر صديق له فخرج في وداعه فدهمت احدى عينيه ولم تبك الاخرى فقال لعينه التي لم تدمع لم تدمع على فراق صاحبي لاسر منك النظر الى الدنيا وغض عينه فذستين سنة لم يفتح عينه) فيه دلالة على ان العبد اذا احس من نفسه القصور عن الاسف والندم على ما فاتته من الخير ادبها بالآداب الجائرة فيمنعها بعض مشتريات الناجرة ما لم يحل ذلك بشئ من امر دينه وغايته هذا الرجل انه أغلق عينه ومنعها شهورا ثم الناجرة (وقيل في قوله تعالى فاصبر صبرا جميلا الصبر الجميل ان يكون صاحب المصيبة في القوم لا يدري من هو) لكلال صبره وتحمله بحيث لم يظهروا على

(وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه لو كان الصبر والشكر يعبرين لم ابال ايهما ركبت) لان كل ما يرد على من الله اعمه نعمة فان كان فيه الم حسن صبري فيه أو راحة حسن شكرى فيه فكل منهما على سهل (وكان ابن شبرمة روجه الله اذا نزل به بلا قال) هذه (سحابة) تمر (ثم تنقش) أي تنكشف فيه دلالة على كمال معرفته بقله دوام البلاء والزم وان كلا منهما لا يدوم في الدنيا فكل من تعود الصبر وعلم

والهموم فانك باعيننا أي في حفظنا وحمايتنا بحيث نراقبك ونكولك وجمع العينين للايدان بغاية الاعتناء بالحفظ (قوله بنأمله ما فيها) أي مما يدل على الحاطة علم الله به مع تقصير نفسه في عبادة ربه (قوله وان كانت الحكاية من أقبح ما يمثل به) أي بالنسبة لما فعله الشاب بالشيخ والافلاقيج في تحمل الشيخ اذا كانت محبة لله مع العفة والكتمان اذا تقرب الغائب بالشاهد واقع وكثير على لسان الشرع والعقل (قوله ان يكون صاحب المصيبة الخ) اقول ومثل ذلك في غاية التدور ومن اغرب ما يكون (قوله لم ابال ايهما ركبت) أي خال رضي الله عنه دائر مع الصبر عند الابداء والشكر عند العطاء وهكذا تكون الكمال من عباد الله (قوله قال هذه صحابة الخ) أي فكان يسلى نفسه ويسهل لها سبيل الصبر لتدوم على اتلافه (قوله فقال هو الصبر) اقول ذلك على حد قوله صلى الله عليه وسلم الحج عرفة (قوله وهو ساكن) اقول مثل ذلك من اخلاق الصوفية والافلاقيج بشاره د علم الشرع بل عليه ان أضمره (قوله بقربه منهم) أي قرب مكانة لا مكان

قربه سهل عليه تحمله عند اول صدمة ثم لا يزال امره يحث حتى ينقضي (وفي خبر ان النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن تعالى الايمان فقال) هو (الصبر) عن الشهوات المكروهة (والسماحة) بالقربات ولذلك قيل الايمان نصفان نصف صبر ونصف شكر فالصبر على البلاء والشكر على النعم وفيه دليل على ان الايمان يطلق على اعمال الجوارح (اخبرنا الشيخ ابو عبد الرحمن السلي روجه الله قال اخبرنا محمد بن احمد بن طاهر الصوفي قال حدثنا محمد بن علي) التيجاني (قال حدثنا محمد بن اسمعيل البخاري قال حدثنا موسى بن اسمعيل قال حدثنا سويد بن حاتم قال حدثنا عبد الله بن عبيد بن عمير عن أبيه عن جده قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الايمان فقال) هو (الصبر والسماحة) كما تقدم (وسئل السمرى) السقطي (عن الصبر ففعل يتكلم فيه فديت علي رجله عقرب وهي تضربه بابرتهما ضربات كثيرة وهو ساكن فقل له لم) وفي نسخة لا (تتها فقال استحييت من الله ان أنكم في الصبر ولم اصبر) فيه ان العبد لا يتكلم في شئ من علوم المقامات والاحوال الصالحات حتى يكون متخافا به لا يسلم من الدخول في ذم الله لمن يقول ما لا يفعل فسلم من مقته كما قال كبر مقتا عند الله ان تقولوا ما لا تفعلون لكن هذا المقت انما يكون للمعرا في كلامه الذي يوهم الناس انه متخلق بما يقول لعظم قدره عندهم والسكذاب المتشبع بما لم يمل وهو المدعي ب مقام لم يبلغه (وفي بعض الاخبار الفقراء الصبر) بفتح الباء مع تشديدها (هم جلساء الله تعالى يوم القيامة) بقربه منهم بفضل ورحمة وجرأته قال تعالى وجرأهم بما صبروا الآية

(وأوحى الله تعالى الى بعض انبيائه انزلت به عيسى بن مريم عليه السلام بالاجابة فشكاني فقلت يا عيسى كيف أرحمك من شيء به أرحمك) في ذلك دلالة على انه سبق في علمه تعالى ان رحمة لعبده تكون على هذا البلاء الذي هو شرط للصبر فكيف يسأل رفعه قال بعد انما ترتفع درجته بحسن صبره على ما ابتلاه به فالبلاء شرط للصبر المرتب عليه الجزاء العظيم فاذا ابتلاه به ببلاء فدعا ان يعافيه منه فكانه يقول يا رب ازل عني ما به ترجني (وقال ابن عيينة في معنى قوله تعالى وجعلناهم آفة يمدون باصبرنا بالصبروا قال) زائدا (لما أخذوا برأس الامر) وهو الصبر لما امرانه من الدين بمنزلة الرأس من الجسد (جعلناهم رؤساء) اي آفة يقتدى بهم (سمعت الاستاذ ابا علي الدقاق رحمه الله يقول ان الصبر حدة ان لا تعترض) انت (على التقدير) عليك بما حل بك (فاما اظهار البلاء على غير وجه الشكوى) كان يخبر به صاحب به عن سألته عن حاله من قريب او طيب او نحوه (فلا ينافي الصبر قال الله تعالى في قصة أيوب انا وجدناه صابرا نعم العبد انه اواب مع ما أخبر عنه تعالى أنه قال مسنى الضر وسمعت) ايضا (يقول استخرج) الله (منه) اي من أيوب مع كمال صبره (هذه المقالة تعني قوله مسنى الضر لتكون) المقالة (متنقصة) بفتح لفاء (لضعفاء هذه الامة) ممن مسه الضر حيث يدعون بها اقتداء في نفس كبرهم ويرجون (وقال بعضهم) قال تعالى ٩١ (انا وجدناه صابرا ولم يقل صبوراً)

او صباراً (لانه لم تكن جميع احواله الصبر) حتى يتوالى عليه فيها (بل كان في بعض احواله يستلذ البلاء ويستعذبه فلم يكن في حال الاستلذاذ صابراً) لكونه يعده نعمة ومن يعده نعمة فادبه الشكر (فلذلك لم يقل صبوراً) او صباراً وهذا ثناء من الله تعالى على أيوب عليه السلام لكونه لم يكن في بعض احواله صابراً بل كان متنعماً بما شاكرا و حال الشكر اتم من حال الصبر (سمعت الاستاذ ابا علي رحمه الله يقول حقيقة الصبر) اي غلبة حاله على القلب (الخروج من البلاء على حسب

تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً) (قوله فاطمته) أي لم أجبه بهين مسئلته والا فالاجابة لا بد منها على حسب الوعد الحق وانما تكون الاجابة بمقتضى الحكمة العلية والله أعلم (قوله فكانه يقول الخ) الغرض الحث على الرضا والصبر والا فالدعاء مندوب اليه والاسما في وقت الشدائد (قوله لما امر) أي عن علي كرم الله وجهه (قوله حده) أي غاية وغرته عدم الاعتراض والشكوى بل الرضا بالبلوى (قوله استخرج الله منه الخ) أي قدر وقوع هذه المقالة منه لحكمة التنقيص على الضعفاء كما يرشد اليه قوله جل شأنه وما جعل عليكم في الدين من حرج (قوله بل) كان في بعض احواله يستلذذ البلاء) أي بواسطة شهوده المبلى فيه ولذا قال قائلهم شعرا

الفت الضنى حتى تطاول مكنه \* فلوزال عن جسعي بكنه الجوارح

(قوله كان حاله في أول دخوله كماله في آخره) أقول بل قد يكون حاله التلذذ به في أوله والتضرر بزواله في آخره خوف الامتحان بالعافية (قوله أن يكون محفوظاً) أي دائماً لا ينفك عن ذلك (قوله تبين يوم البين الخ) حاصل معناه كما أشار اليه الشارح مع بعض ايضاح ان الهب قد يخيل اليه في حاله قربه من محبوبه انه يمكنه الصبر على فراقه لو اتفق وهذا التخييل من الظنون الكاذبة بل من الاوهام الفاسدة اذ كيف يكون بقاء الجسم

الدخول فيه) اي بقدره لان غاب جزع الناس منه انما هو عند اول صدمته ولذلك كان الصبر عند الصدمة الاولى اعظم فاذا كان بعد ناظر الى الحق المبلى كان حاله في اول دخوله كماله في آخره (مثل أيوب عليه السلام فانه قال في آخر بلائه مسنى الضر وانت ارحم الراحمين فحفظ) لما اشتد عليه البلاء (ادب الخطاب حيث عرض) بعد قوله مسنى الضر (بقوله وانت ارحم الراحمين) اي فصبرني لانك ارحم الراحمين ورحمتك للناس عامة وانا منهم (ولم يصرح بقوله ارحمني) فلم يذ كر مسنى الضر شكوى عن البلاء بل ذ كر توطئة لطلب الصبر ولم يقل وانت ارحم الراحمين طلباً لزال البلاء بل للصبر عليه (واعلم ان الصبر) بالنسبة للصابرين (على ضربين صبراً مابدين وصبراً لمحبين فصبر العابدين احسنه ان يكون محفوظاً) لشدته احتياجهم اليه في الاعمال (وصبر المحبين احسنه ان يكون مرفوضاً) اي متروكاً لشدته فلقهم في الوصول الى مطلوبهم ويزول عنهم صبرهم لسرعة وصولهم الى محبوبهم (وفي معناه) مما يدل على ثني صبرهم (انشدوا تبين يوم البين) اي الفراق والبعد (ان اعترامه) اي عزمه (على الصبر من احدى الظنون الكاذبة) المعنى انه في حال قربه من محبوبه وتبعه به بانسه به اذا عزم على انه ان بعده صبر فلو ورد وقت الامتحان

بدون روح (قوله أصبح يعقوب عليه السلام الخ) أقول صبره وعدمه بالله وفي الله والله  
راجع الفصل الميعقوبي تفهم والله أعلم

\*(باب المراقبة)\*

المراقبة هي لغة الخوف منه تعالى بالنظر الى اشرف العبد على احاطة العلم القديم به وهي  
تنقسم الى مراقبة العلم والى مراقبة الحال وهي المقصودة هنا أما مراقبة العلم فهي  
الاشراف على انه تعالى المنقرب بالاحكام فيراقبه فيما أوقعه به أو زوام عنه وذلك يكون  
عند خوار القلوب وأول دعائهم او عند عزوبهم او عند ابداء الافعال بالجوارح  
وفي اثنائها وقبل القيام وبعد الختام وذلك يختلف باختلاف كمال العلم والجهل  
بالاحكام وأما مراقبة الحال فهي ان يغلب على قلب العبد انفراد الحق بالافعال ورؤية  
من سواه بهين الافتقار الى النوال من غير تخیل غفلة الا ليسير الجارى مثله على الصديقين  
والمقربين وقال بعضهم المراقبة على ثلاث درجات مراقبة الحق في السرائر ومراقبة  
نظر الحق الى العبد ومطالعة الازل بمراقبة السبق فالاولى مراقبة الاحكام والثانية  
مراقبة الاطلاع والثالثة مراقبة الانخلاع أى التبرى من الافعال وقال بعضهم  
المراقبة على درجات ومقامات على حسب هم العبيد المقربين فقد يراقب العبد قلبه  
ويقتدى به في حركاته وذلك اذا اشرفت الانوار القدسية على القاب والنفس والسر  
فصاروا أئمة يمدى بهمديهم ويستضاء بانوارهم بالنسبة لما تحتم من عالم هيكلهم وملكه  
جسد هم وله الاشارة بقول قدوة العارفين وامام الكاملين صلى الله عليه وعلى اخوانه  
النبين والمرسلين وسلم استفت قلبك وان أفتاك المقتنون وسبب المراقبة معرفة العبد  
صفات الحق وكالاته ويقينه بوعده ووعيمده وجرمه باحكامه وانه لا مر دأله والدليل  
على المراقبة كل آية وخبر دل على وجوب النية والتثبت قبل الفعل قال تعالى يخافون  
ربهم من فوقهم الآية وهذه الآية تقرب للاذهان وجرى على المعتاد والافه وتعالى  
منزه عن الجهات بل وجميع الآيات الدالة على الاسماء والصفات دليل على المراقبة واعلم  
ان المراقبة من أعظم أسباب الاستقامة وآداء العباداة على اكمل وجوه الطلب وغاية  
العبد عما به يكون العطب واعلم انه من مراقبة الحال ان يراقب العبد حاله ان يشوبه حظ  
نفس كما يراقب عمله ان يقع على غير وجهه فيقع في الخسران فتسكون أحواله مبراة من  
حظوظها منعكفة على موافقة مجريها فان خطرت خطرة عجب او اعتماد على عمل او سكون  
الى حال كان متيقظا لها مبادرا بالاصلاح لما يكون فيها ومن المراقبة ايضا مراقبة حفظ  
الادب مع الله تعالى بعد حصول المقامات وبلوغ اعلى الدرجات مراقبة محفوفة بالحياء  
معصودة بالحمد على جزيل العطاء قال تعالى اثنى شكر ثم لا يزيدنكم وحكم المراقبة  
الوجوب في مراقبة القيام بالواجبات والتحفظ عن ارتكاب المحرمات والتدب في  
مراقبة حب الراحة وتضييع الاوقات وتأخير المندوبات أو الوقوع في المكروهات

والابتلاء تبين ان عزمه كان ظنا  
كاذبا (وفي هذا المعنى) ايضا  
(سمعت الاستاذ ابا على رحمه الله  
يقول أصبح يعقوب عليه السلام  
وقد وعد الصبر من نفسه) اول  
النهار (فقال) لبنيه (فصبر جميل  
اى فأتى صبر جميل ثم لم يسحق  
قال يا سنى على يوسف) لما امتلا  
قلبه من حبة

\*(باب المراقبة)\*



هي لغة دوام ملاحظة المقصود واصطلاح دوام النظر بالقلب الى الله تعالى وترقب ما يبدو من افعاله واحكامه ويعبر عنه باستشعارك تظر الله اليك في حركاتك وسكانك وسيها معرفة الله بصقائه ومعرفة وعده وعيدته واحكامه وغرتها حسن الادب والسلامة من شذائذ الحساب والتخلي بجملة الاولياء ذوى الالباب وهي مدوحة ٩٣ ومطلوبة (قال الله تعالى وكان

الله على كل شئ رقيباً) وقال ان الله كان عليكم رقيباً أي فراقبوه أنتم أيضاً (وأخبرنا ابو نعيم عميد الملك بن الحسن بن محمد بن اسحق قال حدثنا ابو عوانة يعقوب بن اسحق قال حدثنا يوسف بن سعيد بن مسلم قال حدثنا خالد بن يزيد قال حدثنا اسمعيل ابن ابي خالد عن قيس بن ابي حازم عن جرير بن عبد الله البجلي رضي الله عنه قال جاء جبريل عليه السلام الى النبي صلى الله عليه وسلم في صورة رجل فقال يا محمد ما الايمان فقال ان تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله والقدر خيره وشره قال صدقت قال فمجبنا من تصديقه النبي صلى الله عليه وسلم وهو يسأله ويصدقه قال فاخبرني ما الاسلام قال الاسلام ان تقيم الصلاة وتؤتي الزكاة وتصوم رمضان وتحتج البيت قال صدقت قال فاخبرني ما الاحسان فقال صدقت الحديث أي قال فاخبرني عن الساعة قال ليس المسؤول عنها باعلم من السائل قال فاخبرني عن امارتها قال ان تلد

وتضييع الاوقات في المباحات (قوله دوام ملاحظة المقصود) أي سواء كان دينياً أو دنيوياً فهو أعم من المعنى الاصطلاحي (قوله دوام النظر بالقلب الخ) يحتمل ان معناه دوام استحضار القلب احاطة علم الله تعالى بحركاته وسكانه وترقب ما يبدو من أحكامه تعالى ويحتمل انه النظر بعين البصيرة الى كمالاته تعالى ويرجح الأول قول الشارح ويعبر عنه الخ (قوله وسيها معرفة الله الخ) هو من اضافة المصدر للمفعول أي معرفة العبد ذات الحق وصفاته وبقية بوعده ووعيدته وجرمه باحكامه وانه لا مرد لها (قوله وغرتها) أي فاندتها وتنجيتها حسن الآداب أي بايقاع جميع الطاعات على أحسن وجوه طلبها حتى يسلم من العطب ويفوز بالارب (قوله والتخلي بجملة الاولياء) أي الانصاف بصفاتهم والولى فاعول بمعنى مفعول أي من تولى الحق امره أو بمعنى فاعل أي من قام بعبادة ربه (قوله وكان الله على كل شئ رقيباً) أي مراقباً وعالمًا ومطلعاً لا يعزب عن علمه شئ (قوله وقال ان الله كان عليكم رقيباً) فاندتها بعد الآية التي قبلها التأكيد والتخصيص على خصوص المقام (قوله جاء جبريل الخ) الغرض من سياقه ما اشتمل عليه في بيان الاحسان من قوله ان تعبد الله الخ فهو محل شاهد الباب ودليل طلب المراقبة من العبد وان هذا مقام العارفين المحققين اذ الحق سبحانه وتعالى لا يعامل الا بئله هذا لانه لا يليق بكماله تعالى الامثل هذا الطريق لان غيره لا يخلو عن تقصير بواجب الحق على العبد والله الموفق في هذا وفي الخبر اشارة الى رؤية الاولياء كالانبياء والملائكة فان الصحابة رضي الله تعالى عنهم راوا جبريل وأخبرهم النبي صلى الله عليه وسلم انه جبريل (قوله فقال ان تؤمن بالله الخ) يؤخذ من الحديث مغايرة الايمان والاسلام وهو كذلك على ما عليه جمهور المتكلمين (قوله فقال الاحسان الخ) أي فدل الخبر على تقسيم الاحسان الى مرتبتين الاولى عبادة العبد ربه كأنه يراه وهي اتم وأعلى والثانية ان يعبد الله مستشعراً ان الله تعالى يراه ولا يخافه في تفاوت الحال بينهما فن تصرف لشخص بحضوره ورؤيته كان تصرفه اتم وأبلغ من تصرفه لمن يعتقده يراه وهذه قاعدة المراقبة في كلامهم ومقتضى الادلة المثبتة لها وهي مقام الاحسان والله يحب المحسنين (قوله كانت تراه) أي بقوة استحضار كمالاته تكون كانت مشاهدته فحينئذ تؤدى ماله من العبادة على أعلى أحسن حال وقوله فان لم تكن تراه الخ معناه انك بسبب كثرة غفلاتك وانتفت رؤيتك اياه فكن على علم انه يراك ويحاسبك فقم بماله من الحق عليك (قوله ان تلد الامة ربتها) أي سيدتها على معنى انه يكثر التسري بالاماء فيصرن مستولات فذلك من

الامة وبناتها وان ترى الحفاة العراة العالة رعاء الشاة يتطاولون في البنيان ثم ذهب (هذا الذي ماله صلى الله عليه وسلم) من قوله (فان لم تكن تراه فانه يراك اشارة الى حال المراقبة) من العبد (لان المراقبة) أي ابتداءها (علم العبد باطلاع الرب سبحانه عليه فاستدامته لهذا العلم مراقبه لربه)

وبعضهم جعل الإشارة الى ذلك بقوله ان تعبد الله كأنك تراه لا بقوله فان لم تكن تراه فإنه يراؤ ان في الحديث مراقبتين مراقبة العبد للحق في القول الاول وعكسه في القول الثاني (وهذا) أي ما ذكر من مراقبة العبد للحق (أصل كل خير ولا يكاد يصل الى هذه المرتبة) وهي المراقبة (الابعد فراغه من المحاسبة) لنفسه وهي التثبت قبل الفعل لئلا يترتب عليه الشرع (فاذا احسب نفسه على ما سلف له وأصلح حاله في الوقت ٩٤ ولازم طريق الحق وأحسن بينه وبين الله تعالى مراعاة القلب وحفظ مع الله

أمارات قرب الساعة (قوله وبعضهم جعل الإشارة الخ) أقول ووجه كل ظاهر (قوله وهذا أي ما ذكر الخ) مراده رضي الله عنه ان درجة المراقبة شريفة ورأس كل شرف فلا تجماع بقاء المخطوط اذهي ظلمات والمراقبة أنوار فعلى العاقل التخلي من رجس ميل النفس والتخلي بجمال جميل الانس (قوله الابعد فراغه من المحاسبة الخ) أي لاجل ان يقوم بما عليه الحق تعالى وللخلق في الماضي والحال والمستقبل عسى بذلك يصل الى مقام الافصال (قوله وحفظ مع الله تعالى الانقاس) أي بان لا يكون منه نفس الا فيما يرضاه الحق تعالى (قوله ومن قلبه قريب) أي باحاطة علمه تعالى به (قوله فهو عز وجل الخ) أي لان التخلي لا يكون الابعد التخلي (قوله من لم يحكم الخ) أي ولذا قيل تطرت عين بصيرة المراقبة لعمدة من جمال الحضرة فاشغلتم عن كل ما ينظر بنظرة وقيل قد قلب بمرصاد المراقبة لحضرة الاحباب فسمع عجة لذي الخطاب فامن خوف المهالك حين سمعه هناك وقيل زار الخيال في مرآة الاوهام فوجب الهيام فكيف لو تحقق بالوصال في حضرات الشهود والجمال وقيل جرى بريد الفكر في مبادي الانظار وأطلق بازي الصبيد ليحصل بعض الاطوار فاذا به اثار غزالة الخي فآثرها على كل حي حتى هلى سلى وابلى وى فافهم والله أعلم (قوله وارتفعت حالته) أي فترقى للعلوم الغيبية والقيوضات الرجائية وذلك بالكشف والمشاهدة والمعاينة والمكاشفة على حسب استعداد العبد المقرب اه \* (تنبيه وايضا) \* قيل من المراقبة ما روى ان على ابن بكار قال كأجلوس مع ابراهيم بن آدم رضي الله عنه في المصيبة عند الجامع فقدم رجل من خراسان فقال ايكم ابراهيم بن آدم فقال له القوم هذا فقال له اني جئتكم من جهة اخوتكم بعثوني اليك فلما سمع ذكر اخوته قام فاخذ بيده ونحاه وقال له ما حاجتك فقال أنا ملول ومعي فرس وعشرة آلاف درهم وقيل دينار بعث بها اخوتك اليك فقال له ان كنت صادقا فانت حر وما معك فهو لك اذهب ولا تخبر أحدا قلت وهذا منه غاية في مراقبة حاله وأحكام ربه وحفظ وقته واعلم ان غرضي بذلك هذه الحكاية تقرب حكم الغائب بجمال الشاهد ليتنبه من هو في الغفلات راقد لانه اذا ثبت هذا من مثل هذا الصعلوك فكيف يكون الحال مع ملك الملوك فافهم \* (قائدة) \* قيل انه جاء رجل الى ذي النون المصري وقال له والله اني أحبك فقال له ذو النون ان كنت عرفت الله فحسبك الله

تعالى الانقاس واقب الله سبحانه في عموم أحواله فيه لم انه سبحانه عليه رقيب ومن قلبه قريب يعلم أحواله ويرى أفعاله ويسمع أقواله ومن تغافل عن هذه الجلة فهو معزل عن بداية الوصلة به تعالى (فكيف) لا يكون معزل (عن حقائق القربة) منه أي المراقبة (سمعت الشيخ أبا عبد الرحمن السلي رحمه الله يقول سمعت أبا بكر الرازي يقول سمعت الجريري يقول من لم يحكم) أي يتقن (بينه وبين الله التقوى والمراقبة) في أفعاله (لم يصل الى الكشف والمشاهدة) فمن أحكم ذلك فيما ذكر وتكرر عليه قات غفلاته وارتفعت حالته وهو المراد بالكشف والمشاهدة (سمعت الاستاذ أبا علي الدقاق رحمه الله يقول كان لبعض الامراء وزير فكان بين يديه يوما قالت) الوزير (الى بعض العلمان الذين كانوا قوفالا لرية ولكن لم يكن الحركة أو صوت أحس به منهم فاتفق ان ذلك الامر ينظر الى هذا الوزير في تلك الحالة فخاف الوزير ان يتوهم) منه (الامير انه نظر اليهم لرية فجعل ينظر اليه) أي الى الامير (كذلك) أي ملتقيا الى جهة اخرى كنظره وان الاول (فبعد ذلك اليوم كان هذا الوزير يدخل على هذا الامير أبدا وهو ينظر الى جانب حتى توهم) ذلك (الامير ان ذلك خلفه وحول فيه) وذلك عن قلب الوزير ما توهمه من الامير (فهذه مراقبة مخلوق لمخلوق فكيف مراقبة العبد لسيد) مقصود ذلك ان من سمع رتبته مع مولاه ينبغي ان يكون أدبه أشرف أدب فيراعى فيها حرمة الملك ولو في ادنى سبب خوفا من البعد والعطب

يتوهم) منه (الامير انه نظر اليهم لرية فجعل ينظر اليه) أي الى الامير (كذلك) أي ملتقيا الى جهة اخرى كنظره وان الاول (فبعد ذلك اليوم كان هذا الوزير يدخل على هذا الامير أبدا وهو ينظر الى جانب حتى توهم) ذلك (الامير ان ذلك خلفه وحول فيه) وذلك عن قلب الوزير ما توهمه من الامير (فهذه مراقبة مخلوق لمخلوق فكيف مراقبة العبد لسيد) مقصود ذلك ان من سمع رتبته مع مولاه ينبغي ان يكون أدبه أشرف أدب فيراعى فيها حرمة الملك ولو في ادنى سبب خوفا من البعد والعطب

وان كنت لم تعرفه فاطلب من يعرفه حتى يدلك عليه قلت وذلك من ذى النون غاية  
 في المراقبة حيث كان مراده نقله الى محبة من محبته لاجله مكافأة له ان كان قد عرف الله  
 أو دلالة على من يعرفه الله ان لم يكن هو قد عرفه وعلى كل حال فقد راقب الله كل المراقبة  
 فنعنا الله تعالى ببركة أسرارهم ثم أقول ومما يدل على كمال مراقبة ذى النون قوله فيما نقل  
 عنه انه قال نظرت في الامر فوجدت رأس الدين ان يعرف الانسان نفسه ونظرت فاذا  
 معرفة الله تعالى ان يعرف المرء قدر ونظرت فاذا الا يصل العبد الى الله تعالى وعليه لغيره  
 بقية قلت وذلك بالغ في المراقبة لان قوله ان يعرف الانسان نفسه صحيح فان من عرف نفسه  
 عرف ربه أى من عرفها بعجزها وضعفها وانها متعبدة مأمورة منبهة موعودة متنوعة كان  
 ذلك اصلا في قيامها بحق ربها وهو رأس الدين وسبب يوصل الى معرفة الرب جل جلاله  
 وقوله ونظرت فاذا معرفة الله ان يعرف المرء قدره يعني بالذل والمسكنة والفقر الذاتي  
 والنقص الطبيعي ورفع ربه بجلاله وعظمته وعزه وغناه الذاتي وكلامه الحقيقي فاذا استقر  
 هذا كله في نفسه كان عارفا بربه وخالصا من ذمهم ثم الحق تعالى بقوله وما قدر والله حق  
 قدره وقوله ونظرت فاذا الا يصل أحد وعليه بقية لغيره يعني لا يتصرف أحد على حسب  
 الامر والنهي في سائر حركاته وسكناته وفي قلبه تعلق بالخطيئة العاجلة فانه احجاب تمنعه  
 من الوصول الى ربه فتأمل والله الموفق (قوله وتسمعت بعض الفقراء يقول الخ) اقول هي  
 مثل ما قبلها في الغرض والمراد التاكيد والتقريب ليتشوق من رام وصوله الى الحبيب  
 هـ (لطيفة) من باب شهود ان لا فاعل غيره تعالى وعدم الالتفات الى غيره ما روى عن  
 أحمد بن خضرويه البخني انه اقترض من رجل مائة ألف درهم لامر عرض له فقال له  
 الرجل البسم الزهاد في الدنيا ما تصنع بهذه الدراهم فقال له اشترى به القمة واضعها في فم  
 مؤمن ولا اجترئ على الله ان اسأله ثوابها قال له الرجل ولم قال لان الدنيا كلها لا ترز عند الله  
 جناح بعوضة فما مائة ألف درهم من الدنيا في جناح بعوضة وما قدرها قلت وذلك بالغ في  
 المعرفة لانه وقع من مشيت مراقب لمولاه لم يحمله ما سمعه من التوبيخ بالزهد والاعتراض  
 على كثرة الاقتراض على النفور والخروج عن حد الاعتدال في الجواب اذ قوله اشترى  
 به القمة الخ تقليل للدنيا وتحقيرها وتنبه على ان كل ما يعمل به الله تعالى ليس بعظيم  
 اذا سمعت فيه النية وزاد قوله ولا اجترئ الخ لاجل زيادة بيان التحقير للدنيا حيث علمه  
 بانه جزيب من جناح بعوضة فانهم (قوله وهي تنقسم الى مراقبة الافعال) اى  
 لاجل ان يوقعها على احسن حالاتها وقوله ومراقبة النوازل اى ما ينزل ويجري  
 من احكام الرب جل جلاله فان كان ملائما شكريا وغيره صبر ورجع في شأنه اليه  
 وقوله ومراقبة الله تعالى اى لاجل ان يدوم على استحضار حاطة العلم القديم بسائر  
 الكائنات وهذه المراقبة تتم ما قبلها من المراقبات والله اعلم (قوله من راقب الله تعالى

(سمعت بعض الفقراء يقول كان  
 امير له غلام يقبل عليه أكثر من  
 اقباله على غيره من علمائه ولم يكن  
 أكثرهم قيمة ولا أحسنهم صورة  
 فقالوا له في ذلك) اى ما السبب  
 فيه (فأراد الامير ان يبين له -م  
 فضل الغلام في الخدمة على غيره  
 فيوما من الايام كان راكبا ومعه  
 الخنثى) اى الخدم (وبالبعده منهم  
 جبل عليه ثلج فنظر الامير الى  
 ذلك الثلج واطرق فركض الغلام  
 فرسه ولم يعلم القوم لما ذار كض فلم  
 يلبث الا يسيرا حتى جاء ومعه شئ  
 من الثلج فقال له الامير ما أدراك  
 اى أردت الثلج فقال الغلام لانك  
 نظرت اليه ونظرت السلطان الى شئ  
 لا يكون عن غير قصد صحيح فقال  
 لهم (الامير انما خصه باكرامى)  
 له (واقبالى) عليه (لان لكل أحد  
 شغلا وشغله) اى الغلام (مراعاة  
 لحظائى ومراقبة أحوالى)  
 المقصود ان المراقبة أصل كل  
 خير وهي تنقسم الى مراقبة  
 الافعال ومراقبة النوازل  
 ومراقبة الله تعالى وان المراقب  
 هو المبادر لرضا مولاه وان من  
 دامت مراقبته لمولاه قربه  
 واصطفاه وميزه على غيره ووالاه  
 (وقال بعضهم من راقب الله)  
 تعالى

(في خواطره) الواردة على قلبه (عصمه الله في جوارحه) لان أول عامل من الانسان قلبه والخواطر تدعو الى أعمال القلوب والخواطر فتارة تكون من الشيطان وتارة تكون من النفس وتارة بواسطة الملك وتارة من الله بلا واسطة بان يخلقها في قلب العبد حتى تثبت عند خواطره وعلم حكم مادعت اليه ووزنه بالشعر وقبل ما ينبغي قبوله ونفي عن قلبه ما ينبغي نفيه سلم في عقود قلبه وفي أفعال جوارحه (وسئل أبو الحسين بن هند متى يهش) أي يخط ويسوق (الراعي عنه بعصا الرعاية عن مراتع الهلكة) الى مراتع السلامة بان ينقلها من الحشيش المضرا الى النافع لها (فقال اذا علم ان عليه رقبيا) قال صلى الله عليه وسلم كلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته فالعبد ما موربان يراعي جميع أفعاله فلا يفعل شيئا منها الا اذا كان مأمورا به او مأذونا له فيه ولا تتم له هذه الرعاية الا باستشهادة نظر الحق اليه (وقيل كان ابن عمر رضي الله عنه في سفر فرأى غلاما رعى غنما) فأعجبه بحسن رعايته اها في الظاهر فاراد ان يجتبر باطنه هل ذلك عن دين او عادة (فقال له تبيع من هذه الغنم واحدة فقال) له (انها اليست لي فقال قل لصاحبها ان الذئب أخذ منها واحدة ٩٦ فقال) له (العبد فاني الله) فانه يعلم ذلك ويؤاخذني به (فكان ابن عمر يقول بعد ذلك

الى مدة قال ذلك العبد فاني الله) لانه ما علم بذلك دينه ومرأته لله اعجبه حاله وصار عبرة له يتذكر به زمانا وروى انه سأل عن رب الغنم فاستراه والغنم واعنته ووهبها له (وقال الجني من تحقق) أي ثبت (في المراقبة خاف على فوت حظه من ربه لا غير) لان المراقبة على درجات فقد يراقب العبد أحكام ربه ليسلم عن العقاب وقد يراقبها لزيادة الثواب وقد يراقبها ليرتفع الجباب وقد يراقبها ليكون من الاحباب فاذا وصل الى هذا الحال الشريف راقب ربه وادام نظره لما يتفضل به عليه ليسلم من الفضلات التي يفوت

في خواطره الخ) اعلم ان الخواطر هي ما يرد على قلب العبد من الواردات التي تصدر تارة من ظلمة الشيطان والنفس واخرى من نور الملك وفيوضات القدر وان الكامل من ثبت قلبه حالة ورودها حتى علم الحق من الباطل بمرعاة ميزان السيد الكامل فنفي الخبيث وأقبل على الطيب فسلم بذلك من خطا العزم وزلة الفعل كما وضحه الشارح (قوله سلم في عقود قلبه) أي في عزماته ونصميته التي تكون بشاهد العلم الشرعي (قوله متى يهش الخ) المراد تنسيه حال العبد مع نفسه بحال الراعي مع غنمه فكما ان الراعي لولا مراقبته خالت الغنم ما هشمها عن مراتع الهلكة فكذلك الانسان لولا مراقبته الحق تعالى في جميع أفعاله وما يجرى من أحكامه لماسلم من القواطع عن الوصول ولما بلغ غاية المأمول (قوله فقال له قل لصاحبك الخ) فيه ان ذلك حمل على الكذب وهو لا يجوز قلت له رضي الله عنه رأى لذلك مسوغا بالتعريض أو غيره (قوله فكان ابن عمر يقول الخ) أي لان الحكمة ضالة المؤمن يأخذها من حيث وجدها (قوله فاستراه الخ) انظر غمرة الصدق والمراقبة العاجلة كي تعلم كيف يكون الحال في الاجلة (قوله ليكون من الاحباب) أي وذلك أعلى مقامات المراقبة (قوله التي يفوت بسببها حظه من مولاه) أي والحظ لمثل هذا هو القرب والقناء في مرادات الرب (قوله وكان بعض المشايخ الخ) قد تقدم ذكر هذه القصة وانما اعادها لرعاية المقام (بقوله الاولى طيرا) أي لان الطائر حقيقة المتلبس بالطيران

بسيها حظه من مولاه فراقبته له بهذا التقدير خوفا من فوات حظه منه أفضل المراقبات (وكان بعض المشايخ له تلامذة بالفعل فكان يخص واحد منهم باقباله عليه أكثر مما يقبل على غيره فقالوا له في ذلك) أي ما السبب فيه (فقال ابن ابي نعيم ذلك فدفع الى ركل واحد من تلامذته طائرا) وقال له اذبحه بحيث لا يراه أحد ودفع الى هذا الواحد طيرا وقال له مثل ذلك (أيضا فخصوا ورجع كل واحد منهم وقد ذبح طائره) لكونه لم يربح ان يذبح أحد من بني آدم (وجاء هذا الواحد بالطائر) معه (حيثما فقال) له (لا ذبحته فقال أمرتني ان اذبحه بحيث لا يراه أحد ولم أجد موضعا لا يراه فيه أحد) اذ لم أجد موضعا الا والله يراه فيه (فقال لهذا خصه باقباله عليه) فيه دلالة على ان مقام المراقبة لله تعالى أفضل المقامات وان ارتفعت مقامات العابدين وقوى اجتماعهم فانهم مشغولون بصلاح قلوبهم وأحوالهم والمراقب لله قد غلب على قلبه نظره اليه في سائر تصرفاته وكان الشيخ يعرف فضيلة هذا التلميذ ورفعة مقامه عن بقية تلامذته فكان يقربه لذلك ويخصه بأسرارهم فبلغه تغيرهم لذلك عرفهم بما ذكره رفعة مقامه عليهم ثم علم بعدم امكان ما أمر به شيخه يحتمل أن يكون خطره وقت الامر به لكنه اتبع أمر شيخه لا قامه اجهة على بقية التلامذة وان يكون خطره ذلك بعد مضيه وتفتيشه



(وقال د والنون المصري رحمه الله علامة المراقبة ايتار ما آثر الله تعالى وتعتظيم ما عظم الله تعالى وتصغير ما صغر الله تعالى) ولا يتم للعبد ذلك الا باستشعاره نظره اليه في حركاته وسكناته واليه أشار خبر أن تعبد الله كأنك تراه والعبادة في حالة كأنك تراه اتم منها في حالة فانه يرأى (وقال النصر ابا ذى الرجا يحررك الى الطاعات) اى يحتمل عليه لان العبد اذا رجا شيئا يتفهم تحركت نفسه الى تحصيله (والخوف) من الله (يبعدك عن المعاصي) لان من خاف ٩٧ شيئا هرب منه فخرى خاف المعاصي التي

هي أسباب استحقاق العقاب هرب منها (والمراقبة) لله تعالى في حركاته وسكناته (تؤذيك) اى توصلك (الى طرق) اى درجات (الحقائق) التي هي عندهم غلبة ما انت فيه على قلبك حتى لا تشغل بغير ربك ورجع اشغالك ذلك عن نفسك (سمعت محمد بن الحسين يقول سمعت ابا العباس البغدادي يقول سألت جعفر بن نصير عن المراقبة فقال) هي (مراعاة السر) وهو ما يقع في قلب العبد من الاوامر والنواهي (الملاحظة نظرا الحق تعالى) اليه بان يستشعر نظره اليه (مع كل خطرة) تخطر له (وسمعه) أيضا (يقول سمعت ابا الحسين الفارسي يقول سمعت الجريري يقول أمرنا هذا مبنيا على فصلين وهو) الاولى وهما (أن نلزم نفسك المراقبة لله تعالى) في حركاتك وسكناتك كما مر (و) ان يكون العلم على ظاهره قائما بأن تكون سر ~~ك~~كائنك وسكناتك موزونة بالشرع (وسمعه) أيضا (يقول سمعت ابا القاسم البغدادي

بالفعل وليس مرادا (قوله علامة المراقبة ايتار ما آثر الله تعالى) اى ولذا قيل سوق الشوق به تطيب الهبة والذوق ولهذا ترى الاشباح تابعة للارواح شعر وما زال الى شوق اليك بقودنى \* يذل مني كل منتهع صعب اذا كان قلبي سائرا بزمامه \* فكيف الجسم بالمقام بلا قاب وقبل روح المحب المشوق كالغصن المشوق كلما مرت به نسمة لطيفة أوجبت له حركة طريقة شعر

اهتز عندنى وصلها طربا \* ورب امنية أحلى من الظفر وقيل المحب أبدا يخاف فوت الوصال ويشد لسان حاله قول من قال وكم فرصة فانت فاصبحت نادما \* تعرض عليها المكف أو تقررع السنا والحاصل ان علامة المراقبة منحصرة في متابعة سيد الكاملين صلى الله عليه وسلم (قوله) أتم منها في حالة فانه يرأى اى لانها قد يتجمع الغفلة فتأمل (قوله اى يحتمل عليها) اى ولذا سمي سائرا (قوله يبعدك عن المعاصي) اى بواسطة سطوات وعبيده (قوله الى طرف ٣) اى غاية الحقائق فالمراد اطراف النهايات (قوله مراعاة السر الخ) اى ولذا قيل اذا نزل المحبوب للمحب في عالم الغيب زاد الهيام وامتنع الكلام الا عند الشكوى من ألم البلوى وذلك بشهادة قول بعضهم شعرا

الحب ما منع الكلام الا لسانا \* وألذ شكوى عاشق ما أعلننا وقيل حضر المحب مع الحبيب المقام فسكربسكرا أهل الهوى والغرام شعر سكران سكرهوى وسكر مدامة \* ففى يهيق ففى به سكران وقيل دخل المحب ليله مع الحبيب عند غفلة الواشى والرقيب فالتمذبح مع الخطاب فى حضرة الاحباب شعر

باليلة بالحنى ما كان أطربها \* من طيها رقصت من تحتها الخجب (قوله وهو ما يقع في قلب العبد) أشار بذلك الى تقدير مضاف في كلام المصنف اى مراعاة واراد السر (قوله الملاحظة نظرا الحق الخ) علة لقوله هي مراعاة السر (قوله ميق على فصلين الخ) محصلة المتابعة في الجوارح الظاهرة والمراقبة في السرائر الباطنة (قوله مراعاة السر الخ) حاصله انها الوقوف مع الادب والتسليم لفعل العظيم الحكيم (قوله

١٣ شج ث يقول سمعت المرتضى يقول المراقبة مراعاة السر بلا حظة الغيب) اى بلا حظة الغائب عنك من الحكم التي تظهر عند وجودها (مع كل لحظة ولحظة وسئل ابن عطاء افضل الطاعات فقال مراقبة الحق) تعالى (على دوام الاوقات) كما اشار اليه الخبر السابق فأفضل العبادات رؤية المعبود في وقت العبادة فانه ابعد من الزوال كما مر في الاشارة اليه ٢ قول المحقق حظه الله تعالى قوله الى طرف الخ التسخ التي بأيدينا طرق بالقاف والمعنى عليم او واضح

(وقال ابراهيم الخواصر المراجعة) للاحكام (تورث المراقبة والمراقبة تورث خلوص السر والعلانية لله تعالى) أى فى افعال القلب والجوارح (سمعت الشيخ ابا عبد الرحمن السلمي رحمه الله يقول سمعت ابا عثمان المغربي يقول افضل ما يلزم به الانسان نفسه فى هذه الطريقة) أى طريقة الصوفية (المحاسبة والمراقبة) وتقدم بينهم (وسياسة عمله بالعلم) بأن وزن ما هو فيه بالعلم الشرعى وهو يجرى فى الاعمال والاحوال والحقائق فوزن الاعمال أن تقع على مقتضى الطلب ووزن الاحوال أن يلزمها شرط الادب ووزن الحقائق أن يغلب ٩٨ الحق على القلب حتى لا يلتفت الى غيره (وسمعه) ايضا (يقول سمعت عبد الله الرافعى

المراجعة للاحكام الخ) أى فالمرعاة للاحكام بالمتابعة تورث المراقبة فهى من أسبابها والمراقبة تورث خلوص السر أى عن الاغيار بواسطة جمع الهمة على تطر القاب اعظمه الرب (قوله المحاسبة والمراقبة) أى المحاسبة على ما يصدر من الاقوال والافعال بل وعلى الانفس ايضا (قوله شرط الادب) أى وهو التحقق بمقام الرضا والتسليم (قوله فكن واعظا القلبك ونفسك) أى كن واعظا لذلك قبل ان تعظ غيرك ليسمع وينفذ وعظك لغيرك وتخلص من قال تعالى فى حقهم يقولون ما لا يفعلون الآية وقبل شعرا  
ابدأ بنفسك فانها عن غيرها \* فاذا انفتحت عنه فانت حكيم

الى آخر ما قيل (قوله فانهم يراقبون ظاهرك الخ) أى ولهذا ثبت عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه أنه قال لبعض اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أعددت جوابا لعمرك فأعد دجوا بالله أو كما قال (قوله قال فيمن أناب يوما أسير الخ) فيه تنبيه على قوة التأثير والتأثر من الاستاذ والتلميذ فنعنا الله بهما (قوله افضل الطاعات حفظ الاوقات) محصلة الحث على الاجتهاد فى احكام حاله وعدم التطلع الى غيره حتى ينقله الحق بآشارة الصدق

#### \*(باب الرضا)\*

قال بعضهم الرضا هو عدم الاعتراض على ما يجزى به الحق تعالى من الاحكام بشهود أن افعاله واحكامه تعالى لا تخلو عن الحكم فهو نهاية التوكل وأول أحواله من المقامات الكسبية وآخره ونهايته من الاحوال الغير مكتسبة وقيل الرضا هو سرور القلب بأقضية الرب وقيل غير ذلك والدليل عليه ما رواه الترمذى يرفعه الى أبي هريرة رضى الله عنه أنه قال ما عاب رسول الله صلى الله عليه وسلم طعاما قط كان اذا اشتهاه اكله والا تركه وروى الترمذى أيضا يرفعه الى أنس رضى الله عنه أنه قال خدمت النبي صلى الله عليه وسلم عشر سنين فما قال لي أف قط وما قال لشيء صنعت لم صنعت له ولا لشيء تركته لم تركته وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم من أحسن الناس خلقا ولا مستخرائط ولا حريرا ولا شيئا كان الدين من كف رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا شعثا مسكالا ولا عطرا كان أطيب من عرق النبي صلى الله عليه وسلم وقال فيه هذا حديث حسن صحيح (قوله يقال رضيت الخ) أى

يقول سمعت ابا عثمان يقول قال لى ابو حفص اذا جاست للناس أى لو عظهم (فكن واعظا القلبك ونفسك) انتفعوا ابو عظك فانه اذا صلحت نيتك فى وعظ نفسك خرج الكلام من قلبك وله وقع فى قلب السامع (ولا يفرنك اجتماعهم عليك فانهم يراقبون ظاهرك والله سبحانه (يراقب باطنك) وفى نسخة رقيب باطنك) (وسمعه) أيضا (يقول سمعت محمد بن عبد الله يقول سمعت ابا جعفر الصادق لاني يقول سمعت ابا سعيد الخراز يقول قال لى بعض مشايخي عليك مراعاة نفسك فى الافعال والمراقبة) لله فامتثل أمره ولهذا (قال فيمن أناب يوما أسير فى البادية اذا اناب شخص خشي خلقى) لا ادري ما هو (فهالنى) أى أفزعنى (ذلك فأردت ان التفت فلم التفت) فقط اسرى مع الله وهو أن لا افزع من غيره (فرايت شيئا واقفا على كنفى فانصرف) عنى (وانا مر اعر لسرى ثم التفت) اليه (فاذا اناب بسبع عظيم) أفاد بذلك انه

ينبغي للعبد مراعاة سره ليقوى به ايقينه بأنه لا ضار ولا نافع ولا معطى ولا مانع الا الله (وقال الواسطى أفضل فباعدى الطاعات حفظ الاوقات) أى الاحوال التى فيها العبد (وهو أن لا يطالع العبد غير حده) بأن لا يطلب غير حاله الذى هو فيه قبل ان يحكمه ويقف حيث أوقفه الله الى ان ينقله (ولا يراقب) فيه (غير ربه ولا يقارن غير وقته) أى غير حاله الذى هو فيه  
\*(باب الرضا)\* هو مصدر رضيت يقال رضيت عنه وبه وعليه وكلها بمعنى

فهو مرضى ويقال مرضوعلى  
 الاصل وهو لغة المراقبة والقبول  
 للامر بسموله واصطلاحا ترك  
 الاختيار ويقال الوقوف الصادق  
 حيث ما وقف العبد لا يلتصق  
 متقدما ولا متأخرا ولا يستزيد  
 من زيدا ولا يستبدل حالا ويقال  
 غير ذلك كما سيأتى وسيذكر  
 العبد في تفاصيل معنى الله تعالى  
 عليه وما خصه به من غير عمل منه  
 وغرته عدم الاعتراض على شئ من  
 المقدور والسلامة من كراهته  
 فلا يمتنى أنه لم يقع ولا زواله بعد  
 وقوعه وهذا لا يمنع الدعاء بما لم يقع  
 من الخيرات اذ الدعاء بالممكن  
 لا يمنع الرضا بالحاصل وأن زال  
 ضمنا فانه غير مقصود والرضا  
 مدوح ومطلوب قال الله سبحانه  
 وتعالى رضى الله عنهم ورضوا  
 عنه الآية وأخبرنا علي بن أحمد  
 الاهواري رحمه الله قال أخبرنا  
 احمد بن عبيد البصري قال حدثنا  
 الكرمي قال حدثنا يعقوب بن  
 اسمعيل السلال قال حدثنا أبو  
 عاصم العباداني عن الفضل  
 ابن عيسى الرقاشي عن محمد بن  
 المنكدر عن جابر قال قال رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم بينا أهل  
 الجنة في مجلس لهم اذ سطع أي  
 ارتفع (لهم نور على باب الجنة  
 فرفعوا رؤسهم) اليه (فاذا الرب  
 تعالى قد اشرف عليهم) بنوره (فقال  
 يا أهل الجنة سلوني قالوا نسألك  
 الرضا عنا قال تعالى رضى) عنكم  
 (قد أحسبكم داري

فيتعدى بالحروف الثلاثة (قوله فهو مرضى) أي عنه وقوله ويقال مرضوعلى به  
 فيستعمل بانيا وواويا (قوله وهو لغة المراقبة الخ) أي انتظار ما يجري به الحق من تصريف  
 احكامه فاذا وقع تلقاه بالقبول والبشر لأمه أم لم يلائمه (قوله واصطلاحا ترك الاختيار  
 الخ) أي ترك الاختيار بواسطة نظر القلب الى قديم اختيار الحق تعالى أقول وذلك من  
 أسباب الرضا لان حقيقة فان من علم ان المقدور مفرغ منه وان التخط لا يقيد شيئا  
 كان ذلك سبب رضاه بما قدره مولاه (قوله ترك الاختيار) أي بالنسبة للممكن في مقام  
 التفويض ولذلك كان أول الرضا نهاية التوكل كما قدمناه (قوله ويقال الوقوف الصادق  
 الخ) أي ولذلك اشار بعضهم حيث قال شعرا

وقف الهوى بي حيث أنت فليس لي \* متأخر عنه ولا متقدم

أجد الملازمة في هوالك لذينة \* طربا لذكرك فليكني اللوم

فالرضا هو قضاء مراد العبد في مراد سيده (قوله تفكر العبد في تفاصيل الخ) أي وفي كمال  
 معرفته بما له تعالى من الصفات وعموم تعلقها بالكائنات وقدرته وارادته لاسائر الممكنات  
 فن تقررت هذه المعارف في قلبه اذ عنت نفسه الى معرفته وحكمه وأمره وسلت ورضيت  
 خصوصا اذا علم أن التخط لا يجدي بل يشوب الخيرات العاجلة والآجلة فلا يسعه الا  
 أن يسلم ويرضى اذ غير ذلك شأن العاجز المحروم الخاسر (قوله تفكر العبد) أي بشهود أن  
 الخير فيما اختاره الله بحكمته فيسكن وينشرح قلبه بجميع ما يجري به الحق تعالى من  
 تصاريفه في خلقه (قوله وهذا لا يمنع الدعاء بما لم يقع من الخيرات) أي حيث كان من  
 الممكن وقوعه ثم انما يكون ذلك بقصد الامتثال لامر الحق سبحانه بالدعاء والطلب  
 (قوله رضى الله عنهم) استئناف آخر بعد ما حكى من حال الصادقين في التوحيد وفي  
 الاحكام الشرعية وأن صدقهم المستقر بنفعهم يوم القيامة وأن لهم جنات تجري من  
 تحتها الانهار خالدون فيها أبداحي به لبيان أنه عز وجل افاض عليهم غير ما ذكر من الجنات  
 مما لا قدر لها عنده وهو رضوانه الذي لا غاية وراءه كما نبئ عنه قوله تعالى ورضوا عنه  
 اذ لا شئ أعز منه حتى تمتد اليه اعناق الهم وقوله جل جلاله ذلك هو الفوز العظيم اشارة  
 الى نيل رضوانه وقيل الى نيل الكل وانما كان هذا الفوز عظيما لانه على حسب المقوز به  
 ولا أعظم من رضوان الله (قوله رضى الله عنهم الخ) أي حيث تجلى عليهم بالتوفيق  
 لطاعته وأجرل احسانه اليهم وقوله ورضوا عنه أي حيث داموا على عبادته وامتثال  
 أمر طاعته وقال تعالى لقد رضى الله عن المؤمنين وقال فلا وربك لا يؤمنون حتى  
 يحكموك فيما شجر بينهم وقال حكاية عن الذي آمن وأقوض أمرى الى الله وقال يايتها  
 النفس المطمئنة ارجعي الى ربك راضية مرضية الى غير ذلك من الآيات (قوله اذ سطع  
 لهم نور الخ) ذلك عبارة عن تجل خاص للحق سبحانه وتعالى لا تخاف عبده المؤمنين معه في  
 هذا المشهد العظيم والله أعلم (قوله فقال يا أهل الجنة سلوني الخ) أي قال ذلك لهم

وأنا لكم كرامتي هذا وأنهم افسلوني قالوا نسألك الزيادة) على ذلك (قال فيوتون بنجائب) كنجائب الابل (من ياقوت أحر  
أزمتها زمردا خضر وياقوت أحر ١٠٠ نجأوا) راكبين (عليها تضرع حوافرها عند منتهى طرفها) باسكان الراء أي بصرها

بواسطة ملك أو بلا واسطة مع التنزيه عن الحروف والاصوات تعالى الله عن ذلك علوا  
كبيرا (قوله وأنا لكم كرامتي) أي اكرامى اياكم (قوله فيأمر الله سبحانه بشجار الخ) أي  
يا أمر أن تدنو منهم لتفكهم بهم - ارهايم لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر  
(قوله أزواج قوم مؤمنين الخ) أي مصدقين - اجاء على السنة الرسل كرام أي ذوى كرامة  
(قوله أي الرائحة الطيبة) هذا بحسب المقام والا فالاذفر شديد الرائحة مطلقا طيبة أو لا  
(قوله أي وسطها) المراد خيارها وأحسنها (قوله فيكشف لهم الحجاب) اللام بمعنى عن  
اذ لا يحجب الحق شئ تعالى عن ذلك علوا كبيرا (قوله حتى لا يبصر بعضهم بعضا) أي  
لما يغشاهم من الجلال والجلال اه \* (قائدة) \* اعلم ان فوائد الرضا لا تدخل تحت حصر  
وذلك لان الآفات المعتورة على قلب العبد وبدنه مما يكرهه ويتخافه في سائر الاوقات  
بل وفي سائر الانفاس لا تقتصر فاذا حل في مقام الرضا وتوكل فيه أمن من التسلط بشئ  
منها وحفظ من فتنها وعاش عيش الاحرار ولم يكن عليه سلطان لغير الواحد القهار  
ويكفيه التخلي في العبودية عن شهواته والتخلي بالحرية في سائر اوقاته وحالاته فيخلص  
من قول سيد البشر نعم عبد الدينار نعم عبد الدرهم الحديث لانه كلما كرر ربابه  
والملا لا توالى عليه طرق الهاكات وكلما تخر عن رق الاغيار طاب عيشه في هذه الدار  
وفي تلك الدار (قوله وقد اختلف العراقيون الخ) أقول - هذا الخلاف ان رجوع الى  
الاحوال الكائنة عن المعاني القائمة بالقلوب ككون العبد خائفا أو راضيا أو راجيا  
أو غير ذلك فهذه المعاني اذا قامت بالقلوب توجب لها احكاما وهي احوال على رأى  
مشبهتها والصحيح انها ليست من متعلقات القدرة بل تابعة للمعنى الموجود بالقدرة وان كان  
الخلاف في نفس المعاني الطارئة على القلوب الموجبة للاحوال كالخوف والرجاء والزهد  
والتوكل وغيرها هل هي مقدورة للعبد او المقتدرة بأسبابها فالذى ذهب اليه أبو بكر بن  
الطيب انها مقدورة له واستدل عليه بتملق الطالب به وخالف في ذلك أبو المعالي وقال  
المقدور الذى هو مرتبط التكليف هو النظر واليه ميل المحاسبى لما تكلم على الخوف  
فذكر ان العبد اذا خوف نفسه - هاج منه الخوف لا يملكه والذى يظهر من كلام أهل  
التصوف انهم يريدون بالاحوال غير ما يريد أرباب الاصول فان الاحوال عند أهل  
الاصول كل صفة موجودة لا تتصف بالوجود على حياها والاحوال عند القوم عبارة  
عمما يعتور القلوب من المعاني ولا يثبت فيها والمقام ما يدوم قالوا فالاحوال مواهب  
والمقامات مكاسب والاحوال بروق فان بقيت فحديث نفس وقالوا الاحوال كاسمها  
تحول عن القلب ولا تدوم فيه والمقامات ما تحقق العبد فيه من الاخلاق فقام كل أحد  
موضع اقامته فانهم والله أعلم (قوله هل هو من الاحوال) أي الغير مكتسبة وقوله

(فيأمر الله سبحانه بشجار عليها  
الثمار وتجي مجواره من الحور  
العين) ومن يلقن نحن الناعمات  
فلا نبؤس) أي فلا نجد عندنا شدة  
من بأس الرجل يؤس بأسا اذا  
كان شديدا لباس أي الشدة  
(وفن الخالدات) أي الدائمات  
البقاء (فلا نفوت أزواج قوم  
مؤمنين كرام) ويأمر الله سبحانه  
بكتبان) أي تلال (من مسك  
أيض اذفر) بالجمجمة أي بين الذفر  
بفتح الفاء أي الرائحة الطيبة  
(فتشير) الكتبان (عليهم رجاء)  
أي رائحة (يقال لها المثيرة حتى  
تنتهى بهم الى جنة عدن وهي  
قصة الجنة) أي وسطها (فتقول  
الملائكة يا ربنا قد جاء القوم  
فيقول) الله (تعالى مرحبا  
بالصادقين مرحبا بالطائعين قال  
فيكشف لهم الحجاب فينظرون الى  
الله تعالى فيتمتعون بنور الرحمن  
حتى لا يبصر بعضهم بعضا)  
لا شغل كل بتمتعه بذلك (ثم  
يقول) الله تعالى للملائكة  
(ارجعوه الى القصور بالتخف  
قال فيرجعون وقد أبصر بعضهم  
بعضا فقال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم فذلك قوله تعالى نزل  
من غفور رحيم وقد اختلف  
العراقيون والخراسانيون في  
الرضا هل هو من الاحوال أو من

المقامات فأهل خراسان قالوا الرضا من جملة المقامات



وهو نهاية التوكل ومعناه أنه يؤل الى انه مما يتوصل اليه العبد بكسبه واما العراقيون فانهم قالوا الرضا من جملة الاحوال  
 واما ذلك كسب العبد بل هو نازلة فكل بالقلب كسائر الاحوال ويمكن الجمع بين الالسانين) أى قول القرطبي (فيقال بداية الرضا  
 مكتسبة للعبد وهي من المقامات ونهايته من جملة الاحوال وليست مكتسبة) له كالتوازل الضرورية كالرعدة والعدة بالحي  
 وتقدم ذلك (وتكلم الناس في الرضا فكل عبر) بما قاله (عن حاله وشربه) ١٠١

بكسر الشين أى نصيبه (فهم  
 في العبارة عنه مختلفون كما أنهم  
 في الشرب والنصيب من ذلك  
 متفاوتون) عطف النصيب على  
 الشرب للتفسير (فاما شرط العلم)  
 بكون العبد راضيا (والذى هو  
 لا بد منه) فيعلم من قوله (فالراضى  
 بالله تعالى هو الذى لا يعترض على  
 تقديره) عطفه على الشرط تفسير  
 له (سمعت الاستاذ أباعلى الدقاق)  
 رحمه الله (يقول ليس) غرة (الرضا  
 ان لا تحس) أنت (بالبلاء) ولا بالالم  
 (انما) غرة (الرضا ان لا تعترض على  
 الحكم والقضا) وان أحسست  
 بالبلاء والالم موافقا كان له وال  
 او مخالفا له لجهلك بعاقبة ذلك  
 الحكم وحسن ظنك باختيار الله  
 لك وتقريبه ان الطبيب اذا سقى  
 العليل مرار من الادوية فهو  
 يجد مرارته ويتألم لشربه الا انه  
 راض بشربه محبة لما يرجوه  
 من العافية وثوقا بعلم الطبيب  
 (واعلم ان الواجب على العبد ان  
 يرضى بالقضاء الذى أمر بالرضاه)  
 ويرضى ببعض المقضيات  
 لا بكها (اذ ليس كل ما هو بقضائه  
 يجوز للعبد أو يجب عليه الرضا به

أومن المقامات يعنى المكتسبة هذا مراده (قوله وهو نهاية التوكل) أى التفويض  
 (قوله بل هو نازلة) أى بطريق الفيض الالهى (قوله ويمكن الجمع الخ) محمله جعل  
 الاحوال غرة المقامات (قوله فاما شرط العلم الخ) المراد بيان ما يحقق انصاف العبد بالرضا  
 والعلم بكونه راضيا وهو عدم اعتراضه على شئ من المقدرات (قوله ليس غرة الرضا ان  
 لا تحس الخ) أى اصل تحقق الرضا لا يشترط في غرة عدم الاحساس بالبلاء اما كماله فيشترط  
 في غرة ذلك بل قد تكون اللذة بالبلاء مخرقا عن وجدان الالم في هذه الحالة (قوله واعلم  
 ان الواجب الخ) أقول الذى يلزم العبد الرضا به هى الافعال الجارية عليه من ربه في دنياه  
 التى لم يأمر بتجنبها فان الله لم يرض لعباده الكفر ولا الفسوق ولا تعاطى المكروهات بل  
 ندبهم الى البعد عنها وهذا هو المعلوم من أدلة الشرع مع ان جميع الافعال والحركات  
 والسكنات واقعة بارادته تعالى خيرها وشرها اذا لحامل على الرضا وعدمه الامر والنهى  
 وهو تعالى يأمر بما لا يريد وقوعه عند أهل الحق لانه قد أمر الكفار بالايمان ولم يرده  
 منهم والالم يكونوا كفارا ولا سبيل الى انكار كونه مريدا للكفرهم اذ لا فاعل غيره فالعلم  
 بانفراده تعالى بالافعال قائم بالقلوب والعبد موقوف باوامره ونواهيه عالون بأنهم  
 لا يجزى عليهم ولا على غيرهم الا ما أراده فاذا رخصت في قلوبهم هذه العلوم رضوا باختيار  
 مولاهم وتركوا ما يختارونه لانفسهم واعلم ان الرضا يتقسم الى واجب ومندوب فالواجب  
 ما حجز عن التسخط وكراهية القضاء منه تعالى والمندوب ما حجز عن الشارعه منه  
 كالتمسك فى الماء كل والمشرب والمبس والمنكح وغير ذلك من بقية الشهوات الجائرة أو  
 يقال فى الرضا المندوب هو سكون القلب تحت مجارى الاقدار والخافعة للهوى الذى لم يمنع  
 الشرع ارتكابه كالتوسع فى المعيشة زمن الحياة والحاصل انه يجب الرضا بقضاء الله  
 تعالى وقدره اذا دل عليه شاهد علم الشرع لا مطلق قضاء وقدر الشامل للكفر والمعاصى  
 فالقضاء والقدر باعتبار مصدرهما يجب الرضا بهما مطلقا سواء كان متعلقا بما خيرا أو شرا  
 والمقتضى به يجب الرضا به بشاهد علم الشريعة لا كالكفر والمعاصى \* (قائدة) \* هل  
 يمكن العبد الرضا بما فتح الله عليه به من الخيرات مع طلبه لما نذبه الشرع اليه من الزيادات  
 أو يكون رضاه بما هو فيه مانعا له من النظر الى ما سواه قلت الاول هو الصحيح ولا يمنع  
 الرضا بالحاصل طلب ما لم يحصل لان متعلق الرضا هو الحاصل ومتعلق الطلب هو ما لم يحصل

كالعاصى وذنون محن المسلمين) قال تعالى ولا يرضى لعباده الكفر فلا يجوز للعبد الرضا بسائر المعاصى وان كانت مرادة لله بناء  
 على المشهور ومن ان الامر غير الارادة وان الله يأمر بما لا يريد وقوعه من العبد وينهى عما يريد وقوعه منه فاذا قدر الله عليه  
 جمعة فلا يجوز له الرضا بها بل يبكى ويتألم ويسأل السلاطين منها ومن قال ان الرضا الارادة جل العباد فى الآية على المؤمنين  
 كما جاء على الخليل في قوله ان عبادى ليس لك عليهم سلطان

وقد تكلمت على هذه المسئلة بما يتعين الوقوف عليه في أوائل الكتاب قبل باب في ذكر مشايخ هذه الطريقة (وقال المشايخ الرضا  
باب الله الاعظم يعنون أن من أكرم بالرضا ١٠٢ فقد لقي بالترحيب الاول في وأكرم بالتقريب الاعلى) لان من أكرم بالرضا صارت

جميع أفعاله الله عنده مرضية  
نعم ايشكره عليها فقد فتح له باب  
عظيم في تيسير الطاعات (سمعت  
محمد بن الحسين رحمه الله يقول  
أخبرنا أبو جعفر الرازي قال  
حدثنا العباس بن حمزة قال حدثنا  
ابن أبي الحواري قال قال عبد  
الواحد بن زيد الرضا باب الله  
الاعظم) لانه سبب لتيسير الطاعات  
على العبد ولرؤيته ان جميع  
ما ينزل عليه من الله نعم فيشكره  
في جميع أحواله (وجنة الدنيا)  
لانه سبب لراحة القلب من هموم  
التقديرات (واعلم ان العبد  
لا يكاد يرضى عن الحق تعالى) أى  
لا يتصف بالرضا عنه تعالى (الابعد  
ان يرضى عنه الحق تعالى لان  
الله عز وجل) لو لم يرض عنه لم  
يخلق له الرضا بقضائه ولانه  
تعالى (قال رضى الله عنهم ورضوا  
عنه) فتقدم رضاه في الذكر على  
رضاهم وهو يدل على الاهتمام  
برضاه وأنه المقدم لانه تعالى هو  
المريد للأفعال (سمعت الاستاذ أبا  
علي الدقاق) رحمه الله (يقول قال  
تلميذ لاساتذه هل يعرف العبد ان  
الله تعالى راض عنه فقال لا  
كيف يعلم ذلك ورضاه غيب) عنه  
(فقال له) التلميذ بل يعلم ذلك  
فقال كيف يعلمه (فقال اذا  
وجدت قلبي راضيا عن الله تعالى

واذا اختلف المتعلق وتعدد امكن القيام بالنفس وانما غير الممكن كون الفاعل الواحد  
مسخوطا مرضيا في حال واحد كيف وسادات الراضين لا يزالون طالبيين ثم قولنا الاول  
هو الصحيح يشهد له قوله تعالى وقل رب زدني علما فعرفة الانسان صلاحية تتعلق القدرة  
القديمة بكل ممكن واتقاء نهايات كمالات الحق واحساناته تحمله على الطلب من ربه جل  
شأنه وعلمه بحسن نظره والاختيار لما من به عليه من احسانه في الحال يوجب له الرضا  
بما جرت به الاقدار واذا اختلف الموجب والموجب فلا بعد في الرضا والطلب (قوله وقد  
تكلمت على هذه المسئلة الخ) محمله اجمالا أنه فرق بين القضاء والمقتضى فتعسف القضاء  
باعتبار مصدره يجب على العبد الرضا به وان تعلق بكفرا ومعصية أما المقتضى فان كان من  
قبيل الهن والبلايا الدنيوية فكذلك يجب الرضا به اما الدينية كالكفر والنسق فلا يجب  
الرضا به بل لا يجوز (قوله الرضا باب الله الاعظم) أى وذلك لان من أوصله الله اليه جرت  
عليه الخيرات بسهولة وبعدت عنه القواطع والشواغل لرؤية ذلك صادر من مولاه  
فهو حينئذ باب أعظم يدخل منه الى الخيرات لسعة صدره المتصف به والفضل لله سبحانه  
وتعالى لان رضاه قد سبق الرضا ولولا ذلك ما خرج عبد من عذاب الضيق الى رحمة القضاء  
ولذا نقل عن بشر الحافي انه ذهب الى ان الرضا أفضل من الزهد لان الراضى لا يتنى فوق  
منزلته والزاهد يتنى فوق منزلته ومراعاة الرضا بواقع حاصل ولذا قيل في معنى قوله صلى  
الله عليه وسلم أسألك الرضا بعد القضاء انه لما كان الرضا بما سبق عزم على الرضا ولا يدري  
تحقيقه بعد قال النبي ذلك والحاصل ان الرضا جامع كل الخيرات فمن منح الرضا توصل به  
الى سائر الخيرات الدنيوية والاخرية (قوله لانه سبب لراحة القلب الخ) أى وذلك لما  
تقدم من ان أول الرضا غاية التوكل والتفويض (قوله واعلم ان العبد لا يكاد يرضى) حاصله  
ان نعمت العبد تابع اتوفيق الرب في حينئذ لا يكون رضا العبد الا بعد رضا الرب كما يدل عليه  
قوله عز سلطانه ثم تاب عليهم ليتوبوا (قوله قال رضى الله عنهم الخ) أى وقال قائلهم شعرا  
رضيت وقد ارضى اذا كان مسخوطا \* من الامر ما فيه رضاه من له الامر اه  
(قوله قال تلميذ لاساتذه الخ) فيه تنبيه على ان الفضل مواهب لا يختص بشيخ ولا تلميذ  
قال جل شأنه يختص برحمته من يشاء وان الله تعالى قد يؤدب الاكابر بالصغار ليدوموا  
على الوقوف مع الادب وان المزية لا توجب الافضية (قوله فقال اذا وجدت قلبي  
راضيا الخ) ان قلت قد يقع العبد بعد ذلك في المخالفات قلت معلومات الله تعالى متعددة  
يعلمها بعلم واحد قديم فهو عالم بمعصيته أيضا وخالقها (قوله فقال له الاستاذ احسنت  
الخ) أى لانه لا يقع في ذلك الله الا ما قضاه وقدره فنأرباه خيرا في وقته خلق له الخير  
والرضا بما يجوز الرضا به شرعا (قوله فقال انك لا تطيق ذلك) فيه إشارة الى صعوبة الرضا

علمت انه راض عني) لانه لو لم يكن راضيا عني لم يخلق لي الرضا بالامر المرضي به (فقال له) الاستاذ احسنت يا غلام وقيل بالقضاء  
قال موسى عليه السلام الهى دلتى على عمل اذا علمته رضيت به عني فقال انك لا تطيق ذلك فخر موسى عليه السلام ساجدا لله متضرعا

فأوحى الله تعالى اليه يا ابن عمران ان رضاي في رضاك بقضائي (فأذا رضيت بقضائي فاعلم اني رضيت عنك لاني أنا الخالق لرضاك  
 (أخبرنا الشيخ أبو عبد الرحمن السلي رحمه الله قال أخبرنا أبو جعفر الرزقي قال حدثنا العباس بن حمزة قال حدثنا ابن أبي الخوارزمي  
 قال سمعت أبا سليمان الداراني يقول اذا سلا العبد) أي صرف (عن الشهوات فهو راض) لانها اذا صرفت عنه وحسن ظنه بربه  
 دائما وأنه انما يجري عليه ما فيه صلاحه فقد رضى بجميع ما يجبره عليه بما يجوز الرضا به (وسمعه) أيضا (يقول سمعت النضر بن ابي  
 يقول من اراد ان يبلغ محل الرضا فليعلم ما جعل الله تعالى رضاه فيه) اذا لم يتوصل الى رضاه ولاءه لا بفعل ما امر به (وقال محمد  
 ابن خفيف الرضا) أي بالنسبة الى متعلقه (على قسمين رضاه ورضا عنه فالرضاه ان يرضاه) العبد (مدبره) بأن يفعل ما امره  
 به مولاؤه واختاره وديره فيكون راضيا به (والرضا عنه) (رضاه) (فيما يقضى) ١٠٣ به عليه من النوازل في نفسه أو ولده  
 أو ماله أو نحوها (سمعت الاستاذ

بالقضاء وأنه لا يكون الا بالتوفيق الالهي (قوله اذا سلا العبد) أي فالسبب الاعظم  
 في الوصول الى مقام الرضا هو مخالفة النفس وزجرها عما تألفه وتعتاده (قوله من اراد  
 ان يبلغ الخ) محصله ان ذلك انما يكون بالعمل بالاوامر والبعد عن المناهي اذا انجز  
 كله في الاتباع والشركة في الابتداء (قوله على قسمين) الظاهر ان كلا يلزم الآخر  
 (قوله يقول طريق السالكين الخ) الغرض من ذلك ان المرادين في أول الارادة يتكلفون  
 تبديلا للاحلاق الذميمة بالحيدة فيشق ذلك عليهم لبقاء حياة نفوسهم ولا كذلك  
 الخواص فانهم بواسطة فناء نفوسهم يكون عزمهم قويافيسهل ذلك عليهم بمجموعهم  
 دفعة واحدة (قوله وهو ان يكون الخ) أقول يسهل ذلك بالنسبة لمن فنى عن مراداته  
 في مرادات الحق سبحانه وتعالى بالنسبة لغيره بمن له بقايا في نفسه ومراده (قوله  
 وقال رويم الرضا الخ) المراد بالرضا هذا الفرد الكامل منه وقوله ان لو جعل الخ  
 أقول وهذا لا يتم الا لمن بلغ مقام التفويض للرب سبحانه وتعالى (قوله ما سأل ان يحولها  
 الخ) أي لان الراضى لا اختيار له فيما قضاه مولاؤه ولا كراهة عنده من حيث نفسه وغرضه  
 وهو ان لا يمنع ذلك من استعاضته من جهنم امتثالا (قوله حتى لا يكون فيه الا  
 فرح وسرور) قلت وذلك معنى قول المحاسبى في كتاب القصد في سؤالاته لشيوخه أبي  
 جعفر محمد بن موسى قلت رحمك الله ما معنى الرضا قال سرور القلب بمر القضا وقاله  
 النورى أيضا ما سئل عن الرضا وكل يرجع الى قول رويم استتقبال الاحكام بالفرح  
 ثم قال المحاسبى في الكتاب المذكور قلت فاضد الرضا قال السخط قلت وما معنى السخط  
 قال تبرم القلب وكراهته لحلول القضا وكثرة الاختيار منه بالثقل (قوله حتى لا يكون  
 الخ) قلت وذلك أتم أحوال الراضين وهو السرور في مبادئ الاقدار ولولم تلام ذلك  
 اكمال المعرفة بحسن اختيار الله تعالى في كل حال وذلك باعتبار كمال الرضا لا باعتبار

أبا على الدقاق) رحمه الله (يقول  
 طريق السالكين) الى الله  
 (أطول وهو طريق الرياضة) لان  
 عمل المرید مترتب على ما وضحت  
 اداته وعلمت فضيلته شرعا من  
 الاخلاق الحيدة والبعد عن  
 الاخلاق الذميمة فهو يتكلف  
 ذلك فكانت طريقه طويلة تدوام  
 الجاهدة والرياضة والاعراض  
 عن العوائد السابقة (وطريق  
 الخواص اقرب) وايسر لمن يسر  
 عليه (لكنه أشق) على النفوس  
 لسرعة مفارقة الهوى دفعة  
 والرضا بالمر من القضا جعله كما  
 اشار الى ذلك بقوله (وهو أن يكون  
 عملا بالرضا ورضاك) مقرونا  
 (بالقضا) وهذا كن يبحث عن  
 مطلب فان صادفه استغنى به والا  
 فقد تعرض لهلاك نفسه اذ  
 الرضا بما يجبر به الحق مع مخالفته

لهوى عظيم عند الله لكنه مخوف لانه يعرض العبد لتسخطه بما يفعله مولاؤه فان سلم من ذلك ورضى بما يجوز رضاه به فقد نال غاية  
 الطاعات (وقال رويم الرضا) هو (أن لو جعل الله جهنم على عينه ما سأل ان يحولها الى يساره) مراده ان الرضا هو من اذا نزل به  
 اشد البلاء وهو حر النار لا يكرهه ولا يتنق زواله عنه لان العاقبة مغيبة عنه ولم يرد نارا الاخرة اذا ناراها وجميع اسباب دخولها من  
 كفر ومعصية لا يرضاه العبد بل يبكي ويتألم ويتضرع ان لا يبتلى به (وقال ابو بكر بن طاهر الرضا اخراج الكراهية من القلب)  
 فيما نزل به من البلاء (حتى لا يكون فيه الا فرح وسرور) لعله بان ما نزل به اختيار مولاؤه وان جهل حسن عاقبته (وقال الواسطى  
 رحمه الله تعالى استعمل الرضا جهدا) بان يجعل همك بعد الرضا بما نزل بك من البلاء متعلقة بالرضا بذلك



(ولا تدع الرضا يستعملك) بحسن لذته وشرف منزلته بحيث تسكن نفسك لما أنته من شريف الحال والمقال وتستغل به عن التطلع لما بعده من المقامات (فتكون محجوبا بلذته ورويته عن حقيقة ما تطالع) بما يفيض الله به عليك (واعلم أن هذا الكلام الذي قاله الواسطي شئ عظيم وفيه تنبيه على مقطعة لا قوم خفية) تقطعهم عن بلوغ مرادهم من الحق تعالى (فإن السكون عندهم إلى الأحوال يجلب عن محوّل الأحوال فإذا استلذ رضاه ووجد بقلبه راحة الرضا يجب بحاله) الذي سكن إليه (عن شهود حقه) أي ربه تعالى أوحقه الذي فوقه فلا ينبغي للنفس أن تسكن إلى حال وتقف معه بل حققها أن تعرف النعم وتشكر عليها وترقب المزيد من الحق ناظرة إليه ١٠٤ (ولقد قال الواسطي أيضا يا كم واستحلاء الطاعات) أي التلذذ بنوع منها والوقوف معه

(فإنها مسمومة قاتلة) الأولى فأنه سم قاتل أي استحلاء الطاعات (وقال ابن خفيف الرضا سكون القلب إلى أحكامه) تعالى أي نوازله بأن لا يخلق منها (وموافقة القلب بما رضى الله به واختاره له وستلث رابعة العدوية متى يكون العبد راضيا ففقات إذا سرته المصيبة كما سرته النعمة) هذا بالغ وانما يتم للعبد ذلك إذا حسن ظنه بربه ولطفه به وأنه لا يجري عليه إلا ما فيه صلاحه فيسر حينئذ بجميع ما يجري به عليه ومتى سر بذلك كان راضيا به (وقيل قال الشبلي بين يدي الجنيد لا حول ولا قوة إلا بالله فقال له الجنيد) لفهمه عنه أنه قال ذلك لثقل ما ورد عليه حتى استعان بلا حول ولا قوة إلا بالله (قولك ذا) أي لا حول ولا قوة إلا بالله (ضيق صدر) أي يدل عليه

أصله (قوله ولا تدع الرضا يستعملك) أي بوقوفك معه باستحسانك له فتكون محجوبا بذلك عما وراءه من المقامات وهكذا كل مقام لا ينبغي الوقوف معه لما تقدم من أنه يصير حجابا عن الأعلى منه (قوله يجلب عن محوّل الأحوال) أي فالتفات العبد إلى هذا النعمت المقدس يذنيه بسطوات خوف التغيير إذا لم يلب على كل شئ قد ير (قوله وترقب المزيد الخ) أقول ذلك أنما يكون أضعف السير ما قويه عن سبقت له العناية فلا يقصد غيره تعالى (قوله الأولى فأنه سم الخ) أي لأن المحدث عنه الاستحلاء (قوله الرضا سكون القلب الخ) أقول ذلك حقيقة الرضا بما يقع من القضاء مع زوال الجزع من القلب وسلب الاختيار وذلك لأن الموافقة في سائر الأحوال شأن الراضين عن الله الذي يله الأمر لا اله سواه قال قائلهم شعرا إذا شئت أن ترضى وأرضى وتعلمني \* زمامي ما عشنا معا وعنائنا الأفارقي الدنيا بعيني واسمعي \* بأذن دوما وانطق بلساني

(قوله فقالت إذا سرته المصيبة الخ) أقول هذا أمر يستبعد كثيرا من الناس من حيث العادة وسببه نظرهم إلى إحدى جهتي الفعل وغفلتهم عن الجهة الأخرى وذلك لأن الفعل قد يكون متعبا للبدن منعهما للقلب فمن نظره من جهة اتعابه للبدن عدمه مؤلما ومن نظره من حيث منفعتة وفائدته وآدموافقا خفية ما ملذا للقلوب وإذا خفت الأعمال على القلوب تبعها البدن بجوارحه وهذا أمر جار في سائر التصرفات العادية الصناعات والتجارات فانهم يهون عليهم تحمل الأثقال لما يرجون من حسن الثمرات والقوائد هذا وقولها إذا سرته الخ لعلة بمرعاة حال السائل ومتسامه والافتقارها فتعنا الله ببركاتهما كراهة النعمة خوف الفتنة والسرور والمصائب طلب الرضا الحبايب (قوله أما لفهمه الجنيد الخ) الأولى عدم التردد والاقتصار على الأقل حيث هو اللائق بقام الجنيد لأنه إمام العارفين وقوة المسلكين (قوله الرضا أن لا تسأل الله الجنة) أي حال كونك واقفا

(وضيق الصدر) أنما يكون (لترك الرضا بالقضاء فسكت الشبلي) أما لفهمه الجنيد أول أنه كان راضيا مع ولكنه تبرأ من دعوى هذا المقام ورآه انما هو بحول الله وقوته وعونه فان كل مقام لا قوة للعبد على القيام به إلا بعون ربه (وقال أبو سليمان الداراني الرضا) الكامل (أن لا تسأل الله تعالى الجنة ولا تستعبد به من النار) بل تكل أمرك إلى ربك لعله يهلك ولطفه بك في سائر أحوالك وتعهده على الله تعالى في أن يأتيك بما يصلحك فتسكن نفسك لذلك وتفر عن سؤال المصلحة لعلك بأنفسها تحصل لك منه للطفه بك ووصفه للراضى بترك ما ذكر لا من حيث أنه عبادة بل من حيث أنه رضا بحسن ما أجراه عليه مولاه فلا يتأني أن يسأل الله ذلك عبادة لاهر مولاه به (سمعت محمد بن الحسين رحمه الله يقول سمعت أبا العباس البغدادي يقول سمعت محمد بن أحمد بن سهل يقول سمعت سعيد بن عثمان يقول سمعت ذا النون المصري رحمه الله



يقول ثلاثة من اعلام الرضا ترك الاختيار قبل نزول (القضاء وفقدان المراتة) والمثقة (بعد) نزول (القضاء وهيجان الحب) والتسميم بما نزل من البلاء (في حشو البلاء) لان الرضا يحسن ما يجريه الله عليه لا اختياره وانما هو مذن عن الاختيار الله له لعله بفضل ربه عليه وحسن اختياره له فيما يجري به عليه ومتى كان له اختيار في نفسه فهو مع نفسه راض بحكمها لا يحكم ربه (وسمته) أيضا يقول سمعت محمد بن جعفر البغدادي يقول سمعت اسمعيل بن محمد الصغار يقول سمعت محمد بن يزيد المبردي يقول قيل للحسين بن علي بن أبي طالب رضي الله عنهم ان اباذر يقول ١٠٥ الفخر الذي يفر منه الناس (أحب الى من الفنى) لقلة قدر الدنيا عنده

(والسقم) الذي يتألمون منه (أحب الى من من العصة) لما يرجوه من كثرة الثواب على الصبر على السقم (فقال) الحسين (رحم الله أباذر) حيث قال ما قال (اما انا فاقول من اكمل على حسن اختيار الله تعالى له لم يتن غير ما اختاره الله له) فابوذر له اختيارا والحسين لا اختيار له بل رضى بما اختاره الله له وهو أسلم وأهدى من تطرق الا فأت المقرنة بالاختيارات فكلامة في الرضا وكلام أبي ذر في الزهد والصبر (وقال الفضيل بن عياض لبشر الحافي الرضا أفضل من الزهد في الدنيا لان الرضا) بمنزلة هو فيها (لا يتنى فوق منزلته) بخلاف الزاهد واعترض على التعليل بأنه ان أريد بأنه لا يتنى خلاف ما وقع به القدر فمصحح والا فلا اذ لا منافاة كما مر بين الرضا بما وقع وسؤال ما لم يقع فكذا تمنيه له وقد يجاب بأن المراد انه لا يتنى فوق منزلته لكرهته لها (وسئل أبو عثمان عن قول النبي صلى الله عليه وسلم

مع حفظك والغفلة عن مراد ربك اما اذا كان بقصد العباد فهو غير ضار بل هو من أسباب الحسنى وزيادة (قوله ثلاثة من اعلام الرضا الخ) مراده بالرضا الفرد الكامل منه كما هو ظاهر اذ لا يتم ذلك الا للعارفين من المهققين (قوله ترك الاختيار الخ) اي لان الرضا لا تدبر له الاما دبره مولاه فيما أمر به أو نهى عنه فاقدامه واجامه لمولاه لا هو اهواه وكذلك يكون الحال بعد وقوع المقدرة لا يتنى زواله ولا يريد له بحسن اختيار مصرف الامور فيكون قلبه في حال البلاء ناظرا الى الله فرحاً بحسن اختياره مسرورا ببقا دبره (قوله قيل للحسين بن علي الخ) أقول كلام أبي ذر بالغ في الزهد والاعراض عن الدنيا حتى صار ما يذكره لغيره لئلا يذاعنده وذلك لما يرجوه من الجزاء وكلام الحسين رضي الله عنه بالغ في الرضا وفيه اشارة الى أن من كمل توكله على الله تعالى لعله بحسن اختياره له فله ذلك الى مقام الرضا (قوله لقلة قدر الدنيا الخ) اي ولكراهة ما كرهه الله تعالى (قوله لما يرجوه من كثرة الثواب الخ) اي وذلك بسبب قوة يقينه في صدق وعد الحق وقول الصدق (قوله فكلامه) اي الحسين في الرضا اي ومقام الرضا أعلى من مقام الزهد (قوله بخلاف الزاهد) اي فهو يتنى قطع الدواعي لئلا يتنم بالمتاجرة فهو يطلب انتقاله عما هو فيه (قوله اذ لا منافاة الخ) اي لان متعلق الرضا انما هو الواقع والذي يتنم به زواله ولا يتنم به سؤاله لما لم يقع فالرضا لا يتنم زوال ما أجراه الله عليه وان سأل وطلب وتنى ما هو ارفع منه فليس الزوال مطلوب له وان كان يلزم من وقوع مطلوبه زوال ما هو فيه ان كان مما يضاذه والا فالمسئلة واضحة (قوله فقال لان الرضا الخ) محصاه ان الفعل اي الوقوع بالفعل أقوى على التحقق من العزم لانه قد لا يتيسر وان كان صاحب العزم ما جاورا على عزمه (فائدة) من أحوال الراضين نفعنا الله ببركات أنفاسهم طيب القلوب وموافقة المحبوب وسرعة جريان البركات عليهم من القيوب وذلك لانهم استراحوا من خطور الاعراض والالتفات الى الاعراض وسكنت منهم دواعي الاعراض قد تنعموا بدوام نظرها الى جميل الاطاف من مولاهم وان شئت صدورهم بحسن الاسعاف عن رضى عنهم وأرضاهم فكيف يجردون اقلوبهم عما والالام محبوبة عنهم اشغلهم به واختياره عن حفظ أنفهم فضلا عن دنياهم وموافقة محبوبهم هي السبب

١٢  
بما ينزل به القضاء (قبل) نزول (القضاء عزم على الرضا) لان نفسه (والرضا بعد) نزول (القضاء هو الرضا) وهذا جار في سائر المقامات من الزهد والتوكل وغيره ما فاعزم على كل مقام ليس هو نيلا وبلوغه فكلم من شخص يزعم انه زاهد والفنى عنده معرفة الزهد فاذا الاجل له شئ من الدنيا ظهر له من نفسه من الرغبة فيه خلاف ما كان يظنه

ولذلك قال الجنيد علم التوحيد ووجوده متباينان لان علم التوحيد ان يعرف بالدليل ان الله واحد ووجوده غلبته على القلب وتحققه فيه بحيث يشاهد فيه كل فعل (سمعت الشيخ ابا عبد الرحمن السلي رحمه الله يقول سمعت عبد الله الرازي يقول سمعت ابن ابي سنان الانباطي يقول سمعت احمد بن ابي الخوارى يقول سمعت ابا سليمان يقول ارجو ان اكون عرفت طرفا من الرضا) بحيث (لو أنه لو أدخلى النار) بمعنى الشدة العظيمة لا النار الكبرى (لكنك بذلك راضيا) لعلى بانه تعالى يفعل بي ما هو أنفع لى وأصلح لما جرت به من أفعاله وتكثروا على من أفضاله (وقال أبو عمر الدمشقي الرضا ارتداع المزع) من العبد (في أي حكم كان) من الأحكام الموافقة والمخالفة له من البليات التي تجري عليه مما يجوز الرضا به وذلك بان يتلقاه بالقبول لما يرجوه من الثواب (وقال الجنيد رحمه الله الرضا رفع الاختيار) بان لم يبق للعبد بعد نزول القضاء به اختيار في زواله (وقال ابن عطاء الرضا نظر القاب الى قديم اختيار الله تعالى للعبد وهو ترك التسخط) فاذا غلب على قلبه ان ما سبق به القضاء لا بد من وقوعه لم يبق لاختياره فائدة بل يحتشى من اختياره ان يقع بسببه في التسخط للقضاء الله (وقال رويم الرضا استقبال الاحكام) يعني البليات التي يجوز الرضا بها (بالفرح) والسرور فيه زيادة على الرضا الذي كفى فيه عدم تغير القلب وان لم يكن فرح (وقال المحاسبي الرضا سكون القلب تحت مجارى الاحكام) ١٥٦ يعني البليات العله ان المقادير لا تبدل لها (وقال النوري) وفي نسخة ذوالنون

(الرضا سرور القلب بجز القضاء) وهو المخالف لهوى النفس فخلوه مفهوم بالاولى وهذا قريب مما قاله رويم لكن في ذلك زيادة وهي الاستقبال فانه يقتضى تقديم السرور على نزول القضاء (سمعت محمد بن الحسين رحمه الله يقول سمعت ابا الحسين الناري يقول سمعت الجريري يقول من رضى بدون قدره رفعه الله تعالى فوق غايته) اخذ من خبر من تواضع لله رفعه الله ومن هنا جاز للراضى بمنزلة

في رضاء عنهم وتجميل البركات الميم (قوله ولذلك قال الجنيد الخ) محمله ان المعتبر غرات العلم لان نفسه لان مجزده يضرب بالانسان فالله تعالى يعاملنا بافضل والاحسان (قوله يعني الشدة الخ) دفع به ما يقال النار ما وشرع بالبعد عنها والاستعاذة بالله تعالى من ضررها وأسباب دخولها فكيف يصح الرضا بها وأقول ذلك غير لازم لان معنى كلامه انه لم يختار دخولها ولا تسبب فيه لان ذلك ينافي النهى اما سكون قلبه بعد جريان الاقدار من غير اختياره فهو من شيم صغار الراضين (قوله وقال أبو عمر الخ) أقول الذي قبله أبلغ منه فكل انا بالذي فيه ينضج (قوله الرضا نظر القلب الخ) أقول وبواسطة التسليم تفهم حكمة الحكيم (قوله فيه زيادة الخ) اي فهو من المبالغة في التمكن من مقام الرضا (قوله فخلوه مفهوم بالاولى) أقول ذلك بالنسبة للمريدن أما العارفون والمحققون فلا فرق عندهم بين مرته وحلوه بل شأنهم كراهة حلوه وخوف الهنة اذا كان مما يلائم النفس (قوله ومن هنا الخ) تأمله فانه دقيق والله ولى التوفيق (قوله ذاق طعم الايمان الخ) تأمل ما منه صلى الله

أن يدعو بأرفع منها ويبأ لها ويتناها (وسمعه) أيضا يقول سمعت احمد بن علي يقول سمعت الحسن بن علوية عليه يقول قال أبو تراب الغنصبي ليس نال الرضا من الدنيا في قلبه مقدار) لان من أحبها حباً شديداً لم يفقدانها فهو يكره زوالها والراضى لا بد ان يرضا بكل ما يجريه الله تعالى عليه وافق غرضه أو خالفه كما مر (أخبرنا الشيخ أبو عبد الرحمن السلي رحمه الله قال أخبرنا أبو عمرو بن حمدان قال حدثنا عبد الله بن شرويه قال حدثنا بشر بن الحكم قال حدثنا عبد العزيز بن محمد عن يزيد بن الهادي عن محمد بن ابراهيم عن عامر بن سعد عن العباس بن عبد المطلب رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ذاق طعم الايمان من رضى بالله) لا بغيره (ربا) فلا ينال المقامات العلية من الايمان والهمة والرضا وغيرها الا من لم يبق في قلبه ريبية اخبر الله ولذلك قال صلى الله عليه وسلم نعم عبد الدنيا والدهرم والقطيعة والخبيثة فكل من أحب شيئا من الدنيا حباً شديداً حتى تعلق قلبه به واشتغل بحفظه جازاً ن يسمى رباً له وهو عبد لخدمته له ولهذا قيل للجنيد ما تقول فمن لم يبق عليه من الدنيا الا مص نواة يتلذذ بها فقال المكاتب عبد ما بقى عليه درهم فسماه عبد الشهوة وان قلت ففى نظر العبد في أفعال الله به وجرى ان نعمه عليه ورضى باختياره ذاق طعم الايمان ووجد لذته وحلاوته بخلاف من لم يصل الى هذا المقام وتعاطى الاعمال الشاقة وتحملها بالسرور وان كان أجره عظيماً (وقيل كتب عمر بن الخطاب الى أبي موسى الأشعري رضى الله عنهما اما بعد فان الخير كله في الرضا

فان استطعت ان ترضى فارض والا فاصبر) وكل منهما خير (وقيل ان عبية الغلام بات ليلة يقول الى الصباح ان تعذبني فانا لك  
محب وان ترحنى فانا لك محب) فهو محب لكل ما يرد عليه منه مؤلما كان أو غير مؤلم وهو معنى الرضا فان الحب أباد راض بكل ما يرد  
من محبوبه (سمعت الأستاذ أبا علي الدقاق رحمه الله يقول الانسان خرف) ١٠٧ اي نخار خلق من طين (وليس الخرف من الخطر)

أي القدر والمثلة (ما يعارض فيه  
حكم الحق تعالى) فيه دلالة على أن  
من لم يبلغ مقام الرضا كره ما يجربه  
الله عليه من الاقدار وصار في  
صورة المعارض لرضا الله تعالى  
وقدره (وقال أبو عثمان الحيري  
منذ أربعين سنة ما آقمني الله تعالى  
في حال) عال (فكرهته) وان كان  
ثم أعلى منه (وما تقي الى غيره)  
عما هو دونه (فحفظته) فهو راض  
بكل ما يجربه عليه بما يجوز الرضا به  
(سمعت الأستاذ أبا علي الدقاق  
رحمه الله يقول غضب رجل على  
عبد له فاستشفع العبد الى سيده  
انسانا) فشفع له عنده (فغضا عنه  
فاخذ العبد يكي فقال له الشفيع  
لم تبكي وقد غضا عنك سيدك فقال له  
السيد انما يطاب الرضا) متى (ولا  
سبيل له اليه فانا يكي لاجله) ولا  
يلزم من عفو عنه رضاه عنه وهو  
اسبغحه عليه الثم وما تعود منه  
من اللطف والاکرام قال بعضهم فتح  
على باب من البسط فزلت زلة  
فحجبت عن مقامي كذا كذا سنة  
فلم يؤخذ ولم يعاقب وانما سلب  
ما كان في من الاكرام والانعام

\*(باب العبودية)\*

هي تذلل وتبرؤ من الحول والقوة في  
عبادته ويقال غير ذلك كما ساقى  
وأصلها العبادته وهي القيام بالفعل

المطلوب شرعا وهي مدوحة ومطوية (قال الله عز وجل واعبدوا الله حتى ياتيك الدين وأخبرنا أبو الحسن الاهوازي رحمه الله قال  
أخبرنا أحمد بن عبيد الصغار قال حدثنا عبيد بن شريك قال حدثنا يحيى قال حدثنا مالك عن حبيب بن عبد الرحمن عن حفص بن عاصم  
عن هر بن الخطاب عن أبي سعيد الخدري وأبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال سبعة يظلهم الله في ظله يوم لا ظل الا ظله

عليه وسلم من اشارات الحكم وجوامع الكلم لانه يتامل معنى الرب وانه من الترية وان  
لحق تعالى هو المربي والعبد هو المربي ولا اختيار للثاني مع الاول تفهم تخصيص اسم  
الرب بالذكور وانه ينبغي للعبد القضاء عن كامل مراداته واختياراته في مرادات الرب  
واختياراته (قوله فان استطعت أن ترضى الخ) ذلك يفيد ان مقام الرضا أشق وأعلى  
من مقام الصبر وهو كذلك (قوله بات ليلة الخ) أقول يدل ذلك على قوة تمكنه من مقام  
الرضا (قوله فيه دلالة) اي وتبينه بتذكير الاصل على ان مثله لا يصح ان يكون في صور  
المعارضات للحق سبحانه وتعالى (قوله غضب رجل على عبده الخ) اعلم ان العبودية  
انقياد مع التسليم ومشي على الصراط المستقيم وان شئت قلت العبودية هي وصف  
العبد القاني بمحبوبه المستعذب من الملام لاجل قصده ومرغوبه

وهان على اللوم في جنب حبها \* وقول الاعادي انني نخلع

أصم اذا نوديت باسمي وانني \* اذا قيل لي يا عبده هالسميع

فحينئذ العبودية هنا افتاء الشاهد في المشهود مع وصف البقاء على أدب الحدود فالعبد  
من لابرأح له عن الباب ولا شيء يزججه عن الاعتاب فهو دائما يابا كي العين خشية البين  
فانهم (قوله ولا يلزم من عفو عنه الخ) اي ولذا ثبت عن الشافعي رضي الله عنه انه قال  
رضا الله أحب الى من عفو انتهى

\*(باب العبودية)\*

قول العبودية من أشرف مقامات العبيد وأسمى جميع الكمالات وأنواع التسديد ولهذا  
نعت بها صلى الله عليه وسلم في أشرف المواطن قال تعالى سبحانه الذي أسرى به عبده  
الاية وقال فاوحى الى عبده ما اوحى والفرق بين العبودية والعبادة ان العبادة رضا  
العبد باحكام الرب والعبودية رضا الرب بما يفعله العبد (قوله هي تذلل الخ) اعلم ان  
العبودية لله اذا صح مقامها للعبد حصلت له الحرية عن كل ما سواه تعالى واذا بقى للنفس  
سكون ما لبعض الحفظ وهو عبد لما سكن اليه ومنه تعس عبد الدنيا تعس عبد الدرهم  
الحديث (قوله وأصلها العبادة) اي فتي قام العبد باعباء العبادة مخلصا فيها متبرقا من  
حواله وقوته وصل الى مقام العبودية التي هي أشرف المقامات (قوله حتى ياتيك الدين)  
اعلم ان المراد بالدين الموت فنادام العبد حيا عاقلا قادرا فهو مكلف بعبادة ربه على  
ما ذهب اليه جماعة الموحدين خلافاً لما أضله الله تعالى وطمس عين بصيرته (قوله في  
ظله) اي ظل عرشه أو المراد بذلك رعايتهم بالاكرام والحفظ من هول هذا اليوم (قوله



امام عادل وشاب نشا بعبادة) وفي رواية ١٠٨ في عبادة (الله تعالى ورجل قلبه معلق بالمسجد اذا خرج منه حتى يعود اليه

ورجلان تجابا في الله اجتماعا على ذلك وتفرقا عليه ورجل ذكر الله خاليا ففاضت عيناه ورجل دعه امرأ ذات حسن وجمال فقال اني اخاف الله رب العالمين ورجل تصدق بصدقة فاخضاها حتى لا تعلم ثمنها ما تنفق يمينه) لانهم بذلك خالفوا أهويتهم ولازوا طاعة ربهم (سمعت الاستاذ أبا علي الدقاق رحمه الله يقول العبودية أتم من العبادة قالوا) الفعل المطلوب (عبادة ثم عبودية ثم عبودية فالعبادة للعوام من المؤمنين) لان غايتهم ان يعلموا من الشرع بما أمر به ونهى عنه ويقوموا بمقتضاها وهذه صفة العابدين (والعبودية للنواص) لما فيها من زيادة التذلل والتبرئ من الحول والقوة (والعبودية لخاص الخاص) لكمال معرفته بربه حيث أتى بما طلب منه ورأى نفسه محلا لجزاين قضاء الله فيه واتوفيقه له في فعل ما طلب منه فقلبه أقرب الى مقام الجمع وهو افراد الحق بالفعل من الثاني لان الثاني شاهد لنفسه كسبا واختيارا وان كان مقتسرا لمؤن ربه فيما يختاره والاول أقرب الى مقام التفرقة لكونه يرى نفسه عابدا محسنا مطيعا ويطلب الجزاء على عمله والحاصل ان الاول واقف مع الاعمال والثالث مستغرق في الجلال والجمال والثاني متبرئ لما هو فيه نظر العون الكبير المتعال (وسمعه) أيضا (يتول العبادة لمن له علم اليقين والعبودية لمن له عين اليقين والعبودية لمن له حق اليقين)

امام عادل) اي في أحكام رعيته وقوله وشاب نشا الخ اي لانه من عجب منه ربنا كما في خبر عجب ربك من شاب لاصبوة ومن شيخ يتصا بها وقوله قلبه معلق بالمسجد المراد به اشتغال قلبه بعبادة ربه وقوله ورجلان تجابا في الله اي أحب كل منهما صاحبه لغرض ديني لادنيوى وقوله ورجل ذكر الله خاليا أي بعيدا عن الناس بقلبه وان خالطهم بجموده وقوله ففاضت عيناه اي وجلا وهيبة وقوله ورجل دعه امرأة اي بغيه وقوله حتى لا تعلم ثمنها الخ هو مبالغة في اخفاء الصدقة وسرها عن الغير (قوله فاقولا الفعل المطلوب عبادة الخ) اعلم ان من جملة المطالب الدعاء والطلب منه تعالى على حسب أمر الشرع وتكليفه غير انه لا يكون على وجه التسبب بأن يرى العبد وقوع ما يريد من لزوما للطلب أو لازماله على وجه التسبب فهو وان كان يقتضيه ظاهر النصوص فباطن الحقيقة يدفعه وهي الاصل فوجب مراعاتها وتاويل النصوص بان ذلك على وجه المقارنة والتوقيت بان يعتقد ان الدعاء عبودية اقترنت بسبب الحاجة كاقتران الصلاة بوقتها وترتيب الاجابة كترتيب ثواب الاعمال على الاعمال فالعطاء من وجه الفضل والعمل لمحض العبودية واقترانها لاظهار الحكمة ولذلك قال بعضهم فائدة الدعاء اظهار الفاقة بين يديه تعالى والا فالرب يفعل ما يشاء ثم أقول انتفاء الفهم باعتقاد السمية انه ان أعطى لم يشكر وان شكر كان على ضعف في شكره ملاحظة السبب في التحصيل لان الفرح بالمنة من غير استشعار سبب أقوى منه مع استشعاره وان منع لم يرض وان رضى فلا يكون من حيث رؤية اختيار الحق بل من حيث رؤية تقصيره وهو نقص (قوله لكمال معرفته بربه) اي حيث شهد بسبق عناية الحق به حيث أوجده من العدم وأثره بالنعم وخصه بالكرم وعرفه بانفراده بالوحدانية واتصافه بالصفات العلية مما هو محتاج اليه وهو غني عنه فيه وفي غيره وكل ذلك جرى من غير استحقاق ولا وسيلة سابقة اذ كان عدما محضا (قوله حيث أتى بما طلبه منه الخ) أي فقد قام بالطلب لاظهار العبودية وللقيام بحق الربوبية وعلامة ذلك التوفيق في القصد والتوكل في التوجه والرضا بالواقع من عطاء أو منع فيشكر في العطاء ويقابل المنع بالقبول ويبنى ذلك على التحقق بمخالص التوحيد وعقد القلب بالامثال في كل وجهه قال أبو الحسن رحمه الله لا يكن حظك من الدعاء الفرح بقضاء حاجتك دون الفرح بمناجاة مولائك فتكون من المحبوبين (قوله ورأى نفسه محلا لجزاين الخ) اي بشهود معنى خبر قد جف القلم بما أنت لاق قال الواسطي رحمه الله اقسام سبقت وتكونت أجريت كيف تنال باعمال وتكتسب بسعيان فافهم (قوله فقلبه أقرب الى مقام الجمع) اي لانه في عين التفرقة بشهود ان له نفسه على محل لجزاين فعل الحق تعالى أما المتحقق بمقام الجمع فهو الغافي عن شهود نفسه بل هو الغافي عن هذا القضاء (قوله العبادة لمن له علم اليقين الخ) محصله ان العبادة للمريد السائر والمعبودية للمقربين والعبودية للعارفين يختص الله برحمته من يشاء (قوله والعبودية لمن له حق

العون الكبير المتعال (وسمعه) أيضا (يتول العبادة لمن له علم اليقين والعبودية لمن له عين اليقين والعبودية لمن له حق اليقين)



اليقين) وتقدم بيانها (ومجمعة) أيضا (يقول العبادة لأصحاب المجاهدات) لأنهم أصحاب أعمال (والعبودية لأرباب المكابدات) لأنهم أصحاب أحوال (والعبودية صفة أهل المشاهدات) لأنهم أصحاب مراقبة ١٠٩ وإقبال وإلى ذلك أشار بقوله (فمن لم يدخر

عنه) تعالى (نفسه) بأن أتعها في أعمال البدن من الصبر والصلاة وغيرهما من سائر القربات (فهو صاحب عبادة ومن لم يرض) أى يهمل (عليه) تعالى (بقلبه) بأن أتعها في الفكر في الملك والمالكوت وسائر المخلوقات (فهو صاحب عبودية ومن لم يهمل عليه) تعالى (بروحه) بأن أتعها في طاب العون منه والاستغراق في جماله وكماله (فهو صاحب عبودية ويقال العبودية القيام بحق الطاعات بشرط التوفير) أى موفرة كاملة (و) بشرط (النظر إلى ما) حصل (ممكن) من الطاعات (بعين التقصير) بأن تراها مع كمالها لا تصلح بلحلاله تعالى وعظمته (و) بشرط (شهود ما يحصل من مناقبك) أى أنه انما يحصل (من التقدير) أى تقدير الله تعالى وفعله وذلك لأن من كانت عبوديته لربه أوقع طاعته على الوجه المذكور (ويقال العبودية ترك الاختيار فيما يدوم من الأقدار) هذه صفة أرباب الأحوال من حيث أنهم نالوا درجة الرضا فكانت حال العبودية الارتقاء عن الأعمال إلى درجات الأحوال (ويقال العبودية التبرؤ من الحول والقوة والأقرار بما يطيق) الله (ويوليكم من الطول) أى الفنى (والمنة) أى النعمة هذه أيضا صفة

اليقين) أى عن شهادان الثواب يتعلق بالأعمال والأحوال ببساط الكرامات فهما في الظاهر الوسائل عند الطلب ولم يكونا في محل القسمة الأزلية ولا في وقتها اذ لا وقت فعله كل شئ أحسانه وكرمه وكيف يدخل في أفعاله العمل وهو التنازل المختار الفنى عن الكل ويرحم الله القائل

بلا عمل مني أتبعه كسبته ه سوى محض فضل لا بشئ يعال

(قوله وتقدم بيانها) أى من أن علم اليقين هو الحاصل عن النظر في البرهان وعين اليقين هو الحاصل من توالى ذلك البرهان على الجنان وحق اليقين هو استقرار ذلك العلم في القلب حتى كأنه عيان (قوله بأن أتعها في طاب العون الخ) أقول ذلك بالنسبة للمريد من أمبال النسبة للعارفين من المحققين فهو انما يكون بقنائهم عن أنفسهم استغراقا في محبته سبحانه وتعالى (قوله العبودية القيام الخ) محصله انما لا تحقق لعبدا الا اذا قام بما أمر به من العبادة حالة كونها كاملة قد شهد نفسه مقصرا فيها وانها من محض المنة عليه من البارئ تعالى (قوله العبودية القيام بحق الطاعات الخ) أى وذلك لأن شأن العباد معرفة الاشياء باصوالها وتعرف الاسباب الموصلة لمتوصلاتها الى مراداتهم لكن لما تضمن ذلك الدعوى بأن لهم قوة يتوصلون بها المايريدونه ردوا العلم تعالى ومشيئته حتى لم يبق لهم دعوى ولا تصح لهم أسباب ولا يجزى لهم نظري في تصرف الحق تعالى فتصرفهم بحكم التصريف وتصرفهم بحكم التعريف دائمين على أوجه التكليف والحاصل ان العبودية هى حقيقة المتابعة لسيد الكاملين مع التبرؤ من الحول والقوة بذوق ان الفضل بيده تعالى والله أعلم (قوله ترك الاختيار الخ) أى تركه بواسطة قنائهم عن مراداتهم واختياراتهم فى مرادات الحق واختياراته فإرار من شؤم اختيارهم الى حسن اختياره تعالى (قوله الارتقاء عن الأعمال) أى البعد عن استحسانهم وعن الوقوف مع كمالها بالترقى إلى شهود درجات الأحوال الواردة على القلوب من فيض كنز الأفضال (قوله العبودية التبرؤ من الحول والقوة) أى لان مستند الاشياء بأسرها انما هو مشيئته تعالى وعلى ظهور أثرها ترتب الأحكام فمن يرد الله ان يهديه يشرح صدره للإسلام فاذا قاعدة التحقيق ليس الاسباب التوفيق وكل شريعة حقيقة ولا ينعكس فالشريعة من عين الحكمة والحقيقة من عين الحكم والحاصل ان عباداتهم وطاعاتهم نفعنا الله ببركاتهم من عين الرحمة الالهية فرحة الله هى الوسيلة الى رحمته وقد أشار قوله تعالى ان رحمت الله قريب من المحسنين الى ذلك فانهم كتبوها بالتاء الطويلة قيل لما دخل عليهم من رائحة الفعل وهو المقدور قبلها أعنى قولهم ان وجود رحمة الله قريب من المحسنين والداعى لهذا التقدير وصف الرحمة بالتذكير في قوله قريب فالأعمال علامات لا موجبات فانهم (قوله والأقرار الخ) المراد بذلك تحقق التبرؤ بتمام الشكر بشهودان

أرباب الأحوال وهو ان يتبرأ العبد عما ذكر ويرى نفسه محلا لما يجربه الله عليه وان الله هو الفاعل

(ويقال العبودية معانقة ما هرت به ومفارقة ما تزوت) اى تميت (عنه) هذه عبادة لا عبودية لان صاحبها مع الاعمال ولم يرتق الى الاحوال (وسئل محمد بن خفيف متى ١١٠ نصح العبودية فقال اذا طرح) العبد (كاه) اى ثقله (على مولاه وصبر معه على

يلواه) هذا يشمل التوكل والصبر والرضا وذلك صفة ارباب الاحوال ايضا (سمعت الشيخ ابا عبد الرحمن السلي رحمه الله يقول سمعت ابا العباس البغدادى يقول سمعت جعفر بن محمد بن نصير يقول سمعت ابن مسروق يقول سمعت سهل بن عبد الله يقول لا يصح) اى لا يصح (التعب للاحد حتى لا يجزع من أربعة أشياء من الجوع والعري والفقر والذل) لان الاحوال والمقامات انما تنال بكال الجذ من التفرغ من المشغلات والعبد انما يمنعه من التفرغ منها للطاعات هذه الاربعة فكل منها يؤلم وتقرضه النفس فاذا لم يحقق العبد منها الكمال زهده في الدنيا وصبره على المناق قال العبودية (وقيل العبودية ان تسلم اليه) تعالى (كلك وتحمل عليه كل) اى ثقلك لما في ذلك من التوكل والتفويض وذلك من اشرف المقامات (وقيل من علامات العبودية ترك التدبير وشهود التقدير) هذه ايضا صفة ارباب الاحوال لان ترك التدبير من علامات التوكل والتفويض وشهود التقدير من علامات المراقبة وهما من علامات العبودية (وقال ذواتون المصري رحمه الله العبودية ان تكون أنت عبده)

المنتهى تعالى (قوله العبودية معانقة الخ) اى وذلك لان الحق تعالى متصف بالقدرة والحكمة واكل منها تعلق في الوجود ينهين باعتباره ولا يصح نفيه بمقاله فاثبات أحدهما دون الآخر نقص في النظر وخطا في العرفان وزلة في الادراك فلزم اثبات الجميع لثبوتهم ما والا فهو ضلال أو تريب منه اعمالا فكل ميسر لما خلق له فاعرف ذلك حقه والله ولي هدايتك (قوله فهو اذا طرح العبد كاه) اى يحقق بمقام التوكل والرضا والتسليم (قوله اى ثقله) أشار به الى ان الكاف في كاه بالفتح (قوله لا يصح التعب للاحد الخ) اى فلا يحقق معنى العبودية لاحد الا اذا ثبت له مقام التوكل والصبر والزهد والرضا حتى يتفرغ عن الشواغل في عبادة ربه (قوله ان تسلم اليه تعالى كلك) اى اعتمادا على سابق قصته واشتغال بالذكرة قال سيد الكاملين في ما يرويه عن ربه من شغله ذكرى عن مستلقى أعطيته أفضل ما أعطى السائلين (قوله ان تسلم اليه تعالى كلك) اى وذلك بتحقيق بمقام التفويض والتسليم وقوله وتحمل عليه كل بفتح الكاف على معنى قصد المعونة الالهية (قوله من علامات العبودية ترك التدبير الخ) اعلم ان التخليق بالادب تارة يعمل على ترك الطلب والتدبير بشهود احاطة علم اللطيف الخبير وقد يعمل على الطلب بفعل صفات الجود والكرم وقد يعمل على التفويض بحماس من رجاء التعويض فهو اى الادب اذا يدل على الطلب وعلى الموافقة عند سريان العوائد وعلى ملاحظة الاسباب وظهور اثر الكسب والاكتساب وعلى التفويض وموقعه عند تعذر الاسباب وربحان الحقيقة بلعان أنوار المشاهدة الموجب لملاحظة العبودية في عين تعظيم الربوبية وعلى السكون وهو عند غلبة الحقيقة ونفى شواهد الخلقية وقد وقعت هذه جميعها من أنبياء الله تعالى مختلفة فهذا ابراهيم سال لسان صدق في الاخرين وغير ذلك من مصالح الدنيا والدين واكتفى بعله تعالى عندما رجع به في التحقيق حيث قال حسبي من سؤالي علم بحال فافهم (قوله ان تكون أنت عبده الخ) اى فقد هو امتثالا وتقصدا فتقرب ايضا لانه كما لا يصح ان يكون السؤال سببا لا يصح ان يكون تذكيرا قال صاحب الحكم ان قات بالسببية خل حكم الانل ان يضاف الى العلل وان قلت تذكيرا فالنقد كير لا غفال ولا اغفال وان قلت تنبيه فالنبيه للاهمال ولا اهمال وكيف يصح شئ من ذلك وهو غنى كريم رحيم عالم فافهم (قوله ان تكون أنت عبده الخ) اى فتكون كالطفل مع مربيه لا حركة ولا اختيار ولا يكون ذلك الا لمن تمكن في مقام الرضا والتسليم (قوله فان طيب أحوالهم الخ) اى فحببتهم وعبادتهم للاحسان لا للعيسن اذ لو كانت لذات المحسن ما حصل لهم تغيير في صفاتهم بتغير النعم مع انه قد ورد ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بانفسهم ومثل هؤلاء عبيد لما تعلق به قلوبهم كما يشير اليه خبر تعس عبد الدنيار

تعالى (في كل حال كما انه ربك في كل حال) بأن تكون معه راضيا متذلل لما يجر به عليك (وقال الجري الحديث عبيد النعم كثير عديدهم) اى عديدهم لتغيرهم بتغيرها فان طيب أحوالهم مع العوائى وتوالى النعم عليهم وضدهم مع ضدها

(وعبيد المنعم عزيز وجودهم) لقلة الراضى بكل ما يجريه الله عليه وحاصل ما قاله الاشارة الى أن العبودية حال يثمرها النظر الى الله تعالى وكمال المعرفة بجلاله وعظمته فبذل العبد في نفسه ويكمل انقياده لاوامره ويرضى بكل ما يجريه الله عليه بخلاف عبيد النعم الذين اذا تغيرت النعم تغير حالهم (سمعت الاساتذة ابا على الدقاق رحمه الله يقول أنت عبد من أنت في رقه واسره فان كنت في أسر نفسك فانت عبد نفسك وان كنت في أسر دنياك فانت عبد دنياك) لاشتغالك بحفظ من أنت في اسره ولهذا (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تعس عبد الدرهم تعس عبد الدينار تعس عبد الخيصة) ان اعطى رضى وان لم يعط لم يرض والتخيصة كساء اسود مريع له أعلام قاله الجوهرى وتقدم في رواية مع الخيصة القطيفة وهي دنار مخمل قاله الجوهرى (ورأى ابو يزيد رجلا) عليه علامة العقلة عن شغلها بتحرته (فقال له ما حرفةك فقال خر بنده) لفظة العجمة خادم حمارى (فقال) داعياله بأن يزول عنه شغلها بخدمة حماره ويرجع الى خدمة مولاه (امات الله تعالى حمارك) الذى شغلك عن آخرتك (تكون عبد الله) ومشغولا بأوامره (لا عبد الحمار سمعت الشيخ ابا عبد الرحمن السلى رحمه الله يقول

111

لاتصفوا لاحد قدم في العبودية حتى يشاهد أعماله عنده رياء وأحواله دعاوى) مع سلامتهما في الواقع من ذلك بأن يتبرأ من اضافتهما اليه فانه ان أضاف اليه الاعمال كان مرأيا لكونه تقرر فيها لغير الله أو الاحوال كان مدعيا لما لا يملكه فاذا شاهد أعماله عنده رياء وأحواله دعاوى كان مخلصا لضافته ذلك الى الله كما مر (وسمعته) أيضا (يقول سمعت عبد الله المعلم يقول سمعت عبد الله بن منازل يقول العبد عبد ما لم يطلب لنفسه) من غير حاجة (خادما فاذا طلب لنفسه) حينئذ (خادما فقد سقط عن حد العبودية وترك آدابها) لكونه

الحديث (قوله وعبيد المنعم عزيز) اى نادرو وجودهم اذ من شيعهم التوكل والرضا والتسليم مع المراقبة لما يجريه عليهم الحكيم (قوله أنت عبد من أنت في رقه الخ) اى فكل شخص عبد لما تعلق قلبه به اتفاته وجمع همته عليه (قوله فقال داعياله الخ) اى فليس القصد الدعاء باهلاك الحمار بل بنقل قلبه عن الاشتغال به ليتفرغ لعبادة ربه (قوله لاتصفوا لاحد قدم الخ) محصله طلب التبري من الحول والقوة بشهودان الفضل للحق تعالى حيث من عليه بنعمة التوفيق مع دوام النظر بالنقص لما يسدو من نفسه (قوله كان مرأيا) أى مع ما فيه من الاشرار الخفى الحاصل بنسبة شئ من الافعال لغيره تعالى (قوله كان مدعيا لما لا يملكه) اى وذلك لان الاحوال من الهبة لا من الكسب على ان الحال لا بقاء لها (قوله ما لم يطلب لنفسه الخ) اى لان العبودية التذلل والخضوع وفى طلب الخادم من غير حاجة اليه نوع اعزاز للنفس وهما متنافيان (قوله لا يصح للعبد التعبد الخ) محصله الخت على الرضا والقناعة ليدوم له الشرف في الدنيا والآخرة (قوله عدم تعلق القلب بالمجوبات) اى من حيث ما للنفس فيها من الحظ وقوله ورؤية الفضل لخالق البريات اى بذوق معنى قوله سبحانه وتعالى والله خلقكم وما تعملون (قوله فلا يظهر عليه افتخار) اى بل الذى ينبغى أن يظهر عليه الانكسار خشية الامتحان بما يلائم حظ النفس (قوله وقيل العبودية شهود الربوبية) اى فلا يتحقق معنى العبودية للانسان الا اذا شهد دعوت الربوبية ومن نعمت العبد اللازم له

عظم نفسه ورأها أهلا لأن يخدم وحقها ان تكون خادمة اما من طلبه الحاجة كعجزه فلا يسقط عن حد العبودية ويرى الفضل لمولاه عليه في لطفه به في حال عجزه حتى يضره من يخدمه ويعينه على طاعته (وسمعته) أيضا (يقول سمعت محمد بن الحسين يقول سمعت جعفر بن نصير يقول سمعت ابن مسروق يقول سمعت سهل بن عبد الله يقول لا يصلح للعبد التعبد حتى يكون بحيث لا يرى عليه أثر المسكنة في العدم ولا أثر الفنى في الوجود) لان حقيقة العبودية عدم تعلق القلب بالمجوبات ورؤية الفضل لخالق البريات فان ابتلى بقدر فلا يرى عليه أثر الذلة والمسكنة لفوات ما عدمه من نعم الدنيا وان أجريت عليه النعم فلا يظهر عنده اقتضار لعدم قدرته في الدنيا في قلبه للزهد فيها ورؤية جميع ما هو فيه من ربه (وقيل العبودية شهود الربوبية) وهو سبب عظيم في دوام العبودية لان العبد اذا اتوا له عليه مراقبته لجلال مولاه ذل في نفسه بالنظر لما هي عليه من جهة طبعها لا بالنظر لما خصها به من كرامته



(سمعت الاستاذ ابا علي الدقاق رحمه الله يقول سمعت النصر ابا ذي يقول قيمة العابد بمعبوده كما ان شرف العارف بمعروفه) فكل من عبد شيئا يعني أحبه فرفعه وقيمه على حسب معبوده فمن عبد زوجته أو ولده أو نفسه أو الشيطان أو نحوه فهو عبده وقيمه على قدر من عبده ومن عبد الله خالصا فرفعه في الدنيا والآخرة على حسب جلال الله كما ان رفعة العبد من رفعة سيده وكذا العارف رفعه على حسب معرفته فليس ١١٢ من عرف الشركن عرف الخير وليس من عرف غيره الله كن عرف الله

(وقال أبو حفص رحمه الله تعالى العبودية زينة العبد) لما فيها من التذلل والاقتدار والتبري من الحول والاقتدار (فمن تركها تعطل من الزينة) بهذه الامور (سمعت محمد بن الحسين رحمه الله يقول سمعت أبا جعفر الرازي يقول سمعت عباس بن حمزة يقول حدثنا أحمد بن أبي الخوارى قال سمعت التياجي بكسر النون) يقول أصل العبادة وهو الاخلاص فيها الذي لا يتم الا بكامل المعرفة بانفراد الحق بوجوب الطاعة وانه لا فعل لغيره منحصرة (في ثلاثة أشياء لا ترد) أنت (من أحكامه) تعالى من بلاياه وغيرها (شيئا ولا تدخر عنه شيئا) من أعمالك (ولا يسعك تسأل غير حاجة) اذا فعل لغيره (وسمته) أيضا (يقول سمعت أبا الحسين الفارسي يقول سمعت ابن هطاء يقول العبودية) منحصرة (في أربع خصال) تجمع أسباب الدنيا والآخرة (الوفاء بالعهد) من كل مأمورية قال تعالى وأوفوا بعهد الله اذا عاهدتم (والحفظ للعدود) من كل منهي عنه

الفاقة الدائمة فاذا وردت على قلبه هذا كثر ثمار له شهود ونعوت الربوبية نفيرا وقات العبد وقت شهدي فاقته الى مولاه دون غيره لان ذلك يقطع عن الخلق ويوصل الى الملك بالحق (قوله شهود الربوبية) اي بحالها من الجمال والكمال والجلال فيذل في نفسه اعتبار أصلها والمآل (قوله قيمة العابد بمعبوده) اي ولذا قيل من أراد أن ينظر مقامه فليتاقل فيما الحق فيه أقامه فحينئذ مال العبد من المنازل والمنازلات على حسب عبادته على وجه مراقبة معبوده وشهوده له فيها على ما يليق به من الذنوب والصفات وعبادته أيضا هي حلية زينته اذ بها تحقق عبوديته المحقة لاوام اقتدار له بالعبادة والعبودية والفاقة الدائمة زينة المريد السالك وفائدته وعنده الذي يقتر فيه على صوم المجاهدة وينهر فيه نفسه بسيف التبري من الحول والقوة والمخالفة شعر

قالوا غدا العبد ماذا أنت لابس \* فقلت خلعة ساق حبه جرحا

فقر وصبرهما ثوبان تحتهما \* قلب يرى الله الاعياد والجمع

(قوله زينة العبد) اي لما فيها من تحقيق ما للرب سبحانه من العز والكمال والجلال والجلال (قوله فمن تركها تعطل الخ) اي لخصه عن المقصود من حكمة ايجاده (قوله يقول أصل العبادة الخ) اي سر قبولها في ثلاثة أشياء في تحقق العبد بحقيقة هذه الثلاثة ومحصلها التخلي بمقام الرضا والتخلي بجمال القناعة والتزين بزينة الشكر (قوله لا ترد أنت من أحكامه الخ) اي وذلك لانها قد تظهر الفاقة والعبد قد يجذبها من مزيد الايمان والعلم والمعرفة والحقيقة ما لم يجده بغيرها اذا العبودية فيها أظهر والدعوى فيها أبعد والنفس فيها أقرب الى الحق والصوم والصلاة تعرض لهما الدعوى ونواقص الشوائب من الرياء وغيره (قوله من بلاياه وغيرها شيئا) قال في التنوير وفي البلايا والفاقات من أسرار الالطاف ما لا يفهمه الا ذوو البصائر ألم تر أن البلاء يخدم النفس ويذللها ويخففها عن طلب حظوظها ومن أثر البلاء وجود الذلة ومعها يكون النصر واقد نصركم الله بيدروا أنتم أذلة وبذلك يتبين الفرح بالبلاء كما كان من حال أبواب الهم العالية (قوله العبودية منحصرة في أربع خصال) اي لا يتم ولا يوصف صاحبها بأنه عبد الله الا بها ومحصلها متابعة سيد الكمالين وامام المرسلين صلى الله عليه وسلم في فعل المأمورات والبعده عن المنهيات والرضا بالقسمة الالهية (قوله والصبر عن المفقود) اي لان في ذلك بسط المواهب من الفتوحات العرفانية وغيرها قال تعالى آمن يجب المضطر

اذا

(والرضا بالموجود) مما فتح الله به من أمور الدنيا والآخرة (والصبر عن المفقود) مما تلف ومما لم يفتح

الله من ذلك (وسمته) أيضا (يقول سمعت محمد بن عبد الله بن شاذان يقول سمعت الكاظمي يقول سمعت عمرو بن عثمان المكي يقول ما رأيت أحيدا من المتعبدين في كثرة من لقيت بحكمة ولا غيرها



اذا دعاه ويكشف السوء ويوجه لكم خلفاء الارض (قوله من المزي) هو من اصحاب  
امامنا الشافعي رضي الله تعالى عنهم وعنا بركاتهم بفضلهم وكرمهم (قوله ولا أشد توسعة  
على الناس الخ) اي عملا بقول سيد الكاملين لامام المهبين علي بن أبي طالب رضي الله عنه  
لان يهدي الله بك رجلا خيرا لك من حرام نعم (قوله يقول ليس شيء أشرف من العبودية)  
اي وذلك لما قيم امن دوام الذلة قال أبو يزيد قيل لي خرائتنا مملوأة فان أردتنا فعلبك بالذلة  
والافتقار وقال الكيلاني أتيت جميع أبواب الحق فوجدت عليها الازدحام حتى أتيت  
باب الذلة والافتقار فوجدته خاليا فدخلت منه فالتفت فاذا أنا قد سبقت القوم وتركت  
الناس على الابواب قال قائلهم

لا يمدنك عتبنا عن بابنا \* فالعهدي باق والوداد مصان  
فحبنا وبلطفنا وبجائنا \* شاع الحديث وسارت الركان  
فاذا ذلت لعزنا وبلجائنا \* ذات لعزتك الملوكة وهانوا

وبالجمله فظهر العبودية هو من مجالى نعوت الربوبية كما يشير اليه خبر كنت كثر الخفيا  
فتأمل (قوله سبحان الذى أسرى الخ) اسلم ان سبحان علم للتسبيح كعثمان للرجل  
وحيث كان المسمى معنى لا عين او جسد الا شخص المنة كمن اضافته من قبيل زيد المعارك  
وساقط طي ونصبه بفعل متروك الاظهار تقديره أسبح الله سبحان وفيه ما لا يحصى من الدلالة  
على التنزيه البليغ من حيث الاشقة اق من التسبيح الذى هو الذهاب والابعاد فى الارض  
ومنه فرس سبوح اى واسع الجرى ومن جهة النقل الى التفعيل ومن جهة العدول من  
المصدر الى الاسم الموضوع له خاصة وهو علم يشير الى الحقيقة الحاضرة فى الذهن ومن  
جهة قيامه مقام المصدر مع الفعل وقيل هو مصدر كقفر ان يعنى التنزيه ففيه مبالغة  
من حيث اضافته الى ذاته المقدسة والاسراء السير بالليل خاصة كالسرى وقوله ليلا  
لاقادة فله زمان الاسراء بما فيه من التنزيه كبر الدال على البعضية من حيث الافراد  
ويؤيده قراءة من الليل اى بعضه واشار لفظ العبد لادان بتخصه عليه الصلاة  
والسلام فى عبادته تعالى وبلوغه فى ذلك غاية الغايات ونهاية النهايات حسبما يلوح به مبدء  
الاسراء ومنتهاها وازافة التنزيه او التنزه الى الموصول المذكور للاشعار بعبادة ما فى حيز  
اله لله للمضاف فان ذلك من أدلة **==** حال قدرته تعالى وبالع حكمته ونهاية تنزيهه عن  
صفات المخلوقين وقوله من المسجد الحرام اعلم انه اختلف فى مبدء الاسراء فبيل هو  
المسجد الحرام بعينه عند الحجر كما ورد عنه صلى الله عليه وسلم وقيل هو دار ام هانئ بنت  
أبي طالب كما رواه ابن عباس وعليه فالمراد بالمسجد الحرام الحرم لا حائطه بالمسجد واعلم  
انه اختلف فى وقت الاسراء وفى كونه فى البقعة أو فى المنام والحق انه كان فى المنام قبل  
البعثة وفى البقعة بعدها واختلف أيضا انه كان جسمانيا أو روحانيا والحق انه كان  
جسمانيا كما ينبى عنه التصدير بالتنزيه وما فى ضمنه من التعجب على ان الروحاني ليس

ولا أحدا من قدم علينا فى  
المواسم أشد اجتهدا ولا أدوم  
على العبادة من المزي رحمه الله  
تعالى لكامل معرفته بوعده  
ووعيده وما أعده الله للمطيعين  
وحذر منه الخالفين (ولا رأيت  
أحدا أشد تعظيما لوامر الله  
تعالى منه) لكامل معرفته بربه  
وتعظيمه لوامره ونواهيه (وما  
رأيت أحدا أشد تضيقا على  
نفسه) منه من حيث سلوك الورع  
والزهد والتوكل والرضا والهبة  
وغيرها من المقامات (و) لأشد  
(توسعة على الناس منه) من  
حيث انه يأمرهم بما أمر به  
وينهاهم عما نهى عنه (معنى  
الاستاذ أبا على الدقاق رحمه الله  
يقول ليس شيء أشرف من  
العبودية ولا اسم) اى وصف (أتم  
لله مؤمن من الاسم) اى الوصف  
(له بالعبودية) ولذلك قال سبحانه  
فى وصف النبي صلى الله عليه وسلم  
له الميراج وكان أشرف أوقاته  
فى الدنيا سبحانه الذى أسرى  
بعبد له ليلان المسجد الحرام

وقال فيه (ناوحى الى عبده ما أوحى) مع انه دعا غيره من الانبياء بأسمائهم كما موسى يا عيسى يا صالح ودعاهم يا نوح يا نوح  
 الرسول ونحوهما تنسب اليه (فلو كان اسم اهل من العبودية اسماءه) في هذه الحالة (وفي معناه أنشدوا  
 يا عمر وناوحى عند زهراني ١١٤ يعرفه السامع والرائى لا تدعى الا بعبدها \* فانه أشرف أسمائى)

فان ذلك يدل على ان عادة العرب  
 في اكرام بعضهم بعضا ان يدعوا كل  
 منهم غيره بأشرف الاسماء عنده  
 وأحبها اليه (وقال بعضهم انما  
 هو) بمعنى المسقط للعبودية  
 (شبان سكونك الى اللذة) اى  
 استحضاتك لها ووقوفك معها  
 (واعقادك على الحركة) المقتضية  
 للفقلة عن الحركة ولفقدان  
 التوكل (فاذا أسقطت عنك  
 هذين) الشينين (فقد أدت  
 العبودية حقها) لتبريك من  
 الحول والقوة (كما قال الواسطى  
 احذروا لذة العطاء) اى لذة  
 وصول النعم اليكم (فانم اخطا)  
 اى ستر (لاهل الصفاء) عن  
 وصولهم الى مقاصدهم (وقال  
 أبو على الجوزجاني الرضادار  
 العبودية والصبر باب والتقويض  
 بينه) لان أول العبودية العبادة  
 وهى القيام بالمأمورات واجتناب  
 المنهيات ولا يقوم العبد بذلك الا  
 بالصبر فهو باب الخيرات والوصول  
 الى أعلى الدرجات فاذا وصل  
 العبد الى هذه الدرجات الرفيعة  
 رضى بكل ما يرد عليه من الله ولو  
 بغاية المشقات واذا تمكن في هذا  
 فوض أمره الى الله واستراح  
 من هم التقديرات (فالصوت على

عرضة لا انكار كما وقع لقريرش وليس هو من خوارق العادات هذا وعلى كونه جسمانيا  
 لا استهالة فيه فانه قد ثبت في الهندسة ان قطر الشمس ضعف قطر الارض مائة وثمانين  
 مرة ثم ان طرفه الاقل يصل الى موضع طرفها الاعلى بحركة القللك الاعظم مع معاوقة  
 حركة قللكها الها فى أقل من ثانية وقد تكرر ان الاجسام متساوية فى قبول الاعراض التى  
 من جملتها الحركة وان الله قادر على كل ما تحيط به حيطه الامكان فيقدر على ان يخلق  
 مثل تلك الحركة أو أسرع منها فى جسد النبي صلى الله عليه وسلم وباقى تفصيل هذه القصة  
 يطلب من محله فلا تطيل بذكره (قوله وقال فيه فاروحى الى عبده ما أوحى) اى فاروحى  
 جبريل الى عبده عبد الله تعالى واضماره لغاية ظهوره ما أوحى اى من الامور العظيمة التى  
 لا تنفى بها العبارة قيل أوحى اليه ان الجنة محترمة على الانبياء حتى تدخلها وعلى الامم  
 حتى تدخلها أمتك (قوله وفي معناه أنشدوا يا عمر وناوح) أقول ولذا قال صاحب الحكم اذا  
 أردت ورود المواهب عليك صح الفقر والفاقة لديك قلت وتصحيح ذلك بتقدير عدمك  
 واستشعارك ذلك بتبعية ذلك بالتفصيل فى شواهد أحوالك قال تعالى انما الصدقات  
 للفقراء فانهم (قوله وقال بعضهم الخ) محصلة ان المعطل للعبودية فهو النعمة مع  
 الغنلة عن حق المم فيها والوقوف مع أثر القدرة مع الذهول عن الفاعل القادر (قوله  
 فاذا أسقطت عنك هذين الخ) قال الشاذلى نعمنا الله ببركات معارفه تصح العبودية  
 بملازمة الفقر والهجز والذل والضعف لله تعالى واضدادها وأوصافه تعالى فذلك ولها  
 فلازم أوصافك وتعلق بأوصافه ومن بساط الهجز الحقيقى يا قدير من العاجز سـ والذ  
 يا عزيز من للذليل سـ والذ المجرد الاجابة طوع يدك واسـ تعينوا بالله واصبروا ان الله مع  
 الصابرين أقول والله درمن قال فى دعائه الهى قد صحت افلاستنا من طاعتك فمن أحق منا  
 بصدقات عفوكم (قوله احذروا لذة العطاء الخ) المراد النهى عن الاشتغال بالنعم مع  
 القفلة عن المنعم كما لا يخفى (قوله الرضادار العبودية الخ) محصل ذلك ان طريق  
 الوصول الى الحق سبحانه منهصر فى حبس النفس على فعل المأمورات وترك الكنهيات  
 والرضا بأحكام الرب واتسليم لما يجبر به فى الخلق (قوله بنى هذا القائل الخ) اى فهى  
 الحقيقة للعبودية التى هى أشرف نعمت الانسان وعند التحقيق بذلك يتد العبد بأوصاف  
 الرب فيصير قادرا به غنيابه عز ارباه قويا به فيعود الفقر غنى والهجز قدرة والضعف قوة  
 والذل عزاً آمن يجب المضطر اذا دعاه فى مقام الرضا والصبر والتقويض (قوله فاذا  
 تمكن فى الرضا الخ) لا يخفى عليك انه تقدم عن بعضهم ان أول مقامات الرضا غاية

الباب والفراغة فى الدار والراحة فى البيت بنى هذا القائل العبودية على ثلاثة أركان الصبر والرضا والتقويض مقامات  
 والصبر أولها وهو الباب وعليه يكون الصوت والدعاء فان أذن له دخل الدار وهى مقام الرضا الواسع ولهذا شبهه بالدار فاذا  
 تمكن فى الرضا دخل البيت وهو التقويض وهو محل الراحة والدار موضع الفراغ من الاعمال الشاقة التى كانت على الباب

(سمعت الاسماء ابا علي الدقاق رحمه الله يقول كما ان الربوبية نعت للحق لا تزول عنه فالعبودية صفة للعبد لا تفارقه مادام في الدنيا والاخرة (وأشد بعضهم) في هذا (فان تسألوني) عنى بالنسبة الى الله (قلت هانذا عبده \* وان سألوه) اى الله عنى (قال هذا مولاي) اى عبيدى ومملوكى أو وان سألو العبد عن الله قال هذا مولاي ويكون فيه التفات ومقصود اى على بما قاله ان العبد اذا علم ان العبودية وصفه اللازم له فينبغي له أن يعطى هذا الوصف حقه من القيام بوصف العبودية وهو أن يقوم بحقوق الربوبية (سمعت الشيخ أبا عبد الرحمن السلمي رحمه الله يقول سمعت ١١٥ النصر ياباذى يقول) في صاحب العبادات

(العبادات الى طلب الصغى والعفو عن تقصيرها أقرب منها الى طلب الاعراض والجزاء عليها) لانها تكون صاحبها معتنيا باتقانها وإيقاعها على وجهها تحتاج الى الاخلاص وأنى للعبد به فهو أحوج الى الصغى والعفو منه الى ان يطلب العوض والجزاء والثواب على عمله (وسمعت) أيضا (يقول سمعت النصر ياباذى يقول العبودية اسقاط رؤية التعبد في مشاهدة المعبود) فصاحبها بعبد عن الآفات لانه مخلص اذا عمله وسائر أحواله يجريها الحق عليه خاصة مبرا من المل وهو رافضا لامن ربه عليه فيستحي من دعواه لنفسه فضلا عن طلبه الجزاء عليها منه (وسمعت) أيضا (يقول سمعت أبا بكر محمد بن عبد الله بن شاذان يقول سمعت الجريرى يقول سمعت الجنيد يقول العبودية ترك الاشغال) التى لاتعين على الآخرة (والاشتغال بالشغل

مقامات التوكل وما هنا ربما ينافيه فلعل كلاتكم بحسب شربه (قوله فالعبودية صفة للعبد الخ) اى صفة ذاتية له لا تقبل الانفكاك كما أشار له الشارح (قوله أو وان سألو الخ) لان المولى كما يطلق على العبد يطلق على السيد غير ان ما قبله أولى (قوله العبادات الى طلب الصغى الخ) يحصل ذلك اذ سر القبول والجزاء هو اخلاص النية وذلك من النادر لزيادة المشقة فيه فحينئذ الاقرب لصاحب العبادة انما هو طلب العفو والصغى لزوم تقصيره في عبادة ربه (قوله وصاحبها بعبد عن الآفات) اى فهو من أعلى المقامات لان صاحبها دائما فى لذة المشاهدة تعالى (قوله العبودية ترك الاشغال الخ) حاصله انما المتابعة للشرعية مع القضاء عن كامل المألوقات الطبيعية

#### \*(باب الارادة)\*

اى سلوك طريق العبادة وهو لا يكون الا بالمتابعة لسيد الكائنات صلى الله عليه وسلم وذلك لا يتم الا بعد معرفة أحكام شريعته التى هى خير الشرائع وهى لا تحسن الا بالجد فى التلقى عن شيخ محقق حتى يصح أن يعبد رب الانام وبغير هذا لا يمكن الوصول ولا يحصل نيل المأمول فايك والاهمال فحصر الافضال ولا تقترب بقراء الوقت فان حالهم من جلة المقت فلا توافقه في كثير ولا قليل بل تابع صاحب الخلق الجليل واعلم ان للعبادة دسائس لان للنفس فيها حظا خفيا لانها رجا احتوت على رياء وتصنع وزين وقصد غرض أو عوض والاطلاع عليها رجا لتركبة النفس واطهار سر المطلع عليه وتعظيمه لاجل له الى غير ذلك من الدسائس التى لا يطالع عليها الا أولو البصائر والحاصل ان الطاعة قد تحتوى على حظ كما تحتوى عليه المعصية بل رجا كان هذا أضر خلقه وظهور حفظ المعصية فيمكن دفعه دون ذلك فايك والدسائس لتفهم النقائس هذا والارادة انما يعنون بها ملازمة الطاعات والتجرد عن المألوقات (قوله هى عندهم) اى معاشر الصوفية التجرد لله الخ وقيل هى نموض القلب فى طلب الحق تعالى (قوله ولا تطرد الذين يدعون ربه بالغداة والعشي) اى مثل صهيب وعمار وخبيب ونحوهم وقيل المراد بهم أهل الصفة وكانوا نحو سبعة مجل قبل انه قال قوم من رؤساء المشركين الكفرة لرسول الله

الذى هو أصل الفراغة) من كل ما يضربان يشتغل العبد بالطاعات ويرى الفضل لجريها عليه في ٤٠ يوم الاوقات فاذا وصل الى هذه الحالة استراح قلبه من هم التقديرات ورضى وفوض أمره الى خالق البريات وهذه هى الفراغة من كل ما يضرب والاستراحة فيها تقع ويسر والله أعلم (باب الارادة) \* هى عندهم التجرد لله فى السلوك الى كمال التوحيد وهى مدوحة ومطلوبة (قال الله عز وجل ولا تطرد الذين يدعون ربه بالغداة والعشي يريدون وجهه) وقال من كان يريد حرث الآخرة تزده فى سربه وقال ففروا الى الله انى لكم منه نذير مبين

(وأخبرنا علي بن أحمد بن عبدان قال حدثنا ١١٦ أحمد بن عبيد قال حدثنا هشام بن علي قال أخبرنا الحكم بن أسلم

قال أخبرنا اسمعيل بن جعفر عن حميد عن أنس رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال إذا أراد الله بعبده خيرا استعمله فقبل له كيف يستعمله بإرسول الله فقال يوفقه لعمل صالح قبل الموت ومن وفقه الله للتجرد تجرد (والارادة بد ط ريق السالكين) بمعنى التجرد السابق (وهي اسم لا قول منزلة القاصدين إلى الله تعالى وانما سميت هذه الصفة) المسماة بذلك (ارادة) مع انه لا ارادة فيه للعبد (لان الارادة مقدمة كل أمر فلم يرد العبد شيئا لم يفعله فلما كان هذا البدء أول الأمر لمن سلك طريق التوصل إلى الله تعالى سمي ارادة تشبيها بالقصد) أي الارادة (في الأمور) الذي هو مفعلة لها والمريد على موجب الاشتقاق) بفتح الجيم (من له ارادة كما ان العالم من له علم لانه من الاسماء المشتقة وله كن المريد في عرف هذه الطائفة من لا ارادة له) أي لا اختيار له في نفسه ولا تمييز لاراده وانما تجرد المراد الحق تعالى به ومنه (فمن لم يتجرد عن ارادته لا يكون مريدا) على طريقة هؤلاء (كما ان من لا ارادة له على موجب الاشتقاق لا يكون مريدا) وتكلم الناس في معنى الارادة فكل عبر على حسب ملاح لقلبه

صلى الله عليه وسلم ثم هؤلاء القوم الذين كانوا ربههم ربح الضان حتى فبالسك كما قال قوم نوح عليه الصلاة والسلام أنؤمن لك واتبعك الارذلون فنزلت والتعبير عنهم بالموصول لتعليل النهي بما في حيز الصلة ومعنى قوله تعالى يدعون ربهم بالغداة والعشي يعني داعين على الدعاء في جميع الاوقات وقبل في طرفي النهار وقوله يريدون وجهه أي يقصدون بالدعاء والطلب ذاته تعالى فلا يلتفتون إلى غيره (قوله فقال يوفقه لعمل صالح) أي بهمد عن المعطلات للأجور وهو لا يكون إلا بالصدق والاخلاص في العمل ومن الصدق محبة العبد أن لا يرى عمله غير من له العمل قال أحمد بن أبي الخوارى من أحب أن يعرف بشي من الخير ويذكره فقد أشرك في عبادته وقال ابن أدهم ما صدق الله من أحب الشهرة (قوله ومن وفقه الله للتجرد تجرد) أي فالاعتماد على ما سبق من التقدير بحكمة الرب الخبير ونهاية الأمر أن الارادة اماراة على الارادة فهي من قبيل قول سيد الكمل اعقل وتوكل (قوله وانما سميت هذه الصفة) أي التي هي التجرد ارادة أي على معنى انها مرادة لان الارادة أي بمعنى التصديق والعزم مقدمة كل أمر لاسميتها واشترط تقدمها في كل عبادة تعتبر لاهية على ان قصد كل شيء لا يتقدمه في تحقق ذلك الشيء لانه اذا لم يقصد لم يفعل كما صرح به الشارح والحاصل ان تسمية ذلك التجرد ارادة فيه توسع باطلاق اسم السبب على المسبب (قوله ولكن المريد الخ) أي وذلك لان العبادة من غير تجرد لا تفرغها قال في لطائف المني اعلم ان معنى أمر الولي على الاكتفاء بالله والقناعة بعلمه والاعتناء بشهوده قال تعالى ومن يتوكل على الله فهو حسبه وقال أمير الله بكاف عبده وقال ألم يعلم بأن الله يرى وقال أولم يكن بربك أنه على كل شيء شهيد فبني أمورهم في بدايتهم على القرار من الخلق والانفراد بالملك الحق واخفاء الاعمال وكنم الاحوال تحقيق الفنائهم وتثبيت الزهدهم وعمل على سلامة قلوبهم وحب في اخلاص أعمالهم حتى اذا تمكن اليقين وأيدوا بالرسوخ والتمكين وتحققوا بحقيقة الفناء وردوا إلى وجود البقاء فهناك ان شاء الله سبحانه أظهرهم هادين لعباده وان شاء سترهم فاقطعهم من كل شيء إليه (قوله وانما تجرد اراد الحق به ومنه) أي فلا ينظر إلى ما سواه بشاهد أنه لو نظر له الحق بالرضا لا يضره نظر ما دواه بغيره ولو نظر إليه بغير الرضا لا يتعبه نظر ما سواه به قال تعالى وان يحسدك الله بضر فلا كاشف له الا هو وان يردك بضر فلا راد لفضله الآية قال بعضهم يامراني قلب من ترائيه في يد من تعصيه فافهم (قوله فمن لم يتجرد عن ارادته) أي اختياره بأن يتبرأ من حوله وقوته وبشهاد الفضل له به المحسن له لا يكون مريدا على طريقة هؤلاء أي في اصطلاح الصوفية وعرفهم وقوله كما ان من لا ارادة له أي لا تجرده على موجب الاشتقاق أي الاخذ على ما تقدم لا يكون مريدا أي متجردا والحاصل أن المتابعة وصف العبد والتجرد عن الاختيار والحول والقوة رسمه وحقه المطلوب منه (قوله على حسب ملاح لقلبه) أي على قدر شربه وحظته بمقتضى



فأكثر المشايخ قالوا الإرادة ترك ما عليه العادة) لأن من اجتهد في طلب الحق أعرض عن عاداته (وعادة الناس في الغالب التعرّيج في) أي الإقامة على (أوطان الغفلة والركون إلى اتباع الشهوة والاخلاد) أي ادامة البقاء (إلى ما دعت إليه المنية) أي البقية (والمريد منسلخ عن هذه الجلالة) أي التعرّيج والركون والاخلاد إلى ما ذكر (فصار خروجه) عن عاداته (إمارة ودلالة على صحة الإرادة فسميت تلك الحالة) التي هو فيها (إرادة وهي خروج عن العادة فاذن ترك العادة إمارة الإرادة) لاحقيةتها (فأما حقيقتها فهي نروض القلب في طلب الحق سبحانه ولهذا يقال إنها) أي الإرادة (لوعة) أي حرق في الفؤاد (تهون كل روعة) أي فزعة (سمعت الأتاذ بأعلى الدفاق رحمه الله يقول حايكا عن عمشاد الدينوري أنه قال مذعلت أن أحوال الفقراء جثث كلها) لاهزل فيها (لم أمارح فقيرا وذلك أن فقيرا قدم على فقال) وكان به جوع (أيها الشيخ أريد أن تتخذ عسيمة لغيري على لساني إرادة) أي تشتهي إرادة (وعسيمة فتأخر الفقير) أي فلما سمع منه الفقيه ذلك

١١٧

أخذته غيرة وقوى حاله وتأخر وانصرف (ولم أشعر به فأمرت بالتخاذ عسيمة وطلبت الفقير فلم أجده فتعرفت خبره فقيد لي أنه انصرف من فوره وكان) عند انصرافه (يقول في نفسه) أي مخاطبا لها (إرادة وعسيمة إرادة وعسيمة وهام على وجهه حتى دخل البادية ولم يرل يقول هذه الكلمة حتى مات) مقصوده بذلك أن الفقراء تلوجهم صافية مترتبة لما يرد عليهم من الله ولهذا قيل إذا قيمت الفقير فاقه بالرفق لا بالعالم لغلبة الأحوال عليه فإذا رفق العبد به حتى ينجلي عنه ما هو فيه نفعه وانتفع به وإذا طالبه بالعالم وهو في غلبة الحال أهلكه وهذا

استعداده (قوله قالوا الإرادة ترك ما عليه العادة) أقول سيأتي أن ذلك من أمارتها لا لبيان حقيقتها والافهى نروض القلب في طلب الحق (قوله وعادة الناس الخ) أي عاداتهم بحسب ما جبلوا عليه من حب الراحة بموجب عي الغفلات واتباع الشهوات بدني البشريات (قوله والمريد منسلخ الخ) أي وانسلخه باعتبار تحققة بحقيقة أمره ونعمته (قوله فهي نروض القلب الخ) أي وسبب ذلك في الحقيقة سبب العناية الإلهية والافهوه كما أشار صاحب الحكم حيث قال سوابق الهم لا تخترق أسوار الأقدار (قوله نروض القلب في طلب الحق) أي عزمه وتصميمه وتوجهه بكامله إلى القيام في طلب مرضاة الحق تعالى (قوله لوعة الخ) أي وسببها تجلي جلال أوجمال على ما لا يخفى (قوله مذعلت الخ) محصاه أن الفقراء الصادقين في سيرهم إلى الله تعالى لاهزل عندهم بل كل ما سمعوه أخذوه على وجه الجد وان كان في ذلك هلاكهم فلا ينبغي معهم استعمال الهزل أصلا (قوله فاقه بالرفق) أي الترفق وقوله لا بالعالم أي المجرد عن الرفق (قوله فهم على وجهه) أي لما فهمه من بقاء حظوظ النفس التي لا تتجامع الإرادة (قوله فقال الهاتف الخ) يشير إلى أن من العطب التعرض لغير الحق بالطلب فافهم (قوله فلم أن الإرادة الخ) مراده الكامل منها (قوله لا يفتقر) أي كل منهما واذل باعتبار الشأن فيهما (قوله فهو في الظاهر) محصاه أنه مستعمل للجوارح الظاهرة منه في جهاد العبادة وللباطنة في مكابدة أفرار المألوف والعادة مع اخلاص الصدق له تعالى فيهما (قوله فارق الفراش) أي عملا بقوله جل جلاله تعجب في جنوبهم عن المضاجع الآية وقوله

النفير كان جائعا واحتاج إلى طعام وعرف من نفسه أنه لا يمكنه ابتلاع الخشن فقصده هذا الشيخ معتقدا على معرفته بعادات الفقراء وطلب منه ما يوافق جوعه وهو العسيمة فأجرى الله على لسان الشيخ إرادة وعسيمة فسمعه النفير فهم على وجهه فكان ذلك مع جوعه السابق سبب موته (وعن بعض المشايخ قال كنت بالبادية وحدي فضاقت صدرى فقالت يا انس كلوني يا جن كلوني فهتف بي هاتف ايش تريد) من كلامهم (فقلت أريد الله تعالى فقال) الهاتف (متى تريد الله تعالى يعني أن من قال لا انس والجن كلوني متى يكون مريدا لله تعالى) لأن من كان قلبه منجموعا مع الحق لم يلتفت لانس ولا جن ولا غيرهم ممن سائر المخلوقات فعلم أن الإرادة أفراد الحق بالقصد والطلب والأعراض عن كل مشغل (والمريد لا يفتقر) عن الاجتهاد في الطاعات (آناء الليل والنهار فهو في الظاهر) متصف (ببعض المجاهدات وفي الباطن) متصف (بوصف المكابدات) قد (فارق الفراش)

ولازم الانكماش اى الاسراع الى الطاعات أو التذلل والاستكانة (وتحمل المصاعب وركب المتاعب وعالج الاخلاق ومارس المشاق وعانق الاهوال وفارق الاشكال كما قيل) في معنى ذلك (ثم قطعت الليل في مهمه \* ) اى مفازة بعيدة (لأسد أخشى ولا ذيبا يغلبنى شوق فاطوى السرى \* ) اى السير ليلا (ولم يزل ذو الشوق مغلوبا سمعت الاستاذ ابا على الدقاق رحمه الله تعالى يقول الارادة لوعة) اى حرقه (في الفؤاد لدغة) بالمهمله ثم المجهمة اى حرقه (في القلب غرام في الضمير الزعاج في الباطن نيران تتأجج) اى تتلهب (في القلوب) كل من هذه المذكورات يصلح أن يعبر به عن الارادة لأنه يدل على كمال الاستمرار في الطلب وكمال الشوق في تحصيل الارب والاعراض عن كل قاطع من حظ أو سبب (سمعت محمد بن الحسين رحمه الله يقول سمعت يوسف بن الحسين يقول

١١٨

ولازم الانكماش اى استعمل طريق الخفاء بعد اعن الظهور والشهرة وذلك أظهر مما درج عليه الشارح كما لا يخفى (قوله وعالج الاخلاق) اى عالج تبديل الذم من منها بالحمد وقوله ومارس المشاق اى تحملها واصطبر على مضارها ومولماتها وعانق الاهوال اى لا يسها ولم يجزع منها وقوله وفارق الاشكال اى الامثال شغلا عنها بما خلفها وقوله كما قيل الخ التشبيه في مطلق ترك المألوف وعدم المبالاة بأسباب الفزع والخوف (قوله ثم قطعت الليل في مهمه الخ) انما خص الليل بالذكر لان الفزع والوحشة فيه أشد منهنهما في النهار وقوله لأسد أخشى الخ اى على ما هو شأن أمثاله من غلب عليهم جلال الحق تعالى حتى لم يخافوا غيره وقوله يغلبنى شوقى أى يزيد اشتياقى وغرامى حتى لا تقوى طبيعتى على تحمله فاطوى السرى اى السير ليلا وذلك في طلب وصول الى من أحبه غير أنه لما كان شأن أمثالي عدم المصابرة بل بعد منازل الاحبة وعدم الاستعداد بالزاد وغير ذلك لزم الاعتراف بالانقطاع عن اللعوق قلت ولم يزل ذو الشوق مغلوبا فافهم (قوله الارادة لوعة) اى سببها لوعة اى حرقه في الفؤاد وشغاف القلب وقوله لدغة اى احتراق نار الشوق الى لقاء المحبوب وقوله غرام في الضمير اى هيام واضطراب وقلق سببه محبة مشاهدة الاحباب وقوله نيران تتأجج اى نيران أشواق يزيد توقدها ولهيبها في القلوب وسببها الشوق الى الوصول وبلوغ المأمول (قوله يقول كان بين أبي سليمان الخ) أقول القصد من ايرادها بيان ان غيرة الصدق في الارادة هي خرق العادة وبيان قوة الامتثال حتى وصل بذلك الى مقام الكمال (قوله كأنه كان يعلم الخ) اى فلا يقال انه قد أمره بمحرم (قوله كنت في ابتداء صباي الخ) الغرض من ذكر هذه القصة بيان ما يلزم المريد في ابتداء سيره اليه سبحانه وتعالى (قوله عشرة أشياء الخ) المصنف فيها اضافي بالنسبة لبعضهم فلا يشافي اعتبار زيادة عليها بالنسبة لبعض آخر (قوله التحبب اليه تعالى بالنوافل) أى زيادة عن اداء الفرائض كما هو معلوم

سمعت يوسف بن الحسين يقول كان بين أبي سليمان الداراني (وأحمد بن أبي الحواري عقده لا يخالفه أحمد في شيء يأمره به بخفاء يوما وهو يتكلم في مجلسه) بالمواظ (فقال له ان التنوير) وهو ما يخبر به (قد سجر) ببنائه للمفعول اى سحى (فما تأمر) بما يفعل فيه فلم يجبه (فقال) له ذلك أحمد (مرتين أو ثلاثة فقال) له أبو سليمان اذهب فاقعد فيه كأنه اى أبو سليمان (ضاق به) أى بما قاله أحمد (قلبه) اى قلب أبي سليمان حتى قال اذهب فاقعد فيه أو كان أحمد ضاق قلبه بقول أبي سليمان ذلك (وتفاضل عنه أبو سليمان ساعة ثم ذكر) اى تذكره (فقال ادركوا) وفي نسخة اطلبوا (أحمد فانه في التنوير لانه آلى) اى حلف (على نفسه ان لا يخالفني) في شيء (فنظروا

فأذهو في التنوير لم تحترق منه شعرة) كأنه كان يعلم من حال أحمد أن العادة انضرفت له في ان النار لا تؤثر فيه فأمره بذلك وامتنل أحمد وفائدة حكاية ذلك تعريف الناس منزلة أحمد ورفعة مقامه ليقتهدى به من بعده وطلب كمال الجد والامتثال لا واهر المشايخ في السلوك (وسمعت الاستاذ ابا على رحمه الله يقول كنت في ابتداء صباي محترقا) اى شديد الطلب (في الارادة) وكنت أقول في نفسي ليت شعري ما معنى الارادة حتى نالني منها طرف فاشتد طلبي لها (وقيل لي) (من صفات المريدن) عشرة أشياء (الحبب اليه تعالى بالنوافل) لانها الموعود علمها بالحببة منه في خبر ولا يزال عبيدى يتقرب الى بالنوافل حتى أحبه

بشاهد

(واخلوص في نصيحة الامة) المترتب عليه ثواب نفعهم (والانس بالخلوة) لخلوص الطاعة من التفات القلب الى ما يطرق الاذن من الاخبار (والصبر على مقاساة الاحكام) ليحقق به مخالفة عادات العبد (والا يثار) منه (لامره) تعالى على ما يحيل اليه هواه (والحياء من نظره) تعالى اليه وذلك حيث ينشأ من نظره اليه في سائر احواله فيسلم من ان يراه مولاه في حالة لا يرضاه (وبذل الجهد في) طلب (محبوبه) تعالى من فعل ما موراته بان يجتهد في أن لا يخطر ١١٩ بقلبه في سائر تصرفاته غير ربه تعالى

(والتعرض لكل سبب يوصل اليه) اي الى محبوبه (والقناعة بالخلول) ليسلم من آفات الشهرة وما يدخل عليه من تشويش الخلق وتعلقهم به اذا عرفوا مقامه ورفعة منزلته عند ربه (وعدم القرار بالقلب) بان يكون خائفا من ربه (الى أن يصل الى الرب) سبحانه (وقال أبو بكر الوراق آفة المريد) القاطعة له عن الارادة (ثلاثة أشياء التزويج) يعني التزويج لانه اذا تعلق قلبه بالزوجة فرعأ أسرع اليه الفساد لاسيما اذا حدث بينهما أولاد (وكتابة الحديث) يعني التفرغ لكتابته وقراءته ودرسه وان كان فيها فضل لانها تشغله عن القيام بما يخصه من اصلاح قلبه وجوارحه واستقامته مع ربه في اخلاصه (والاسفار) لانها تشغل القلب سواء لاقى فيها الاشرار لان ملاقاتهم تورث التغيير وفساد القلب أم الاختيار لان ملاقاتهم تورث التزين لهم والمرآة باظهار أعمالهم (وقيل لم تركت كتابة الحديث فقال منعتني عنها

بشاهد علم الشريعة (قوله واخلوص) اي الاخلاص في نصيحة الامة اي بالافرق بين قريب وحيب وغيرهما (قوله والانس بالخلوة) اي الاستئناس بها والوحشة من الاجتماع مع الامثال الشاغبين عن الحق تعالى (قوله والصبر الخ) اي حبس النفس على الرضا بما يجري به القضاء بالحكمة العلية (قوله ليحقق به مخالفة عادات العبد) اي من مثل النفرة من الكربة بشاهد بقاء النفوس (قوله والا يثار منه لامره تعالى) اي فلا يكون له مراد في ذاته ولا رجوع الى ما لوفاته وذلك لقوله صلى الله عليه وسلم لعبد الرحمن بن سمره لا تطلب الامارة فانك ان أعطيت من غير مسئلة اعنت عليها وان أعطيت من غير مسئلة وكلت اليها والعبرة فيه بعموم الطلب حيث هو من مظان العطب فنحقق بالعبودية لله لم يطلب شيئا غير ما أراد مولاه والواصل ان معنى الا يثار لامره تعالى تقديم ما لعلق تعالى على ما للنفس والهوى (قوله والحياء من نظره تعالى اليه) اي بواسطة التمكن في مقام المراقبة له تعالى والله أعلم (قوله وبذل الجهد في طلب محبوبه) اي غاية الاجتهاد والجد في فتاته عن نفسه ليصل الى فضل ربه (قوله والتعرض لكل سبب الخ) اي تعاطى الاسباب الموصلة اليه تعالى مع البعد عن يعبده عنه (قوله والقناعة بالخلول) اي الرضا بالخلول والخفاء ليسلم من شر الظهور والشهرة ولان كل شيء عند الله وله وبجسب ذلك فلا ينظر العبد الى شيء سواه تعالى اذ من المحال ان تراه وتشهد معه سواء والله در من قال

مذ عرفت الاله لم أر غيرا \* وكذا الغير عندنا ممنوع

مذ جمعت ما خشيت اقترافا \* فانا اليوم واصل مجموع

فالمعرفة تحقق المعارف بما يقتضيه جلال معرفته حتى يصير ذلك التحقق كأنه صفة له لا يتحول عنه ولا يترشح وبجسب ذلك فيكون نصب قلبه في كل وقت وعلى كل حال (قوله وعدم القرار بالقلب) اي عدم استقرار القلب وسكونه لمقام من المقامات لان السكون لكل كمال محجب عما وراءه من الكجالات (قوله آفة المريد ثلاثة أشياء) اي من حيث ما للنفس في ذلك من الخط اما اذا صدرت للامتثال مع مراعاة حق الحق تعالى فلا بأس ولا ضرر بل فيها الجزاء الجميل (قوله لما ينم ما من المناقاة الخ) قد علمت انه لا مناقاة مع اتقاء حظ النفس (قوله اذا رأيت المريد الخ) مراده الخت على طريق

الارادة لما ينم ما من المناقاة كما علم عامر (وقال حاتم الاصم اذا رأيت المريد يري غير مراده) بان نسب نفسه الى شيء وزعم انه من أهله ثم تبين من باطنه خلاف ما أظهر وسلك طريقا غيره وصله الى مقصوده الذي أظهره (فاعلم انه قد أظهر نذاته) اي خفي باطنه وسوء سريره التي أخفاها وأظهر غيرها فاذا ادعى الارادة وسلك ضد طريقه من التواني والكسل والمحبة للدنيا وطول الأمل فقد أظهر من اخلاقه ما لا يحسن ظهوره واطلع الناس على سوء سريره (سمعت محمد بن الحسين رحمه الله يقول سمعت أبا بكر الرازي يقول سمعت السكاني يقول من حكم المريد أن يكون فيه ثلاثة أشياء

نومه غلبة واكله فاقه وكلامه ضرورة) لان المرید المحمّد يصرف عنه كل ما لا حاجة له به لخبر من حسن اسلام المرء تركه ما لا يعنيه  
والذي لا يعنيه هو الذي لا حاجة له به في تحصيل مراده الذي يعنيه (وسمعه) ايضا (يقول سمعت الحسين بن أحمد بن جعفر يقول  
سمعت جعفر بن نصير يقول سمعت الجنيد يقول اذا اراد الله تعالى بالمرید خيرا اوقعه الى الصوفية) الذين صفوا وخلصوا من  
الاخلاق الذميمة واتصفوا بالجميلة (ومنعه سمعة القراء) المقصرون على التعمد من غير اعتناء بتفسير اخلاقهم الذميمة بالجميلة  
(وسمعه) ايضا (يقول سمعت عبد الله بن علي (١٢٠) يقول سمعت الرقي يقول سمعت الدقاق يقول نعم اية الارادة ان تشير الى الله

تعالى فتجده مع الاشارة) بان  
يجري عليك ما اراده وما اشرت  
اليه فيه (فقلت) له (فايس) أي  
فاي شيء (يستوعب الارادة)  
بحيث لا يكون للعبد في حصول  
طايبه اختيار ولا اشارة (فقال  
ان تجدد الله تعالى بلا اشارة) بان  
يجري عليك جميع ما تحتاجه من  
غير طلب أو بان يكون دائم النظر  
اليك والمراقبة لك في سائر احوالك  
بلا سبب (سمعت محمد بن عبد الله  
الصوفي رحمه الله يقول سمعت  
عباس بن أبي العيص يقول سمعت  
أبا به (يقول سمعت الدقاق يقول لا يكون  
المرید مریدا حق لا يكتب عليه  
صاحب الشمال) ذنبا (عشرين  
سنة) مثلا بان يحفظ من الزلل  
أو يعقبها بالتوبة قبل أن تكتب  
عليه فقد جاء في خبر ان كاتب  
اليمين له نظر على كاتب الشمال فان  
زل العبد زلة أمره ان يعمل عليه  
فان تاب لم يكتب والا (كتبها  
(وقال أبو عثمان الحسيري من لم

مساراة الباطن للظاهر لان خلاف ذلك من شيم المنافقين قال صلى الله عليه وسلم أخوف  
ما أخاف على امتي المنافق عليم اللسان (قوله نومه غلبة الخ) أي لاجل ان يفرغ  
لما خلق له وقوله واكله فاقه أي بعد سبق جوع يشبه الفاقة وذلك لما في كثرة الاكل من  
فسوة القلب وفقر البدن عن العبادة وقوله وكلامه ضرورة أي لان من ~~كثرت~~ لفظه  
كثرت سقطه مع ان آفة اللسان أشد الآفات فهو وان صغر جرعا غيرانه عظيم جرما  
(قوله اذا اراد الله تعالى الخ) أقول وذلك مسلم فان للقرين والصاحب تأثيرا في اخلاق  
أي تأثيرا كما هو مشاهد فعلى العاقل أن يخير له قرينا يعينه على ما به صلاحه في العاجل  
والآجل (قوله ومنعه سمعة القراء الخ) أنت خير بان المراد بالقراء المخافون على  
أحكام الشريعة والعمل بها كما ذكره الشارح وحيث ذك كيف يكون الحال في قراء  
الزمن الذي نحن فيه فيلزم القراء منهم كالفرار من الجذوم وكأنشرار من الاعداء (قوله  
نم اية الارادة الخ) أقول ويدل على ذلك قول الله تعالى لموسى فيما سأل عن كنه كماله  
اكن لك كما تريد (قوله فقال ان تجدد الله تعالى بلا اشارة) أقول ولا يتم ذلك الا بالغنى عن  
غيره تعالى بحيث يشهد الحق بلا خلق لا ندراج حكم الفعل في الصفة من حيث انه أثرها  
وبذلك لا يبقى خبر عن الفعل من حيث هو والصفة مضافة لوصفها فليس الا هو وحده  
وذلك عين الغيبة عن كل شيء به تعالى لرجوع كل شيء اليه فاذا كان كذلك فيجد العبد  
ربه بلا اشارة فانهم (قوله حتى لا يكتب عليه الخ) أي وذلك لقوة محافظته بشدة  
مراقبته بجلاله تعالى (قوله بان يحفظ من الزلل) أي وذلك لا يكون الا بصوته تعالى  
لعبده وحفظه له (قوله من لم تصح ارادته الخ) أي فالاعتبار في النهايات انما  
هو احكام البدايات فن قوي عزمه في التجرد ابتداء ثبت تحققة انتهاء (قوله على الخوف  
والرجاء) أي حتى لا يقنط بغلبة سطوات الخوف ولا يفرط بان يسهل الرجاء فيسهل كلال  
من الخوف والرجاء بشاهد علم الشريعة (قوله المرید اذا سمع شيئا الخ) حاصله ان حقيقة  
الحكمة لا تثبت لغير عامل بعلمه على متن الطريقة أما العامل بعلمه المذكور فثبت له ذلك

تصح ارادته بدارا) أي ابتداء (لا يزيد مرورا الايام عليه الا ادبارا) لان البناء انما يكون على أساس  
صحيح فمن لم يكن اساس طاعته على الخوف والرجاء والصدق والاخلاص وكمال المعرفة بالله ونحوها لم يزد طول الايام الا  
خروجا عن الطريق (وقال أبو عثمان) ايضا (المرید اذا سمع شيئا من علوم القوم فعلم به صار) مسموعه (حكمة في قلبه  
الى آخر عمره ينتفع به) لان عمل العبد بالعلم بطلعه على ما فيه من الآفات فيحترز منها فينتفع بعلمه (ولو تكلم به) أي  
بسموعه (انتفع به من سمعه ومن سمع شيئا من علومهم ولم يعمل به) كان مسموعه (حكاية يحفظها أياما ثم ينساها) فلا  
يقبده ذلك شيئا



(وقال الواسطي اقول مقام المريد ارادة) اي اختصار ارادة (الحق سبحانه باسقاط ارادته) اي اختصاره بان يرضى باختصاره به  
لما هم من ان المريد من لا ارادته (وقال يحيى بن معاذ أشد شئ على المريد من معاشر الاضداد) لان ضدك من لا يجامعك على مقصود  
لانه يريد خلاف ما تريده (سمعت الشيخ أبا عبد الرحمن السلمي رحمه الله يقول سمعت أبا القاسم الرازي يقول قال يوسف بن الحسين  
اذا رأيت المريد يشتغل بالرخص) التي فيها ترك منه ذوب أو فعل مكروه (والكسب فليس يحيى منه شئ) بعنده وان كان  
ذلك جائزا لانهم فيه (وسمعه) أيضا (يقول سمعت محمد بن الحسين يقول سمعت جعفر الخالدي يقول سئل الجنيد ما للمريد في  
مجاراة الحكايات) الخارقة للعادة مما وقع للصالحين (فقال الحكايات جنود من جنود الله تعالى يقوى بها القلوب المريدون) فانهم آثار  
بها وتقوى بها على اليقين (ف قيل له فهل لك في ذلك شاهد فقال نعم قوله عز وجل ولا تفتنهم على ما نزل به فؤادك)  
وقد قص الله في كتابه على نبيه صلى الله عليه وسلم ما جرى لآدم و إبراهيم (١٢١) ونوح وعاد و عود وغيرهم وان العاقبة لهم  
(وسمعه) أيضا (يقول سمعت محمد

ابن خالد يقول سمعت جعفر يقول سمعت الجنيد يقول المريد الصادق في الارادة غنى عن علم العلماء) الذي  
لم تدعه اليه حاجة في اصلاح  
دينه اماما دعته اليه حاجته في  
ذلك فهو واجب عليه وأما علوم  
الشريعة التي هي فرض كفاية  
فان قام بها غير سقط عنه القيام  
بها والا فلا هذا في بيان المريد  
(فاما الفرق بين المريد والمراد)  
بالنظر الى اصطلاحهم فهو ما يأتي  
عقب بيان ما بينهما ما بالنظر الى  
الوجود وهو ما ذكره بقوله (فكل  
مريد على الحقيقة مراد اذ لو لم  
يكن مراد الله تعالى بان يريده)  
اي بارادته (ليكن مريدا اذ  
لا يكون) أي يوجد (الا ما اراده  
الله عز وجل وكل مراد مريد

بواسطة زيادة أنوار الاعمال الواقعة منه حسب ما سمع (قوله اقول مقام المريد) اي  
الكامل المتحقق بمقام الرضا والتسليم لما يجريه الحق تعالى من تصاريف أحكامه (قوله  
معاشر الاضداد) أي ولا سيما اذا كان لا بد من معاشرتهم وأشق من ذلك اذا كلف  
مصادقتهم ولذا أشار المتنبي حيث قال

ومن تكبد الدنيا على المران يرى \* عدو له ما من صداقته بد

(قوله والكسب) مراده به الكسب المشغل عن طريق الحق لا مطلق الكسب (قوله  
فقال الحكايات جنود الخ) يؤخذ منه ان مجرد حفظها ونقلها مع سكون القلب ودوام  
نومه وغفلته والبقاء مع حظوظ الشهوة من القواطع العبيد اذ لا فائدة في ذلك بل فيه  
الضرر بزيادة قيام الخ (قوله غنى عن علم العلماء) اي لتقدم الله تعالى به حتى صح  
علمه وتحقق اسم المريد له فسخله بالعلم بعلم المتقدم بشره علما أو ما خرب طريق القبض كما  
يشير الى ذلك خبر من علم بعلم ورثه الله علم ما لم يكن يعلم خيفة تذيبه تغنى عن علم العلماء  
(قوله فاما الفرق بين المريد والمراد) حصل الفرق مختلف بحسب اختلاف مذاهم فكل  
قد تسلك على قدر شربه وذوقه فيه كما يستخرج من بقية كلامه وقوله عقب بيان ما بينهما اي  
ما بين المريد والمراد بالنظر الى الوجود أي من التلازم عند تحقق حقيقة المريد والتباين  
عند خلاف ذلك (قوله ويقال أيضا المريد هو الذي الخ) أي فالمريد هو المبتدئ الباقي  
احساسه بالعادات والمألوفات والمراد هو الثاني عن النفس وعن عاداتهم وألوفاتهم  
وبذلك كان مرفوقا به تسلم عليه المكابدات والمجاهدات بخلاف المريد كما لا يخفى  
(قوله وكثير منهم الخ) أي والسبب في ذلك مجرد العناية الالهية لحكمة يعلمها الله تعالى

١٦ صج ث لانه) أي المراد (اذا اراده الحق سبحانه بالخصوصية وفقه الارادة) وفي نسخة بالارادة فيبين ما تلازم في الوجود  
(ولكن القوم فرقوا بين المريد والمراد فالمريد عندهم هو المبتدئ والمراد هو المنتهى و) يقال ايضا (المريد) هو (الذي نصب بعين  
التعب وأتى في مقاساة المشاق والمراد هو) (الذي كفى بالا من غير مشقة فالمراد) على هذا (مبتعن والمراد مرفوق به صرفة) ويعبر  
عن هذا بان المريد هو المتعنى في السلوك والمراد هو المألوف به الممان (وسنة الله تعالى مع القاصدين) رضى الله عنهم (مختلفة  
فاكثرهم يوفقون) اولا (للمجاهدات) في سلوكهم (تم يصلون بعده فمقاساة الشيا والى) هما اسمان للذاهية طاله الجوهرى (الى  
سنى المعالى) أي رفيعها (وكثير منهم يكاشفون) بفتح الشين (في الابتداء بجليل المعاني) اي عظيمها بما يحلقة الله في قلوبهم من  
المعرفة والشوق (ويصلون الى ما لم يصل اليه كثير من أصحاب الرياض الا ان اكثرهم يردون الى المجاهدات بعد هذه الايفاق)

جمع رفق (يستوفى منهم ما فاتهم من احكام اهل الرياضة) اي من مراده انهم يزودون الى ما خرجوا منه من الاخلاق الذميمة والاعمال الشاقة بل مراده انهم يلقون في مقاماتهم العالمية من المجاهدات وملازمة الآداب والامتحان في ذلك ما لقيه ارباب البدايات في بدايتهم فان كل مقام عال لا بد له من موانع تصدعنه (سمعت الاستاذ ابا علي الدقاق رحمه الله يقول) في الفرق بين المرید والمراد (المرید متحمل) للمشاقة لانه في طريق المجاهدات (والمراد محمول) عنه تلك المشاق (وسمعه) أيضا (يقول) في الفرق بينهما (كان موسى عليه السلام مریداً فقال) أي فانه قال (رب اشرح لي صدري) الآية سأله ذلك لما لقيه عند اجتماعه بفرعون وما يعرفه من غلظته كما قال في محل آخر اننا نخاف أن يقرط علينا أو أن يطغى (وكان نبينا صلى الله عليه وسلم مراداً فقال الله) أي فان الله (تعالى) قال له (ألم نشرح لك صدرك) ووضنا عنك وزرك الذي أنقض ظهرك ورفعنا لك ذكرك) أي شرحناه لك بالنبوة وغيرها فشرحه له ولم ١٢٢

الازل ونيل تلك الحالة العظيمة (رب أرنى انظر اليك قال ان تراني) سأله الرؤية لكمال النعمة فاعلم انه لا قدرة له عليها (وقال نبينا صلى الله عليه وسلم ألم تراني ربك كيف مد الظل) فرأه ولم يسأله (وكان أبو علي يقول ان المقصود بالاستدلال) قوله ألم تراني ربك وقوله كيف مد الظل ستر القصة وتخصيص الحالة) أي لحالة الرؤية وظاهر الآية ليست سرية في أنه رآه لاحتمال ان المراد ألم تر الى فعل ربك وقد اختلفوا في رؤيته له له المراجع والصحيح انه رآه وبالجملة فهو صلى الله عليه وسلم أفضل الخلق وان لم تدل الآية على رؤيته وأما قوله لا تفصلوا بين الانبياء وقوله لا تفصلوا بيني وبين مني

(قوله لا بد له من موانع) أي فيستعين عليه صاحب المقام بالمجاهدات (قوله والمراد محمول) أقول وسبب ذلك انه أثر الله تعالى على ماسواه فاستحق الاعانة منه تعالى على مقاصده وسبب ذلك الايثار غرس الله محبته في سويداء قلبه اذ حقيقة المحبة أخذ جمال المحبوب لمحبة القلب حتى لا يبقى فيه بقية لغيره في حال من الاحوال ولذا قال بعضهم المحبة الايثار مع دوام المحبين الى المحبوب قالوا هو العارف بالله الثاني فيه المحب له فن ليس له نصيب من هذه فليس له في الولاية من نصيب (قوله كان موسى الخ) منه يعلم ان العبرة بعناية الحق بعدد لا بعلاو الهمة والقصد وربك فعال لما يريد يختص برحمته من يشاء قال أبو العباس في بعض مناجاته يا قريب افت القريب وأنا البعيد قد قربك مني آتيني من غيرك وبعدي عنك ردي للطلب منك فكن لي بفضلك حتى تحو ارا دني بارادتك يا قوي يا عزيز اه والغرض بيان فضيلة سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم على سيدنا موسى عليه الصلاة والسلام بان نبينا منح المطالب العالمية بدون طلب منه افضائه في مرادات ربه ولم يكن كذلك موسى (قوله وكان أبو علي يقول الخ) محصله ان المقصود حمله صلى الله عليه وسلم على الاقرار بالرؤية الثابتة له وقوله كيف مد الظل من قبيل ستر القصة عن غير الامل لاجل تحصيل حاله عليه الصلاة والسلام عن المعارضات الباطلة (قوله لاحتمال الخ) أقول التقدير خلاف الظاهر وان كان محتملا (قوله والصحيح انه رآه) أي بمعنى رأسه بلا كيف (قوله عن تفضيل يؤدى الخ) أي لانه حينئذ يكون محرمًا وربما كان كفرا (قوله أناس سيد ولد آدم) أي وكذا آدم بالاولى اذ في أولاده من هو أفضل منه (قوله والمراد تتولاه الخ) أي لترقيه الى التبري من الحول والقوة وشهود

ونحوهما فاجيب عن ابانه مني عن تفضيل يؤدى الى تنقيص بعضهم أو عن تفضيل في نفس النبوة التي لا يتفاوت فيها في ذوات الانبياء المتفاوتين بالخصائص وقد قال تعالى فضانا بعضهم على بعض أو مني عن ذلك تأدبا وتواضعا أو مني عنه قبل علمه بانه أفضل ولهذا لما علم قال أناس سيد ولد آدم ولا تفر والمعاد آدم وولده وسائر الخلق (وسئل الجنيد رحمه الله عن) الفرق بين (المرید والمراد فقال المرید تتولاه سياسة العلم) بان يجاهد نفسه ويروضها في اعمال قلبه وجوارحه به لم الشريعة وبذلك يكون محفوظا عن الزيغ (والمراد تتولاه رعاية الحق) تعالى بان يلطف به ويحفظه من الكسل والنشور ومعلوم ان من حفظ بالشريعة فقد حفظ برعاية الحق لكن المراد ان رعاية الحق المراد ابلغ واعاته له أعم وأسبغ (لان المرید يسير) في مجاهداته

من خط مؤلف الحاشية عقب البيت والله سبحانه وتعالى أعلم وصلى الله على سيدنا محمد النبي الامي وعلى آله وصحبه وسلم (قد تم الجزء الاول من النتائج الفكرية على الرسالة التفسيرية بحمد الله وعونه ويليه ان شاء الله تعالى الجزء الثاني منها ومبدؤه الكلام على الاستقامة انتهى وهذه نسويد للتجريد فن اطلع فيها على تحريف أو خطأ فليصلح ما اطلع عليه حيث المشتلات كثيرة والهمم ضعيفة أو عديمة والحول والقوة لله والعصاة والحفظ لرسول الله وأبائه الله كاتبه عروسي عني عنه) وهذا على تقسيمه اه

١٢٣

(والمراد بيطير) في حسن اعانة الله له (ففي يلحق السائر الطائر) لا يلحقه (وقيل ارسل ذوات النون) المصري رحمه الله (الى أبي يزيد) رجلا وقال له قل له الى متى النوم والراحة وقد جازت القافلة فقال له (أبو يزيد قل لاني ذى النون الرجل من بنام الليل كاه ثم يصبح في المنزل قبل) وصول (القافلة) اليه (فقال ذوات النون) هنيئله هذا كلام لا تبلغه أحوالنا ولا تقله علومنا اذ علوا الدرجة انما يحصل بحفظ الله ورعايته فذوات النون حرص على كمال المجاهدة في الاعمال ليدرك السابقين وأبو يزيد أشار الى التوجه ووجع الهممة الى الله تعالى في السالكين والذبري من الحول والقوة وبذلك علم ما بين المقامين وان الاول واقف مع نفسه ومجاهدته والثاني منسربى عما ذكر وكلام الاول اشارة الى المريد وكلام الثاني اشارة الى المراد والله أعلم

\*(باب الاستقامة)\*

الفضل لربه سبحانه وتعالى (قوله والمراد بيطير) أي لان العبد قد يترقى بفكر ساعة الى ما لا يصل اليه غيره في أعوام مع الجد في العمل (قوله من بنام الليل كاه الخ) أي تخلفه كان محمدا ياوله الاشارة بخبر نحن معاشر الانبياء تنام أعيننا ولا تنام قلوبنا (قوله ولا تقله علومنا) أي لا تقبله لعدم ذوقه لنا (قوله فذوات النون الخ) أي فكل قد اصاب حيث سلك طريق الاحباب وان اختلفت المنازل على حسب منخ الفضايل والله در البصيرى حيث قال

وكاهم من رسول الله ملتس \* غرقا من البحر أو رشفان الديم

\*(باب الاستقامة)\*

(قوله باب الاستقامة) أقول سئل بعضهم عن الطريق المقربة منه سبحانه وتعالى فاجاب بقوله اعلم ان الامور مبدؤها والذي لا يتبع بشئ الا به العقل الذي جعله الله نور الخلقه وزينة لهم فبسه يعرف العباد خالقهم وانهم مخلوقون وانه المدبر وهم المدبرون وانه الباقي وهم القانون واستدلوا به فعرفوا الحسن من القبيح وعلوا ان الظلمة في الجهل والنور في العلم واستدلوا به على ان الخالق لم يخلق عبدا ولا لعبا به علوا ان الخالق محبة وكرامية وطاعة ومعصية وعلوا به انهم لا يتوصلون الا بالعلم أعني علم ما جابه صلوات الله وسلامه عليه من الامر والنهي والوعد والوعيد وغير ذلك وعلوا انهم لا ينتفعون بالعلم دون الايمان فيعلم ان الله هو الحق وما سوا باطل وعلوا انهم لا ينتفعون بالايمان بدون طاعة وبه عن معصية وعلوا ان كافة الاعمال لا تحق على النفس الا بالصبر عليها وعلوا به ان نقل الصبر انما ينتفع به الرضا عن الله تبارك وتعالى بكل ما صنع بهم واختاره لهم وساقه اليهم وعلوا به ان الرضا انما يتم لهم بالزهد في الدنيا والورع فيها وعلوا به ان ذلك لا يتم لهم الا بالصديق وعلوا به ان الصديق لا يقوى الا باليقين والثقة بما وعده سبحانه وتعالى على لسان رسوله فلم من كلامه نفقنا الله ببر كات علومه ان رأس امر العباد العقل والدليل العلم والنور الايمان والسائق العمل والمقرب الصبر فن لم تكن له قوة على الصبر ضعف ومن ضعف لم يعمل ومن لم يعمل لم يتم نوره وبقي في ظلمة ومن ذهب عنه النور عني وحاد عن الطريق ومن لم يبصر فليتبسح الدليل وهو القرآن يهدي الله لنوره من يشاء والله أعلم واعلم ان الاستقامة قد تكون مما طبع عليها بعض العبيد لسبق عناية الله تعالى بهم لكونهم سابقا للقضاء على وجه المحكمة من سعاد الدارين المحبين المحبوبين وقد نظر ما به مدنفوا القضاء والقدر بالنسبة للبعض الآخر وعلى كل حال فدوامها من اكبر

أسباب السعادة رزقنا الله تعالى واحببتنا الاستقامة ودوامها حتى نلقاه آمين من جميع  
 المخاوف ثم اعلم ان الامام الاجل ابا بكر عتيق السمطاري تفهنا الله ببركات علومه ذكر  
 فصلا جامعا في الاستقامة وكيفية السلوك رأيت نقلا لكثرة فرائد فوائده قال رضى الله  
 عنه فصل جامع في السير الى الموتى عز وعلا فأقول الاستقامة انهم يبدأهم الله تعالى بالارادة  
 لهم في سابق علمه قبل أن يخلقهم فعلم منهم انهم أولياؤه واحباؤه واصفياؤه وهو الذي  
 لذلك أهلهم ولم يزل بعد راض عنهم اسابق اصطفاؤه لهم وان كان بعضهم معرضا عنه  
 زمانا ومشتغلا بغيره أحيانا فمنهم من أنشأه برأطاهرا وأحسن شأنه باطننا وظاهرا ثم  
 أقامه على اكمل الطاعات الى أن قبضه اليه ومنهم من أنشأه كائرا ودون ذلك أوقضى  
 ببعض الذنوب عليه كذلك فلما ان جاء أجل التوبة عليهم جرت الخيرات مسرعة اليهم  
 فكشف لهم ولاهم عن قلوبهم صدادا وأنزل فيهم انور هداها ففتحوا ابصار القلوب  
 ومدوها الى علام الغيوب وأدركهم الخجل والحياء وحل فيهم الخوف والرجاء  
 وعند هارفع لهم الكريم مولاهم علما من أعلام التوبة أولاهم فقصدوا اليه طائرين  
 حتى بلغوا اليه راضين راغبين بصدق النيات والقلوب فبأوا اليه بالذنوب فأقاموا به  
 حتى عرفوه وأنسوا به وألقوه انتهى أقول والله ولي السؤل يعنى تفهنا الله به انهم  
 تمكنوا في مقام التوبة ثم أشرفوا منهم على عدة اعلام فبنوها بالا مقام وسموا اليها  
 ينهضهم طمعاني كمال توبتهم فارتقوا منها الى غنى منها بالتوبة الصادقة من كل جرعة  
 عرفوها أولا حقة حتى عادت لذنوبهم حالقة ثم على علم منها فأدوا المظالم وعزوا على ترك  
 الذنوب والمخارم ثم الى علم باجتناب الشهوات وترك الحظوظ والمألوقات مع سائر  
 ما يولد الآفات ثم الى علم نها أزهى مضى بنورا فاقبضوا ههنا لك ايمانهم وأحسنوا  
 به اسلامهم ثم الى مثله فعرفوا به صدق نيتهم بالدليل فاشرفوه وأحسنوا قبولهم منه  
 واتبعوه فهناك عرفوا فضل أهاب الرسول وحق أزواجه وأولاده والمرشدين من  
 القبول فعرفهم الله تعالى بنفسه في سائر المقامات بدلائل الخلق والآيات البيئات  
 أعنى نقلهم الحق سبحانه وتعالى من الاعتقاد الى العلم بالادلة والبراهين فنالوا درجة  
 الموقنين وهم في ذلك يتظرون بعين الاعتبار الى خلق العزيز الجبار وان منهم كيسا  
 مستعملا وعابرا مستكسلا ومدققا صديدا وعالما سعيدا فعملوا ان الله هو المعطى  
 والمانع وهو الضار والنافع منه مصدر الاشياء جميعا واليه يعودون ذريعا ووجدوه  
 ملجأ الحاجتهم ورجوه لتمام توبتهم فرغبوا في ذلك اليه وخضعوا بالذل لديه فألهمهم  
 التفكير في ملكوته في خالق أرضه وسماواته وما أودع بينهم من عجائب خلقته الدالة  
 على وحدانيته في ملكه وربوبيته ثم اعتبروا بفضله وأحباؤه وأولياؤه واصفياؤه وكيف  
 جعل فيهم من كرامته ما يميزهم به على الوجه الذي يدلهم على ذلك ويلفهم الى ما ههنا لك  
 فطلبوا بذلك الاخلاق المرضية والشيم الفاضلة السنية فوجدوا أقصى الاعلام



التي رفعت لهم قد انتهت في ذلك بهم الى علم دين الله جلّت قدرته الذي يعلمه خاصته فعملوا  
 انه الدليل على مقصدهم وببلغهم الى مرصدهم فدعوا الله وسألوه أن يشبههم بالقول  
 الثابت فيما ملوه ووجوه فاسمهم بالتوفيق لطلب العلم وأيدهم في طلبه بالحلم فما زال  
 يبصرهم فهما قد ما قدما حتى آتاهم على المهجة الواضحة الدالة على كل صالحة فلما  
 جعلوا في قارة الطريق وظهر لهم سلك الطريق جعلوا الصديق والاخلاص  
 وواحلهم والخوف والرجاء ما تهم وقائدهم والعلم الذي داهم على ذلك رائدهم  
 والجد والاجتهاد رفيقهم والتسليم الى الله والتوكل عليه ملتجأهم والتبري من الخلق  
 والقوة نعمتهم وابتغاء وجه الله مقصدهم والاستعانة على جميع ذلك بالحق مرصدهم  
 ولم يزالوا مستقيمين على الطريقة بهذه الأزواد الوثيقة حتى أشرفوا على منازل القبول  
 وانكشف لهم اسماء الوصول فجعلوا الرعاية لذلك حادهم والاعراض عن كل  
 ما دون مولاهم هادهم فلما انتهوا الى عرصات المعرفة وصارت الاشواق لهم مأففة  
 ارتقوا هنالك الى مراح اليقين فتسموا اخباراً حسن من الخالقين فهند ذلك حوّلوا  
 السير الى السرى في طي مناهلهم وامتنعوا بحجب سرائرهم في قطع حجب بصائرهم حتى  
 علوا بذلك الى عرصات المشاهدة تخفت عليهم المكابدة فجعلوا طلب المداومة جليسمهم  
 ولزوم القرب والبسط أنبيهم حتى ظفروا بذائق طعم التوحيد وتلذذوا باعتناق  
 التجريد والتفريد فخطوا بقاء الراحة واستوطنوا منازل السكينة والاستراحة فصار  
 الطبع منهم هراقة الجليل مولاهم وأعلى فراديس الجنان مأواهم فاجتمعوا باحبابهم  
 ودخلوا أجمعين من بابهم هذا هو السير الى الرحمن جل وعلا فان عزمت على رشد أمرك  
 فهب مولاك ما بقي من هرك امر (قوله هي لغة ضد الاعوجاج) أي سواء في المحسوسات أم  
 في المعقولات دينيات أو دنيويات (قوله الاعتدال في السلوك الخ) السلوك عند القوم  
 هو السير الى الله تعالى بتبابعة سنة سيد الكمل صلى الله عليه وسلم وقوله عن الميل الخ أي  
 عن الانحراف الى جهة من الجهات التي فيها مخالفة لما ورد عن سيد الرسل وابتداع  
 مذموم لم تشهد له سنته واعلم انه قد ثبت عن عبد الله بن الشخير انه قال أتيت رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم وهو يصلي ولجوفه أزيز كأزيز المرجل وقال ابن أبي هالة كان صلى  
 الله عليه وسلم متواصلاً بالاحزان دائم التذكيرة ليست له راحة وثبت انه صلى الله عليه وسلم  
 قال انه ليغان على قاي فاستغفر الله في اليوم مائة مرة وفي رواية سبعين مرة وعن علي  
 رضي الله عنه قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن سننه فقال المعرفة رأس مالي  
 والعقل أصل ديني والحب أساسه والشوق مركبي وذكر الله أنيسى والثقة كنزى والحزن  
 رفيق والعلم سلاح والصبر رداى والرضا غنمى والهزنى زوى والرهى حرقى واليقين  
 قوتى والصديق شفيعى والطاعة حسبي والجهاد خلقى وقرت عيني في الصلاة فهذا ما كان  
 عليه من الاخلاق فتابعه بالوفاق (قوله أن لا يختار العبد على الله شيئاً) أي ان لا يختار

هي لغة ضد الاعوجاج واصطلاحاً  
 الاعتدال في السلوك عن الميل  
 الى جهة من الجهات ويقال هي  
 ان لا يختار العبد على الله شيئاً  
 ويقال غير ذلك وليكل سالت

على ما يرضيه مما جاء على لسان رسوله شيئا مما قيل اليه النفوس من الخلو والعبادات  
 (قوله اعتدال يخصه الخ) أشار بذلك الى أن الاعتدال مجتلف باختلاف همم العبيد  
 المقربين (قوله وسيها كمال العلم الخ) أي السبب بحسب الظاهر كمال العلم الخ أما في  
 الواقع فالسبب سبق عناية الله تعالى بحكمته العلية فالامر من الله والى الله (قوله  
 وغرتها السلامة من الحساب) أي وما يترتب عليه من أليم العذاب اذ من نوقش الحساب  
 هلك (قوله قال الله تعالى ان الذين قالوا ربنا الله الخ) أي فتنناؤه تعالى على الموحدين  
 المستقيمين بالآية الاولى مع ما أعتد لهم من الثمرات وأمره تعالى بنيه الاكرم بالاستقامة  
 في الآيات النامية بقيد انهم معدوحة ومطلوبة والآية الثانية هي المعينة بقوله صلى الله  
 عليه وسلم في الخبر الصحيح شيعتي هود وأخواتها (قوله قال الله تعالى ان الذين قالوا ربنا  
 الله ثم استقاموا) قال أبو السعود المفسر هذا شروع في بيان حسن حال المؤمنين في  
 الدنيا والآخرة بعد بيان سوء حال الكافرين فيهما أي قالوا ذلك اعترافا بربوبيته واقارارا  
 بوحدايته ثم استقاموا أي ثبتوا على الاقرار ومقتضياته على ان ثبت التراخي في الزمان  
 أو في الرتبة فان الاستقامة لها الشأن كله وما روى عن الخلفاء الراشدين رضي الله تعالى  
 عنهم في معناها من الثبات في الايمان واخلاص العمل واداء القرائن بيان لخزائنها  
 تنزل عليهم الملائكة من جهته يمدونهم فيما تعين لهم من الامور الدينية والدنيوية بما  
 يشرح صدورهم ويدفع عنهم الخوف والحزن بطريق الالهام كما ان الكفرة يقبض لهم  
 قرناء السوء تزين لهم القبائح وقيل تنزل عند الموت بالبشرى وقيل اذا قاموا من قبورهم  
 وقيل البشري في موطن ثلاثة عند الموت وفي القبر وعند البعث والظاهر هو العموم  
 والاطلاق اهـ (قوله وقال فاستقم كما أمرت) قال أبو السعود المفسر لما بين في تضاعيف  
 القصص الهكبة عن الامم الماضية سوء عاقبة الكفر وعصيان الرسل وأشير الى أن حال  
 هؤلاء الكفرة في الكفر والضلال واستحقاق العذاب مثل أولئك المعذبين وان نصيبهم  
 من العذاب واصل اليهم من غير نقص وان تكذيبهم للقرآن مثل تكذيب قوم موسى  
 عليه الصلاة والسلام للتوراة وانه لو لم تسبق كلمة القضاء بتأخير عقوبتهم العامة  
 ومواخذتهم العامة الى يوم القيامة لقل بهم ما فعل باثمهم من قبل وانهم يوفون نصيبهم  
 غير منقوص وان كل واحد من الفريقين المؤمنين والكافرين يؤخر جزاء عمله أمر رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم بالاستقامة كما أمرهم في العقائد والاعمال المشتركة بينهم وبين  
 سائر المؤمنين لاسيما الاعمال الخاصة به من تبليغ الاحكام الشرعية والقيام بوظائف  
 النبوة وتحميل اعباء الرسل وبالجملة فهذا الامر شامل لجميع الاحكام الاصلية والفرعية  
 والكالات النظرية والعملية والخروج عن عهدته في غاية ما يكون من الصعوبة ولذلك  
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم شيعتي سورة هود انتهى كلام المفسر (قوله استقيموا  
 ولن تحصوا) يشير بذلك صلى الله عليه وسلم الى أن حق الاستقامة غير مقدور للبشر

اعتدال يخصه في مرتبته وسيأتي  
 بيانه وسيها كمال العلم بالاحكام  
 ومجاهدة النفس في كسر الهوى  
 وغرتها السلامة من الحساب  
 والخلق بشريف الآداب وهي  
 معدوحة ومطلوبة (قال الله تعالى  
 ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا  
 الآية) وقال فاستقم كما أمرت  
 (أخبرنا الامام أبو بكر محمد بن  
 الحسين بن فورق رحمه الله قال  
 حدثنا عبد الله بن جعفر بن أحمد  
 الاصمبهاقي قال حدثنا أبو بشر  
 يونس بن حبيب قال حدثنا أبو  
 داود الطيالسي قال حدثنا شعبة  
 عن الاعمش عن سالم ابن أبي الجعد  
 عن ثوبان مولى النبي صلى الله عليه  
 وسلم عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 قال استقيموا ولن تحصوا أي  
 سيطبوا والاستقامة الخالقة للمعاد

(واعلموا ان خير دينكم) بهذا الايمان (الصلاة والى يحافظ على الوضوء المؤمن ١٢٧ والاستقامة درجة بها كمال الامور

وتجاسها وبوجودها حصول  
الخيرات ونظامها ومن لم يكن  
مستقيما في حالته ضاع سعيه  
وخاب جهده قال الله تعالى  
ولا تكونوا كالتي نقضت اي  
أفسدت (غزلها من بعد  
قوة) أي احكام له وبرم (ومن لم  
يكن مستقيما في صفته لم يرتق من  
مقامه الى غيره ولم يبن سلوكه على  
صحة فن شرط المستأنف) أي  
المستقبل للعمل (الاستقامة في  
احكام البداية كما ان من حق  
العارف الاستقامة في آداب  
النهاية) وقد أشار الى بيان درجات  
أهل الاستقامة في البداية  
والوسائط والنهاية بقوله (فمن  
امارات استقامة أهل البداية  
أن لا تشوب معاملتهم) مع الله  
(فترة) أي فتور عنها والامتنعهم  
ذلك من الزيادة في مراتبهم والترقى  
عنها الى ما هو أعلى منها (ومن امارات  
استقامة أهل الوسائط أن لا يصعب  
منازلتهم) أي ان لا يمازج  
أحوالهم (وقفه) معها أي  
استحسن لها (ومن امارات  
استقامة أهل النهاية أن لا يتداخل  
وفي نسخة يتداخل (مواصلتهم)  
أي مشاهدتهم لمولاهم (حجة)  
فمنهم المواصله بل يدومون عليها  
وبما ذكر علم ان الاستقامة  
لا يستغنى عنها أحد من السالكين  
وان كان لها أعلى وأوسط وادنى  
(سمعت الأستاذ أبا علي الدقاق رحمه الله يقول

نظروا بها عن المؤلف بالطبع في هذا المطلوب من الاستقامة ما هو مقتدر ومستطاع  
على حسب الطاقة وذلك من الرحمة والرافة بالعبيد (قوله واعلموا الخ) أي ويؤكده  
خير الصلاة خير موضوع فاستكثر أو أقل (قوله وان يحافظ على الوضوء الخ) أي  
وورد الوضوء سلاح المؤمن (قوله والاستقامة درجة) أي صفة وحالة بها كمال  
الامر والشرعية وذلك لان من اتى بما أمر به حسب ما أمر فقد استقام في الانتقام اي ومن  
كانت وزلت به الاخلاط وأراد نيل الاستقامة فليستخرجها بشربة خوف الموت بعد  
الاغتسال بماء عين الندامة يتم قصد العزلة في كهف جبل الانقطاع آيسا من الانس  
بمادون الله تعالى ثم يشرب من منقوع ماء شعوم منظل العبرة ويستشوق بدهن اشجار  
الحزن ويطعم من غذاء التوكل ويكحل من قشر عود الغرام ولا ينام حتى يرى أنوار  
التوفيق ثم يجلس على بساط قدم الصدق والتصديق منتظرا لما يرى من عجائب ابريز  
التحقيق فيتمذير أمان العلل ويأمن طروق الزلل فتكون حياته لله وموته في الله (قوله  
ضاع سعيه) أي لانه بانتفاء الاستقامة يتحقق الابتداء المذموم وهو لا يجامع الخير  
اذ هو جاع الشر اذنا لله واحببنا من ذلك بفضل وصومه (قوله قال الله تعالى  
ولا تكونوا كالتي نقضت غزلها) أي ولا تكونوا فيما تصنعون من النقض كالتي نقضت  
غزلها أي ما غزلته فهو مصدر بمعنى المفعول وقوله من بعد قوة متعلق بنقض أي كالمرأة  
التي نقضت غزلها من بعد ابرامه واحكامه ان كان أي طاقات واتصاه على الحال من  
غزلها أو على انه منقول نان لنقضت فانه بمعنى صيرت والمراد تقبيح النقض بقشبه  
النقض بمثل هذه الخرقاء المعنوية قبل أنهار يطة بنت سعد بن تيم وكانت خرقاء اتخذت  
مغزلا قدر ذراع وصنارة مثل اصبع فلكة عظيمة على قدورها وكانت تغزل هي وجواربها  
من الغداة الى الظهر ثم تأمرهن فينقضن (قوله لم يرتق من مقامه الى غيره) أي بل  
ربما يكون لامقام له أصلا يقطع النظر عن مقام الايمان وان كان عظيم المنزلة اذ شرط  
الترقى صاحبة الاعمال مع الاخلاص (قوله فن شرط المستأنف الخ) مراده ان من  
شرط صحة الاعمال وكمالها تحقق الاستقامة فيها التي تكون على طريقة متباعدة سبيل  
الكمال صلى الله عليه وسلم (قوله الاستقامة في آداب النهاية) أي بان يكون دائم  
التوجه بالاخلاص والصدق مع التبرى من الحول والقوة دائم المجاهدة فارغ القلب  
مما سوى الحق تعالى (قوله أن لا تشوب الخ) أي فلا يتم لهم معنى الاستقامة التي هي  
من أعظم أسباب الترقى الى على المقامات الابدوام الجد والاجتهاد (قوله أن لا يصعب  
الخ) محصله انتفاء شهود حسن العمل بالرجوع الى شهود مصدر الافعال المنعم بالتوفيق  
والافضال (قوله ان لا يتداخل الخ) حاصله عدم الاكتفاء بمشاهدته من الكالات  
وذلك لتحصن القصد منهم لمرب البريات (قوله حجة) أي حجاب ومنع وذلك يكون  
بالرضا بشئ من السوى استخسانه اذ بذلك تخط همهم وتنقص درجاتهم وبقوتون عن

الاستقامة لها ثلاثة مدارج اولها التقويم ثم الاقامة ثم الاستقامة فالتقويم يكون (من حيث تاديب النفوس) لانه عبارة عن اصلاح الجوارح وتعديلها ١٢٨ بنيان الخوف والرجاء التمسك من المنهيات وتستقيم على فعل الطاعات

الاقامة تكون (من حيث تهذيب القلوب) أي تطهيرها من الاخلاق الذميمة (والاستقامة) تكون (من حيث تقرب الاسرار) من القلوب بان تكون أفعال العبد كلها موزونة بميزان الشرع من غير تكلف تقويم ولا اقامة فالمعنى الاول تمحيص والثاني تحقيق والثالث توفيق والاستقامة بالنظر الى محالها خمسة أنواع استقامة اللسان واستقامة القلب واستقامة النفس واستقامة الروح واستقامة السر فالاولى بالنطق بالحكمة والثانية بصدق الهممة والثالثة بحسن الخدمة والرابعة بتعظيم الحرمة والخامسة بالاستغفال بالمنعم دون النعمة (وقال أبو بكر الصديق رضي الله عنه في معنى قوله) تعالى (ثم استقاموا ولم يشرکوا) بالله شيئاً (وقال عمر رضي الله عنه) في معناه (لم يزغوا زوغان التعالب) في استقامتهم (فقول الصديق رضي الله عنه محمول على مراعات الاصول في التوحيد) بان لا يشرکوا مع الله غيره (وقول عمر رضي الله عنه محمول على طلب

الترقي عاشادوه من الكمالات (قوله الاستقامة لها ثلاثة مدارج الخ) أي وحاصلها اجمالاً اصلاح الجوارح الظاهرة وتعديلها وحملها على القيام باعمال التكليف ثم اصلاح الباطنة بحملها على اخلاص المقاصد لله تعالى وحده ثم وزن واردات القلوب بميزان السنة المحمدية فما وافقها على عليه والا أجم عنه واعلم أن الاستقامة صفة الخواص من المحبين المحبوبين الذين لولا هم لمجى الله العقوبة بان عصاه قال تعالى ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض الآية فقد تفضل الحق تعالى بوجود الخواص لم يكون ذلك سبباً في تأجيل العقوبة بل ربما كان سبباً في العقوبة عنها قال الشاعر  
 ألا ان واد الخزع أضفى شرابه \* من المس كافوراً وأعواده رندا  
 وما ذاك إلا أن هندا عسبة \* غشت وجرحت في جوانبها بردا  
 (قوله اولها التقويم) أي التعديل على موافقة الاحكام الشرعية وقوله ثم الاقامة أي المنزلة التي ينالها العبد وقوله ثم الاستقامة أي الدوام على ما ناله بالجد والصدق والاخلاص مع التبري من الحول والقوة (قوله فالتقويم يكون الخ) أي وهو لا يتم الا بعد علم الاحكام الشرعية والعمل به فقوله وتعديلها أي تقويمها بنيران الخوف أي بالخوف الذي هو كالنار وقوله والرجاء أي الرجاء المحمداشدة هذه النيران بما فيه من الحنان والرحمة والحاصل ان اصلاح الجوارح وتعديلها يكون باستعمال الخوف فيما يناسبه والرجاء كذلك حتى لا يقع في الافراط أو التفريط (قوله والاقامة تكون الخ) أي وذلك يتحقق بالقيام على النفس وردّها عن ما لو فاتم بالطبع حتى تنبأ للترقي والقرب من احسان الرب جل جلاله (قوله فالمعنى الاول تمحيص) أي من اسباب غفران ذنوب التقصير وقوله والثاني تحقيق أي من اسباب تحقيق ما وعدنا ربنا من الاجور وقوله والثالث توفيق أي ناشئ عنه ومترتب عليه وذلك لما وافقه ما يرد على القلوب ما قرره حكم الشرع (قوله خمسة أنواع الخ) الظاهر انها مرتبة على طريق التدرج وذلك لان استقامة اللسان انما تنشأ عن استقامة القلب واستقامته انما تنشأ عن استقامة النفس واستقامتها انما تنشأ عن استقامة الروح وقوتها وهي انما تنشأ وتقوى عن استقامة السر فتدبر والله الموفق (قوله فالاولى بالنطق بالحكمة) أي فامارة استقامة اللسان ذلك وهو انما ينشأ من اخلاص القلب في عبادة الرب جل جلاله (قوله بصدق الهممة) أي باخلاص المقاصد وقوله بحسن الخدمة أي بموافقة الوارد في السنة وقوله بتعظيم الحرمة أي بتجمل صفات الجلال وقوله بالاستغفال بالمنعم أي بعدم الوقوف مع شيء من السوى (قوله في معنى قوله ثم استقاموا) أي من آية ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا (قوله فقول الصديق الخ) محمله ان الصديق الاكبر رضي الله عنه جل على الظاهر في

التأويل في الآية (والقيام بشروط العهود) أي باستقامتها يعني ان كلامه جار على ظاهر الآية المبدوءة بقوله الآية ان الذين قالوا ربنا الله من انهم أقرؤا بالوحدانية ثم استقاموا



(وقال ابن عطاء) في معناه (استقاموا على انفراد) شغل (القلب بالله تعالى) وحده (وقال أبو علي الجوزجاني كن صاحب الاستقامة لا طالب الكرامة فان نفسك متحركة في طلب الكرامة وربك يطالبك بالاستقامة) فاستقيم تكن آتيا بما يطلبه منك ربك بخلاف من عمل لحصول الكرامة فانه عمل لغفر الله تعالى فلا يكون مخلصا وهو أمر بالاخلاص قال تعالى وما أمر والى الله مخلصين له الدين (سمعت الشيخ أبا عبد الرحمن السلمي رحمه الله يقول سمعت أبا علي ١٢٩ الشبوي) بفتح المجهة وضم الموحدة

وكسر الواو والمشددات (يقول رأيت النبي صلى الله عليه وسلم في المنام فقلت له روى عنك يا رسول الله انك قلت شيبي هو دفعا الذي شيدك منها) اشيدك منها (قصص الانبياء وهلاك الامم فقال لا ولكن) انما شيدني منها (قوله تعالى فاستقم كما أمرت) اذ قوله كما أمرت يدل على ان الاستقامة تكون بحسب المعرفة فمن كملت معرفته بربه عظم عنده أمره ونهي به فاذا سمع كما أمرت علم انه طواب بالاستقامة نليق بعرفته بكل الامر له وحقيق لمن فهم ذلك ان يشيب اذ لا يطيق أحد ان يأتي بعبادة على حسب ما يعرف من عظيمة ربه بل لابد ان يستصغر جميع ما يأتي به وان كان كاملا بالاضافة الى عظيمة ربه ولذلك لما نزل انقوا الله حق ثقافته قلقت الاصابة خوفا من كونهم لا يقدرون على القيام به في ذلك فانزل الله رحمة لهم فانهوا الله ما استطعتم (وقيل ان الاستقامة لا يطبقها الا الاكابر لانهم اخرجوا عن الماهودات وفارقة الرسوم والعادات) من

الآية الشريفة مراعاة الاصول في التوحيد والقاروق طلب التفسير والتأويل مراعاة العطف والقيام بشرط اليهود وكل وجهة هو مواليها فرضي الله عن الجميع فقوله بعد يعني ان كلامه الضعيف به عائد على الصديق وانما كان كلامه جاريا على ظاهر الآية لان قوله تعالى ثم استقاموا انهم استقاموا على التوحيد بان لم يشركوا به غيره (قوله وقال ابن عطاء الخ) أي فعمل الاستقامة على استقامة السر وهي أعلاها (قوله استقاموا على انفراد شغل القلب الخ) أي وذلك يباعث لسان حال قائل ان أعي الله عين عقلك عن نظر غيره في الدنيا فقد جعل جوارحك في الآخرة وجوه يومئذ ناظرة الى ربه ناظرة وان قلت ببيان في الما قبل فقد جعل ديتك في الآجل أحيا عند ربهم يرزقون فافهم (قوله كن صاحب الاستقامة الخ) أقول لما كانت الكرامة قد تكون من حظ النفس نهى عن طلبها رحت على طالب الاستقامة لكونه باطوب الحق من العبد ولبعدها عن حظ النفس (قوله قال تعالى وما أمر والى الله) جلة حاله من عبدة الغاية قبح ما فعلوه أي والاطال انهم ما أمر والى الله الا لاجل ان يعبدوا الله مخلصين له الدين أي جاءعين دينهم خالصا له تعالى وجاءعين أنفسهم خالصا له في الدين (قوله اذ قوله كما أمرت الخ) غرضه بيان وجه زيادة الخوف الموقد الى الشيب من الآية الكريمة وحاصله ان المراد بقوله كما أمرت فعل الطاعة على حسب معرفة العبد بربه بان يوقع فيه له على وجه يليق بعرفه وذلك كما لا يخفى به بعد عن الطاقة البشرية بل لا يمكن لوجوب استصغار جميع ما يأتي به العبد بالنسبة لما يعرفه من عظمة مولاه سبحانه وتعالى (قوله تكون بحسب المعرفة) أي على قدر شرب العبد بالمقرب والافتقار الى الهويته بغير فرق به شاخ كل عقل وتنتكس فيه سفينه كل فكر نعم ان سارا العقل على مطية الفكر على ساحل هذا البحر بدليل الايقان قد ذقت اليه أمواجه جواهر أسرار الازل واتحفته بلطائف انبياء الغيوب فيرى الهداية حق اليقين فتسير به بنجائب النهاية الى جبل قاف القرب فيفسل حظيرة سره في عين ماء الحياة فيخرج من الظلمات الى النور (قوله اذ لا يطبق أحد الخ) أي ولذا ورد سبحانه ما عبدنا الحق عبادتك الحديث (قوله بالاضافة الخ) متعلق بقوله ان يستمر الخ (قوله وقيل ان الاستقامة لا يطبقها الا الاكابر) أي وذلك مع قطع النظر عن قوله تعالى كما أمرت والافهمي لا تطاق أصلا ولا بالنسبة للاكابر فلا تغفل (قوله وتقدم بانه) أي بقوله لن نستطيعوا الاستقامة

يخرج ث - خلوط النفس (واقسام بين يدي الله تعالى على حقيقة الصدق ولذلك قال صلى الله عليه وسلم استقيموا وان تمصوا) وتقدم بانه (وقال الواطى الخصلة التي بها كملت الحسن وبفقدتها قبحت الحسن) هي (الاستقامة) حتى لو فقدت من أحد ثم ادعى كرامة

فجمع منه ذلك وعدته في حلة ولو جرى ذلك له كان استدراجا ومكرنا هو ذل الله من بلائه وقتته وقد قال تعالى فلانساوماذ كروية  
فخصنا عليهم أبواب كل شيء حتى إذا فرحوا بما أوتوا أخذناهم بغتة (وحكى عن السبلي رحمه الله أنه قال الاستقامة ان تشهد الوقت)  
الذي أنت فيه (قيامه) قامت بان تشهد قيامك بين يدي مولائك فحسن استقامتك له في دنياك (ويقول الاستقامة في الافعال  
بترك الغيبة) ونحوها كالنميمة والكذب ١٣٠ (وفي الافعال ينفي البدعة وفي الاعمال) أي الطاعات (ينفي الفترة) أي الفجور عنها

المخالفة للمعتاد (قوله فجمع منه ذلك) أي لانه زور وجهتان ادعوى الكرامة مع فقد  
الاستقامة كذب صرف (قوله وقد قال تعالى الخ) دليل على ثبوت الاستدراج  
(قوله الاستقامة ان تشهد الوقت الخ) يحصل ذلك دوام استحضار المراقبة له تعالى  
في أدا عبادته لتمع على أكمل وجوهها وحيدته فقدر ج في جملة يحجبهم ويحجبونه عن  
أحد قوا احداق البصائر وكشفوا براقع الغفلة عن وجوه السرائر وقابلوا اشخاص  
عالم الغيب بصفال مرأيا القلوب والتهطوا جواهر المعاني من نشار عقود كالم الوحي  
فحضروا بقلوب غير ملتفتة الى القوال وخرجوا بعبولهم من ديارها كل الصلصال  
الى اطوار مراتب القدس وطلبوا بانبجاث الهمم جنائب جلال الوحدة ومالوا بعشام  
أرواحهم الى انتشاق نسيمات الفردانية تدبر تفهم والله أعلم (قوله ويقال الاستقامة  
الخ) بيان لها باعتبار متعلقاتها واحال المبتدئ (قوله بنى الحجة) أي بنى أسبابها  
كشهود حسن الاعمال والوقوف مع ذلك من كل ما يشغل عنه تعالى (قوله يقول  
السين الخ) اقول هو وجهه جدا لان الاستقامة لا تكون الا بموثة الهمة وهداية قيومية  
(قوله واعلم ان الاستقامة الخ) أقول لما كان ما أراد التمسك به من ان الاستقامة  
توجب دوام الكرامة من مهم الاشياء قدم قوله اعلم ليتوجه الخطاب بكليته الى هذه  
القائدة الخلية بل ربما يقال ان الاستقامة من أعظم الكرامات لانه لا يغضها عبيد  
الاسباب العناية (قوله قال الله تعالى وأن لو استقاموا الخ) ان مخففة من الثقيلة  
والجمله معطوفة على انه استمع أي ان الجن أو الانس أو كلاهما لو استقاموا على الطريقة  
التي هي ملة الاسلام لاسقيناهم ما غدا أي لو سنعنا عليهم الرزق وتخصيص الماء الغدق  
وهو الكثير بالذكر لانه أصل المعاش والسعة ولعزة وجوده بين العرب وقيل لو استقام  
الجن على الطريقة التي هي ملة الاسلام لاسقيناهم ما غدا وقيل لو استقام الجن على  
الطريقة المثلى أو لو استقام أبوهم الجن على ما كان عليه من عبادة ربه وطاعته ولم  
يستكبر عن السجود لا دم عليه السلام ولم يكفر وتبعه ولده في الاسلام لانعضاء عليهم  
ووسعنا عليهم رزقهم (قوله ولم يقل سقيناهم) محصلة الجري على الفرق ما بين سقى واسقى  
وان الثاني الرباعي يفيد الدوام المناسب لكون الثمرات المترتبة على الاستقامة دائمة  
لا تنقطع بخلاف الاول الثلاثي فهو لا يفيد تكرارا ولا دواما (قوله وما قاله جبار الخ)  
أقول يفي في مثل ذلك القول به وان لم يكن مشهورا (قوله قال الجنيد الخ) حاصله

(وفي الاحوال بنى الحجة) التي  
تتمتع من بقائها (سمعت الاستاذ  
الامام أبابكر محمد بن الحسين بن  
فور رحمه الله يقول السنين  
في الاستقامة سين الطلب) فقوله  
ثم استقاموا (أي طلبوا من الحق  
تعالى ان يقيمهم) أولا (على  
توحيدهم ثم على استدامة عهودهم  
وحفظ حدودهم قال الاستاذ  
واعلم ان الاستقامة) وهي أعظم  
الكرامات (توجب دوام  
الكرامات قال الله تعالى وان  
لو استقاموا على الطريقة) أي  
طريقة الاسلام (لا سقيناهم ما  
غدا) أي كثيرا من السماء (ولم  
يقول سقيناهم بل قال لاسقيناهم  
يقال اسقىته اذا جعلت) أي  
هيات (له سقيا) وسقىته اذا  
ناولته ليشرب (فهو يشرب) بما  
قاله وعد المستقيمين (الى الدوام)  
أي دوام الخير من المطر وما يترب  
عليه وما قاله جبار على قول من  
فرق بين سقاء وأسقاء والمشهور  
انهم ما بين ويقال سقىته لأنه  
وأسقىته لما شربه وارضه (سمعت  
محمد بن الحسين رحمه الله يقول  
سمعت الحسن بن أحمد يقول  
سمعت أبا العباس القرغاني يقول

قال الجنيد لقيت) واناسا من الرائي الحج (شبابا من المريدين في البادية تحت شجرة من شجر أم غيلان فقلت له) استعظام  
(ما أجلسك ههنا فقال حال افتقاره) أي فقدته (فخصيت وتركته فلما انصرفت من الحج اذا أنا بالشاب قد انتقل الى موضع  
قريب من الشجرة فقلت له) (ما جلوسك) أي ما جلوسك (ههنا فقال وجدت ما كنت اطلبه في هذا الموضع فلزمته

قال الجنيد فلا أدري أي حاله (كان أشرف) هل هو (لزمه لا تقتاد حاله ولزمه للموضع الذي نال فيه مراده) فائدة هذه الحكاية ان المستقيم اذا عذرت عليه استقامته فحقه التثبت ودوام الطلب واذا فتح عليه بما كان فقد حقه الشكر والثناء وحفظ الادب وكلاهما من الاستقامة ولهذا قيل الصوفي ابن وقته لا التفات له الى ماض ولا الى مستقبل فهذا كان في حال مع الله وهو سائر الى الجوار طيب العيش مع مولاه فلما أدركه التغيير في حاله جلس الى الارض متفكرا باثنا عشر سببا فلما صر به الجنيد سأله عن جلوسه فقال حال فقدته فلما رجع الجنيد وجدته قد انتقل الى موضع ١٣١ قريب من ذلك الموضع فسأله عن

ذلك فاجابه بأنه وجد ما كان فقدته فقال الجنيد لا أدري أي حاله أشرف هل هو تثبته وطلبه لما فقدته او ادبه وشكره على ما وجدته وهما كذا يكون حال المستقيمين مع مولاهم في حالتين المنع والعطاء لا يحجبهم منعه لهم عن دوام التضرع والطلب ولا يشغلهم احسانه اليهم عن دوام الشكر لنعمة والادب

\*(باب الاخلاص)\*

هو ما يأتي في كلامه وسببه علم العبد باحتياجه اليه في العمل النافع له في دنياه واخراته وغمرته السلامة من العقاب والعتاب ونيل علو الدرجات في الجنات وهو ممدوح ومطلوب (قال الله عز وجل ألت الله الدين الخالص) وقال وما امر والى عبدوا الله مخلصين له الدين (أخبرنا علي بن أحمد الاهوازي قال اخبرنا احمد بن عبيد البصري قال حدثنا جعفر بن محمد القريابي قال حدثنا ابو طالوت قال حدثني هاني بن عبد الرحمن بن ابي عتبة عن

استغلام ما عليه الشاب في حالتي الفقد والوجود حيث لما امتحن بالفقد صبر وطلب ودأب على الجد والاجتهاد ولما وجد شكر وزم وهكذا حال الكمل من الهين المحبوبين رضي الله عناهم أجمعين (قوله فحقه التثبت الخ) أي ولذا قيل قف على الباب لا يفتح لك الباب يفتح لك الباب (قوله لا التفات له الخ) أي لانه تضييع للوقت بلا فائدة مع ان الامر ليس اليه فافهم (قوله وهكذا يكون حال المستقيمين الخ) أي اقناء مراداتهم في مراد مولاهم جل شأنه

\*(باب الاخلاص)\*

أقول هو روح سر القبول ومن أعظم أسباب بلوغ المأمول ومن أمارات السعادة الابدية حيث هو يحقق الرضا من رب البرية اذا الموصوف به من أهل العنايات وعن منفع أعظم الكرامات وقد أشار صاحب الحكم العطائية الى ذلك حيث قال الاعمال صور رقاعة وأرواحها وجود سر الاخلاص فيها قلت فلا عبرة حينئذ بصورة لاروح فيها كما انه لا قيام لروح دون صورته وهذا ويحتمل ان اضافته سر الى الاخلاص بيانية ويحتمل ارادة ما هو أخص من الاخلاص وهو الصدق المعبر عنه بالتبصر من الحول والقوة وكلاهما مطلوب الاخلاص لتقوى الرب والصدق لتقوى العجب (قوله هو ما يأتي في كلامه) أي من أنه افراد الحق في الطاعة بالقصد فانظره ان شئت (قوله وسببه علم العبد الخ) مراده السبب الظاهر أما هو في الباطن فهو عناية الحق بالعبد ألا (قوله وغمرته السلامة من العقاب) أي ان رأى بطاعته وقوله والعقاب أي بالنسبة لمن قصد الثواب مثلا (قوله ألت الله الدين الخالص) استفهام تقريرى وتقديم المعمول لافادة الاختصاص به تعالى وخلوصه بتجريد من المعطلات كالرياء والنفاق والشك والريب ونحو ذلك (قوله وقال وما امر والى عبدوا الله) جملة حالية مفيدة لغاية فجع ما فعلوا أي والحال انهم ما أمر وافي كتابهم الا لاجل ان يعبدوا الله مخلصين له الدين أي جاءلين دينهم خالصا له تعالى وجاءلين أنفسهم خالصة له في الدين خائفاء ما تلى عن جميع العقائد الزائفة الى الاسلام انظر بقية الابنية (قوله بفتح الباء الخ) أي وعلى كل فالعنى ظاهر وهو البعد عن الخيانة والحق (قوله وهو ان يريد الخ) أي فيكون عمله امتثالا لالامر بقصد التقرب اليه تعالى

ابراهيم بن ابي عتبة قال حدثني عطية بن وشاح عن انس بن مالك رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث لا يغفل بفتح الباء مع ضم الفين أي لا يخون ومع كسرهما لا يجهل (عليه من قلب مسلم اخلاص العمل لله ومناجاة ولاة الامر ولزوم جماعة المسلمين) فمن نهم قلبه بالثلاثة سلم من الخيانة والحق (وقال الاستاذ الاخلاص) أي الكامل (افراد الحق) تعالى (في الطاعة بالقصد) أي الارادة (وهو ان يريد بطاعته التقرب الى الله تعالى) (دون شئ آخر



من تصنع لمخلوقا واكتساب محبة عند الناس او محبة مدح من الخلق او معنى من سائر (المعاني سوى التقرب به الى الله تعالى) كأن يريد بعبادته ثواب الآخرة او اكرامه في الدنيا او سلامته من آفاتهما أو استعانتة على أمور دينه كمن يرائي والديه ليدعوا له بالخير أو شيخه ليعينه على مقاصده الدينية ١٣٢ فليس ذلك من الاخلاص الكامل بل ولا من مطلق الاخلاص الا فيما يريد به

ثواب الآخرة والاكرام في الدنيا والسلامة من آفاتهما فلا يخرج عن حد الاخلاص خلافا لما افهمه كلامه فدرجات الاخلاص ثلاث عليا ووسطى ودنيا فالعليا ان يعمل العبد لله وحده امتثالاً لامره وقياماً بما يحق عبوديته والوسطى ان يعمل لثواب الآخرة والدنيا ان يعمل للآكرام في الدنيا والسلامة من آفاتهما وما عدا الثلاث من الرياء وان تفاوتت افراده (ويصح ان يقال الاخلاص تصفية الفعل عن ملاحظة المخلوقين) بان لا يلتفت العبد الى مدحهم ولا الى ذمهم ولا الى ما في أيديهم (ويصح ان يقال الاخلاص التوقي عن ملاحظة الأشخاص) هو قريب مما قبله (وقد ورد خبر مسند ان النبي صلى الله عليه وسلم اخبر عن جبريل عن الله سبحانه انه قال الاخلاص سر من سرى استودعته قلب من احببته من عبادي) وذلك لا يحصل الا لمن يعد عنه الاغبار في معاملته الحق تعالى حتى حصل بينه وبين الحق تعالى في السر مناجاة ومخاطبات فهذا هو الذي بينه وبين الله سر

(قوله من تصنع الخ) هو وما عطف عليه من الرياء وان كان بعض صورته لا يهبط عما قد يبر (قوله كان يريد بعبادته الخ) أقول هو وان لم يكن من الرياء الهبط للعمل غيرانه مما يدل على انقطاع الهمة عن درجة الكمال (قوله خلافا لما افهمه كلامه) أي قبل تقدير الشارح قوله أي الكامل في حد الاخلاص (قوله فالعليا ان يعمل العبد الخ) أقول وأعلى منها ان يعمل محبة له تعالى واجلالاً (قوله والوسطى ان يعمل الخ) أقول وأعلى منها ان يعمل امتثالاً لامره وقياماً بما يحق عبوديته ولذا نقل عن رابعة العدوية انها قالت عبدك خواف من لظي \* عبد والظي لا رينا

(قوله والدنيا ان يعمل الخ) أي وأعلى منها ان يعمل لثواب الآخرة (قوله وان تفاوتت افراده) أي في عظم الانتم وضده وذلك كالتصنع لمخلوق لغرض ديني أو لغرض ديني (قوله تصفية الفعل الخ) أي ولذا قيل من أفرد الحق بالطاعة كان هو المخلص عند الجماعة اخلاص المخلص بظاهر رجائه دون ترجية قاله المخلص تراعى الخفى الاعمال ويسترها برءاء الحال واذا مثل عنهما لم يخبر يقال بل يتقن وصفه عند السؤال فن رأيت به حرص على ظهور قبائحه الخسيسة ويكتم أحواله السنية النفيسة فاستدل بذلك على مقام اختصاصه وعلو درجته في اخلاصه تدبر (قوله الاخلاص سر من سرى الخ) قال بعضهم السر ما خفته الضمائر غير من ان يطلع عليه غير المنعم به سبحانه وتعالى وهو من روح القبول ومن أعظم أسباب بلوغ المأمول وقال بعضهم أيضاً المخلص لا يخفى حاله على الخاصة القادوان التمس على العوام بحسب الاعتقاد لان ما استودع في غيب الجنان قد يظهر على ظاهر الانسان وما عساه ان يكتمه الانسان قد تفحصه فراسة الازهان فلا يسر خلسة الاخلاص متوج عند العوام والخواص فكلامه مقبول وحاله معقول فن رأيت به يكسر عن العبادة في الخلا ويشط لها في الملا فاعلم انه بعيد عن الاخلاص لم يحم حومة الخواص فالمخلص هو من يزداد نشاطاً اذا خلا بالحق وبعد عن مواطن الخلق ان قام قام بالله وان قعد قعد بالله ومع الله وان تحرل فلا يقصد غير الله وان سكن اطماناً بالله وان سأل سأل من الله وان عمل عمل لله وان أعطى أخذ من يدا الله لجميع شؤنه بالله وفي الله والى الله فلا حول له ولا قوة الا بالله (قوله وذلك لا يحصل الا لمن يعد عنه الخ) أي فهو بواسطة قنائه من جميع الاغياره تعالى تشرق في قلبه شمس الانوار الالهية فتكون جميع حركاته وسكناته من الله وفي الله والى الله وذكره وفكره وحديثه وسجنه كذلك بالواردات والالهامات بواسطة ملك أو بدون ذلك (قوله اي على شغل قلبه) اي ومن حاله كذلك لا يتم له السير الى الله تعالى

أي مما له خفية وقد قيل من لم يكن بينه وبين الله سر فهو مصرى على شغل قلبه بغير ربه فلم يتب عنه (سمعت لبعده الشيخ ابا عبد الرحمن السلمى رحمه الله يقول وقد سألت عن الاخلاص ما هو فقال سمعت على بن سعيد واسجد بن محمد بن ذكريا وقد سألتهم ما عن الاخلاص فقالوا سمعنا على بن ابراهيم الشقيق وقد سألناه عن الاخلاص



فقال سمعت محمد بن جعفر الخفاف وسألته عن الاخلاص فقال سألت احمد بن بشار عن الاخلاص ما هو قال سألت ابا يعقوب الشريطي عن الاخلاص ما هو قال سألت احمد بن غسان عن الاخلاص ما هو قال سألت عبد الواحد بن زيد عن الاخلاص ما هو قال سألت الحسن عن الاخلاص ما هو قالت سألت حذيفة عن الاخلاص ما هو قالت سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن الاخلاص ما هو قال سألت جبريل عن الاخلاص ما هو قال سألت رب العزة عن الاخلاص ما هو قال هو سر من سرى استودعته قلب من احببته من عبادي) هذا الخبر تأكيدي لما قبله بزيادة ذكر السند (سمعت الاستاذ ابا علي الدقاق رحمه الله يقول الاخلاص التوفيق عن ملاحظة الخلق) بان لا يفرح برؤيتهم لما هو فيه ١٣٣ من العمل ليدحوه او يصلوه او ثلثا

لبعده عن منازل القرب (قوله بزيادة ذكر السند) اي المنتهى الى رب العزة وكفاه بذلك شرفا وغرا (قوله الاخلاص التوفيق الخ) اقول واكمل من ذلك التوفيق عن ملاحظة ماسوى الحق تبارك وتعالى (قوله بان لا يفرح الخ) تصوير لبعض ماصدقات عدم ملاحظة الخلق (قوله والصدق التتقي من مطالعة النفس) اي بواسطة شهودان الحق تعالى هو المنفرد بالاحكام بدليل ولو شاء ربك ما فعلوه ويبرهان قل كل من عند الله وبشاهد وما ربيت اذ رميت ولكن الله رمى وبغير ذلك من الايات الينيات (قوله ما ذكره هو ادنى مراتب الاخلاص والصدق) اي لانه يصدق بسكون العبد الى عمله وحسنه وذلك من الهمة الدينية (قوله الاخلاص لا يتم الخ) اي لا تتم سببته في الترقى من مقام الى اعلى منه الا بذلك وقوله والصدق لا يتم الخ اي لا تتم ثمرته من القبول وبلوغ المأمول الا كذلك وقوله فبين الاخلاص والصدق تلازم معناه انه متى تحقق الاخلاص لزمت مصاحبة الصدق وكذا اذا ثبت الصدق لزمت مقارفة الاخلاص فيه ما يكون الترقى (قوله الصدق اصل) اي لعمومه للاقوال والافعال اسكل من الجوارح الظاهرة والباطنة بخلاف الاخلاص حيث هو يخص القلوب فكان كالفرع لذلك (قوله متى شهدوا الخ) اي ولذلك تقدم عن ذى النون ان الاخلاص لا يتم الا بالصدق فيه فها هنا تقدم علمه مما تقدم عن ذى النون فذكره لزيادة الايضاح (قوله رياء العارفين افضل الخ) اي لان اخلاص المرادين قد يجامع بعض الحظوظ ولورجعت الى الدين كالعمل مع استحقاقه او مع التصنع به لامر ديني او مع طلب الجزاء عليه (قوله ثلاث من علامات الاخلاص الخ) اي السكامل منه كما هو واضح وان كانا كل مما ذكر من استواء المدح والذم الميل الى الذم منهم اكثر من المدح كما لا يخفى على من له بصيرة (قوله لم يفي بخصه) اي ككونه اصله او فرعه او شيعه او يحبه مثلا (قوله ونسيان رؤية الاعمال الخ) اي نسيان ذلك بواسطة ذوق معنى قوله جل وعز ولو فضل الله عليكم ورحمته ما زكاكم من احد ابدا فيشهد حينئذ انه لم يصد رمنه عمل الاجهولة الحق تعالى فيوجب له ذلك ان يتخفى من طلب الجزاء على علمه حيث الامر منه

يستقصوه (والصدق التتقي من مطالعة النفس) بان يقتل من الاعجاب بان لا يستحسن عمله ولا يضيفه الى نفسه (فالخلص لا رياء له والصادق لا انجباب له) ما ذكره هو ادنى مراتب الاخلاص والصدق فان اعلاها ان لا يستحسن العبد الى عمله وحسنه وان كان محسنا ويراه فضلا من ربه (وقال ذوالنون المصري الاخلاص لا يتم الا بالصدق فيه والصبر عليه والصدق لا يتم الا بالاخلاص فيه والمداومة عليه) فبين الاخلاص والصدق تلازم في مقام وصدق في سلوكه وصبر عليه حتى أحكمه نقله الله الى ما فوقه ومثل الجنيد عنهما اما واحد او بينهما فرق فقال بينهما فرق الصدق اصل والاخلاص فرع والصدق اصل كل شئ والاخلاص لا يكون الا بعد الدخول في الاعمال

والاعمال لا تكون مقبولة الا بهما (وقال أبو يعقوب السوسى متى شهدوا في اخلاصهم الاخلاص احتاج اخلاصهم الى اخلاص) الحق المخلص ان لا يرى اخلاصه ولا يسكن اليه فحق خالف ذلك لم يكمل اخلاصه بل ساء به فمهم رياء فقال رياء العارفين افضل من اخلاص المرادين وسأقي مع بيانه (وقال ذوالنون ثلاث من علامات الاخلاص استواء المدح والذم من العامة) أي جميع الناس لانهم بعضهم فقط لم يفي بخصه وهذا أول درجات الاخلاص وهو السلامة من الرياء (ونسيان رؤية الاهمال في الاعمال) بان لا ينظر الى نفعها ولا الى ضررها

حتى تنسى مدح الخلق لك اودمهم على عاتك السكالك شفقات باخلاصك (ونسيان اقتضاء ثواب العمل في الآخرة) بان لا يخطر لك على عاتك جزاء دينوي ولا اخروي (سمعت الشيخ ابا عبد الرحمن السبلي رحمه الله يقول سمعت ابا عثمان المغربي يقول الاخلاص ما لا يكون للنفس فيه حظ بحال) بان لا يكون فيه رياء ولا عجب (وهذا الاخلاص العوام واما اخلاص الخواص فهو ما يجري عليهم) من ربهم (لا بهم) من الاعمال خالصة كاملة (تقيد ومنهم الطاعات وهم عنها معزول ولا يقع لهم عليها رؤية ولا بها اعتماد) وانما اعتدادهم بدرجة ربهم وفضله عليهم (فذلك اخلاص الخواص) في اعمالهم الجارية عليهم من ربهم وما ذكره حد العمل الاخلاص لا الاخلاص (وقال ابو بكر الدقاق ١٣٤ نقصان كل مخلص في اخلاصه رؤية اخلاصه) في عمله رؤية استحسان

له لا رؤية كمال وصحة فاذا اراد الله تعالى لعبده (أن يخلص اخلاصه) من الرياء والعجب (استطاع عن اخلاصه رؤية استحسان لا خلاصه) رؤية استحسان (فيكون مخلصا) بفتح اللام وهو من اخلاصه الله من كل شوب (لا مخلصا) بكسرهما وهو من اخلص في عمله (وقال سهل لا يعرف الرياء) ويتجنبه (المخلص) لان الاخلاص ضد الرياء فمن لم يشتغل به ولم يقصد تخليص عمله من الشوائب لم يسلم من الرياء لدخوله عليه وهو لا يشعر ومن اشتغل به اتقاه وسلم منه لعرفته به (سمعت ابا حاتم السجستاني يقول سمعت عبدا لله بن علي يقول سمعت الوجيهي يقول سمعت ابا علي الروذباري يقول قال لي رويم قال ابوسعيد الخزاز رياء العارفين افضل من اخلاص المرادين) لان غاية المرید المتسدي ان يخلص عمله من الرياء المبطل له

والله (قوله حتى تنسى الخ) فتنسيان مدح الخلق ونمهم يتقرب على نسيان رؤية الاعمال في الاعمال (قوله ونسيان اقتضاء الخ) أي ولذا قيل من فضله عليك ان خلق ونسب اليك فهو يشير الى هذا المعنى كما لا يخفى (قوله الاخلاص ما لا يكون للنفس الخ) أي وذلك اقراغ القلب وسلامة الوقت وحضور قلب العبد في حال عبادته وبذلك كله كان العمل الكثير من غيره قليلا لراحتته بالاضداد وكان من مثله القليل كثيرا باعتبار ما يتقرب عليه من فضل ربه سبحانه وتعالى (قوله بان لا يكون فيه رياء ولا عجب) أي كحبة الشئ من الخلق على العمل وكشمود حسن العمل والوقوف مع ذلك (قوله فهو ما يجري عليهم من ربهم) أي شهود جميع ما يصدر عنهم من ربهم لا بهم (قوله وهم عنها معزول) أي لكمال قناتهم عن افعالهم وتعام اشتغالهم بدرجة ربهم وقربهم منها (قوله وقال ابو بكر الخ) هو قريب مما قبله عن أبي يعقوب السوسى (قوله فيكون مخلصا بفتح اللام) أي وهو من تجرد عن رؤية اخلاصه رؤية استحسان وبذلك كان أعلى درجة من المخلص بكسر اللام لصدقه بمن ثبت له هذه الرؤية وبينهما بون بعيد (قوله لا يعرف الرياء المخلص) أي لان الاتصاف بالاخلاص لا يكون الا بعد توقي الرياء بانواعه وذلك لا يتأتى الا بعد معرفته كما وضعه الشارح (قوله رياء العارفين الخ) أقول رياءهم هو رؤيتهم الاخلاص كما تقدم فلا تغفل (قوله ان يخلص عمله من الرياء المبطل له) أي المبطل لثواب عمله مثل التصنع بالعمل للمخلوق لغرض دينوي وذلك هو الرياء المحرم (قوله لكونه قد اضاف له نفسه) أي غفلة عن تفضل عليه بالتوفيق (قوله وتسكن نفسه اليه) أي فيقف عن الترقى ويتعجب عن درجات القرب (قوله والعارف يرى نفسه الخ) أي فيكون عمله غير منظور اليه عنده لا تنفعا ولا غيره فهو دائما غايب طال احسان الحق تعالى اليه (قوله وبينه وبين ما عداه الخ) أي لوجود الفرق الظاهر بين من يجتنب المحرم ومن يجتنب خلاف الافضل (قوله الاخلاص ما حفظ الخ) يقرأ حفظ على صيغة المبني للمجهول ويصح ان يقرأ مبنيا للفاعل (قوله الاخلاص ما حفظ الخ) ما واقعة على عمل أي عمل حفظ افساد العدو

ويكون مخلصا ثم يدخل فيه العجب لكونه اضاف له نفسه وقد يسلم عمله من الرياء والعجب وتسكن نفسه اليه الى حسنه ويعتمد عليه فيكون نصا والعارف يرى نفسه محلا لجرى ان طاعته بشروط كمالها ويكون مشغولا باقرار ربه بعمله الشريفة عن سكون نفسه الى عمله فاذا سكنت نفسه الى عمله رياء لكونه خطر يباله في عمله غير الله واذا كان هذا رياء العارفين فإين هو من اخلاص المرادين الذين تخلصت أعمالهم من الرياء المحرم خاصة وبين ما عداه العارفين رياء درجات (وقال ذوالنون الاخلاص ما حفظ من العدو) أي من (ان يفسده) هذا حد للعمل الاخلاص لا الاخلاص

(وقال ابو عثمان الاخلاص نسيان رؤية الخلق) في العمل (بدوام النظر الى فضل الخالق) عليك به هذا اخلاص العارفين فانهم يخلصون عملهم حتى من رؤيتهم له استحسنوا (وقال حذيفة المرعشي الاخلاص لمن نستوى أفعال العبد في الظاهر والباطن) بان يكون عمله لله في الظاهر كعمله في الباطن فلا يتغير بوجود الخلق ولا بعد مهم (وقيل الاخلاص ما أريد به الحق تعالى) (وقصد به الصدق) هذا حد لله عمل الخالص لا للاخلاص (وقيل الاخلاص الانحاض عن رؤية الاعمال) أي لا يراها استحسنان بان يكمل شغله بالله حتى لا يبقى فيه منسج لغيره من عمل ولا غيره (سمعت محمد ١٣٥ بن الحسين رحمه الله يقول سمعت ابا

الحسين القارسي يقول سمعت محمد بن الحسين يقول سمعت علي بن عبد الحميد يقول سمعت السري يقول من تزين للناس بما ليس فيه من الطاعات سقط من عين الله تعالى) لكونه مرثيا ان كان تزينه طلبا لخدمهم وخوفهم من ذمهم وكذا بما تمت بها ان كان تزينه طلبا لظهور كماله ليس فيه كما قال صلى الله عليه وسلم المتشبع بعالم ينل كلابس ثوبي زور (وسمعه) أيضا (يقول سمعت علي بن بن دار الصوفي) وفي نسخة الصوفي (يقول سمعت عبد الله بن محمود يقول سمعت محمد بن عبد الله بن عباس يقول سمعت الفضيل بن عباس يقول ترك العمل من اجل الناس رياء) من حيث يتوهم منهم انهم يفسدونه بالعمل الى الرياء فيكره هذه النسبة ويجب دوام تطهرهم له بالاخلاص فيكون مرثيا بتركه محبة لدوام نسبته الى الاخلاص لا للرياء (والعمل من اجل الناس شرك) لكونه اشرك في عمله غيره (والاخلاص ان

مثل النفس والهوى والشيطان بان وقع كاملا على موافقة السنة الشريفة ولذلك قد أشار الشارح نفعنا الله به (قوله الاخلاص نسيان رؤية الخلق الخ) هو بيان للاخلاص بلازمه والافقية الاخلاص افراد المعبود بالعبادة ثم اعلم ان ذلك حال قوم شربوا بكاس الصفاء فورثوا الصبر على طول البلاء ثم تولت قلوبهم في المكوث وجالت فكريهم بين سرايا حجب الجبروت واستظلوا تحت رواق الندم بسبب مطالعة صحيفة الخطايا فاورثوا أنفسهم الجزع حتى وصلوا الى غاية الزهد بداله مودع على سلم الورع فاستعذبوا مرارة ترك الدنيا واستلوا خشونة المضجع حتى ظفروا بجبل النجاة وعروة السلامة فسرحت أوراخهم في القلاحي أناخوا في رياض النعيم فحاضوا بحجر الحياة وردموا خنادق الجزع فترلو بفضاء العلم واستقوا من غدير الحكمة رضى الله تعالى عنهم وعنا ببركاتهم (قوله الاخلاص ان تستوى الخ) هو تعريف باللازم أيضا كما لا يخفى وقريب مما قبله (قوله الاخلاص ما أريد به الحق) أي عمل أريد به الحق فواقعة على العمل ولذلك قال الشارح هذا حد لله عمل الخ (قوله هذا حد الخ) أي وان لزمه تحقق الاخلاص كما هو ظاهر (قوله الاخلاص الانحاض الخ) أي فصاحب هذا المقام يرى نفسه محال الجريان الطاعة بشروط كمالها وهو تعريف للاخلاص باللازم (قوله لكونه مرثيا) ان قلت كيف يشمل هذا قوله بما ليس فيه قلت لان الرياء يطل ثمرة العمل فكانه لم يلبس عملا (قوله كلابس ثوبي زور) تقدم انه وصل كي الثوب بآخرين لا بهما انهما ثوبان وليس كذلك في الواقع (قوله فيكون مرثيا بتركه) أي بتركه للعمل وقوله محبة لدوام نسبته الخ أي نسبته المذكورة عند الناس وقوله لا للرياء أي لم يكن تركه للعمل لغوف وقوعه في الرياء والحاصل ان ثبوت الرياء في حقه انما هو من تركه محبة في دوام نظر الخلق له بالاخلاص لا للرياء لانه لم يصد ومنه ما يراه به كما هو ظاهر (قوله لكونه اشرك في عمله غيره) يشير بذلك الى ان المراد بالشرك العمل لا الاعتقاد أي أعاذنا الله منهما (قوله الاخلاص سر بين الله تعالى وبين العبد) المراد اثبات فضيلة الاخلاص على غيره من الاعمال ولهذا كان من شيم خواص الخواص كما ذكره الشارح (قوله فهو مصر) أي

بما فيك الله منهما) أي من الرياء والشرك (وقال الحميد الاخلاص سر بين الله تعالى وبين العبد لا يعلم ملك فيكتبه ولا شيطان فيفسده ولا هوى فيميله) فلا يؤثر فيه أحد من هؤلاء ما في القلب المتصف به من افراد ربه بالعمل بسره وهذه الحالة انما يخص الله بها خواصه من أوليائه الذين انصرفوا الى الله تعالى لم يكن بينه وبين الله سرف فهو مصر كما مر (وقال روم الاخلاص من العمل) أي فيه



هو الذي لا يريد عليه صاحبه هو ضامن الدارين) دأرى الآخرة والدينا (ولا حظ من المكين) ملك الامين وملك الشمال بان يكون عمله لله لا يريد به سواه لا من دنياه ولا من آخراه وما قاله حد للعلم الخالص لا للاخلاص (وقيل سهل بن عبد الله اى شئ أشد على النفس فقال الاخلاص لانه ليس له افيق نصيب) غالباً لان الغالب على عملها ان يكون لغرض دينوي أو آخروي وهذا في حق المرید السالك أما من كملت معرفته بعباده ولم تبق له لذة في دنياه ولا آخراه سوى مناجاته والتلذذ بقربه بكشف الحجب عنه حتى يراه فهو في اكبر نعيم وأكثر حظ لكونه ليس له لذة في سواه (وسئل بعضهم عن الاخلاص فقال ان لا تشهد) أى لا تطلع (على عملك) أحداً (غير الله تعالى) اكتماء بتطوره وعلمه وهذا انما يتم بكمال الزهد في الدنيا (وقال بعضهم دخلت على سهل بن عبد الله يوم الجمعة قبل الصلاة بيتاً فرأيت في البيت حمية فجعلت اقدم رجلاً وأخر أخرى) خوفاً منها فاذا ذلك سهل معنى ذلك (فقال لي) (ادخل لا يبلغ) اى لا يصل (أحد حقيقة الايمان ١٣٦ وعلى وجه الارض شئ يخافه) هو لانه لا نافع ولا ضار الا الله فلا خوف في الحقيقة

على عدم التنزه عن الالتفات الى غيره تعالى (قوله هو الذي لا يريد الخ) أى وذلك بشهود ان الله تعالى هو الفاعل لا غيره وان العبد محل الجريان فعل الحق فقط بدون مدخلية فيه وهذا نعت المعارفين بربه من حقيقته العناية الالهية قبل وجودهم وبعده رضى الله عنهم وعناهم (قوله هو الذي لا يريد) أى العمل الذي لا يريد الخ ولذلك قال الشارح وما قاله حد للعلم الخالص لا للاخلاص (قوله اكونه ليس له لذة الخ) أى مع عدم الالتفات الى الاخلاص أو غيره الا لازم له سهولة الاخلاص عليه سهولة تامة (قوله ان لا تشهد الخ) أى على معنى عدم الالتفات الى غيره سبحانه وتعالى في العمل (قوله لا يبلغ أحد الخ) أى لان من حقيقة الايمان غلبة الخوف منه تعالى اللازم له عدم الخوف من غيره لعدم الالتفات اليه (قوله وان كان في الوجود الخ) الواو للحال وان وصلية (قوله ثم كمل له سهل ذلك الخ) أى كما هو شأن الرجا من أمة سيد الانام عليه أفضل الصلاة وآتم السلام من انهم يريدون نفع اخوانهم المؤمنين ولا سيما من قصدتهم ودخل جاههم وطى الارض وبسط الزمان من الكرامات المشهورة التي لا يشكرها الا بدعى أعاذنا الله من ذلك (قوله فقال أهل لا اله الا الله كثير الخ) اى ويشهد له خير العالمون هلكى الا العالمون والعالمون هلكى الا المخلصون والمخلصون على خطر عظيم ولذلك قال قائلهم

شعرا  
خابلى قطاع القيا فى الى العلا \* كثير وان الواصلين قليل  
وجوه عليها للقبول علامة \* وادرس على كل الوجوه قبول

(قوله أربعين يوماً الخ) تخصيص هذا العدد لسرعة صلى الله عليه وسلم والا فهو منوط بارادة الحق تعالى ولا مدخلية للزمان قل أو كثر (قوله فاذا وزن جوارحه) أى الظاهرة

الامن الله وان كان في الوجود مخوفات عادية كالنار والحربة والاسد لانم الاتفعل شياً بنفسها بل بارادة الله وفعله فانحرف الحقيقي ان يخاف العبد ان يسقط الله عليه شيئاً من ذلك (ثم) كمل له سهل ذلك بان اراد شيئاً من خوارق العادات حيث (قال) له (هل لك) غرض (في صلاة الجمعة) في مسجد النبي صلى الله عليه وسلم (فقات) له (بيننا وبين المسجد مسيرة يوم وليلة فاخذ بيدي) وطويت لنا الارض (فما كان الا قليل حتى رأيت المسجد المذكور) (فدخلناه وصلينا) فيه (الجمعة ثم خرجنا فوقف) هو على باب المسجد (ينظر الى الناس وهم يخرجون) عنه (فقال أهل لا اله الا الله كثير) لان منهم المخلص

وغيره (والمخلصون منهم قليل) فعل كل ذلك تقوية لهذا الذي دخل عليه وتعليمه فانه قصد ان يتفجع به فالتفجع والباطنة بجميع ذلك (أخبرنا حمزة بن يوسف الجرباني قال حدثنا محمد بن محمد بن عبد الرحيم قال حدثنا أبو طاب محمد بن زكريا المقدسى قال حدثنا أبو قريصة محمد بن عبد الوهاب العسقلاني قال حدثنا زكريا بن نافع قال حدثنا محمد بن يزيد القراطيسى عن اسمعيل ابن أبي خالد عن مكحول قال ما أخلاص عبد) في جميع أفعاله (قط أربعين يوماً الا ظهرت ينابيع الحكمة من قلبه على لسانه) فلا ينطق لسانه الا بحقيقة قلبه وأحكامه وهذا معنى الحكمة وهو وضع الشئ موضعه فاذا وزن جوارحه بالعلم واقعه الله وحده كان مختصاً في جميع أعماله فاذا دام على ذلك أربعين يوماً صار حاله على أتم الوجوه وأحسنها (سمعت الشيخ أبا عبد الرحمن السلي رحمه الله يقول سمعت محمد بن عبد الله بن شاذان يقول سمعت عبد الرزاق يقول سمعت يوسف بن الحسين



والباطنة وقوله وأوقعها الله أي قصرها على الله وحده وأقفاها عما سواه فأوقع جميع الأعمال خالصة له تعالى كان مخلصاً أي كان متحققاً به - ذا النعت الشريف (قوله أعز شئ) أي اندر وأقل شئ في الدنيا الا خلاص وقوله لانه على خلاف ماتهم واه النفس أي النفس الحية في غالب الخلق التي تطالب بمافيها حفظها (قوله وكما اجتمعت الخ) يشير بذلك الى صعوبة حل النفس على الاخلاص لا يمكن عاداتها فتجربدها عن ذلك فيه غاية المشقة وإذا كان ذلك كذلك هذا الاستاذ فغيره أولى والله الموفق (قوله يثبت فيه على لون آخر) أي لان النفس خداعة روائية إذا زجرت عن وجهه حسنته على وجه آخر فعلى العاقل الحذر من دسائسها (قوله انقطع عنه كثرة الوسوس والرياء) أقول بل بالعناية الالهية ينقطع أصل كل منهما اه

### \* (باب الصدق) \*

اعلم ان الصدق معتبر في كامل العبادات وأساس في قبوله وفي الترقى الى على درجاتها والمراد به فيها دوام الجود والاجتهاد في اداها على حسب مطالب الشارع صلى الله عليه وسلم ومن أسباب ثبوته العلم بقوائده وغرائه في الدنيا والاخرة بحسب الوعد الحق والخبر الصدق وبانه مما يرضى الرب وضده يستخطه وغير ذلك والصدق يطلق لمعان منها الاخبار عن الشئ بما هو عليه وخلافه الكذب ومنه قوله تعالى ومن اصدق من الله قيلاً ومنها صدق الوفاء وهو يشمل صدق القلب والجوارح ومنه قوله تعالى رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه ومنه صدق الوعد وقد يطلق على الحق قاله الطبري في قوله تعالى في متعدد صدق عند ملك مقتدر أي مقتدر حق لا لغوفيه ولا تأثيم وقد يطلق على تحقيق الظن بالفعل قاله الطبري أيضاً في قوله تعالى واقدس صدق عليهم ايليس ظننه فاتبهوه الا فرى بيقام المؤمنين أي وقع ما ظننه بهم من قوله لا غوينهم أجعين ولا تجعداً كثرة شاكرين وعلى كل وجه فالصدق في القول الحق وفي الفعل الوقوع عقيب العزم وفي القلب التثبت والجود في تحصيل الفعل وحكمه الوجوب أو التذب أو الجواز في القول والفعل والنية هذا وعلامة الصادق في الحال عند أهل الحق من الرجال ان تعالوا الهيبة والجلال كما ان صاحب المقام ترى عليه أنس الجمال (قوله هو الحكم المطابق للواقع) أي جزم القلب الموافق لما في نفس الامر وعلم الله تعالى (قوله ومحاله اللسان الخ) أي ما يتبر فيه الصدق ويتحقق فيه اللسان بان لا يصدر منه الا ما وافق الواقع من الاخبار وقوله والقلب أي بان لا يكون فيه من الجزم الا ما كان عن دليل وبرهان مع العزم وقوله والافعال أي بان لا تقتصر عن العمل بالاحكام (قوله والافعال) يريد ما يشمل أفعال القلوب كما به علم من باقي كلامه (قوله الاخبار عن الشئ الخ) أقول ما ذكره هو حقيقة الصدق في الظاهر والباطن والا فالخالي عن الاثم يكفي فيه مطابقة الاعتقاد (قوله العزم الاكيد) أي مع قصره على مرضاة الرب تعالى (قوله على وجه النشاط والجود) أي مع موافقة

يقول أعز شئ في الدنيا الا خلاص) لانه على خلاف ماتهم واه النفس قال (وكما اجتمعت الخ) يشير بذلك الى صعوبة حل النفس على الاخلاص لا يمكن عاداتها فتجربدها عن ذلك فيه غاية المشقة وإذا كان ذلك كذلك هذا الاستاذ فغيره أولى والله الموفق (قوله يثبت فيه على لون آخر) أي لان النفس خداعة روائية إذا زجرت عن وجهه حسنته على وجه آخر فعلى العاقل الحذر من دسائسها (قوله انقطع عنه كثرة الوسوس والرياء) أقول بل بالعناية الالهية ينقطع أصل كل منهما اه

الاجتهاد في دفع ما يشينه (وسمعه) أيضاً (يقول سمعت النصر يابذي يقول سمعت أبا الجهم يقول سمعت ابن أبي الحواري يقول سمعت أبا سليمان يقول اذا اخلاص العبد في عمله (انقطع) وفي نسخة انقطع (عنه كثرة الوسوس والرياء) لبعده القلب بالاخلاص عن ذلك

### \* (باب الصدق) \*

هو الحكم المطابق للواقع ويقال غير ذلك كما سأتى ومحاله اللسان والقلب والافعال وكل منها يحتاج الى لفظ يخصه فهو في اللسان الاخبار عن الشئ على ما هو عليه وفي القلب العزم الاكيد وفي الافعال ايقاعها على وجه النشاط والجود وسببه الوثوق بخبر المتصفي به وغمرته مدح الله والخلق للمتصفي به (قال الله عز وجل يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله

وكونوا مع الصادقين) امر  
 بالكينونة معهم لشرفهم عنده  
 (أخبرنا الامام أبو بكر محمد بن  
 فوران رحمه الله قال أخبرنا عبد  
 الله بن جعفر بن أحمد الاصماني  
 قال حدثنا أبو بشر يونس بن  
 حبيب قال حدثنا أبو داود  
 الطيالسي قال حدثنا شعبة عن  
 منصور عن أبي وائل عن عبد الله  
 ابن مسعود عن النبي صلى الله  
 عليه وسلم انه قال لا يزال العبد  
 يصدق ويحقرى الصدق) اي  
 يقصده ويحتمد فيه (حتى يكذب  
 عند الله صدقا ولا يزال يكذب  
 ويحقرى الكذب حتى يكتب  
 عند الله كذبا قال الاستاذ  
 والصدق عماد الامر وبه تمامه  
 وفيه نظامه) فلا يغتنى عنه العبد  
 في مقام من المقامات وان تفاوتت  
 اذ بالاخلاص يتحقق المقام  
 وبالصدق الذي هو الجود يسلك  
 العبد فيه فن وزن حاله بوزن  
 الشرع وكان قاترا في سلوكه لم  
 يتقبل عن مقامه ومن من عليه  
 بالصدق قطع في المدة القربية  
 ما لا يقطعه غيره في المدة الطويلة  
 وكل شيء ربيع متى اعطيته بهضك  
 قل نيلك منه واذا اعطيتك كان  
 اعطاك بهضه ولذلك تكان اكل  
 العارفين فاقسة ونومهم غلبة  
 وكلامهم ضرورة اصرف كايهم  
 الى ما هم فيه (وهو) اي الصدق  
 (تالي درجة النبوة قال الله تعالى  
 فأولئك مع الذين انعم الله عليهم من

الكتاب والسنة (قوله وكونوا مع الصادقين) قال نافع مع محمد ووصيه في الجهاد في الشدة  
 والرخاء وقال سعيد بن جبير مع ابي بكر وعمر وقال ابن جريج وابن حبان مع المهاجرين  
 والانصار وقال قتادة يعني الصدق في النية والعمل في السر والعلانية (قوله امر  
 بالكينونة الخ) اي مع ما في العطف من الاهتمام بهم كما لا يخفى على متأمل (قوله حتى  
 يكتب عند الله صدقا) اي والصدق من بالغ في الصدق حتى ترقى الى مقام الصديقين  
 ويكتفى في ثبوت شرفهم عطفهم على النبيين في قوله تعالى أولئك مع الذين انعم الله عليهم  
 من النبيين والصديقين مع تقديمهم على الشهداء فيه فتدبر (قوله والصدق عماد الامر  
 الخ) اي ويدل عليه ما رواه مالك في الموطأ رفعه الى صفوان بن سليم انه قيل لرسول الله  
 صلى الله عليه وسلم أي يكون المؤمن جبانا قال نعم فقيل له أي يكون المؤمن بخيلا قال نعم فقيل  
 له أي يكون المؤمن كذابا قال نعم فقال لا وهذا منه صلى الله عليه وسلم تشديد في امر الكذب  
 حتى جعله ايسر من صفات المؤمنين (قوله ولذلك كان كل العارفين فاقسة الخ) اي لان  
 كلام من الثلاثة المذكورة اذا زادت كانت من الحجب المانعة عن الوصول الى درجة  
 المقربين (قوله قال الله تعالى فأولئك مع الذين انعم الله عليهم من النبيين والصديقين)  
 الاشارة الى المطيعين والجمع باعتبار معنى من في قوله ومن يطع الله والرسول كما ان الافراد  
 في فعل الشرط باعتبار لفظها وما فيه من معنى البعد مع القرب في المذكور لا اذ ان  
 بعلاو درجته وبعده منزلته في الشرف وهو مبتدأ خبره مع الذين انعم الله عليهم وبالجمله  
 جواب الشرط وترك ذكر المنعم به للاشعار بقصور العبارة عن قصده وبيان وقوله من  
 النبيين بيان انهم عليهم والتعرض لمعية سائر الانبياء عليهم الصلاة والسلام مع ان  
 الكلام في بيان حكم طاعة نبينا صلى الله عليه وسلم لغير بيان ذكرهم في ذلك التزول مع  
 ما فيه من الاشارة الى ان طاعته عليه الصلاة والسلام متضمنة اطاعتهم لاشتمال شريعته  
 على شرائعهم التي لا تتغير بتغير الاعصار وروى ان نورا من اصحاب رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم قالوا يا نبي الله ان صرنا الى الجنة بفضلنا بدرجات النبوة فلا نراك وقال الشعبي  
 جاء رجل من الانصار الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يبكي فقال ما يبكيك فقال  
 يا رسول الله بالله الذي لا اله الا هو لانت احب الى من نفسي واهلي ومالي واني لا ذكرك وانا  
 في اهلي فأخذني مثل الجنون حتى اراك وكنت موتى وانت ترفع مع النبيين واني ان  
 ادخلت الجنة كنت في منزلة ادنى من منزلتك فلم يرد النبي صلى الله عليه وسلم فترلت وروى  
 ان ثوبان مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم كان شديد الحب له عليه السلام قليل الصبر  
 عنه فاتاه يوما وقد تغير وجهه ونخل جسمه وعرف الحزن في وجهه فذأه رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ما بي من وجع غير اني اذ لم اراك اشتقت اليك  
 واستوحشت وحشة شديدة حتى القالك فذكرت الاخرة تخفت ان لا اراك هناك لاني  
 عرفت انك ترفع مع النبيين وان ادخلت الجنة كنت في منزل دون منزلتك وان لم ادخل

النبيين والصديقين الآية) عملا بالتقديم في الذكر الدال على الاهمية

فذلك

أوبناه على أن الواو للترتيب لكن الأصح خلافه (والصادق) أي لفظه (الاسم اللازم) المشتق (من الصدق) فهو واسم لمن قام به الصدق (والصديق المبالغة) أي اسم دال على المبالغة مشتق (منه) أي من الصدق (وهو) أي الصديق (الكثير الصدق الذي الصدق غالبه) أي غالب عليه (كالكثير) الكثير السكر من شرب المسكر (والخير) الكثير شرب الخمر (وبابه) وهو كل ما كان بزنة فعيل كالشرب (وأقل الصدق) الذي يشتق منه صادق (استواء ١٣٩ السر والعلائية) عنده من قام به الصدق

(والصادق من صدق في أقواله) خاصة (والصديق من صدق في جميع أقواله وأفعاله وأحواله) هذا اصطلاح والقياس ما دل عليه كلامه السابق أن الصادق من قام به الصدق بلا كثرة والصديق من قام به الصدق بكثرة (وقال أحمد بن خضرويه من أراد أن يكون الله تعالى معه فليأزم الصدق فإن الله تعالى قال إن الله مع الصادقين) أي بالعون والحفظ لأنهم صدقوا فيه وفي القيام بحقه وقوله مع الصادقين سبق قلم والاية انما هي مع الصابرين وليست مما نحن فيه (سمعت الشيخ أبا عبد الرحمن السلي رحمه الله يقول سمعت منصور بن عبد الله يقول سمعت القرغاني يقول سمعت الجنيد يقول الصادق يتقلب في اليوم أربعين مرة) مثلاً في أحواله ومعاملاته على ما يقتضيه الدليل مما هو الأفضل في حقه ويدور مع الدليل حيث دار (والمرأى يثبت على حالة واحدة أربعين سنة) مثلاً يستحسن حاله ويظنهما موصلة لمقصوده من دفعته عند الخلق

فذلك حين لا أراك أبداً فقلت فقال النبي صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده لا يؤمن عبد حتى أكون أحب إليه من نفسه وأبيه وأهله وولده والناس أجمعين وحكي ذلك عن جماعة من الصحابة رضي الله عنهم وروى أن ناساً قالوا يا رسول الله الرجل يحب قوماً ولم يلحق بهم قال صلى الله عليه وسلم المرء مع من أحب وقوله والصديقين أي المتقدمين في تصديقتهم المبالغين في الصدق والاخلاص في الأقوال والأفعال وهم أفاضل اصحاب الأنبياء عليهم السلام وأما مثل خواصهم المقربين كابي بكر الصديق وقوله والنسباء أي الذين بذلوا أرواحهم في طاعة الله وفي إعلاء كلمته وقوله والصالحين أي الصارفين أموالهم في طاعة الله وأعمالهم في مرضاته وليس المراد بالمعية الاتحاد في الدرجة ولا مطلق الاشتراك في دخول الجنة بل كونهم فيها بحيث يتمكن كل واحد منهم من رؤية الآخر وزيارته متى أرادوا وبعد ما ينسبهم من المسافة وقوله وحسن أولئك رفيقا الرفيق صاحب من الرفق وهولين الجانب واللطافة في المعاشرة قولاً وفعلًا (قوله أوبناه الخ) لاجابة اليه بعد ما قدمه (قوله المشتق من الصدق) أي من فعله إذا اشتقاق انما هو من الأفعال لا من المصادر (قوله فهو واسم) أي اسم فاعل وهو حقيقة فيمن قام به الفعل (قوله وأقل الصدق الخ) مراده به الشامل للصدق في الأقوال والأفعال والأحوال (قوله من صدق في أقواله خاصة) أي جرياً على الحقيقة الغوية وقوله والصديق من صدق الخ أي جرياً على اصطلاح الصوفية والافهون قام به الصدق على طريق الكثرة على ما قدمه (قوله أن يكون الله معه) أي بالاعانة والنصر (قوله سبق قلم) أي لا لوم فيه فجل من لا يسمو (قوله الصادق يتقلب الخ) أي فهو له توهمته لا يرضى إلا بالأفضل من الاخلاق والأعمال فكما ظهر له أكمل مما كان عليه انتقل إليه وذكرنا أربعين لتكثيراً للعصر في عدد مخصوص (قوله والمرأى يثبت) أي لا انحطاط همته وخساسة طبعه يدوم على حالة واحدة بسبب استحضاره أياها جاهلاً بما خفي عنه مما وراء ذلك من الأكمل (قوله ما نطق به لسانه) أي غيره بعدم انشاء الاسرار بآرائها من معادنها ولا سيما عند غير الأهل لها من المحجوبين ويحتمل كما قال الشارح أن ذلك المجزء عن نطقه به وذلك يدل على كثرة ما يرد على قلوب الصادقين جزاء لصدقهم حتى يعجزوا عن التعبير عما يجدونه من الواردات والقيوضات (قوله وقبل القلب أشد تقلباً الخ)

فهو يعمل في الحقيقة في غضب به وابعاده عنه (وقال أبو سليمان الداراني لو أراد الصادق أن يصف ما في قلبه) من المواهب (مانطق به لسانه) لعجزه عن نطقه به لأن العبد لا يمكنه أن يعبر بلسانه عن كل ما يدركه من المحسوسات لعسر العبارات فكيف بمواهب القلوب الحاصلة من علام الغيوب ولذلك كان صلى الله عليه وسلم أكثر ما يجري على لسانه لا ومقلب القلوب وقيل القلب أشد تقلباً من ريشة في العنبر في الريح العاصف فمن تجسس لقلبه في وقت فراغه وجد بعض ما ذكر فقط



(وقيل الصدق) أي في اللسان (القول بالحق في مواطن الهلكة) ففي مواطن السلامة أولى فعلى العبد أن يقول الحق وإن كان مؤلماً ومجهداً إذا غلب على ظنه نفعه ١٤٠ والسلامة في الدين والبدن (وقيل الصدق موافقة السر النطق) بأن يعبر

اللسان عما في القلب حقيقة (وقال القناد الصدق) أي في الأفعال (منع الحرام من الشدق) بالمجبة أي جانب القم لأن من صدق في طلب الحلال منعه الله من تناول الحرام وما فيه شبهة بأن لا يعيده إليه أولاً يمكنه ابتلاعه أو نحو ذلك (وقال عبد الواحد بن زيد الصدق) أي فيها (الوفاء لله سبحانه بالعمل) المطلوب منه ومنه قوله تعالى رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه وقوله وأوفوا بعهدهم الله إذا عاهدتم سمعت محمد بن الحسين يقول سمعت أبا العباس البغدادي يقول سمعت جعفر بن نصير يقول سمعت الجريري يقول سمعت سهل بن عبد الله يقول لا يشم رائحة الصدق الكامل (عبد داهن نفسه أو غيره) بأن يسمع باختلال بعض دينه بخلاف المداراة بأن يسمح ببعض دنياه جبر الحاله (وقال أبو سعيد القرشي الصادق) هو (الذي يتيمأله أن يموت) بأن يهجم عليه الموت (ولا يستحي من سره لو كشف) للناس بأن يستوى ظاهره وباطنه وربما يكون باطنه خيراً من ظاهره بخلاف من كان عنده نقص يخفيه عن الناس فهو يكره اطلاعهم عليه في حياته وبعد وفاته خوفاً من نزول درجته عندهم فهو يستحي من أن ينكشف

ولذا قيل وما سعى الإنسان إلا لتسميه \* وما القلب إلا أنه يتقلب (قوله في مواطن الهلكة الخ) المراد الهلكة في الحس والظاهر والافهسي منصات في الحقيقة ونفس الأمر يعني إذا تكلم على ظن السلامة (قوله الصدق موافقة السر النطق) أقول فكل قد تكلم على حسب شربه وذوقه يسقي بما واحد ونفضل بعضها على بعض في الأكل (قوله منع الحرام) إنما اقتصر عليه في معنى الصدق لأن شهوة البطن من جماع المفساد إذ ينشأ عنها الشهوة الغضبية والفرجية ولذا ثبت في الخبر كل لحم ثبت من حرام فالنار أولى به (قوله الصدق أي فيها) مرجع الفعير الأفعال المعاومة من المقام (قوله الوفاء لله سبحانه بالعمل الخ) أي الوفاء به على الوجه الذي أمر بالتأدية عليه من قبله صلى الله عليه وسلم (قوله ومنه قوله تعالى رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه) أي من الثبات مع رسول الله صلى الله عليه وسلم والمقاتلة لأعداء الدين وهم رجال من العصابة رضوان الله عليهم تذكروا أنهم إذا القوا حراً مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثبتوا وقاتلوا حتى يستشهدوا وهم عثمان بن عفان وطه بن عبد الله وسعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل وجزء ومصعب بن عمير وأنس بن النضر وغيرهم رضوان الله عليهم أجمعين ومعنى صدقوا أوفوا بالصدق من صدقني إذا قال الصدق ومحل ما عاهدوا والنصب ما بطرح الخافض عنه وإبصال الفعل إليه كما في قوله سم صدقني سن بكره أي في سنه وما يجعل المعاهد عليه مصدر وقاعلي الجواز كأنهم خاطبوه خطاب من قال لكو مائه فخرتني الأعداء أن لم تخرى وقالوا له سنقي لك وحيث وفوا به فقد صدقوه ولو كانوا تكفوه لكدبوه ولكن مكذبوا (قوله ومنه قوله تعالى الخ) أي من الصدق الذي هو الوفاء لله سبحانه بالعمل (قوله وقوله وأوفوا بعهدهم الله الخ) كثر الآية ليقيد بالاولى مجزئاً الخلق على الخلق الوافين بالعهود وبالثانية أن الوفاء بالعهد من الواجب المأمورية (قوله عبد داهن نفسه الخ) الفرق بين المداهنة والمداراة أن الأولى يبيع الدين بالدين والثانية يبيع بعض الدنيا لصلاح الحال والاولى محرمة والثانية مندوبة (قوله عبد داهن نفسه) أي فعل مادعته إليه مما لا يشهد له حكم الشرع وما كفاه ذلك حتى ارتكب لذلك تاويل فاسد أخدع به نفسه وداهنته به (قوله الصادق هو الذي يتيمأله الخ) أي وذلك لا يتم للعبد إلا إذا قام على نفسه حتى استقامت على متابعة سيد المرسلين صلى الله عليه وسلم (قوله فهو يكره الخ) أقول ما كرهه لأجله أقبح مما هو فيه من النقص فلا حول ولا قوة إلا بالله (قوله فتنوا الموت) قبل هذه الآية ما يصرح بالمقصود منها وهو قوله تعالى قل إن كانت لكم الدار الآخرة أي الجنة أو نعيم الدار الآخرة عند الله خالصة أي سالمة لكم خاصة بكم كما تدعون بقوله لكم أنه لن يدخل الجنة إلا من كان هوداً أو نصيب خالصة على الحال من الدار وعند طرف الاستقرار في الخبر أعني لكم وقوله من دون الناس في محل نصب خالصة فتنوا الموت لأن

من سره (قال الله تعالى فتنوا الموت أن كنتم صادقين) أي في زعمكم أن الجنة لكم خاصة (سمعت الأستاذ أبا علي) الاتفاق رحمه الله يقول كان أبو علي السقي يتكلم يوماً على الناس أي يعظهم



(فقال له) ابو محمد (عبد الله بن منازل يا ابا علي استعد للموت فلا يد منه فقال) له (ابو علي وانت يا عبد الله استعد للموت فلا يد منه فتوسد عبد الله ذراعه ووضع رأسه عليه وتعدد (وقال قدمت) فمات (فانقطع أبو علي) عن الكلام معه (لانه لا يمكنه ان يقابل به ما فعل) من التهي للموت (لانه كان لابي علي علاقات) بفتح العين اي أسباب دينوية (وكان عبد الله مجرد الاشغل له) عنده عن شغله بالله وكان صادقا في سلوك الطريق وقطع الاسباب المشغلة عنه تعالى (سمعت الشيخ أبا عبد الرحمن السلي رحمه الله يقول كان أبو العباس الدينوري يتكلم) على الناس في الهبة وغيرها (فصاحت عجوز في المجلس صيحة) ووجدت وحدا عظيما حتى غلب عليها حالها وظهر على ظاهرها (فقال لها أبو العباس الدينوري ١٤١ موتي) اي ان كنت صادقة في انك مغلوبة

(فقامت وخطت خطوات ثم التفتت اليه) وقد دعت الله ان لا يفضيها فاحست باستجابة الدعاء بالموت (وقالت قدمت ووقعت ميتة وقال الواسطي الصدق صحة التوحيد مع القصد) بان يفرد العبد ربه بالقصد ويجهد في تحصيل القرب منه تعالى (وقيل نظر عبد الواحد بن زيد الى غلام من أصحابه قد فحل) بفتح النون مع فتح الحاء وكسرها اي هزل زبدته فقال له يا غلام أتدبم الصوم فقال لا (ولا أديم الاطعام) اي أصوم وأفطر (فقال أديم القيام بالليل فقال لا) (ولا أديم النوم) اي أقوم وأنام (فقال) له لمالم يردك كافي في نحوه (فما الذي أمحل فقال هو) اي حب لله (دائم وكتمان) له (دائم عليه) اي لا يظهره أبدا (فقال) له (عبد الواحد اسكت) عن هذه الدعوى (فأجرك) على الله لقد ادعيت مقاماً عظيماً لا ينبغي لك ان تدعيه (فقام الغلام)

من أيقن بدخول الجنة اشتاق الى التخلص اليها من دار البوار وقذارة الاكدار ولا سيما ان كانت خالصة له كما قال علي كرم الله وجهه لا أبالي ان سقطت على الموت أو سقط الموت علي وقال عمار بن ياسر رضي الله عنه يوم صدين الآن الا في الاحبة محمد اوجزه وقال حذيفة بن اليمان رضي الله عنه حين احتضر وكان يتنهي الموت جاء حبيب علي فاقه لا أفلم من ندم اي علي تنفي الموت وقوله ان كنتم صادقين تكرير الكلام لتشديد الالزام والتنبية على ان ترتيب الجواب ليس على تحقق الشرط في نفس الامر فقط بل في اعتقادهم أيضا وانهم قد ادعوا ذلك والجواب محذوف ثقة بما سبق عليه اي ان كنتم صادقين فتمنوه (قوله فقال له أبو محمد الخ) فيه دلائل على غاية صدقه رضي الله عنه ومن ذلك قيل انه لا ينبغي معاملته الفقير بظاهر العلم بل بالرفق كما تقدم في كلامهم (قوله لانه كان لابي علي علاقات الخ) أقول ان كان ذلك ثابتا بالنقل فسلم وان كان فهما التأخر عن فعل مثل ما فعل صاحبه فلا ينبغي لاحتماله وجه آخر فرر (قوله فصاحت عجوز الخ) انظرهم النساء في الزمان الماضي مع هم رجال زماننا الآن فلاحول ولا قوة الا بالله (قوله وقد دعت الله الخ) انظره هل ذلك منقول والا فاما المانع من اطلاعها على اقتراب اجلها فقالت ما ذكر من غير سبق دعاء (قوله صحة التوحيد الخ) في هذا الجمل نظر الا ان يقال المسند لازم لحقيقة الصدق التي هي افراد المعبود بالعبادة (قوله فقال له عبد الواحد الخ) أقول صدور ذلك منه لم يكن لغرض الايذاء بصريح الرد عليه بل عملا بظاهر الشرع غير على مقام الربوبية فهو حينئذ غير آثم بل مأجور والميت شهيد رضي الله عن الجميع (قوله فخرميتا) اي وذلك من أقوى الأدلة على الصدق ومن أماراته أيضا دوام الجد والاجتهاد وترك التقريط في السير من الاعمال فلا يخاف الصادق لومة لائم ولا يحاذر سلطانا جارا ولا يغتر بكثرة الجنود والعساكر ومن ذلك حال الصديق الاكبر على ما هو المشهور عنه حال وفاته صلى الله عليه وسلم حين وقع الاضطراب في موته والاختلاف وهو ثابت القلب مطمئن الجنان على عادة الاشراف والله أعلم (قوله وحكى عن أبي عمرو الخ) فائدة ذكر هذه

وكان صادقا في دعواه (وخطى خطوتين وقال الهني ان كنت صادقا فخذني اليك) فخرميتا) ومن هنا قال بعضهم اذا لقيت فقيرا فالقه بالرفق ولا تالله بالعلم فانك اذا القيته بالعلم ذاب كما يذوب الثلج (وحكى عن أبي عمرو الزاجي انه قال ماتت أمي فورثت منها دارا فبعيتها بخصم دينارا فخرجت الى الحج فلما بلغت بابل) موضع بالعراق (استقبلني واحد من القناصرة) جمع قنقن وهو الدليل الهادي والبصير بالماء في حفر القسني (وقال لي) ايش معك فقلت في نفسي الصدق خير من الكذب (ثم قلت له) (خسرون دينارا فقال) له (ناولنيما فناولته الصرة فعدتها فاذا هي) خسرون دينارا فقال خذها فلقد أخذني صدقك) اي رهيته

== فآثرت في فردتني (ثم نزل من الدابة) اتي هو راكبها (وقال) لي (اركيها فقلت لا أريد) الر كوب (فقال) لي (لا بد) منه (وألح علي) فيه (فركيها فقال) اذهب (وأنا) لا حوبك (علي أثرك) الى مكة (فلما كان العام المستقبل لحق بي ولازمي) في الخير (حتى مات) فهذه آثار الصدق وبركاته في الدنيا قبل الاخرى (سمعت محمد بن الحسين رحمه الله يقول سمعت منصور بن عبد الله يقول سمعت جعفر الخواص يقول سمعت ابراهيم الخواص يقول الصدق لا تراهم الا في فرض يؤديه أو فضل) اي نذب (يعمل) له به (فيه) لان الطاعة التي هي شغله لا يخرج عنها (وسمعت) أيضا (يقول سمعت أبا الحسين بن مقسم يقول سمعت جعفر الخواص يقول سمعت الجنيدي يقول حقيقة الصدق ان تصدق في موطن لا ينجيك منه الا الكذب) في ظنك ان يكونك تخشى من الصدق فيه على نفسك الضرر فينطق به فيه كما في تغيير المنكر (وقبل ثلاث لا تخطئ الصدق) اي لا تتجاوز الى غيره كما جرت عادة الله تعالى به وهي (الحلاوة) في منطقة لا تيانه بالحق في رفق وسهولة (والهيبة) اي الحرمة له الدوام توقفه عما يكرهه مولاه وانكاره المنكر ولو كان فاعله اياه (والملاحاة) له لضياء الطاعة على وجهه وقد قيل من كثرت صلاته بالليل حسن وجهه بالنامار (وقيل أوحى الله سبحانه الى داود عليه السلام يا داود من صدقتي ١٤٢ في سريرة صدقة عند المخلوقين في علانيته) لخبر من أمر سريرة ألبسه الله رداها

والغالب على من يعمر باطنه بالصدق والاخلاص ان تجرى حركاته وسكناته على حسب ما في قلبه فيظهر الصدق في أحواله وأفعاله (وقبل دخل ابراهيم بن دوحه مع ابراهيم بن ستنبة البادية فقال ابراهيم بن ستنبة لابن دوحه اطرح مامعك من العلائق قال فطرح كل شيء ذكرته) أنه معي (الادب انما يقال) لي (يا ابراهيم لا تشغل سرى اطرح مامعك من العلائق قال فطرحته الدينار) لعله طرح ذلك لمن ياخذ به والا فطرحة اضاعة مال وهي حرام أو يقال انما يحرم اذا كانت لغير

القصة بيان ثمة الصدق في الدنيا قبل الاخرة قاله تعالى يوفقنا واخواننا لما يهتبه ويرضاه (قوله لا تراهم الا في فرض الخ) اي وذلك لان الصدق جاع كل خير كما تقدم (قوله حقيقة الصدق الخ) انظره مع حكم الشرع فاعل الظن غير قوي (قوله ثلاث لا تخطئ الخ) الاقتصار عليها الظهور آثارها والا فلا يخطئه كل خير كما هو واضح (قوله والملاحاة) اي لا شراق نور باطنه على صفعات وجهه (قوله وقيل أوحى الله سبحانه الخ) اي وثبت في الخبر المجدي نية المرء من عمله فتدبر (قوله والغالب على من يعمر الخ) اي بسبب كثرة الانوار القلبية تتأثر الجوارح الظاهرة الانسانية فتدوم على جدها رغبة في أجرها وقربها (قوله لعله طرح ذلك لمن ياخذ به الخ) أقول ويحتمل ان المراد طرح تعلق القلب به فلا تلزم حينئذ اضاعة المال اذا ضرر في تعلق القلب في الدنيا لا بذاتها مجردة عن التعلق (قوله هكذا من عامل الله الخ) اي ويدل له قوله جل شأنه ومن يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب (قوله الصدق سيف الله الخ) كناية عن تولى الحق أمر الصادق بالاغاثة والحفظ والنصرة (قوله أول خيانة الصدقين الخ) اي وذلك لان مقتضى الصدق دوام الجود وتصميم العزم وهذا الحديث ينافي ذلك فلذا عدم من الخيانة (قوله فادخل يده الخ) اي فقد بينه ببعض كراماته وغرانه (قوله ومن ذلك ما حكى الخ) اي

التداوى لا للتداوى لاسيما الامراض الدينية واذا جاز ان يلف العبد مالا كثيرا لا امراض البدنية وقد وهي لا تزول فكيف اذا كانت دينية وحصل بها أدب النفس وزجرها حتى لا تعود (ثم قال) لي (يا ابراهيم اطرح مامعك من العلائق فذكرت ان معي شئ وعاء) اي سيورا احتاجها (للتعل) اي لربطه بها اذا انقطع شبعه (فطرحتهما احتجت في الطريق الى شمع الا وجدته بين يدي فقال ابراهيم بن ستنبة هكذا من عامل الله بالصدق) يلف به ولا يحوجه الى سكون لسبب (وقال ذوالنون المصري رحمه الله تعالى الصدق سيف الله ما وضع على شيء الا قطعته) لان المنصف به ان دعى الله استجاب له وان أودى اتجبر له (وقال سهل ابن عبد الله أول خيانة الصدقين حديثهم مع أنفسهم) لان الصديق من كثرة صدقه في جميع أعماله وأحواله فاذا حدث نفسه بالتقصير في صدقه وتغادى على ذلك فقد خان ربه فيما عزم عليه (وسئل فتح الموصلي عن الصدق فادخل يده في كبر الحداد وأخرج الحديد المماة ووضعها على كفه وقال هذا هو الصدق) وهو من باب صدق الاتباء الى الله فاذا أراد الولي ان يطلع أحدا على خوارق العادات للحاجة اليه صدق في الاتجاء الى الله وفعل فعلا خارقا للعادة باقدا الله عليه ومن ذلك

فما حكى ان رجلا كان شديدا في بطشه لا يطيقه من الناس الا قليل امسك امراته وهي نفعه وتستغيث ويده سكين لا يجهر  
 أحدي يقرب منه الا عقره قال فيينا الناس كذلك اذا جاءه بشر بن الحرث فحكى بكته وكلمه يقول الله بالزوم وتصنع فسقط الى  
 الارض مغشيا عليه وذهبت المرأة فلما أفاق سأل عن الذي كلفه فقيل له هو بشر بن الحرث فقال وافضيتاه كيف يراني بعد اليو  
 غم الرجل من يومه ومات بعد أيام قلائل (وقال يوسف بن اسباط لان آيت ليله أعامل الله تعالى بالصدق أحب الى من أن أضرب  
 بسيفي في سبيل الله تعالى) لان الصدق يحتاج اليه في كل حال بخلاف الجهاد في سبيل الله فاذا بات العبد يعامل الله بالصدق في  
 سائر أحواله من قيامه ومنامه وشربه وطعامه فهو في الجهاد الاكبر لانه جهاد النفس وهو أكبر من الجهاد في سبيل الله لانه  
 جهاد دائم متوال (سمعت الاستاذ أبا علي الدقاق رحمه الله يقول الصدق ١٤٣ أن تكون مع الناس كما ترى من نفسك أو أن

ترى من نفسك كما تكون) مع  
 بأن يستوى عندك السر والعلانية  
 فلا تخفى عن الناس ما يعلمه الله  
 منك حذرا من ذمهم ولا تظهر له  
 ما يعلم الله خلافه من باطنك طم  
 اذ هم (وسئل الطرث المحاسبي  
 رحمه الله عن علامة الصدق)  
 فأجاب بعلامة الصادق التي  
 يعرف بها علامة الصدق وفي  
 نسخة عن علامة الصادق (فقال  
 الصادق هو الذي لا يبالي لو خرب  
 كل قدر له في قلوب الخلق من أجا  
 صلاح قلبه) هذا تعليل للايبالي  
 (ولا يجب اطلاع الناس على  
 مناقيل الذر من حسن عمله ولا يكره  
 أن يطلع الناس على السي من  
 عمله فان كراهته لذلك دليل على  
 انه يحب الزيادة عندهم وليس  
 هذا من أخلاق الصديقين) لمناقاة  
 الصدق (وقال بعضهم من لم يؤد  
 الفرض الدائم لا يقبل منه الفرض

وهي من نتائج الصدق وتأثيراته ولا يخفى بركة من بشر وقوله (قوله لان الصدق يحتاج  
 اليه الخ) اي للزومه فيما يتقرب به اليه تعالى كما تقدم من أنه أصل كل خير فلا تتم عبادة الاب  
 (قوله لانه جهاد دائم الخ) اي ورد العدو وقهره أسهل من قهر النفس وردها عن عاداتها  
 ومالوفاتها (قوله الصدق أن تكون مع الناس الخ) المراد بذلك دوام العبد على اتواضع  
 بشهود التقصير لنفسه فلا يوقفه استعسان شيء من أعماله حيث ذلك من الغرور بسبب  
 جهل المقدور وقوله أو أن ترى من نفسك الخ معناه الذي يظهر ان أوجه في الواو فراده  
 دوام العبد على قيامه على النفس في خلواته وبعد عنه الناس مثل قيامه عليها في حال  
 اجتماعهم على معنى استواء معاملته لربه في الخلوة وغيرها (قوله فلا تخفى عن الناس  
 الخ) ليس المراد من ذلك ذكر العيوب السرية بل المراد التمسك عن التصنع باظهار  
 الاوصاف الحميدة مع انه في نفس الامر صفاته ذميمة (قوله فأجاب الخ) اي فكان جوابه  
 ببيان ما يلزم من تعريفه ببيان علامة الصدق (قوله فقال الصادق هو الذي لا يبالي الخ)  
 محصله ان قلبه قد انقطع عن شهوات الخلق بسبب غلبة تعلقه واشتغاله بالحق فلزم من ذلك  
 ان حاله صار مثل ما ذكره (قوله كالإيمان) انما مثل به لانه التصديق والادعان بما جاء  
 به الرسل عليهم الصلاة والسلام (قوله كما قال تعالى الخ) وجه الدلالة منها حذف المفعول  
 وهو يؤذن بالعموم في كامل العبادات (قوله قال تعالى الخ) وجه الدلالة من الآيتين  
 الثمر يفتين ان التقوى لانتم الا بالصدق اذ هو سر قبولها وانما تترتب على وجوده  
 وتحققه في سائر الطاعات والعبادات (قوله اي نورا تفرقون به الخ) اي وذلك النور  
 يقدف في القلب بعد صدق مرآته فيزيد كشفه بقوة عين بصيرته فيعرف العبد بذلك بين  
 الحق والباطل بامارات ربانية بواسطة ملك أو بدون واسطة (قوله حيث تخاف الخ)  
 مراده طلب الصدق في مظان الضرر به وتجنب الكذب في مظان النفع به فانه قد يكون

المؤقت) بوقت كالصلوات الخمس (قيل له ما الفرض الدائم قال الصدق) كالإيمان لان العبد مأمور به في كل معاملته كما قال  
 تعالى فلو صدقوا الله لكان خير الهام (وقيل اذا طابت الله تعالى بالصدق أعطاك امرأة تبصر فيها كل شيء من عجائب الدنيا  
 والآخرة) قال تعالى ان تتقوا الله يجعل لكم فرقا نا اي نور تفرقون به بين الحق والباطل وقال ومن يتق الله يجعل له مخرجا  
 ويرزقه من حيث لا يحتسب (وقيل عليك بالصدق حيث تخاف أنه يضر لك فانه ينفعك ودع الكذب حيث ترى انه ينفعك  
 فانه يضر لك) لان الصدق يهدي الى البر والبر يهدي الى الجنة والكذب يهدي الى الفجور والفجور يهدي  
 الى النار



(وقيل كل شيء ثبتي) يعتقد به (ومصادقة الكذاب لاشئ) يعتقد به اذ لا خير فيها دنيا وأخرى لانه لا تثق بخبره واذا كذب لك كذب عليك (وقيل علامة الكذاب جوده باليمين لغير مستخاف) لانه لما لم يثق بخبر نفسه وخاف من ظهور كذبه يادر الى تأكيد كذبه وستره يمينه ليتوهم صدقه (وقال ابن سيرين الكلام أوسع من أن يكذب ظريف) أي في سعة الكلام من المعارض ما يستغنى به الظريف الحسن التصرف عن الكذب ١٤٤ ولقد ذكر من المعارض لمن أراد ان يستخفى من الناس أنه كان يدور دائرة

في الحائط ويقول لخادمه ضع يدك في هذه الدائرة وقل ليس هو ههنا ومنها ان يخرج من باب داره بكرة ويرجع اليها ويقول لخادمه قل لطالبي يا سيدي خرج بكرة (وقيل ما أملك) أي اقتقر (تاجر صدوق) لأن صدقه يحمله على اظهار العيوب والنص في المعاملة وكل من عرف به هذا رغب الناس في معاملته ومالوا اليه طمعا في نصه وحسن معاملته وبهذا يكثر رزقه قال تعالى ومن يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب

#### \*(باب الحياء)\*

هو ما يمنعك عما يضرك ويقال تعظيم يمنع من الانبساط ويقال غير ذلك كما سبأ في وسببه ملازمة من يستغنى منه كاهل العلم والادب وغرته أمن المقت والعذاب وخفة الحساب وعدم الدعوى وكثرة الثواب ويكفي في ذلك خبر الحياء لا ياتي الا بخير وهو ممدوح ومطلوب (قال الله عز وجل ألم يعلم بأن الله يرى) أي ما صدق عنه أي يعلمه فيجازيه عليه (وأخبرنا أبو بكر

ما في الواقع خلاف المظنون أو المتوهم فالصدق نافع مطلقا والكذب ضار ابد اومع ذلك فلا بد من ميزان الشرع المستقيمة (قوله كل شيء الخ) الغرض التحذير من مصادقة الكذاب حيث هي ضارة غير نافعة (قوله علامة الكذاب الخ) أي اشارة تتحقق كذبه بمبادرته بالخلف لغير من استخلفه ومثله لا خير فيه فيحذرو ويحجب (قوله الكلام أوسع الخ) المراد ان الظريف الحاذق له منذوحة عن الكذب بواسطة سعة معاريض الكلام فالكذب لا يكون الا من غبي جاهل (قوله وقيل ما أملك الخ) مراده الحث على الصدق ببيان غرته المألوفة في الدنيا قبل الآخرة اهـ

#### \*(باب الحياء)\*

اعلم ان الحياء صفة وحالة توجب الانقباض والتغير عند بدو ما يستحى منه وهو نوعان حياء من الحق وحياء من الخلق فمن جمعهما فقد جمع خيري الدنيا والآخرة وقد ورد عن السيد الكامل صلى الله عليه وسلم الحياء خير كله وورد عنه أيضا الحياء لا ياتي الا بخير وورد كذلك الحياء من الايمان وثبت في الخبر اذا لم تستخ فاصنع ما شئت الى غير ذلك فكل من الشرع والعقل قرره وأثنى على من انصف به والحياء جبلي ومكتسب وكلامه يشملهما (قوله هو ما يمنعك الخ) ما واقعة على صفة وحالة تكون للانسان ينشأ عنها البعد عما يلام عليه شرعا وعقلا وقوله عما يضرك أي في دينك فالمدار على ما يضرب باعتبار الدين لا باعتبار الدنيا اذ قد يكون مذموما على ما لا يخفى على من له المام بالفروع (قوله ويقال تعظيم يمنع الخ) أي تعظيم من ثبت الحياء لاجله وباعتباره وقوله يمنع من الانبساط أي من استرسال النفس فيما تميل اليه مما يلام عليه (قوله وسببه ملازمة الخ) أقول يظهر ذلك في الحياء من الخلق اما الحياء منه تعالى فبسببه شهود صفات جلاله وجماله تعالى ولا يظهر في الحياء الجبلي اذ هو صفة وحالة يتخلق عليها الشخص وسببه عناية الله بالعبد الذي خلقه كذلك (قوله وغرته أمن المقت الخ) وهذه غرته في الدنيا والآخرة واعلم ان الحياء المطلوب هو على ما يلام عليه في الشرع لافي مجزء العقل مع حسنه في الشرع لان ذلك نقص في الدين (قوله ألم يعلم بأن الله يرى) المحدث عنه قيل أبو جهل روى أنه قال في ملا من طغاة قريش لئن رأيت محمد ابلي لأطأن عنقه أو كما قال فرأه صلى الله عليه وسلم وهو في الصلاة فجاء ثم نكص على عقبيه فقالوا ما لك فقال ان بيني وبينه خلف فامن نار وقيل هو أمية بن خلف كان ينهى سلمان عن الصلاة ومعنى قوله ألم يعلم بأن الله يرى أي يطلع على أحواله فيم-

محمد بن أحمد بن عبدوس الحيرى المزكى رحمه الله قال أخبرنا أبو سهل أحمد بن محمد بن زياد النخعي ببغداد يريد قال حدثنا ابراهيم بن محمد بن الهيثم قال حدثنا موسى بن حبان قال حدثنا المقدسي عن عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم



الحياة من الايمان) اى الكامل (وأخبرنا أبو سعيد محمد بن ابراهيم الاسماعيلي قال حدثنا أبو عثمان محمد بن عبد الله البصري قال حدثنا أبو أحمد محمد بن عبد الوهاب قال حدثنا علي بن عبيد قال لي أبان بن اسحق عن الصباح بن محمد عن مرة الهمداني عن ابن مسعود رضى الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ذات يوم لاصحابه استحيوا من الله حق الحياء قالوا (انا نستحي) اى حق الحياء (يا رسول الله والحمد لله قال ليس ذلك) الذى تتوهمونه ١٤٥ هو حق الحياء (ولكن من استحيى من الله حق

الحياء فليحفظ الرأس وما وعى  
وليحفظ البطن وما حوى  
وليذ كر الموت واليلى ومن أراد  
الآخرة ترك زينة الدنيا فن فعل  
ذلك فقد استحيى من الله حق  
الحياء وسمعت الشيخ أبا عبد  
الرحمن السلى رحمه الله يقول  
أخبرنا أبو نصر الوزير قال  
حدثنا محمد بن عبد الله بن محمد  
قال حدثنا الغلابي قال حدثنا  
محمد بن مخلد عن أبيه قال قال  
بعض الحكماء أحيوا الحياء  
بمجالسة من يستحي منه (واحذروا  
ان لا يمازجه رياء كان يتر بأخيه  
وهو محتاج الى من يساعده في  
شغل له فيقف يساعده حياء  
الحسن خلقه ثم يعزم على المضي  
فيقول له الشيطان الان يذمك  
في كونك لم تنب معه حتى يفرغ  
من شغله فيساعده رياء بعد ان  
كان حياء (وسمعت) أيضا (يقول  
سمعت أبا بكر الرازي يقول سمعت  
ابن عطاء يقول العلم الاكبر) وهو  
معرفة الله تعالى غرته (الهيبة  
والحياء) لان من عرف الله أحله  
واستحي منه اى فعل به أفعال  
المستحيين من المحبة والاكرام

يريد بها حق اجترأ على ما فعل فقله ألم يعلم بأن الله يرى الاستهغام فيه تقريرى وقوله اى  
ما صدر عنه بيان للمعمول وهو عام لجميع حركات وسكات العبد كما هو ظاهر \* (فائدة) \*  
قال وهب بن منبه رضى الله عنه الايمان عريان ولباسه التقوى وريشه الحياء ورأس  
ماله العفة وقال عمر بن عبد العزيز رضى الله عنه باسم التقوى يصام النهار ويقام الليل  
وهي ترك ما حرم الله وأداما اقتضى الله وقال النبي صلى الله عليه وسلم ألم المؤمن من أمن  
جاءه بوائقه اى شروره وقال صلى الله عليه وسلم أكل المؤمن ايمانا أحسنهم خلقا فاذا  
رأيت المؤمن صموتا وقورا فادنا منه فانه يلقن الحكمة (قوله الحياء من الايمان) اى  
شعبه من شعب الايمان والمراد الايمان الكامل فن لحياء له لا ايمان له (قوله فليحفظ  
الرأس وما وعى الخ) اى فليحفظ حواسه كالنظر والسمع والذوق عما لا يحل بشاهد علم  
الشرع وقوله وليحفظ البطن وما حوى معناه أن يحفظ نفسه من شهوة البطن والفرج  
وقوله وليذ كر الموت واليلى اى يدوم على تذ كر ذلك المعمل للآخرة ويقل تعلقه بالدنيا  
وقوله ومن أراد الآخرة ترك زينة الدنيا اى بواسطة أنهم ما ضررتان لا يجتمع جميع ما في قلب  
مؤمن وهذا كما ترى من جوامع كله صلى الله عليه وسلم الجامعة لكل خير وقوله فن فعل  
ذلك فقد استحيى الخ اى بالنسبة لما تطبقه البشرية والا فالحياء الا لائق بعظمة الحق تعالى  
فهو غير مقدور للبشر (قوله أحيوا الحياء الخ) مراده الخ على تحقيق صفة الحياء  
والدوام عليها وتقويتها بمجالسة من يستحي منه فان الحياء وان كان جبليا قد يزيد  
بالكسب بواسطة المطالعة أخذ لاق الكمل وحضور مجالسهم (قوله واحذروا  
أن لا يمازجه رياء) الصواب اسقاط لفظة لا اذا هذر منه نفس مما زجسة الرياء كما هو غنى  
عن الشرح فلعل زيادة لاسبق قلم أو من تحريف الناسخ (قوله العلم الاكبر) اى الاعظم  
من كل علم اذ شرف العلم بشرف المعلوم غرته وفتيجته الهيبة والحياء اى بسبب غلبة  
جلال الحق على قلب العبد وغلبة احاطة علمه به واذا ثبت ذلك لشخص كان هو أيضا مهابا  
عند الخلق جميعا مستحيامن منه فن ادعى معرفة الله وتجرد عن الصفتين الثمرتين  
المذكورتين كانت دعوا زورا وبهتان والله أعلم (قوله وهو معرفة الله تعالى) اى علم  
جلاله وعظمته وعموم قدرته واحاطة علمه بكل كائن وباقى صفات كماله ففى استحضرها  
العبد أورثه ذلك وأغرله الهيبة والحياء منه تعالى ومن كان كذلك دام على طاعته وهرب  
من مخالفته (قوله لم يبق فيه خير) اى لاديني ولا دنيوى (قوله الحياء وجود الهيبة الخ)

١٩ يجت والاعظم (فاذا ذهبت الهيبة وذهب) (الحياء) من قلب العبد (لم يبق فيه خير وسمعت) أيضا (يقول سمعت  
أبا الفرج الورثاني يقول سمعت محمد بن أحمد بن يعقوب يقول حدثني محمد بن عبد الملك قال سمعت ذا النون المصري يقول الحياء  
وجود الهيبة في القلب مع وحشة ما سبق منك الى ربك تعالى) يعنى ان معرفتك بما سبق لك من المخالفة لربك توجب وحشة يئله

ويذنه وتطره اليك في تلك الحالة مع استشهائك لنظرة اليك بوجوب لك انقباضا وحشمة يعبر عنهم بالحياة (وقال ذو النون المصري الحب ينطق) الحب لان من أحب شيئا أكثر من ذكره (والحياة يسكت) المسكت لان من استسقى من شئ انقبض منه وسكت (والخوف يقلق) الخائف لان من خاف من شئ قلق وهرب منه (وقال أبو عثمان من تكلم في الحياة هو) هو (لا يستسقى من الله تعالى فيما يتكلم به فهو مستدرج) اي مأخوذ ١٤٦ قليلا قليلا قال تعالى سنستدرجهم اي نأخذهم قليلا قليلا (سمعت أبا بكر

ابن اشكيب رحمه الله يقول دخل الحسن الحداد على عبد الله بن منازل فقال من أين تجيء) اي جئت (قال من مجلس أبي القاسم المذكري فقال فيما ذا كان يتكلم فقال في الحياة فقال عبد الله واعجباء من لم يستسقى من الله تعالى كيف يتكلم في الحياة) اذ يفتق بالعباد ان يتكلم فيه وهو مقيم على ما يخط الله لم يقصد بذلك غيبته بل تنبيهه وتحذيره من أن يكون كذلك (سمعت محمد بن الحسين يقول سمعت أبا العباس البغدادي يقول سمعت أحمد بن صالح يقول سمعت محمد بن عبدون يقول سمعت أبا العباس المؤدب يقول قال سري) السقطي (ان الحياة والانس يطرقان القلب فاذا وجدافيه الزهد) وهو الاعراض عن الحلال الصافي (والورع) وهو الاعراض عما فيه شبهة (حطا) اي سكافيه (والارحلا) عنه لان الحياة ثمرة دوام المراقبة والانس ثمرة دوام العبادة بالاخلاص فلا يحل ان الا في محل خال عن المشغلات عن الله (وسمعت) أيضا (يقول سمعت محمد بن عبد الله بن

اي من أسباب الحياة وجود الهيبة في القلب التي ينشأ عنها الوحشة من خوف المؤاخذة بسابق التقصير الذي قل التجرد عنه فاستشعار العبد بان علم الله تعالى قد أحاط به في تلك الحالة بوجوب له الحياة من الله فالسبب حينئذ للحياة انما هو ذلك الاستشعار (قوله الحب ينطق الخ) اي فالله كور من النطق والسكوت والقلق امارات تدل على تحقق المحبة والحياة والخوف (قوله من تكلم في الحياة الخ) اي من كان شربه منه القول دون الخلق فهو مستدرج لانه في هذه الحالة أشبه المنافقين الذين يقولون ما لا يفعلون ولذلك قيل لانه عن خلق وتأتى مثله \* عار عليك اذا فعلت عظيم

فانه يدل على ان مثل النهي وعدم التجنب للنهي عنه كالحث على الشئ مع عدم الخلق بذلك الشئ (قوله اي مأخوذ قليلا قليلا) اي لاجل عدم استشعاره حتى لا يرجع عن غيبه وما لوفه لانه حينئذ من الظالمين لانفسهم وقد قيل في حق الظالم ان الله لم يمل للظالم حتى اذا أخذه لم يفاته (قوله قال تعالى سنستدرجهم) من حيث لا يعلمون استئناف مسوق لبيان كيفية العذاب المستفاد من الامر السابق اجمالا والضمير المن والجمع باعتبار معناها كما أن الافراد في يكذب باعتبار لفظها اي سنستدرجهم في العذاب درجة فدرجة بالا حسان وادامة الصحة وازدياد النعمة من حيث لا يعلمون أنه استدرج وهو الانعام عليهم بل يزعمون أنه ايثار لهم وتفضل على المؤمنين مع أنه سبب لهلاكهم (قوله لم يقصد بذلك غيبته الخ) المراد دفع ما عساه يقال ان ذلك من الغيبة وهي من البكائر في هذا المقام (قوله ان الحياة والانس الخ) محصله ان أساس الخير كله الزهد والورع فتى غلبا على العبد تحلى بكل كمال كالحياة والانس والاخلاص والمراقبة وغير ذلك من صفات الكمال (قوله فلا يحل ان الا في محل خال) اي لان المشغول لا يشغل قال تعالى ما جعل الله لرجل من قلوبين في جوفه (قوله تعامل القرن الاول الخ) الغرض من ذلك بيان ما كان عليه أهل القرون الاول من الاخلاق الحميدة وقوتهم فيما سبق القدم وضعف الدين الا ان بما أحدثوا فيه من البدع فلاحول ولا قوة الا بالله ويثم له خبر بدا الدين غريبا وسيمعود كما بد ان شاهد الانوار الحميدة كان هو الاقوى في الدين ثم من شاهد من شاهده الى حدماء اراد ربنا تبارك وتعالى فيه علم من ذلك ان أهل زماننا انما هم في عين الظلمة نسأل الله العفو والعافية وحفظ الايمان بجاه حبيبه سيد ولد عدنان صلى الله عليه وسلم وشرف وعظم (قوله بالدين) اي بواسطة قوة أنوار مشاهدة المشرع صلى الله عليه وسلم وصدق ايمانهم بما جاء

شاذان رحمه الله يقول سمعت الجريري يقول تعامل القرن الاول من الناس فيما بينهم بالدين) أي بأوامر الله ونواهيه وأوقته واكل فعمل موقعه فوقعت الاعمال محببة (حتى رقى الدين) اي ضعف (ثم تعامل القرن الثاني منهم) (بالوفاء)

وهو ما بقي معهم من آثار الدين الحميدة التي تعود وهافي الزمن الماضي ١٤٧ (حتى ذهب الوفاء ثم تعامل القرن الثالث)

منهم (بالروية) وحسن الاخلاق  
(حتى ذهبت الروية ثم تعامل  
القرن الرابع) منهم (بالحياء)  
فن كان عنده حياء اذ مكف عن  
الزنا اقل ومن لا فلا وقد ورد اذالم  
تسكنى فاصنع ما شئت يعني اذا  
قل حياؤك صنعت ما تشاء او اذا  
لم يكن في عملك ما يسكنى منه  
فاصنع ما شئت فانه كاه جيد  
(حتى ذهب الحياء ثم صار الناس  
يتعاملون بالرغبة) اي الرغبة  
(والرهبة) اي الخوف في ربحي  
في نيل شئ منه أنصف في المعاملة  
لما يربح منه ومن خيف ضرره  
أنصف ايضا خوفا من شره واما  
اليوم فاكثروا معاملتهم وانصافهم  
انما هو بالرهبة خاصة الا الذين  
آمنوا وعملوا الصالحات وقليل  
ما هم فمن خيف شره أنصف في  
معاملته وقضيت حاجته ومن  
كان بخلاف ذلك استهين وبقيت  
حاجته في نفسه تتلجج فان الله  
وانا اليه راجعون (وقيل) في  
معنى البرهان (في قوله تعالى ولقد  
همت به وهم بها لولا أن رأى  
برهان ربه البرهان أنها القت ثوبا  
على وجهه صم) يعيده الكفار  
(في زاوية البيت فقال يوسف  
عليه السلام ما تفعلين فقالت  
أستحي منه) اذالم يحجب عني  
(فقال يوسف عليه السلام انا اولي

به (قوله وهو ما بقي معهم الخ) اي فبواسطة بعد أنوار الحبيب كانت المعاملة بذلك  
(قوله بالروية) اي فلضعف النور بالنسبة لمن قبلهم تعاملوا بالروية (قوله ثم تعامل  
القرن الرابع بالحياء) اي ولذلك قيل صفة المؤمن ان يكون كثير الحياء قليل الاذى كثير  
الصلاح قليل الفساد صدوق اللسان قليل الكلام كثير التحمل قليل الزلل فيكون برا  
وصولا وقورا صبوراراضيا شاكرا حليما رفيقا عفيفا شافيا لا لعانا ولا سبابا ولا غماما  
ولا مغتابا ولا عجولا ولا حودا ولا بغيلا ولا حسودا هشا شابشا لا جساسا ولا حساسا  
يحب في الله ويبغض في الله ويعطي لله ويمنع لله هذا وقال الفضيل المؤمن قليل الكلام  
كثير العمل والمنافق كثير الكلام قليل العمل وقال عمر بن عبد العزيز المؤمن قوته في  
قلبه والمنافق قوته في بدنه (قوله يتعاملون بالرغبة والرهبة) اي بالنسبة للمخلوقين  
أمثالهم وذلك نقص عظيم وفتاق كبير ثم زاد الحال حتى تعاملوا بالرهبة فقط لقله من  
يرجى خيره وهو غاية النقص فلا حول ولا قوة الا بالله (قوله وقيل في معنى البرهان  
في قوله تعالى ولقد همت به) اي قصدت منه الجماع مع العزم والتصميم وهم بها اي قصد  
ذلك بمقتضى الطبع البشري من غير رضا ولا عزم ولا تصميم والقصد على هذا الوجه  
لامؤاخذه فيه وعبارة اليساوي والمراد بهمه عليه السلام ميل الطبع ومنازعة  
الشهوة لا القصد الاختياري وذلك مما لا يدخل تحت التكليف بل الحقيقة بالمذبح والاجر  
الجزيل من الله تعالى من يكف نفسه عن الفعل عند قيام هذا الهم وقوله لولا أن رأى  
برهان ربه قال ابن عباس مثل له يعقوب فضررب صدره فخرجت شهوته من أنامله وقيل  
انه رأى يعقوب يقول يا يوسف أنعمل عمل السفهاء وأنت مكتوب في الانبياء وقال  
الحسن وسعيد بن جبيرة ومجاهد وعكرمة والضحاك انقرج له سقف البيت فرأى يعقوب  
عاضا على اصبعيه وقال محمد بن كعب القرظي رفع رأسه الى سقف البيت فرأى مكتوبا  
في حائط ولا تقر بوا الزنا انه كان فاحشة وسامعيا وعن علي بن الحسين قال كان في البيت  
صم فقامت المرأة اليه وسترته بشوب فقال لها يوسف عليه السلام لم نعلمت هذا قالت  
استحييت منه ان يراني على معصية فقال يوسف استحي عن لا يسمع ولا يبصر ولا يفقه  
شيا فانا احق أن أستحي من ربي وهرب فذلك قوله تعالى لولا أن رأى برهان ربه  
وجواب لولا محذوف قيل تقديره بل عامها وقيل لهم بها وعليهم ما فلم يقع منه جماع ولا هم  
على مقتضى قاعدة لولا الامتناعية وفي السمين لولا رؤيته برهان ربه لهم بها الكنه امتنع  
هم بها الوجود رؤيته برهان ربه فلم يحصل منه هم البتة وبهذا يتخلص من الاشكال الذي  
يورد هنا وهو كيف يليق بنبي أن يهم بامرأة (قوله وقيل في معنى البرهان) اي وهو  
احتجاج الصديق عليا بالاولى مما احتجت عليه به على ما ذكره المواف (قوله والهم  
مشتراك الخ) جواب عن قوله تعالى حكاية عن يوسف وهم بها مع عصمة الواجبة له

منك أن استحي من الله تعالى (وقيل البرهان انه رأى يعقوب عليه السلام عاضا على اصبعه يحذره والهم مشترك بين حديث  
النفس والعزم والاول معقوعه والثاني مؤاخذه فهمه حديث نفس وهمها عزم



(وقيل) في حكمة الاستحياء (في قوله تعالى بخاتمه احداهم ما تشي على استحياء قيل انما استحييت منه لانها كانت تدعو الى الضيافة فاستحييت ان لا يجيبها اليها) (موسى عليه السلام) في قوتها مقصودها (نصفه المضيف الاستحياء وذلك استحياء الكرم) وسما في بيانه وقيل انما دعت له لئلا يأخذ أجر ماس في والدعاء لاخذ الاجرة من شيمته الكرم مؤله فاستحييت مما في نفسها عما ذكرته له بقواها الخبز يك أجر ماسقيت انما (ص ١٤٨) محمد بن الحسين رحمه الله يقول سمعت عبد الله بن الحسين يقول سمعت ابا

محمد الباذري يقول سمعت أبا  
عبد الله العمري يقول سمعت  
أحمد بن أبي الخوارى يقول سمعت  
أبا سليمان الداراني يقول قال الله  
تعالى يا عبدى أنك ما مصدرية  
ظرفية (استحييت مني أنسيت  
الأناس عيوبك) لتلاي بفضوك  
(وأنسيت بقاع الأرض ذنوبك)  
لتلا تشهد عليك يوم القيامة  
(ومحوت من أم الكتاب) أى أصله  
وهو اللوح المحفوظ (زلانك) ولم  
أطلع عليها أحد من خلقي (ولا  
ناقشك في الحساب يوم القيامة  
وقيل روى رجل يصلى خارج المسجد  
فقبل له لم لا تدخل المسجد فصرخ  
فيه فقال استحي منه تعالى أن  
ادخل بيته وقد عصيته) لأن العادة  
أن من كل جماعة من غيره لم يقرب  
له موضعا (وقيل من علامات  
المستحي أن لا يرى بموضع يستحي  
منه) إذا المستحي من مولاه لا يرى  
الافى فرض يأتيه أو تفعل يرغب  
فيه (وقال بعضهم خرجنا ليلة  
قررنا باجعة) من قصب (فأذا رجل  
ناثم وفر من عند رأسه ترعى فحركناه  
وقلناه الاتخاف أن تنام في مثل  
هذا الموضع المخوف وهو سبع)

صلى الله على نبينا وعليه وسلم (قوله ثناءه احمدا) قيل هي كبراهما واسمها صفر وأو  
صفر أو قيل صغراهما واسمها صغيرا أى جاءته عقب ما رجعتا إلى أبيهما روى انه - ماما  
رجعتا إلى أبيهما - ما وأغنامهما أحفل بطن قال له - ماما أعجبا كما قالتا وجدنا رجلا ضالما  
رجعنا فسقنا فقال لاحداهما ما اذهبي فادعيه لى وقوله تمشى حال من فاعل جاءت وقوله  
على استحياء متعلق بمذوف وهو حال من ضمير تمشى أى جاءته تمشى على استحياء فمعناه انها  
كانت على استحياء حاتق المشى والجحى مع الا عند الجحى فقط وتنكير استحياء للتفخيم قيل  
انها جاءته متفخرة أى شديدة الحياء وقيل قد استتريت بكم درعها (قوله قال الله تعالى  
يا عبدى الخ) النظر غرة الحياء دينا واخرى بالنظر الحق والوعد الصدق فالله يوفقنا لما يحب  
من صفات الكمال وبه يتنازل الاحسان والافضل بجاه النبي وصحبه والاكل قال  
حاتم الاصب المؤمن مشغول فى الفسك والعبر والمنافق مشغول بالحرص والامل والمؤمن  
آيس من كل احد الا من الله والمنافق خائف من كل احد الا من الله والمؤمن يحسن ويركى  
والمنافق يسيء ويضعك والمؤمن يحب الوحدة والمنافق يحب الخلطة والمؤمن يزرع  
ويخشى الفساد والمنافق يقاتع ويرجو الحصاد والمؤمن يأمر وينهى للسياسة والمنافق  
يأمر وينهى للرياسة فان كنت يا أخى جاهلا بنفسك وغافلا عن ما تعرضها على هذه الصفات  
فعند ذلك تعرفها حق المعرفة فقد يجهل الانسان نفسه اقله تفقدها لها فيعمى عن عيوبها  
كما يعمى الحب عن عيوب حبيبه والله أعلم (قوله مامه - درية الخ) أى قالهنى انك مدة  
استحياءك منى يصير شأنك ما ذكر (قوله فقال استحي منه تعالى الخ) اعل ذلك صدر  
لحكمة الخ على التبرى من المخالفات والنهى عن التلطيح بنجس المألوفات والا فالافضل  
فعل العبادة فى المساجد حيث هى افضل من غيرها (قوله ان لا يرى بموضع الخ) المراد  
بالموضع الموضع الاعتبارى أى الحالة والصفة (قوله فيه دلالة على كمال حياته) أى وعلى  
كمال خوفه من ربه لان من غلب عليه الخوف من ربه لم يخف غيره بل ويرزق الهيبة  
فى نفسه (قوله عطف نفسك الخ) خطاب له عليه السلام باعتبار أمته اذ هو واجب العصمة  
والقرص الاشارة للبدن بالنفس كما قيل شعرا

ابدأ بنفسك فانجحها عن غيرها \* فاذا انتهت عنه فانت حكيم

(قوله كآدم الخ) التمثيل به باعتبار ظاهر الحال والافهو واجب العصمة كغيره من

بضم الميم اى كثير السباع (فرقع راسه وقال انا استحي منه تعالى أن اخاف غيره ووضع راسه ونام) فيه دلالة على اخوانه  
كأل حياته من ربه حيث لم يخاف قلبه خوف من غيره حتى من الاماكن التي يخشى منها الاذية (وأوحى الله سبحانه الى عيسى  
عليه السلام عطف نفسك فان تعظت فعظ الناس والافاستحي منى ان تعظ الناس) وانت لم تعظ فوعظك لهم بعدد ان عاظك  
اباغ في انتفاعهم واسلم اقلهم سم من الاعتراض عليك (وقيل الحياء على) سبعة (وجوه حياء الجناية) بالاخلال بالامر والنهي  
(كأدم عليه السلام لما قبل له) في قصته (افراراً منا فقال لا بل حياء منك) لجنايتي (وحياء التقصير) في عدم ايقاف كمال الحق



(كلاماً لثمة) فانهم لحياهم بتقصيرهم عندهم (يقولون سبحانك ما عبدناك حق عبادتك وحياء الاجلال) والتعظيم (كلهم ارفع عليه السلام) فانه (تسربل بجناحه حياء من الله سبحانه وحياء الكرم) اي كرم الاخلاق والصفات (كالتبي صلى الله عليه وسلم) فانه (كان يستحي من امته ان يقولوا هم) اذا طمعوا عنده (اخرجوا) حياء من تالمهم (فقال الله عز وجل ولا مستأنين لحديث وحياء حشمة) هو قد يرجع الى حياء الاجلال (كعلي بن أبي طالب) رضي الله عنه حين سأل المقداد بن الاسود حتى سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن حكم خروج المذى) ولم يسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم استحياء منه (لمكان) ابنته (فاطمة رضي الله عنها) منه (وحياء الاستحقار) من العبد لنفسه بان لم يرهاها لخدمته من استحيى هو منه (كعيسى عليه السلام) فانه (قال اني تعرض لي الحاجة من الدنيا فاستحي ان أسألك) ها (يارب فقال الله عز وجل له سلني حتى عن ملح عجينك وعاف شاتك وحياء الانعام هو) مع انه قد يرجع الى حياء الكرم (حياء الرب سبحانه) فانه (يدفع الى العبد كتاباً تحتوما بعد ما عبر الصراط واذا فيه فعلت ما فعلت ولقد استحييت ان أظهره عليك فاذهب فاني قد غفرت لك ١٤٩ سمعت الاستاذ ابا علي الدقاق رحمه الله

يقول في هذا الخبر (المقول عن الرب (ان يحيى بن معاذ قال) في تنزيه الله تعالى وبعده عن مشابهة خلقه (سبحان من يذنب العبد) اي عبده) فيستحي هو منه) فلا ينفضه ويعفو عنه (سمعت محمد ابن الحسين رحمه الله يقول سمعت عبد الله بن احمد بن حنبل يقول سمعت زنجوية اللباد يقول سمعت علي بن الحسين الهلالي يقول سمعت ابراهيم بن الاشعث يقول سمعت الفضيل بن عياض يقول خمس من علامات الشقاء القسوة في القلب وجمود العين وقلة الحياء والرغبة في الدنيا وطول الامل) ويجمعهما كلها في الحقيقة طول الامل لان من طال امله اشتد

اخوانه النبيين والمرسلين عليهم صلاة وسلام رب العالمين) قوله كلاماً لثمة) اي حيث لم يكن منهم وفاء بتسبيح الحق تعالى على حسب ما يليق بكلامه (قوله وحياء الاجلال والتعظيم) اي الذي يحصل وقت ان يكشف العبد بالصفات الجلالية للحق تبارك وتعالى (قوله كالتبي صلى الله عليه وسلم) اي لما ثبت من أنه كان أشد حياء من العذراء في خدرها (قوله وحياء الاستحقار) اي استهغار النفس بالنسبة لمقام العظمة المقصودين لطوائج الخلق (قوله مع انه يرجع الى حياء الكرم) اي كرم النفس ومحاسن الصفات (قوله فيستحي هو منه الخ) أقول وذلك من حياء الكرم أيضاً (قوله خمس من علامات الشقاء) اي في الدنيا والآخرة وشاهد الباب قوله وقلة الحياء (قوله ويجمعهما كلها الخ) اي فطول الامل أصل كل المفساد والسبب الأعظم في وجودها (قوله فقد ارتبط بالخ) اي ولذلك ورد في الخبر أكثر ما من ذكرها ذم الذات فانه ما ذكر في قليل الاكثر ولا في كثير الا قلة (قوله ما أنصفني عبدي الخ) اي لم يعاملني بالانصاف حيث قابل الاحسان بالاساءة قال تعالى هل جزاء الاحسان الا الاحسان (قوله من استحي من الله مطيعها) اي بأن دام على شهود تقصيره في عبادة ربه لعله انه غير مقدور له ان يعامله على ما يليق بجلاله تعالى (قوله يوجب التذويب) اي فهو سبب في ذوبان القلب باستشعار اطلاع الحق تعالى على مكنون الضمائر وظاهر الاعمال مع التقصير الضروري للبشرية (قوله كل منهما حياء أرباب الاحوال والسالكين الخ) اي وأما العارفون أصحاب المقامات فحياءهم

حرمه على الدنيا فيفسد قلبه عن الآخرة فيفسد قلبه فلا تعمل فيه المواعظ ويقل حياؤه وبكاؤه ومن قصر امله قل احتياجه للدنيا واجتهده في عمل الآخرة فيرق قلبه وتعمل فيه المواعظ ويستحي من الله ومن الخلق ويكثر بكاءؤه على تقصيره في حق ربه فقد ارتبط الخبر بقصر الامل والشر بطوله (وفي بعض الكتب) قال الله (ما أنصفني عبدي يدعوني فاستحي ان اردّه ويعصيني فلا يستحي مني وقال يحيى بن معاذ من استحي من الله مطيعها استحي الله تعالى منه وهو مذنب) فبالاولى ان يستحي منه وهو مطيع (واعلم ان الحياء يوجب التذويب فيقال الحياء ذوبان الحشا لاطلاع المولى ويقال الحياء انقباض القلب لتعظيم الرب) كل منهما حياء أرباب الاحوال والسالكين لكمال الدرجات في الممارف فاذا استشعر قلب عبده رؤية الله له مع كمال ايجلاله وتعظيمه ذاب قلبه في نفسه أو انقبض لسطوة عزه ربه واستشعر اقربه (وتسبيل اذا جلس الرجل ليعظ الناس) وفي نسخة الخلق (ناداه ملكاً عظم نفسك بما تعظ به الخلق

والأفاستحي من سيدك فإنه يرالك) ويجازيك على عملك (وسئل الجني عن الحياء فقال رؤية الآلاء) أي الذم (ورؤية التقصير في العمل) (فيتولد من بينهما حالة تسمى الحياء) فمن رأى نفسه مقصراً ورأى النعم متوالية علمه حصل له الحياء وكذا من أجل مولاه واحدة فالنعم موجبة للمحبة ورؤية التعظيم موجبة لاستحقاق النفس ورؤية تقصيرها (وقال الواسطي لم يدق لذات) بالمحبة ثم المهمة له أي طوارق وأرائل وفي ١٥٠ نسخة طم (الحياء من لا يبر خرق حد) أي ارتكب منها ما عنده الله سبحانه

يوجب لهم بسط الدوامهم على موائد كرمه تعالى وشهودا حسانه (قوله والأفاستحي من سيدك) أي بتأملك وتدبرك معنى قوله تعالى أنأمرون الناس بالبر وتنسون أنفسكم الآية (قوله فقال رؤية الآلاء) أي فهي سبب في تحقق الحياء أي مع عدم القيام بواجب الشكر عليها (قوله لم يدق لذات الخ) أي وذلك بواسطة ما تقدم من أن الزهد والورع أصل كل خير فمن لم يكن زاهدا ولا ورعاً لم يتأهل نوع من الكمال ولا يخفى ما في قوله لذات على من له احساس (قوله وهو الفضل الخ) أي فاعلم أنه ليس المراد خصوص العرق المنفصل من مسام البدن بل ما يشمل الفضول الذي في قلب العبد فقوله وما دام في النفس شيء أي ما بقي في خلقها ببقية مما يستحي منه فصاحبها بعيد عن مقام الحياء (قوله الحياء ترك الدعوى الخ) أي هو سبب بترتب عليه ترك الدعوى بشهودا التقصير في أنواع العبادة للرب سبحانه وتعالى (قوله لم يدع ماله الخ) أي وما ناله كذلك لأن الحياء يوجب السكوت كما أن المحبة توجب النطق على ما تقدم عن بعضهم (قوله وأنا بمنزلة الخ) أي وهكذا أن من غلب عليه جلال الحق جلت قدرته

#### \* (باب الحرية) \*

اعلم أن سبب الحرية الأعظم انما هو قصر الامل على الحق تعالى وصرف القلب عن كافة الخلق فباعتقاد أن الفاعل المختار انما هو الله تعالى لا فاعل غيره تنبت الحرية للعبد من سائر ما سواه تعالى وخيتنزه تحقق عبوديته له سبحانه (قوله أن لا يكون العبد تحت رق المخلوقات الخ) أي وسبب كونه تحت رق المخلوقات الوقوف مع الطمع فيما بأيديهم اعتمادا على مظاهر الآثام مع الغفلة عن المؤثر المنعم وهذا الرق أبعد عن الانفسكال بخلاف الرق المعتاد فكل من تعلقت نفسه بشيء كان عبده ولو قل ذلك الشيء وبشهاد لذلك خير المكاتب عبد ما بقي عليه درهم وخبرته عبد الديار وعبد الدرهم الحديث كما ورد في خبره (قوله الاعراض عن الكل) أي عدم الاعتماد على كل ما سواه تعالى اللازم له الاقبال على من له الكل ايجادا وخلقاً وهو الحق سبحانه وتعالى فلا يكون له تعالى ولا اعتمادا عليه (قوله ويقال أن لا يدخل قلبك سوى الله) أي أن لا يدخل قلبك سوى الله دخولا يمتنع من الاشتغال به تعالى ومن القيام بحقه (قوله ويؤثرون على أنفسهم) أي يقدمون المهاجرين على أنفسهم في كل شيء من اسباب المعاش حتى أنه من كان عنده زوجتان ينزل عن واحدة منهما ويرزقها واحداً منهما وقوله تعالى ولو كان بهم خصاصة

ومنع من ارتكابه (أو) لا يبر (نقض عهد) فيما عاهد الله على القيام به لأن من لم يستخ عند ارتكابه شيئاً من ذلك فلا حياء عنده ففعل المحرمات ويخسل بالواجبات (وقال الواسطي أيضاً المستحي يسيل منه العرق وهو الفضل الذي فيه) لأن المستحي يذوب قلبه من شدة ما فيه من الحياء فيذهب من قلبه وجسده كل فضول (وما دام في النفس شيء) يستحي منه ولم يخرج منها (فهو) أي صاحبها (مصرف عن الحياء) الكمال (سمعت الأستاذ ابا علي الدقاق رحمه الله يقول الحياء ترك الدعوى بين يدي الله تعالى) لأن من كل حياؤه لم يدع ماله من المقامات ولم يصل اليه من الدرجات وهذا من غرات الحياء لذاته كما علم مما مر (سمعت محمد بن الحسين يقول سمعت محمد بن عبد الله الصوفي رحمه الله يقول سمعت ابا العباس بن الوائلي يقول سمعت محمد بن احمد الجوزجاني يقول سمعت ابا بكر الوراق يقول ربما أصلى لله تعالى ركعتين فانصرف عنهم) بالسلامة في محله (وأنا بمنزلة من يتصرف عن السرفة)

من الحياء لما اراده من تقصيري في القيام بحقوق الله تعالى فهو مع كمال اجتهاده وادبه في صلاحه لا يرى نفسه وقهاها أي على حسب ما يليق بجلال مولاه وعظمته والله اعلم \* (باب الحرية) \* هي كما سبقت أن لا يكون العبد تحت رق المخلوقات ويقال الاعراض عن الكل والاقبال على من له الكل ويقال أن لا يدخل قلبك سوى الله وكلها متقاربة وهي مدوحة ومطلوبة (قال الله سبحانه ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة قال) المولى وهو المؤلف

(انما آثروا على انفسهم لتحررهم عما خرجوا منه) من الدنيا (وآثروا به) غيرهم على انفسهم (أخبرنا علي بن احمد الاهوازي قال  
 اخبرنا احمد بن عبيد البصري قال حدثنا ابن ابي قاش قال حدثنا محمد بن صالح ابن النبطاح قال حدثنا نعيم بن مورع بن نوبة  
 عن اسمعيل المكي عن عمرو بن دينار عن طاوس عن ابن عباس) رضي الله عنهم (ما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما يكنى  
 أحدكم ما قبلت به نفسه وانما يصير أمره (الى أربعة أذرع وشبر) أى الى قبر ١٥١ حمقه ذلك (وانما يرجع الأمر الى آخره قال)

الامام المملى (الحريه ان لا يكون  
 العبد تحت رق المخلوقات ولا  
 يجري عليه سلطان المكونات  
 وعلامة حقته سقوط القيود  
 عن قلبه بين الاشياء فيتمساوى  
 عنده اخطار الاعراض) بالراء  
 وفي نسخة الاعراض بالواو (قال  
 حارثة رضى الله عنه لرسول  
 الله صلى الله عليه وسلم عزفت  
 بالزاي أى زهدت (تقضى عن  
 الدنيا فاستوى عندى حجرها  
 وزهبا) ويكنى فى الزهد عنها خبر  
 نفس عبد الدينار والدرهم فنحترق  
 عن رقبها شغلا بربه واعراضا عنها  
 فهو الحر عن غير الله والعبد فى  
 الحقيقة لله (سمعت الاستاذ ابا على  
 الدقاق رحمه الله يقول من دخل  
 الدنيا وهو عنها حر) بان دخلها  
 من غير رغبة فيها بل امتثال الامر  
 بربه (ارتحل) عنها (الى الآخرة  
 وهو عنها حر) لم يتعلق شئ منها  
 بقلبه (سمعت محمد بن الحسين رحمه  
 الله يقول سمعت ابا محمد المراءى  
 يحنى عن الرقى عن الزقاق يقول  
 من كان فى الدنيا حرامتها) بان  
 تعاطاها لا امر الله لالهواه (كان  
 فى الآخرة حرامتها) لكونه لم يرد  
 بعلمه الا الله وهذا قريب مما قبله

أى حاجة وخلة وأصلها خصائص البيت والجملة فى حيز الحال فهذه الآية الشريفة  
 فى خصوص الثناء على الانصار بمخاض جسد من بجانها محبة ثم للقتال وللمهاجرين  
 ورضاهم باختصاص النبي بهم احسن رضا وانهم اتخذوا الدار التى هى المدينة والايمان  
 مائة وعكسوا فيها ما اشتد عن من قبل المهاجرين ولا ريب فى ان تقديم الانصار  
 فى ذلك على المهاجرين لظهور عجزهم عن اظهار بعض الاحكام لاعن اخلاصها قلبا  
 واعتقادا اذ لا يتصور تقدمهم عليهم فى ذلك (قوله انما آثروا على انفسهم الخ) الغرض  
 منه بيان مناسبة الآية الشريفة للباب اذ لا يثار من الامارات الدالة على تحررهم  
 وخروجهم عن التعلق بشئ من الدنيا (قوله انما يكنى أحدكم ما قبلت به نفسه) أى مما  
 يسد رمقه او يقوم بنيتها وقوله فى الخبر وانما يصير أمر الخ الغرض منه الزجر عن الطمع  
 عما زاد على قدر الكفاية بتذكير العاقبة وما يصير أمر الانسان اليه (قوله وانما  
 يرجع الامر الخ) أى والاعتبار انما هو بالمرجع اذ هو المعول عليه لدى العقل (قوله  
 فيتمساوى عنده الخ) أى فلا يفرق بين نفيس وخسيس فى خاطره وجودا او عدما وذلك  
 باعتبار شهود مصدر الكائنات جل جلاله (قوله قال حارثة الخ) هو كالتفسير لما قبله  
 (قوله ويهكنى فى الزهد الخ) أى يكنى زاجرا عن التعلق بالدنيا وحائلا على الزهد فيها  
 وذلك لان العبودية للجمادى لا تسمح به النفوس الانسانية (قوله من دخل الدنيا)  
 أى لا يسما وهو عنها حر أى لا يتعلق لقلبه بها وقوله بل امتثال الامر بربه أى ليصرفها  
 على حسب الاذن الشرعى وقوله ارتحل عنها الخ أى فكانت الثمرة التحرر من التعلق  
 بشئ (قوله ارتحل عنها الى الآخرة وهو عنها حر) أى فزهد فى الدنيا ابتداء بثمره  
 الزهد فيها انتهاء بحيث لا يكون له مطلب سوى مشاهدته ولا جل جلاله (قوله وهذا  
 قريب مما قبله) اقول الذى يظهر من كلام المؤلف ان ما قبله المراد به ان الزهد فى الدنيا  
 ابتداء بثمر الزهد فيها انتهاء كما قدمناه وهو غير هذا الاقرب منه مع كثرة الفائدة على هذا  
 الحمل ويحتمل ما قال الشارح أيضا (قوله فى كمال العبودية) أى فن كملت عبوديته لله  
 تعالى ثبت له حقيقة الحرية ووجهه ظاهر (قوله فى كل ما يرد عليه من الله) أى ومن الجملة  
 نزاهة النفس عن التعلق بالدنيا للعظوظ النفسانية (قوله فادأ صدقت لله تعالى عبوديته)  
 أى وصدها بالدوام على الطاعة والعبادة مع الاخلاص فى ذلك (قوله فامان توهم الخ)  
 الغرض من ذلك الرد على من زعم ان العبد اذا كملت محبته وصل الى الله فيسقط عنه

(واعلم ان حقيقة الحرية) كائنة (فى كمال العبودية) لان كمالها افرغ الجهد فى الطلب بالبدن والقلب فى كل ما يرد عليه من الله (فانما  
 صدقت لله تعالى عبوديته خلصت عن رق الاغيار حريته فامان توهم ان العبد يسلّم له ان يخلع وقتا) أى فى وقت (عذار العبودية  
 ويحيد بلطفه) أى ملاحظته (عن حد الامر والنهى وهو عمير فى دار التكليف) زهما منه انه مستقل بالربوبية (فذلك انصلاح من الدين)

قاله الخليل لما قيل له ان من اهل المعرفة قوما يقولون ترك الاعمال من البرزخ ما منهم انهم وصلوا الذي يسرق ويرزى احسن ممن  
 كماول هذا ولوقعت الف عام لم انقص من اوردى شيئا وكما قال غير لما سئل عن يقول ذلك ثم وصل ولكن الى سقر (قال الله  
 سبحانه لنبيه صلى الله عليه وسلم واعبد ربك حتى ياتيك اليقين يعني الاجل) اى الموت (وعليه اجمع المفسرون و) اجمعوا ايضا  
 على (ان الذى اشار اليه القوم من الحرية هو ان لا يكون العبد بقلبه تحت رقبته من الخلوقات لامن اعراض الدنيا ولا من  
 اعراض) وفي نسخة اعراض (الآخرة فيكون فردا القرد) اى الله (لم يسترقه عاجل دنيا ولا حاصل هوى ولا اجل مقي) (جمع منية  
 (ولا سؤل) وهو ماسأله العبد (ولا قصد ولا أرب) اى حاجه (ولا حظ) اى نصيب فالحر من لم يعلق قلبه في الدنيا بعرض ولا في عمل  
 الآخرة بعرض ولهذا قال (وقيل للشبل ١٥٢) الاتعلم انه تعالى رحن فقال بلى) اى نعم (ولكن منذ عرفت رحنه ماسأله ان

يرحني) لئلا يكون لي سؤال وقصد  
 وأرب (ومقام الحرية عزيز سمعت  
 الشيخ ابا على رحمه الله يقول كان  
 أبو العباس السباري يقول لو  
 صحت صلاة بغير قرآن لصحت بهذا  
 البيت وهو

أتمنى على الزمان محالا

ان ترى متلماى طلمعة حر  
 خالص بان لا يذل اطمع في دنيا  
 ولا يعمل اعوض في أخرى  
 (واما أقاويل المشايخ في الحرية  
 فقال الحسين بن منصور من  
 أراد الحرية فليصل العبودية)  
 اى يواصلها بان يواصلها ولا يتخلها  
 فتورفاذا كملت فيه لذت له حالة  
 الحرية وظهرت عليه (وسئل الخليل  
 عن لم يبق عليه من الدنيا الامتداد  
 مص نواة فقال المكاتب عبد  
 ما بقى عليه درهم) اى فأقل في كمال  
 الحرية عن الشهوات ان لا يبقى  
 للعبد سكون الى شيء من الخلوقات

اعباء التكليف ومثل هؤلاء من الكفرة اعادنا الله من ذلك (قوله ان الذى يسرق  
 ويرزى احسن الخ) اى لان غاية مشلته انه فعل كبيرة وهى دون الكفر والعياذ بالله تعالى  
 (قوله قال الله سبحانه الخ) دليل ابقاها بركة التكليف ما بقى الانسان حيا عاقل لانه قدوة  
 على اداء العباد (قوله واجمعوا أيضا الخ) مراده من ذلك بيان معنى الحرية في كلام  
 القوم فنعنا الله تعالى بهم ليعلم منه بطلان ما ذهب اليه أهل الكفر والضلال بمن  
 تقدمت كتابته (قوله هو ان لا يكون الخ) اقول ذلك حقيقة الحرية الكاملة (قوله  
 وقيل للشبل الخ) تقوية لما قبله مما ذكره في معنى الحرية (قوله ماسأله ان يرحنى) اى  
 وذلك لقناع مراده في مراد مولاه وذلك لا ينافى طلب الدعاء بالرحمة وغيرها كما لا يخفى  
 (قوله ومقام الحرية عزيز) اى نادرا يصعب به بخالفته لما جابت عليه النفوس البشرية  
 وقوله سمعت الشيخ ابا على دليل على ذلك (قوله أتمنى على الزمان محالا الخ) أقول المراد  
 بالمحال في كلامه العبد والافهوم وجود في ذاته صلى الله عليه وسلم لخبر الخليل في اتمنى  
 الى يوم القيامة (قوله بان لا يذل الخ) اى وذلك لكون عمله سبيبه محبة الله تعالى واجلاله  
 لا غير على حد نعم العبد صيب لولم يخف الله لم يصمه (قوله اى يواصلها الخ) اى وذلك  
 معنى الصدق فيها الذى هو سر قبولها (قوله وسئل الخليل الخ) هو ايضا في تحقيق حقيقة  
 الحرية الكاملة (قوله سمعت الشيخ ابا عبد الرحمن الخ) هو قريب مما قبله (قوله  
 فليظهر السريرة الخ) اى يظهرها بالصدق والاخلاص والتزعم عن التعاق بالاغيار (قوله  
 اذا استوفى العبد الخ) اى وذلك انما يتحقق في فناءه في مراد مولاه وعدم الالتفات الى  
 ما سواه (قوله بلاعناء الخ) اى لانه بالدوام على العمل يحق العبودية كما هو معنى الصدق  
 فيها تصير تلك الاعمال له كالتصية فلا يناله منها اعناء ولا كلفة وذلك باعانة الحق تعالى له وهذا  
 معنى قوله بعد يعنى يصير محمولا فحينئذ وان شق العمل على جسمه لا يشق على قلبه بل يثلث به

ومتى بقيت فيه بقية منته من كمال الحرية (سمعت الشيخ ابا عبد الرحمن السلمى رحمه الله يقول سمعت أبا بكر الرازى ويسكن  
 يقول سمعت ابا عمر الانطاطى يقول سمعت الخليل يقول انك لا تصل الى صريح الحرية وعليك من حقيقة عبوديته بقية) لان  
 الحرية لا تكمل الا اذا كملت العبودية بان لا يذل لطمع في دنيا ولا يعمل اعوض في أخرى كما مر (وقال بشر الحافى من أراد ان  
 يذوق طعم الحرية ويستريح من العبودية) يعنى لغير الله بان تكون عبوديته لله (فليظهر السريرة بينه وبين الله تعالى وقال الحسين  
 ابن منصور اذا استوفى العبد مقامات العبودية) لله (كلها يصير حرا من تعب العبودية) لغير الله (فيترسم) وفي نسخة فيتوسم  
 اى يتصف ويحلى (بالعبودية) لله (بلاعناء) اى تعب (ولا كلفة وذلك مقام الانبياء والصديقين يعنى يصير) لذلك (محولا  
 بالحقه ببقائه مشقة وان كان محليا بامرعا)



قال بعد ما دام متكلفا في التخلق بالمقامات العلية عليه في الارتفاع من مقام الى مقام كلفة ومشقة واذا تمكن في تلك المقامات لم يبق عليه في القيام بالمقامات كلها كلفة وحرث عليه بلا مشقة في تحملها وادار محمولها فانظر لمن تفضل عليه به او هذا هو المعبر عنه بالمراد وكان فيما تقدم منعتونا بالمريد فاذا تحرر عن رقبته تحمل اعباء كلف المقامات وعن السكون اليها وادار مشغولا بالمتفضل عليه به اصدار حرا عنها وأول الحرية الخلاص من أسباب الدنيا واعراضها ١٥٣ وأوسطها خفة أعمال الآخرة والحرية عن

الاتفات لاعواضها ونهايتها الحرية من الاتفات الى هذه المقامات العلية وعن السكون اليها شغلا بالمتفضل به او هذه حرية الحرية (انشدنا الشيخ ابو عبد الرحمن السلي رحمه الله قال انشدنا ابو بكر الرازي قال انشدني منصور الفقيه لنفسه ما يقي في الانس) وفي نسخة الناس (حره لا ولا في الجن حر قدمضي) أي ذهب (حر القريقين) أي الانس والجن (خلو العيش من) فليس عنده في زمانه من القريقين حر وانما اخبارهم من عمل ابتغاء للشواب لا غير (واعلم ان معظم الحرية) أي أكثر خصالها كائن (في خدمة الفقراء) من التذلل والانكسار والادب معهم لان العبد لا يمكنه أن يخدمهم كما ينبغي ويرى الفضل لهم في استخدامهم الا اذا زالت عنه نفسه ولم يراها قدرا (سمعت الشيخ ابا علي الدقاق رحمه الله يقول اوصي الله عز وجل الى داود عليه السلام اذا رايت لي طالبا فكن له خادما وقال صلى الله عليه وسلم سيد القوم خادهم وسمعت محمد بن

ويسكن اليه وقوله وان كان متحليا بها شرعا معناه ان ظهور الاعمال على جوارحه ونسبها اليه بحكم الشرع لا ينافي كونه محمولا ومعنانا بحكم الباطن والحقيقة (قوله قال بعد ما دام متكلفا الخ) معناه ان الكلف والمشقة في الطاعة انما يكون قبل التمكن في حال الترقى وقطع منازل المقامات ثم هو اذا تمكن واخص وصديق في المقامات لم يبق عليه كلفة البتة لان الاعمال تجري عليه حينئذ باعانة الله تعالى فيه - ير محمولا ومعنانا ويسمى مراد ابعدان كان مريضا فاذهبهم (قوله فاذا تحرر عن رقب الخ) الفرض منه بيان درجات التحرر لاجل سهولة السير فيها والوصول الى غايتها والله اعلم (قوله ما بقي في الانس حر الخ) اقول لما كانت الحرية الكاملة عزيرة وفادرة جعل هذا الشيخ تنعنا الله به النادر كالمعدوم لان الحكم للغالب فقال ما بقي الخ وهذا على ما لا يخفى لا ينافي وجود الخير واستقراره في امة من له الشرف الى انقضاء الدنيا بمقتضى الخبر الصحيح (قوله خلو العيش من) أي لقله الخير وكثرة الشر واذا كان هذا في زمنه تنعنا الله به فاعظك الآن فلا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم (قوله وانما اخبارهم الخ) اقول نسأل الله العظيم ببركة نبيه الكريم ان يديم هؤلاء الاخبار وان يملك اهل الاهواء والاشرار (قوله في خدمة الفقراء) محصاه فناء النفس في ذلك عن الخطوط وأنت - بسير بان المراد بالفقراء الطالبون للحق تعالى على سبيل الاستقامة وعلى طريق المتابعة كما يشهد بذلك ما بعده لا كفرا زمانا ممن جعلوا ذلك وسيلة لاهلهم وتوصلوا بذلك الى حفظهم الفاسدة نسأل الله السلامة من مخاطرهم (قوله اذا رايت لي طالبا) أي من اخلص في طلبه وقصدي بان لم يخطر له سوى على بال فكن له خادما أي معينا وناصرا (قوله سيد القوم خادهم) أقول لما كانت حقيقة السيادة لا تتم الا ان ثبتت له العبادة والطاعة ومن الجملة اعانة الاخ المؤمن بالخدمة كان سيدا اخوانه بجاناله من درجات القرب اليه تعالى فتدبر (قوله ابناء الدنيا) أي المنهمكون عليها المتهاقنون على تحصيلها او ملاذها تخدمهم الاماء حيث ذلك من عمرة الدنيا وقد يكون لخلق لهم في الآخرة وقوله وانباء الآخرة أي المتفرغون لاعمالها القانون في مرضاة خالقهم تخدمهم الاحرار والابرار أي ممن ثبتت لهم الحرية عن كامل المألوفات والخطوط وعن ثبت لهم عمل البر وشتان ما بين الدرجتين (قوله يخرج من الدنيا الخ) أي يخرج من تعلق قلبه بالدنيا في حالة اختياره قبل أن يخرج منها

٤٠ حج ث الحسين رحمه الله يقول سمعت محمد بن ابراهيم بن الفضل يقول سمعت محمد بن الرومي يقول سمعت يحيى بن معاذ يقول ابناء الدنيا تخدمهم الاماء والعبيد وانباء الآخرة تخدمهم الاحرار والابرار في ذلك دلالة على مدح خادم الفقراء (وسمته) ايضا (يقول سمعت عبد الله بن عثمان بن يحيى يقول سمعت علي بن محمد المصري يقول سمعت يوسف بن موسى يقول سمعت بن خبيق يقول سمعت محمد بن عبد الله يقول سمعت ابراهيم بن ادهم يقول ان الحر الكريم يخرج من الدنيا قبل ان يخرج منها)

فهرأواضطرا رابالموت أوغيره (قوله يسمع ولا يتكلم) أقول وذلك بيان لبعض أخلاقه  
الجميدة والاحقة من فقه عن سائر حفظ النفس

\*(باب الذكر)\*

قال أبو عبد الله القرطبي في تفسير سورة الكهف في قوله تعالى اذ قاموا فقالوا ربنا رب  
السعوات والارض هو لا قاموا فذكروا الله على هدايته وشكروهم لما أولاهم من نعمه ثم  
قاموا على وجوههم منقطعين الى ربهم وخائفين من قومهم فاذ علمت ذلك علمت ان  
هذه سنة الله في الرسل والانبياء والفضلاء الاولياء فان هذا من ضرب الارض بالاقدام  
والرقص بالاكمام ولا سيما في هذا الزمان عند سماع الاصوات الحسان وتمايل المرد  
والتسوان هيئات بينهما والله مثل ما بين السماء والارض فهذا محرم عند جماعة العلماء  
وكبار الفضلاء وقد علم ان الفقير لا يتصرف الا في واجب أو مذموب والمكروه عند  
هذه الطائفة كالمحرم لا سبيل الى ذكره فضلا عن فعله وعلمت ايضا ان قاعدة اهل الطريق  
الخروج عن الخلاف فكيف يقدمون على شيء قد اتفق الناس على منعه ذلك محال  
في حقهم فلا حول ولا قوة الا بالله واعلم ان الذكر عبادة اللسان بموافقة الجنان الذي ذكر  
اذا دام اوجب الحضور في حضرة المذكور الذي ذكره لجلال الجاهل الغافل وتقريب للعالم  
العاقل اذا استفرق العابد في العبادة لا يجب بالذكر زيادة الذكر بالجهري يكون مع شهود  
الغيبية والخلقة العوام المؤمنين والاسرار به من شأن الخواص المقربين ذكر القائل  
بالشهود هو الغاية والمقصود وشستان بين من ذكر استنير وبين من وجد قبل الذكر  
التنوير من زعم انه اذا ذكر للمذكور فقد غفل عن الحضور موجب وجود ذكره  
يا انسان ما جعلت عليه من السهو والنسيان شعر

واني أنا المذنب من كل ذاكر \* كما اني المذكور من كل نية

يا الله من أمر عجيب كيف يذكرك الحاضر القريب والذي لا يحصى بالتمثيل والتحميد  
والتسبيح والتكبير بل يشمل ذلك وكل طاعة لله تعالى على ما هو التحقيق وهو لسانى وقلبي  
واقضله ما جمعه مما جاء به الكتاب العزيز ثم ما أمر الله به رسولا من رسله او نبيا من انبيائه  
مما جاء به الكتاب ايضا ثم ما ورد عنه صلى الله عليه وسلم في الكتب المذمورة الصعبة ثم  
مادعاه العلماء والاولياء والصالحون ولا عبرة بمجرد النطق باللسان مع غفلة القلب عن  
المذكور اذا الثواب الجزيل الوارد فيه انما هو مرتب عليه مائة والذكر افضل من  
الشكر لصفة نسبة الذكر اليه تعالى دون الشكر وما كان من نعوت الحق فهو افضل من  
غيره والخاص ان الذكر طاعة ابدية نعم ما جمع اللسان والقلب فهو افضل ما يناب عليه  
على مذهب اهل الحق واعلم ان الذكر يكون باثنا على الله تعالى بما له من نعوت الكمال  
وبدعائه واستغفاره وسؤاله ولو في حاجات الدنيا وبطاعته وأنواع عباداته وأرفعهات لاوة  
القرآن وبعضه أرفع من بعض من جهة ترتيب الجزاء لا بالنظر لذاته اذ الكلام كلام الله

لانهم عبادرة عن المال والجاه وما  
يتبعهما فان زهد فيهما اخلص من  
ضررها وخرج عنها وان أقام  
معها وأحبها أخرج منها قهرا اما  
بالزوال أو بالموت والاول أشرف  
من الاخير (وقال ابراهيم بن ادهم)  
أيضا (لا تعصب الا حرا كريما يسمع  
ولا يتكلم) أى يحمل الاذى ولا  
يكافئ عليه ولا يجهل ليحازي وقتا  
آخر هذا كله مدح لمن حسنت  
اخلاقه وتحرر عن رِق الشهوات

\*(باب الذكر)\*

تعالى وورد على لسان نبيه صلى الله عليه وسلم (قائدة) هل الذكر على معنى الثناء على الله  
 تعالى والتزويه أفضل أو الدعاء والتفعل والطلب منه الجواب الاول أفضل من حيث  
 النقل والمعنى والله أعلم (قوله وهو مدوح) مراده به الذكر المشروع لا ما عليه أهل هذا  
 الزمان من اجتماعهم مع قواين بالالحان والرقص وضرب الارض بالاقدم والتمثيل  
 والتكسر مع ما ينضم الى ذلك من الباطل المحرم كاستحضار المرد في مجالسهم والنظر في  
 وجوههم مع الزينة بلبس المصبغات من الثياب واذا أنكرت على أحد منهم تبجح بأن  
 ذلك للاستدلال بالصنعة على الصانع وفي ذلك اجترار وقول عظيم وكشف لقضائحه فهو عبد  
 أهانه الله وخذله وكشف عورته وأبدى سوائه في العاجل وله عند الله سوء المنقلب  
 في الاجل روى أبو داود في السنن أن النبي صلى الله عليه وسلم قال من خيب زوجة امرء  
 أو عملوا كتمه فليس منا والامر دحكه حكههما وخيب معناه أفد من الخب وهو  
 الخداع والافساد وقال صلى الله عليه وسلم لعلي رضي الله عنه لا تتبع النظرة النظرة فانما  
 لك الاولى وبايست لك الاخرة وقال بقبصة بن الوليد رحمه الله قال بهض التابعين كانوا  
 يكرهون أن يصدق الرجل النظر الى القلام والامر بالجبل الوجه وقال عطاء رحمه الله  
 كل نظرة يهاها القلب لا خير فيها وقال الواسطي من كبار الصوفية اذا أراد الله هوان  
 عبدا ألقاه الى هولا الاتمان الجفيف أول نسهوا الى قوله تعالى قل للمؤمنين يغضوا من  
 أبصارهم ويحفظوا فروجهم ذلك أزكاهم وقال بهض التابعين ما أنا بأخوف من  
 الشاب الناسك من سبع ضاروما كفاهم ذلك بل ضمو الى ذلك الدف والرقص وكشف  
 الرأس وتغريق الثياب مع ان ذلك كما لا يخفى على ذي اب انه لعب وسخف ونسب للمروءة  
 وهتك للوقار ولما كان عليه الانبياء والصالحون روى أهل التفسير عن علي رضي الله عنه  
 انه قال كان مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم مجلس حلم وحياء وصبر وأمانة لا ترفع فيه  
 الاصوات ولا تنهك فيه الحرم يتواصون فيه بالتقوى متواضعون يوقرون فيه الكبير  
 ويرجون فيه الصغير ويؤثرون ذا الحاجة ويحفظون الغريب قال وكان صلى الله عليه  
 وسلم لم يكن الجانب سهل الخلق دائم البشر ليس بفظ ولا غليظ ولا صخاب في الاسواق ولا  
 نجاش ولا عياب ولا مزاح يتعافل عما يشبهى قد ترك نفسه من ثلاث كان لا يذم أحد ولا  
 يعيره ولا يطلب عوراته ولا يتكلم الا فيما ربح ثوابه اذا تكلم أطرق جلساؤه كأنما على  
 رؤسهم الطير واذا سكت تكلموا ولا يقنازعون عنده الحديث من تكلم أنصتوا له حتى  
 يفرغ يغضون أبصارهم ثم اذا لم يكن في الرقص والسماع شيء يذم به الا انه مما أحدثه بنو  
 اسرائيل حين اتخذوا الجهل الهام من دون الله لكي يبعوا ضلالا حيث لم يكن اقتداؤهم  
 الا بالكفار وما كان هذا أمرا يتعين على كل ذي عقل واب الاتكار عليه والهروب منه  
 وتولى الظاهر منه ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم (قوله وهو مدوح الخ) أقول  
 ويكنى في مدحه وغرته قوله جل شأنه فاذ كروني أذكركم الايمان بل ذكر الحق تعالى لعبده

هو مدوح ومطلوب

(قال الله تعالى يا أيها الذين آمنوا اذكروا الله ذكرا كثيرا) وقال تعالى ولا كرا لله أكبر وقال سبحانه الليل والنهار لا يفترون  
(اخبرنا أبو الحسين علي بن محمد بن عبد الله بن بشران سيف الدين رحمه الله قال اخبرنا أبو علي الحسين بن صفوان البرقي قال حدثنا  
أبو بكر عبد الله بن محمد بن أبي الدنيا قال ١٥٦ حدثنا هرون بن معروف قال حدثنا أنس بن عياض قال حدثنا عبد الله بن سعيد

ابن أبي هند عن زياد بن أبي زياد عن  
أبي بصير عن أبي الدرداء عن  
الله عنه قال قال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم لا أتيتكم بخير  
أعمالكم وأزكاها عند مليككم  
أي ملككم تعالى (وأرفعها في  
درجاتكم وخير من إعطاء الذهب  
والورق) لكم (و) من (ان تلقوا  
عدوكم فتضربوا أعناقهم ويضربوا  
أعناقكم قالوا ما ذا يا رسول الله  
قال ذكرا لله تعالى واخبرنا أبو  
نعيم عبد الملك بن الحسن قال  
حدثنا يعقوب بن اسحق بن  
ابراهيم قال حدثنا الديري عن  
عبد الرزاق عن معمر عن الزهري  
عن ثابت عن أنس قال قال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم لا تقوم  
الساعة على أحد يقول الله الله  
واخبرنا علي بن أحمد بن عبدان  
رحمه الله قال حدثنا أحمد بن حنبل  
قال حدثنا معاذ قال حدثنا أبي  
عن حميد عن أنس بن مالك رضي  
عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم لا تقوم الساعة حتى لا يقال  
في الأرض الله الله) لأنها لا تقوم  
إلا على شرار الناس وما أخبر  
لا تزال طائفة من أمتي ظاهرة على  
الحق حتى يأتي أمر الله أي الساعة  
فالمراد بالساعة فيه ما قرب منها  
ويؤيده رواية حتى يخرج الدجال

شي لا ديني ولا أخروي والذكر مطلوب في جميع الاوقات لا يختص بوقت دون وقت  
بجلاف غيره من العبادات فقد يكون مؤقتا بوقت ويمتنع في آخر كالصلاة مثلا (قوله يا أيها  
الذين آمنوا اذكروا الله ذكرا كثيرا) أي اذكروا بما هو أهله من التهليل والتحميد والتسبيح  
والتقديس ذكرا كثيرا بجم الاوقات وسجوده أي نزوه عما لا يليق به بكرة وأصيل أي أول  
النهار وآخره وليس المراد القصير على هذين الوقتين فالتسبيح مالا يانه فلهما على غيرهما  
من الاوقات فالمطلوب حيثما تسبىح الله في جميع الاوقات (قوله يا أيها الذين آمنوا  
اذكروا الله ذكرا كثيرا) قال بعضهم واقل مراتب التسبيح عليه بما ورد عن سيد الكمل  
صلى الله عليه وسلم من وظائف الاوقات والندوب اليه في العبادات وأعلى مراتبها أن لا  
توجد للعبد حالة غفلة عن الحق لحظة من الزمان مادام يتقاعا قلا (قوله قال حدثنا الخ)  
أي ورواه أيضا مالك في الموطأ (قوله لا أتيتكم بخير أعمالكم أي بانفعلها  
واكثرها ثوابا وازكاها أي أكثرها طهارة لكم وبركة عند مليككم أي المتصرف فيكم  
بالامر والنهي وأرفعها في درجاتكم أي أقوى أسباب تقربكم من رحمة ربكم واحسانه  
وخير من إعطاء الذهب والورق أي أكثر ثوابا منه ومن ان تلقوا أي وافضل من لقيكم  
العدو فتضربوا أعناقهم ويضربوا أعناقكم في الجهاد وذلك من قبيل الترغيب والافعال جهاد  
أفضل من الذكروا لاسيما المفروض منه (قائدة) قراءة القرآن ذكرا ودعاء ولا سيما هو  
في نفسه عبادة يتقرب به الى الله تعالى وقد سماه الله ذكرا حيث قال انما نحن نزلنا الذكرا وانا  
له لحافظون وقال وأنزلنا إليك الذكرا لتبين للناس ما نزل إليهم (قوله قال ذكرا لله) أي ذكره  
باللسان مع حضور القلب سواء كان بالتهليل أو غيره من بقية انواع الذكر (قوله واخبرنا أبو  
نعيم الخ) أي وروى الترمذي يرفعه الى الاغترابي مسلم انه شهد على أبي هريرة وأبي سعيد  
الخدري انهما شهدا على رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ما من قوم يذكرون الله  
تعالى الا حفت بهم الملائكة وغشيتهم الرحمة ونزلت عليهم السكينة وذكرهم الله حين عنده  
وقال هذا حديث حسن صحيح (قوله لا تقوم الساعة الخ) فيه دلالة على انه يوجد الذكرا  
يستدل على بقاء الخير بعده على وجود الاحوال (قائدة) حقيقة الذكرا في القلب  
وذلك ضد الغفلة فالانسان ذا كرو غافل فهو من اعمال القلب وهو اخبار عن معلوم ونطق  
بمفهوم فما جمع ذكر القلب واللسان فهو الافضل والافضل فيه خير ووسيلة الى القرب  
(قوله واخبرنا علي بن أحمد الخ) معناه قرب من معنى الحديث قبله واعلم انه ينبغي للذاكر  
والداعي قوة التوجه بالقلب وتصميم العزم باعتقاد الاجابة وقوة الزجاء وعدم استبطاء  
الاجابة كانه يقول دعوت فلم يستجب لي (قوله وما أخبر لا تزال طائفة الخ) الغرض منه

وقد روي ان الدجال يقتله عيسى بن مريم عليه السلام ويخرج بعده بأجوج وما جوج فيقتلون من اتبع الدجال الذي الجمع  
قبل عيسى ويتحصن عيسى ومن معه في رؤس الجبال فيسلط الله على بأجوج وما جوج داعي فيعاقبهم فيموتون كوت رجل واحد



الجمع بين الاخبار حتى لا يتناقض بعضها وهو ظاهر (قوله ثم يتناقص الامر) أى ينقص شيئاً فشيئاً حتى يعدم (قوله والذ كر ركن قوى) أى اصل وأساس عظيم في طريق الله أى في السبيل الموصل اليه (فائدة) روى الترمذى يرفعه الى أبى هريرة رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قال لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد يحيى ويميت وهو على كل شئ قدير في يوم مائة مرة كان له عدل عشر رقاب وكتب له مائة حسنة ومحبت عنه مائة سيئة وكانت له حرز من الشيطان يومه ذلك حتى يمسي ولم يأت أحد بأفضل مما جاء به الا واحد عمل أكثر من ذلك انتهى وروى الترمذى ايضا يرفعه الى أبى ذر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قال في اثرة صلاة الفجر وهو ثواب رجله قبل ان يتكلم لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شئ قدير عشر مرات كتب الله له عشر حسنات وعما عنه عشر سيئات ورفع له عشر درجات وكان يومه ذلك في حرز من كل مكروه وحرز من الشيطان ولم يتبع يذنب أن يدرك في ذلك اليوم الا ان يشرك بالله وروى مالك في الموطأ يرفعه الى أبى هريرة انه قال من سبح دبر كل صلاة ثلاثاً وثلاثين وحمد ثلاثاً وثلاثين وكبر ثلاثاً وثلاثين وختم المائة ب لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شئ قدير غفرت ذنوبه ولو كانت مثل زبد البحر (قوله أى الى رحمة وفضله) يشير الى ان المراد الوصول المعنوى اذ لا مسافة بين العبد وربه تعالى (قوله والذ كر على ضربين) أى على نوعين والمراد الذ كر من حيث هو اما اذا اطلق الذ كر في لسان الشرع فالمراد به اللسانى خاصة على ان هذا بالنسبة لا قول زمن الارادة اما العارفون والمحققون فذ كرهم بسائر قواهم واجزاء تركيهم لخروجهم عن قيد التركيب الجسماني الى فضاء الشهود الرحاني وله اشار سلطان العارفين حيث قال

اذا ما بدت ليلى فبكى أعين هـ وان هي ناجتني فكلى مسامح

فتأمل (قوله فالثاني أفضل) أى لبعده عن الرياء والفقطة وغير ذلك وفي ذلك اشارة الى ان في مجرد اللسانى فضيلة وهو كذلك حيث هو وسيلة الى ما هو أعلى منه (قوله ثم لا ينبغي ان يترك الخ) أى لان الخير المحقق لا يترك للشر المتوهم وقوله وقد تقدم الخ ترقى في عدم الانبعاث المذكور (قوله فذ كر اللسان به يصل العبد الخ) أى فهو وسيلة الى ما به التأثير والوسائل حكم المقاصد (قوله والتأثير يكون لذ كر القلب) أى التأثير في تنوير القلب وزيادة واردات الرحمن انما هو لذ كر القلب (قوله لان ما سواه الخ) أى ويؤيده خبر ألا وان في الجسد مضغة لم يذكر (قوله الذ كر منشور الولاية) أى كالمنشور في الدلالة على ثبوت الولاية لمن اتصف به من العباد والمنشور اصله ما يكتب لمن ولي ولاية على جهة من الجهات ليعلم أهل تلك الجهة بمحقق ولايته عليهم (قوله فن وفق للذ كر) أى اللسانى المقترن بالقلبي (قوله أى بحفظى واكرامى) أقاد به ان المراد به الذ كر الحق للعبد انما هو الحفظ والاكرام اذ الحقيقة اللغوية غير ممكنة في حقه تعالى نعم ان أريد به الذ كر الحق له بده ثاؤه

ثم يتناقص الامر حتى لا يبقى في الارض الا شرار الناس وعليهم تقوم الساعة (قال الاستاذ والذ كر ركن قوى في طريق الله سبحانه بل هو العمدة في هذا الطريق ولا يصل أحد الى الله) أى الى رحمة وفضله (الابدوام الذ كر والذ كر على ضربين ذ كر اللسان وذ كر القلب) فان اقتصر على احدهما فالثاني افضل ثم لا ينبغي ان يترك الذ كر باللسان مع القلب خوفاً من ان يظن به الرياء بل يذ كر بهما جميعاً ويقصد وجه الله وقد تقدم ان ترك العمل لاجل الناس رياء (فذ كر اللسان به يصل العبد الى استدامة ذ كر القلب والتأثير) يكون (لذ كر القلب) لانه الاس لان ما سواه من الجوارح تابع له في الصلاح والفساد (فاذا كان العبد ذا كرا بلسانه وقلبه) معاً (فهو الكامل في وصفه في حال سلوكه سمعت الاستاذ أبا على الدقاق رحمه الله يقول الذ كر منشور الولاية) لانه سبب التقرب والوصول الى الله فهو يشهد بالولاية كما ان منشور الولاية بين الناس مكتوب يشهد للعبد بأنه ولي ولاية (فن وفق للذ كر فقد اعطى المنشور) كما قال تعالى اذ كرونى اذ كر كم أى بحفظى واكرامى

(ومن) فتح له باب الذكرو وزق اللذة فيه ثم (سأب الذكرو) بأن أتلى بشئ من الدنيا حتى اعتقله عنه (فقد عزل) عن الولاية (وقبل ان الشئ كان في ابتداء امره ينزل كل يوم سرياً) أى طريقاً (ويحمل مع نفسه حزمة من القضبان) من الخشب (فكان اذا دخل قلبه غفلة) وقصور عن العبادة ١٥٨ (ضرب نفسه بتلك) القضبان من (الخشب حتى يكسرهما على نفسه) ويحدا لالم (فترجما

كانت الحزمة تقف قبل ان يمسي) من يومه (فكان) حينئذ يضرب بيديه ورجليه على الحائط حتى يجحد الالم فيزول عنه بذلك ما هو فيه من الغفلة والقصور حتى يصير الخير له عادة فيستغنى عن هذه المجاهدة (وقيل ذكر الله بالقلب) لكونه مما لا يستغنى العبد عنه في أول كل عمل وحال (سيف المريد ين به يقاتلون أعداءه ويه يدفعون الآفات التي تقصدهم وان البلاء اذا أظلم العبد) أى دنا منه (وفي نسخة قد ينزل بالعبد) فاذا نزع بقلبه الى الله (والنجأ اليه) سبحانه مجيد أى يعدل عنه في الحال كل ما يكرهه وسئل الواسطي عن الذكرو فقال هو (الخروج عن ميدان الغفلة الى قضاء المشاهدة) يعنى طول الغفلة الى طول المشاهدة للمذكور بالقلب (على) نعمت (غلبة الخوف) من القصور والانقطاع عن الذكرو (و) على نعمت (شدة الحب له سمعت الشيخ أباعبد الرحمن السلى رحمه الله يقول سمعت عبداً لله بن الحسين يقول سمعت أبا محمد البلاذرى يقول سمعت عبداً للرحمن ابن بكر يقول سمعت ذا النون المصرى يقول من ذكر الله تعالى

عليه لم يكن بعيداً والله أعلم (قوله ومن فتح له باب الذكرو) أى بان وفق لاد كشار منه وقوله ورزق اللذة فيه مراد بها اللذة المعنوية العقلية لا الحسية الطبيعية على انه يمكن ان تكون اللذة حسية بالنسبة لبعض الذاكرين (قوله حزمة) بضم الحاء لا غير (قوله فكان اذا دخل قلبه غفلة) قلبه من غفلة مقدم وغفلة فاعل مؤخر وقوله ضرب نفسه الخ لعله رأى ذلك اجتهداوا انه لا يتقنه في القيام على نفسه غير ذلك والافضل ذلك لم يرد في تأديب النفس (قوله لكونه مما لا يستغنى العبد عنه) أى لان الشرط في أول امر المريد ين تحرير مقاصدهم واخلاص نياتهم وافراغ قلوبهم من الشواغل (قوله وان البلاء) أى الامتحان (قوله يجحد عنه الخ) أى ويشهد لذلك خبران الدعاء والقضاء ليتعالجان الحديث (قوله فقال هو الخروج عن ميدان الغفلة الخ) أشار به نقضنا الله به الى اعلى أنواع الذكرو لأنه قد يكون مع غفلة ومع يقظة ومع حضور ومع شهود ومن المعلوم ان كل نوع اعلى مما قبله واقل مما بعده غير ان الادنى يترجى معه الترقى اذ فيه تعرض لنفحات رحمة الله سبحانه وتعالى بما هو مقدور العبد قال صلى الله عليه وسلم ان الله في ايام دهركم تقحات فتعرضوا لنفحات رحمة الله وقال تعالى اذكرونى اذكركم فجعل بوجود ذكر كذا ايام وجود ذكره لك ومن ذكره مولاه وفقه وهدهد وسمح له وولاه وآواما كرم مشواه تدبر تفهم والله أعلم (قوله يعنى طول الغفلة الخ) أى فالغفلة الضارة ضررا بينا انما هى الغفلة الطويلة اما القصيرة فقل ان يتخلى عنها احد والمراد بقضاء المشاهدة دوام استحضار عظمة المذكرو والمعبر عنه بالمراقبة (قوله على نعمت غلبة الخ) المراد ان يكون الذاكرو خائفاً راجياً (قوله من ذكر الله تعالى الخ) يدل له قوله جل شأنه واذا كرام ربك وتبتل اليه تبتلاً ومدار ذلك على ثلاثة معرفة الحق واجلاله والعبودية ومرا تبتل ذلك غير متناهية (قوله من ذكر الله الخ) الغرض منه بيان غرة الذكرو اذا تجرد عن العوائق المبطلة له (قوله نسي في جنب ذكره كل شئ) أى لان من تبتل اليه انس به ومن حضر معه خضع له ومن نسي ما سواه فنى به ومن فنى به غاب عن سواه فشهد ان الله تعالى هو الضار والنافع لا مانع لما اعطى ولا معطى لما منع وذلك مقام الاحسان الثابت في صحيح مسلم لما سأله جبريل عنه فقال ان تعبد الله كأنك تراه فنى علم الذاكرو سماع مولاه خلقى ذكره ونجواه نسي في جنب ذكره ما سواه لكمال اشتغاله به ولزم من ذلك حفظه عن كل شئ يخشاه وكان الله تعالى له في جميع احواله عوضاً عما سواه (قوله وحفظ الله تعالى الخ) أى وذلك هو موقف الفناء لانه في هذه الحالة لا يصح لفهم وجود سوى وجود الحق تعالى لافى ذكره ولا فى غيره وذلك من غرات الصدق فى الذكرو (قوله وكان له عوضا عن كل شئ)

ذكر اعلى الحقيقة) أى الذكرو الكامل وهو الاستغراق فى المذكرو (نسي في جنب ذكره كل شئ) حتى كونه ذا كرا اقول (وحفظ الله تعالى عليه كل شئ وكان له عوضا عن كل شئ وسعته) أيضاً (يقول سمعت عبداً لله المحم يقول سمعت احداً المسيجى

109

اقول ومن كان الله عوض مافقد شيئاً كان من فقد الله ما وجد شيئاً اعادنا الله من ذلك (قوله على ان زين الخ) أى وذلك من وسائل الترفى فهو بهذا الاعتبار من النعم الجليلة (قوله وهذا ارشاد بالغ الخ) المشار اليه قوله واشكروا ما وقع بازائه الشكر هو ذكر الانسان وانما طالب الشكر في مقابلته لانه مما تعيش به القلوب وتنفس فيه اية اللذة فهو نعمة واى نعمة (قوله اذ اربأ بتم رياض الجنة الخ) يحتمل ان المراد التضييق بجماع اللذة في كل والنعم في كل ويحتمل انه من اطلاق اسم السبب على السبب فتدبر (قوله يطلبون خلق الذك) أى يطلبون اهل تلك الخلق لاحتياهم وحفظهم مثلاً (قوله ارتعوا الخ) من زعت الماشية في الكلا كانت ماشاءت منه والمراد تفكها وتلذذها بما هو كرياض الجنة في مطلق اللذة والنعم أو بما يوصل الى ذلك ويكون سبباً فيه على ما قدمناه قبل (قوله اغدوا الخ) الغدو والذهاب أول النهار والروح الرجوع آخره والمعنى اذ كروا الله في جميع الاوقات مع المراقبة وقوله من كان يحب الخ المراد منه الخت على دوام الذك على الوجه الاكمل مع المراقبة والاجلال بحضور القلب وقوة توجهه الى الله وبيان الثمرة بقوله فان الله ينزل العبد منه الخ (قوله قال تعالى فاذا كرونى) الفاء للدلالة على ترتيب الامر على ما قبله من موجباته اى اذ كرونى بالطاعة اذ كرم بالثواب وهو تخرىض على الذك بما يوجبها واشكروا الى ما انعمت به عليكم من النعم ولا تكفرون بجدد ما وعصيان ما امرتكم به (قوله قال تعالى فاذا كرونى اذ كرم) تقدم ان المراد بذكر الله لعبده احسانه اليه وتقريبه من حظائر كرمه أو ثناؤه عليه فلا تغفل (قوله وقال لئن شكرتم لازيدنكم) قال بعضهم شكر العبد لولاه دوامه على طاعته وعبادته وقوله والكل من فضله المراد بالكل توفيق العبد للشكر وما يعطيه الخلق من الزيادة في مقابلة شكر عبده جميع ذلك من فضله واحسانه سبحانه ونعالى (قوله لا يقعد قوم الخ) التعبير بالقيود نظراً للغالب والا فالثمرات المذكورة لا تختص بالقاعة بل نعمه وغيره كما لا يخفى (قوله الاحتشيم الملائكة) اى الا اطاعتهم لاحتياهم ووحدة ظلمهم وقوله وغشيتهم الرحمة أى محبتهم حتى صارت كالغشاء السائر لجمعهم وقوله ووزرات عليهم السكينة أى طمأنينة القلب وقوله وذكروهم الله فيمن عنده أى اتى عليهم ثناء يطالع عليه اهل الملا الاعلى والمراد احسن اليهم على هذا الوجه (قوله قال النووى الخ) المراد منه بيان المقصود من الذك وانه يشمل سائر الطاعات بتمليل أو تسخير أو تجميعاً أو تكبيراً وغير ذلك (قوله الذك مجالس الحلال والحرام الخ) مراده ان علم احكام الله تعالى تعالماً أو تعالماً من قبيل الذك

مجالس الذکر مجالس الحلال والحرام کیف تشری وتبیین وتصلی ونصوم وتنسکح وتطلق وتضج واشباه هذا



فان جميع ذلك ينقل العبد من الغفلة ١٦٠ الى ذكر الله وطاعته (وسمعت محمد بن الحسين يقول سمعت محمد القراء يقول

سمعت الشبلي يقول) للتلاميذ انه  
(أليس الله تعالى يقول انا جليس  
من ذكرني ما الذي استفتيتم من  
مجالسة الحق تعالى) بينهم بذلك  
على التجسس لقوائد الذكروا  
بهم الله لذا كرين من الخطرات  
كوجود الذات في الذكر وكال  
الاستغراق في المذكور وسماع  
الخطاب (وسمعته) أيضا يقول  
سمعت عبد الله بن موسى  
السلامي يقول سمعت الشبلي  
ينشد في مجلسه

ذكرتك لا اني نسيتك لمة

وايسر ما في الذكر ذكر الساني  
ودوامي عليه وان كان القلب  
ذاكرا (وكدت) وانا (بلا وجود  
أموت من الهوى) أي الحب  
(و) لما فتح على الوجد والاحوال  
(هام على القلب بالخفقان) أي  
ذهب بالاضطراب وشدة الطاب  
للمذكور (فلما أراني الوجد)  
حين انتقلت منه الى الوجود  
المذكور بقوله (انك حاضري  
شهدتك) بالقلب (موجود ابك  
مكان) أي لم اغفل عنك في حالة  
من الاحوال (خطابت موجودا  
بغير تكلم) مقله (ولاحظت)  
قلبي (معلوما بغير عيان) أي بصر  
بمعنى والمعنى لم أكله مع الغفلة  
بل مع المشاهدة واستشعار سماعه  
الكلامي ورويقه بقلبي وهذا هو  
المشار إليه في بيان الاحسان بغير

ان تعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فإنه يراك

فهو يشمل ذلك كغيره فهو يؤيد ما قاله النورى رحمه الله (قوله سمعت الشبلي يقول الخ)  
يريد نفعا لله ببركات علومه ومعارفه ان ينبه التلاميذ على ما به الترقى في درجات الذكر  
والآداب فيه من ان الاولى اهتم دوام ذكر القلب حتى تقل غفلاتهم وتكثر وارداتهم  
فانهم اذا ازموا الذكر القلبي واستولوا على قلوبهم لم يغلبته عليهم افلا تعرض لها بعد ذلك  
غفلة ولا فقرة بواسطة ما يقذف فيها من أنوار اليقين (قوله أليس الله تعالى يقول الخ)  
الاستفهام فيه تقريرى وهو جل الخطاب على الاقرار بما يعلم الذى هو تحقق ذلك وثبوت  
(قوله بينهم بذلك الخ) أى ليكونوا ذا كرين الله تعالى حتى ذكره بواسطة دوام مراقبتهم  
ايامه بعت الجلال ليتم لهم ذكرهم ما اشار الى بعضه الموافق (حكاية يناسب ذكرها المناسبة  
المقام) \* قال منصور بن عمار الواعظ خرجت ليلة من الليالى ظننت ان الفجر قد طلع واذا  
هوليل فقه سدت على دهليز مشرف واذا أنا بصوت انسان يدعوى ويسكى ويقول وجلا لك  
ما أردت بعصيتك مخالفتك ولقد عصيتك اذ عصيتك بجهلى وما أنا بكلاك جاهل ولا ينظرك  
مستخف سواتلى نفسى واعانى عليها شقوقى وغرنى سترك المرنخى على فن عذابك من  
ينقذنى ومن ايدى زبائيتك من يخلصنى ويحبلى من أنصل ان قطعت حبلك عنى واسوأناه  
اذا قبل للحنين جوزوا وللمثقلين حطوا فيا لث شعري أمع المثقلين أحط أم مع الحننين  
أجوز ويحى كلما طال عمرى كثر ذنوبى ويحى كلما كبر سنى كثر خطاياى فيا لى كم أتوب  
وكم أعود ولا أستحى من ربي قال فلما سمعت كلام هذا الانسان وضعت فنى في باب داره  
وقلت أعوذ بالله من الشيطان الرجيم بسم الله الرحمن الرحيم نارا وقودها الناس والحجارة  
الآية قال فسمعت اضطرابا عظيما ثم سكن فظهر ان الشاب قد قضى لمحبه انتهى قتال  
يا أخى رقة هاتيك القلوب وشدة خوف الخطوب فآله برحمة ويرحمنا ببركات أنفاسهم  
(قوله ذكرك الخ) أى تذكرتك على معنى دام قلبي على مراقبتك لآعلى معنى التذكر بعد  
سبق الغفلة على ما يوهمه اللئذ وقوله وايسر اى اسهل وأقل ما فى أنواع الذكر ذكر الساني  
مع حضور قلبي وقتا ما واعلاها الاستغراق جميع الاوقات في الذكر على الوجه المذكور  
مع عدم خطوط السوى على القلب وقوله وكدت أى قاربت وانا بلا وجود اى بلا شوق  
كامل أموت من الهوى اى افنى وانهدم مما أصابنى من هو الوحيك وقوله ولما فتح على  
الوجد أشار الشارح الى ان مدخول الواو محذوف قدره بقوله ولما فتح على الوجد الخ  
وهو ظاهر والهميان زيادة التعلق بالمحبوب المرتب عليه حيرة الحب والخفقان دا يعترى  
القلب خطر بعباس ع به الموت وقوله فلما أراني الوجد الخ محصلا انتقاله منه الى  
الوجود على ما ذكره الشارح بوجهه بليغ وقوله شهدتك جواب لما والمراد بالمشاهدة  
انكشاف الاسماء والصفات بظواهرها ما عين البصيرة وقوله خطابت موجودا يعنى  
وجودا مطلقا بغير تكلم لفظى بل معنوى باسان قلبي وقوله ولا حظت معلوما بغير عيان  
الملاحظة الانكشاف الحاصل باللحظ الذى هو مؤخر العين لكن المراد مطلق الانكشاف



وقوله معلوماً أي بالآيات والبراهين الدالة على تحقق ذاته ودوام صفاته وقوله بغير عيان  
أي معاينة بل يصيرة القلب بواسطة ما انكشف لها من احاطة العلم القديم بسائر الحركات  
والسكات (قوله ومن خصائص الذكر الخ) الغرض بيان شرف الذكر على غيره من باقي  
العبادات قال تعالى ولذا كرات الله كبروطابه من العبد في غاب احبانه يدل على زيادة  
فضيلته (قوله اما فرضا واما ندبا) أي كسكيرة الاحرام ونحو الذكر في الركوع والسجود  
في الصلاة (قوله كوقت الجلوس الخ) أي لكراهته في مثل ذلك وما بعده مثله وقوله ووقت  
الخطبة أي تقديم اللأهم على المهم (قوله قال الله تعالى الذين يذكرون الله الخ) المراد بهم  
الذين لا يغفلون عنه تعالى في عامة أوقاتهم لاطمئنان قلوبهم بذكره واستغراق سرائرهم  
في مراقبته لما يقتضوا ان كل ما سواه فائض منه وعائد اليه فلا يشاهدون حالاً من الاحوال  
في أنفسهم ولا في غيرهم الامنه واليه وقوله تعالى قياماً وقعوداً وعلى جنوبهم يشيرون الى  
ان ذلك بحسب كل شأن من شؤنه سواء كان ذلك من حيث الذات أو من حيث الصفات  
والافعال وسواء قارنه الذكر اللساني أولا وقوله وعلى جنوبهم متعلق بمحذوف معطوف  
على الخاليين اي وكائنين على جنوبهم أي مضطجعين والمراد تعميم الذكر للاوقات كما مر  
وقوله ويتفكرون في خلق السموات والارض أي يتفكرون في افعاله سبحانه اثر بيان  
تفكيرهم في ذاته تعالى على الاطلاق فهي آيات تذكورية مرشدة لامتته رفيعا على  
الوجوب الذاتي له تعالى والوحدة الذاتية والملك القاهر والقدرة التامة والعلم الشامل  
والحكمة البالغة وغير ذلك من صفات السكال ومرشدة أيضاً على تحقق حقيقة المعاد لان  
من قدر على هذا الانشاء العجيب بلا منال يحتذيه وقانون يتخيمه فهو على اعادته بالبعث  
اقدر فحكم المتفكر بان ذلك ليس بالحكمة باهرة هي جزاء المكلفين بحسب أعمالهم  
واعتماداتهم التابعة لاظهارهم فيما نصب لهم من الحجج والدلائل والامارات والخيال  
واعلم ان الاعمال غير محتصة بالجوارح بل متساولة للقلبي بل هو اشرف افراده كما يرشد  
اليه قوله جل جلاله وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون أي ليعرفون كما عرّب عنه خبر  
كثرت كثر المحقق بالحديث وانما طريق المعرفة النظرية المتفكر فيما ذكر من شؤنه تعالى  
فالتفكر اشرف انواع العبادة اشرف العلم بشرف المعلوم ولا أجل منه سبحانه وتعالى  
(قوله قال الله تعالى الذين يذكرون الله الخ) دليل لمشروعية الذكر في عموم الاحوال وفي  
جميع الاوقات واما حمل الذكر في الآية الكريمة على الصلاة في هذه الاحوال حسب  
الاستطاعة كما قال صلى الله عليه وسلم لعمران بن الحصين صل قائماً فان لم تستطع فقعداً  
فان لم تستطع فعلى جنب تومئ ايماء فما لا يساعده سياق النظم الجليل ولا سابقه وبذلك  
تعلم ما يأتي للشارح نهنا الله بهلومه من قوله ما قاله ايس تفسير الآية لانها انما جاءت  
في بيان الصلاة وقت الاعذار وتعلم ان فيه نظراً ظاهراً (تنبيه) قيل لبعضهم ما علامة  
السعادة والشقاوة فقال علامة السعادة ان تطيع الله تعالى وتخاف ان تكون مردوداً

(ومن خصائص الذكر الخ)  
غير مؤقت (بوقت معين) بل ما من  
وقت من الاوقات الا والعبد  
مأمور بذكر الله اما فرضاً واما ندباً  
الا في الاوقات التي ورد الشرع  
باعتنائها كوقت الجلوس  
لقضاء الحاجة ووقت الجماع  
ووقت الخطبة لمن سمعها (والصلاة  
وان كانت اشرف العبادات)  
بعد الايمان لخبر ان البهـ دأماً  
يحاسب يوم القيامة عن صلاته  
فان قام بها نظر في بقية أعماله  
(فقد لا تجوز في بعض الاوقات  
والذكر بالقلب مستدام في  
عموم الحالات قال الله تعالى  
الذين يذكرون الله قياماً وقعوداً  
وعلى جنوبهم سمعت الاستاذ  
الامام ابا بكر بن فورك رضي الله  
عنه يقول قياماً بحق الذكر وقعوداً  
عن الدعوى فيه) ما قاله ايس  
تفسير الآية لانها انما جاءت في  
بيان الصلاة وقت الاعذار

وانما هو من باب الاعتبار فانه جار في سائر الاعمال فان المطلوب من العبد ان يقوم به الله على وجهها ويتبرأ من دعوى قيامه  
 بها الا بعون ربه عليه (وسمعت الشيخ ١٦٢) ابا عبد الرحمن السلي يسأل الاستاذ ابا علي الدقاق فقال الذكر للشي

(أتم أم الفكرة) فيه (فقال  
 الاستاذ أبو علي الدقاق ما الذي  
 يقول الشيخ فيه فقال الشيخ أبو  
 عبد الرحمن عندي الذكر أتم من  
 الفكر لأن الحق سبحانه يوصف  
 بالذكر) لأنه ذا كر لكل شيء إذ  
 لا يخفى عليه شيء (ولا يوصف  
 بالفكر) لأنه وسيلة التحصيل ما لم  
 يحصل وهو محال على الحق تعالى  
 (وما وصف به الحق تعالى أتم مما  
 اختص به الخلق فاستحسنه الشيخ  
 أبو علي رحمه الله) فإذا من الله  
 على العبد بالذكر لشيء استغنى به  
 عن الفكر الذي يحصل به فكان  
 الذكر أتم (وسمعت الشيخ ابا عبد  
 الرحمن السلي رحمه الله يقول  
 سمعت محمد بن عبد الله يقول  
 سمعت السكاني يقول لولا أن  
 ذكره فرض على) بامر (الما  
 ذكره ربه اجلالاً) أي لما  
 رايت نفسي اهـ لا لأن ذكره  
 لاجلاله (مثلي) في الحقارة  
 (يذكر ولم يغسله) به ذكره  
 (بألف توبة متقبلة عن ذكره)  
 أي لأن من أتى بما لا يليق به  
 فالأدنى به التوبة منه (وسمعت  
 الاستاذ ابا علي رحمه الله ينشد  
 لبعضهم) في معنى ذلك (ما من  
 زائدة (ذكرتك) يا الله (الاهم)

وعلاوة الشقاوة ان تعصى الله تعالى وترجو ان تكون مقبولا ويؤيده قوله تعالى والذين  
 يؤتون ما آتوا وقلوبهم وجلة وقال الجنيد رضي الله عنه يخلص الى القلوب من بره تعالى  
 على حسب ما خاضت القلوب به اليه من ذكره فانظر ماذا يخالط قلبك وقال أيضا الانس  
 بالمواعيد والتعويل عليها خلل في الشجاعة والوقت اذا فات لا يردك وليس شيء أعز  
 من الوقت قلت وهذا منه تحريض على الذكر ونحوه عن القنوع به في وقت دون وقت  
 وهي أوقات المواعيد فالشجاعة عمل الانسان بما سمع فيها وتكون المواعيد محركة له على  
 الدوام ولذا قال الوقت اذا فات لا يستردك فهو يريد الحث على عمارة الاوقات بالذكر  
 (قوله وانما هو من باب الاعتبار) أي المعنى المعتبر لادم ما ينافيه لعموم اللفظ وان  
 كان المورد خاصا (قوله فانه جار الخ) أي فان هذا المعنى جار في سائر الاعمال التي من  
 جملتها الذكر (قوله فقال الذكر لشيء أتم أم الفكر فيه) أي أم الفكر فيه مجردا عن الذكر  
 والافن المعلوم ان اجتماعهما من أكمل العبادات (قوله عندي الذكر أتم من الفكر)  
 اهل المراد ذكر الانسان مع - ضور القلب وقصده وتوجهه والافن مجرد ذكر الانسان مع غفلة  
 القلب قليل الفائدة بالنسبة الى الفكر قال الجنيد رضي الله تعالى عنه رأيت ابليس في  
 المنام وهو عريان فقلت له الاتسنى من الناس فقال الناس في مسجد الشونيزية اضعوا  
 جسدك واحرقوا كبدي فلما انتهت غدوت على مسجد الشونيزية قرأت جماعة وقد  
 وضعوا رؤسهم على ركبتهم يتسكرون فلما رأوني قالوا لا يغرنك - حديث الخليل قلت وفيه  
 تنبيه للجنيد على دوام الذكر والفكر فيه فانه الذي يقصم ظهر الشيطان (قوله استغنى به  
 عن الفكر الذي يحصل به) أي لا عن مطلق الفكر وقوله فانه كان أتم أي أتم من الفكر  
 المخصوص المذكور في كلام الشارح ووجه الاتية ما فيه من القيام بحق العبودية  
 بامتثال قوله جل جلاله اذكروني مع انه من الوسيلة الى مطلق الفكر الذي به يكون الترقى  
 الى أعلى المقامات (قوله لولا ان ذكره فرض الخ) مراده انه لولا ما طلب الذكر منه شرعا  
 لما رأى نفسه أهلا لذكره تعالى من حيث استصغار نفسه وعظم امر المذكور في قلبه  
 فيكون ذكره فرضا كان أو نه لا جلال الامتثال فقط (قوله مثلي في الحقارة يذكركم الخ)  
 بجهة مستأنفة ذكرت ايضا لما قبلها او تعليل له (قوله ولم يغسله) أي يطهره بالف توبة  
 متقبلة عن ذكره ليس المراد حقيقة العدد بل التمكن فقط (قوله لان من أتى بما لا يليق  
 به) أي بقطع النظر عن كونه مأورا بالذكر اما بعد اعتبار الامر فهو من المطلوب فرضا  
 أو نهلا (قوله ما ان ذكرتك الخ) محصلة افادته ان من حيث امره بالذكر اذا كرم من حيث  
 استصغار نفسه مع شهود جلال ربه مسخى متذلل صاغر يؤتون ما آتوا وقلوبهم وجلة

أي اراد (يزجرني \* قلبي وسري وروحي عند ذكركا) حتى كان رقيباً منك بهتفاً (أي بصوت بي) \* (قوله  
 اياك ويحك والتذكار اياك) أي اذا خطر لي ان اذكرك فام بقلبي وسري وروحي زجر يبعدني عن ذكرك وكان محذرا يهذرنى  
 بقوله اياك ان تقرب التذكار اياك لكوني لست أهلاً له

(قال الله تعالى فاذا كروني اذكركم)

أي اثنى عليكم (وفي خبران جبريل عليه السلام قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله يقول أعطيت أمة لك ما لم أعط أمة من الأمم فقال وماذا يا جبريل قال قوله تعالى فاذا كروني اذكركم) فانه (لم يقل تعالى هذا الا احد غير هذه الأمة) وهذا في حق من أحب ربه وتوالت ذكره على قلبه حتى أحب ربه (وقيل ان الملك) الذي يقبض الأرواح (يستأمر الذاكر في قبض روحه) اكراما وتشريفا له ويجري الله على لسانه ما تكمل به منزلته عنده ولا يختار الا ما سبق له (وفي بعض الكتب ان موسى عليه السلام قال يا رب اين تسكن فأوحى الله تعالى اليه) اسكن في قلب عبدي المؤمن ومعناه سيكون الذكر في القلب) فقوله تسكن أي يسكن ذكرك بحذف حضاف (فان الحق سبحانه وتعالى منزله من كل مكان) وحركة (وحلول وانما هو) أي السكون (اثبات ذكر وتحصيل) له في قلب العبد بان يسكن الذكر ويحصل فيه (سمعت محمد بن الحسين رحمه الله يقول سمعت عبد الله بن علي يقول سمعت فارسا يقول سمعت الثوري يقول سمعت ذا النون وقد سأله من الذكرك فقال هو غيبة الذاكر عن النعم) بان يكون العبد مستغرقا في الذكر كود (ثم أنشأ يقول

(قوله ومن خصائص الذكر الخ) أقول ان لم يكن له من الخصائص غير هذا الكنى في هزئ شرف الذاكره (تنبيه) قال النوري حيل بين وبين قلبي منذ اربعين سنة فلا شئت شيئا ولا تمنيت شيئا منذ عرفت ربي عز وجل وانشد

ذكرت ولم اذكر حقيقة ذكره \* ولكن بداوى الحق تبدوا فأنطق  
اذا ما بدا \* كذا ذكرته \* يغيبني عن ذكرى فاغرق  
واغرق بالذكري قد ذكرته \* عن الذكري بالذكري هو اسبق

قلت وفي هذا منه رضى الله تعالى عنه اشارة الى مراتب الذكر ودرجة الذاكرين في ذكرهم فقوله ذكرت ولم اذكر اشارة الى أول درجة الذاكرين من العارفين من انهم يدومون على شهود التقصير في عبادتهم وانهم لا طاقة لهم على القيام فيها بواجب حقه تعالى بشاهد خبر سبحانه ما عبدناك حق عبادتك وقوله ولكن بداوى الحق الخ يريد بها أوائل نعمته تعالى الواردة على قلبه الباعثة فيه التحرك الى الذكر وقصده التي هي نعمة التوفيق والهداية وقوله فأنطق أي تكون سببا في نطقه بذكره سبحانه وتعالى وقوله اذا ما بدا ذكر الخ توضيح لما ذكرناه من زيادة انه في هذه الحالة يستغرق فيها أو فاته ويفرق فيها أي يندم عن خطور السوى بقلبه وقوله واغرق بالذكر الخ يشير به الى انه في حالة استغراقه على الوجه الذي تقدم اذا ظهر له ذكر الله اياه قبل ذكره هو غيبه فيستغرق في شهود فضل الله تعالى عليه بالذكر قبل ذكره فهو حينئذ حيل بينه وبين شعوره بذكره بواسطة استغراقه في نظره الى فضل ربه عليه بسابق ذكره اياه فهو غريق في درجات الذكر واحوال المذكور محجوب عن كونه ذا كرا (قوله وهذا في حق من أحب ربه) أي هذا الجزء هو هذا الثمرة بالنسبة لمن أحب ربه بان ذكره محبة واجلالا فكان ذكره حق الذكر لا يطلق ذاكر (قوله يستأمر الذاكر الخ) أي يستأذن الذاكر ليقول ما يأمربه اكراما وتشريفا له وان كان في نفس الامر لا يتم الامتناع لثبته به ارادة ربه تعالى وقوله ويجري الله الخ أي يوفقه الاله للنطق بما تكمل به منزلته وترتفع به درجته وان كان في الواقع ونفس الامر لا يختار الا ما سبق له في العلم القديم على مقتضى الحكمة الباهرة التي سمع ما سبق به القضاء الا زلى (قوله فأوحى الله تعالى اليه اسكن في قلب عبدي المؤمن) يشير الخبر الى ان المؤمن كامل الايمان تدوم له مراقبة الحق تبارك وتعالى ويدوم له ذكره فحينئذ أل في المؤمن للعهد والمعهود هو الكامل (قوله فقال هو غيبة الذاكر عن الذكر) أي ويقال لمثل هذه الاحوال صوامع الذكروهي المواطن المعنوية التي تصون الذاكر عن التفرق والشتات عن مذكوره وتجمع همه عليه بالسكينة ويقال لها أيضا صورة الارادة وهي انقطاع النفس عن رؤية وقوع شيء بارادة غير الله ونهود وقوع جميع الاشياء بارادته بجل شأنه وهذا هو الذكر كحق الذكر (قوله ثم أنشأ يقول الخ) أقول وما أنشأه من بديع القول حيث هو من الانشاء بلسان الاحبة يختص برحمته من يشاء



لأني أنساك أكثر **كراهمك** بلساني (ولكن بذالك يجري لساني) أي لم يعملي على كثرة الذكر بلساني زوال غفلي ونساني لك عن قلبي بل أناذا كرك بلقي ١٦٤ بكل حال ولكن لا مثلاً قلبي بك جرى ذكرك على لساني فأن من أحب

شيئاً أكثر من ذكره (وقال سهل ابن عبد الله ما من يوم الا والجليل سبحانه ينادي يا عبدي ما انصفتني اذ كرك وتساني وادعوك الى تذهب الى غيري واذهب عنك البلايا وانت معتكف على الخطايا يا ابن آدم ما تقول غداً) في الجواب (اذا جئتني) كل ذلك مأخوذ من اذ وردت به (وقال ابوسليمان الداراني ان في الجنة قيعانا) أي امكنة مستوية من الارض (فاذا اخذنا **الكرك** في الذكر اخذت الملائكة في غرس الاشجار) فيها جزاء لعمله (فربما يقف بعض الملائكة) عن الغراس (فيقال له لم وقتت فيقول قتر صاحبي) عن العمل فجوزي بذلك لقوله تعالى انما تجزون ما كنتم تعملون ونظير انما هي اعمالكم ترد عليكم وهؤلاء الملائكة يحتمل انهم يطلعون على اعمال العباد ويحفل أن تكون الملائكة الموكلون بالعباد ينقلون اليهم أحوالهم (وقال الحسن البصري تفقدوا) أي اطلبوا (الحلاوة في ثلاثة أشياء في الصلاة والذكر وقراءة القرآن فان وجدتم) الحلاوة فذلك (والافاعلموا أن الباب) أي باب النشاط في الاعمال (مغلق) بسبب قسوة في القلوب فلوصدقوا الله لكان خيرا لهم

فافهم (قوله لأني أنساك الخ) محصله مع ما فيه من الرقة واللاطف انه دائم الذكر بالقلب واللسان وانما تارة تدير لك لسانه لرجوع بعض احساسه وتارة يشتغل بذكره ويستغرق فيه فيغيب فيه عما سواه فيجري ذكره على لسانه من غير احساس له بذلك انقباضه عن امتلاء القلب والله اعلم بأحوال خلقه (قوله فان من أحب شيئاً الخ) هو بعض خبر وارد سابقه كالل دليل على مدعاه (قوله ما من يوم الا والجليل سبحانه ينادي) أي ينادي بنفسه على ما يليق به او يأمر ملكا ينادي وقوله يا عبدي ما انصفتني الخ في تقديم قوله يا عبدي باضافة التشريف ما يهضم الظهور بالنسبة لمن كان له قلب والى السمع وهو شهيد وبعبارة أخرى يقال في تقديم ذلك تانيق واسترجاع بلطف على حد قوله جل شأنه عفا الله عنك لم اذنت لهم وقوله اذ **كرك** وتساني أي احسن اليك واثني عليك وانت تدوم على مخالفتي والاعراض عني وتقف مع الانار وتغفل عن المؤثر وقوله وادعوك أي اطلبك الى عبادتي على لسان رسلي وتذهب الى غيري فتشتغل بما يقني وترغب عما يقني وقوله واذهب عنك البلايا أي الامتحانات في البدن وفي غيره وانت معتكف على الخطايا ومصر على المخالفات وقوله يا ابن آدم ما تقول غداً أي يوم العرض على فماذا يكون جوابك اذا سألتك واجبتني وفي هذا ما يذيب القلوب ويوجب القيام بالحق المطلوب ولكنه غير بعيد صدوره من المحبوب نسأل الله العفو والعافية في الدين والدنيا والآخرة (قوله وقال ابوسليمان الخ) المراد من نقل كلامه رضى الله عنه ان بعض غرات الذكر (قوله انما تجزون ما كنتم تعملون) أي ثواب اعمالكم (قوله ترد عليكم) أي يرد عليكم ثوابها وجزاؤها (قوله تفقدوا أي اطلبوا الخ) والمراد بالحلاوة المذكورة مطلق اللذة وقد أفاد بذلك ان من امارات القبول وجود الحلاوة والنشاط ويعلم منه حكمه فذلك (قوله والافاعلموا الخ) معناه ان وجود اللذة في الاعمال يسهلها ويعمل على النشاط فيها ولذلك عبر عنه بالفتح أي فتح باب التيسير فاذا لم يوجد ما ذكره فالباب مغلق لم يفتح بعد (لطيفة) نقل في مناجاة أبي يزيد انه قال ليس العجب من حيي لك وأنا فقير انما العجب من حبك لي وأنت ملك قدير قلت وهو بالغ وذلك لان الفقير المحتاج اذا أحب القادر الغني المنعم لا يتعجب منه لان ذلك بمقتضى الطبع والفقر والحاجة وانما العجب وما به الشرف والكمال حب الملك القادر الغني للعبد الفقير الذليل مع استغنائيه عنه وتنزهه عن الحاجة اليه تعالى الله علواً كبيراً وبوضح ذلك وقوته ما نقل عن أبي يزيد أيضاً انه قال غلظت في ابتداء أمرى في أربعة أشياء توهمت اني أذكره وأعرفه وأحبه وأطلبه فلما انتهيت رأيت ذكره سبق ذكرى ومعرفة تقدمت معرفتي ومحبة أقدم من محبتي وانه طلبني أولاً حتى طلبته أقول وذلك صحيح لان الله تعالى هو الذي اختصه في أزله قبل ان يخلقه بجميع هذه الصفات وهو الذي



فجئنا الى موضع فيه حيات كثيرة فوضع ركونه وجلس وجالست معه فلما كان برد الليل وبرد الهوام خرجت الحيات فصحت بالشبح خوفا منها (فقال لي) اذ كر الله فذ كرت (الله فرجعت ثم عادت فصحت به فقال لي) (مثل ذلك) أي اذ كر الله فلم أزل الى الصباح في مثل تلك الحافلة لما أصبحنا قام ومشى ومشيت معه فسقطت من وطأته حية عظيمة وقد تنطوت به فقات له (ما أحسست بها فقال لا منذ زمان ما بت ليله أطيب من البارحة) أي الليلة فيه دلالة على ان ذ كر الله من الصادق يدفع عنه كل بلاء أتوكله عليه ولانه لا ضار ولا نافع سواه وقد حكي ان عامل افریقیة كتب الى عمر بن عبد العزيز يشكو اليه كثرة الهوام عنده يعني الحيات والعقارب فكتب اليه عمر ومالنا ان لا نتوكل على الله ١٦٥ وقد هدا ناسلنا ولصبر بن علي ما آذيتونا

وعلى الله فليمتوكل المتوكلون قبل وهي تنفع من البراغيث وقد جربت فصحت (وقال أبو عثمان من لم يذق وحشة الغفلة) عن الذكر (لم يجد طعم أنس الذكر) لان من لم يستأنس لم يستوحش اذ كيف يستوحش من الشيء من لم يستأنس به فن من الله عليه باتسعه ولذة مناجاته ثم أغفله عن ذلك وجد في قلبه وحشة البعد فلا يجد هذه الوحشة الا من تقدم له الانس فن ذاق تلك الوحشة وجد طعم ذلك الانس (سمعت محمد بن الحسين رحمه الله يقول سمعت عبد الرحمن بن عبد الله الذي ياتي يقول سمعت الجريري يقول سمعت الجندب يقول سمعت السري يقول مكتوب في بعض الكتب التي أنزلها الله تعالى اذا كان الغالب على قلب (عبدى ذ كرى عشقنى وعشقتة) يعنى أحبني وأحبته قال تعالى

خلقه اله في وقت قيامها به وأما طلبه أولافلان الباري تعالى لم يزل أمرنا بها واعدنا متوعدا مخبرا مستخبرا الى سائر أقسام الكلام الازلى (قوله فجئنا الى موضع الخ) في ذكر هذه القصة دلالة على صدق الثبلاء الاستاذ الى الحق تبارك وتعالى (قوله فيه دلالة على ان ذ كر الله الخ) أي ووجهه ظاهر وذلك لانه دائما يغلب عليه الخوف منه تعالى ومن كان كذلك لم يخف غيره بل يخاف منه كل شيء لما يجعل الله من الجلالة والهيبة (قوله وهي تنفع من البراغيث) أي بشرط صدق النبوة وقوة العزيمة (قوله لان من لم يستأنس الخ) أي لان الشيء ان لم يدرك لا يتعقل ضده كما لا يخفى (قوله وجد في قلبه وحشة البعد) أي من ألم فراق ما ألقاه واعتاده من لذته ذكر ربه تعالى (قوله فن ذاق تلك الوحشة الخ) أي ولذلك قال قائلهم

لا يعلم الشوق الا من يكابد ولا الصبابة الا من يعانيها

(قوله لكن اللفظ المذكور) أي الذي هو اطلاق لفظ العشق عليه تعالى يحتاج الى توقيف أي اذن واردمن الشارع صلى الله عليه وسلم وفيه انه يكنى في سند الجواز مثل هذا الاستاذ لان مثله لا ينقل من قبل الرأي فعمل وجه الاستدراك ان شرع من قبلنا ليس شرعا لنا وان ورد في شرعنا ما يقرره (قوله أي بما فتح الله عليهم من فضله) أشار به الى أن معنى فبذلك فليفرحوا فبفضلي واحساني فليفرحوا (قوله لان ذلك أفضل نعميم) أي في الدنيا والاخرة نعم مشاهدة الحق تعالى وسماع كلامه يوم القيامة لا بما نله شيء (قوله انقطاعه عن الذكر) أي لانه قد احتجب عما به تلذذه وتنعمه (قوله والمحبة اما اتوا الى النسم الخ) أقول لما كانت المحبة تستدعي نوحا جاذبا لقلب المحب بين ذلك بانه بالنسبة له تعالى اما شهود النسم وتواليه اعند من قصرته همته ووقف مع الآثار واما شهود صفات الجمال والكمال عند العارفين المحققين عن المخلع عن الآثار بشهود

بهمهم ويحبونه له لكن اللفظ المذكور يحتاج الى توقيف (وبأسناده) المذكور أيضا (انه أوحى الله تعالى الى داود عليه السلام بي فافرحوا) قال تعالى فبذلك فليفرحوا أي بما فتح الله عليهم من فضله (وبند كرى) ومناجى والانس بي (فتنعموا) لان ذلك أفضل نعميم (وقال التورى رحمه الله تعالى اسكن في عاقوبة وعقوبة العارف بالله انقطاعه عن الذكر) لان العارف محب والمحبة اما اتوا الى النسم فاعبديهم من أنهم عليه واما الكمال المعرفة بالجلال والجمال وغيرهما من صفات الكمال فالعبد بهما مقرب وهذه محبة العارفين ومن أحب شيئا أكثر من ذكره ففى شغل الله العبد بغيره حتى أنساه اياه أو قتر عن ذكره بل ذلك الى عقوبة تجرم وقع منه

وربما كان ذلك سببا لعلو درجته لشدة وجده ودوام قلقه كما جاء في خبر أن العبدية نيب الذنب فيكون سبب سعادته (وفي الانجيل اذ كرفي حين تغضب) ولا تتهجد الحدود ١٦٦ (أذ كرفي حين أغضب) ولا تأخذك بحزمك (وارض بنصرتي لك فإن

نصرفي لك خبرك من نصرتك لنفسك) في ذلك تنبيه على السعي في إزالة الغضب لتلا بعمل بمقتضاه وهو من الاخلاق التي تزيل العسقل (وقيل لراهب أنت صائم فقال صائم بك) عن ذكر غيره أي محسك عنه كالمسك عن المقطرات (فاذا ذكرت غيره أفطرت) في ذلك تنبيه للسائل على درجة ارفع عما سأل عنه فانه سأل عن الامساك عن الطعام الذي فيه فضيلة الصوم فأجابه بالامساك عن ذكر غير الله ودوام شغفه بالله (وقيل اذا تمكن الذي كرم من القلب فان دنا منه الشيطان) بان سلطه الله عليه بواسطة هدم من الانس (صرع) الشيطان بذلك القلب الذي تمكن فيه الذي كرفي قد عليه حاله (كما يصرع الانسان اذا دنا منه الشيطان) الانس بما قبله من الشيطان (فتجتمع عليه) أي الشيطان المصروع (الشياطين فيقولون ما هذا) الشيطان صرع (فيقال قد مسه الانس) يقابله بخصلاف من الجن للانسان فانه يسلكون فيه ويتكلمون على لسانه فيتحركون باعضائه ولذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم ما سلك غيري الا سلك

انفراد المؤثر سبحانه وتعالى (قوله وربما كان ذلك سببا لعلو الخ) أي وذلك هو الالهي مقام العارف وان صح أن يكون للتكفير أيضا (قوله اذ كرفي حين تغضب الخ) المراد تذكري باحاطة على بك وتذكر وعبدى ووعدى تنكسر منك القوة الغضبية وتنطق نيرانها منك وبرشد الى ذلك قوله صلى الله عليه وسلم لبعض أصحابه وهو يضرب غلاما له يا فلان الله أقدر عليك منك عليه فقد نبهه بجلال الله سبحانه وتعالى وقدرته وعظمته واحاطة علمه به فانكف عن الضرب واعتق الغلام وما ضرب بعد ذلك أحدا (قوله خبر من نصرتك الخ) أنت خير بان التفضل على غير بابيه بل المقصود أصل القمل اذ لا خير في نصرة العبد لنفسه (قوله في ذلك تنبيه على السعي في إزالة الغضب) أي وحث على الحلم واينار العقول ولا سيما مع القدرة على الموازنة (قوله فقال صائم بك) عن ذكر غيره قال بعضهم قد تكلم بعض المتأخرين في ملازمة ذكر اسم الجلالة الذي هو الله مفردا مع تكريره طلبا لجمع الهمة وكمال الحضور وليس تفرق القلب في الخشوع والخشوع وقال قول القائل الله مفردا كلام غير مفيد ولا بد في افادته معنى مستقلا من أنه يضاف اليه زيادة كقوله الله معي أو ناظر الى أو راجي أو نحو ذلك وهذا منه وان صح معناه في اللغة من حيث ان الاسم المفرد المبتدأ به انما تكمل فائدة بالخبر عنه فهو لا يخرج عن كونه ذكرا ومضمنا لفائدة ود الاعلى وجود ذات موصوفة بالالوهية باعتبار اضافة التالاه اليه سبحانه وتعالى وهو العبد والعلو والرفعة فكما كرر العبد الاسم الشريف تكررت هذه المعاني على قلبه فيحصل ما أشاروا اليه من معنى تحوم به لان ذلك ملازم للقلب لا يفارقه أبدا اذ هو معتقد تأمله فانه نفس (قوله وقيل اذا تمكن الذي كرم من القلب الخ) فيه فائدة الفرق بين صرع الشيطان من الانسان وعكسه (قوله ان عبادى ليس لك عليهم سلطان الخ) من المعنوم ان الاضافة تأتي للشرف والكمال فالمراد بالعباد معهودون وهم الصادقون في عبادتهم بدوام جدهم في عبادتهم فتلهم من يقال في شأنهم ليس لك عليهم سلطان أي تسلطك بغلبةك على قلوبهم وذلك لحفظهم بالانوار الالهية وكفاهم شرفا أي شرف بهذه الاضافة والله أعلم (رقبة) قال سهل استجلب حلاوة الزهد بقصر الامل واقطع أسباب الطمع بجملة الياس وتعرض لرقبة القلب بمجالسة اهل الذكر واستجلب نور القلب بدوام الخدو واستفتح باب الخدو بطول الفكرة وتزين لله تعالى بالصدق في جميع الاحوال وتحب اليه بتجمل الانتقال وياك والتسوية فانه يفرق فيه الهلكي وياك والقفلة فان فيها فساد القلب وياك والتواني فيما لا عذر فيه فانه ملجأ النادمين واسترجع سالف الذنوب بشدة الندم وكثرة الاستغفار فتامل يا شقيق اشارات الحق وامارات الصدق تعرف غرة عمارة القلوب بظهور وحكم انوار

الشيطان بها غير نفسه وصارعه فصرعه وذلك لكمال قوته وحمته عزمه واعتماده على ربه قال تعالى ان العباد ليس لك عليهم سلطان وكفى بربك وكيل (وقال سهل) بن عبد الله (ما أعرف معصية أقبح من نسيان

لا اطلاع له عليه فهو سر بين  
العبد وبين الله تعالى وقال  
بعضهم وصفي ذا كرفاجحة  
فيها سبع فاقبته فينا هو جالس  
اذا جمع عظيم ضربه ضربة  
واستاب منه قطعة فغشي عليه  
وعلى فلما افاق واقفت قلت  
ما هذا الامر فقال قبض الله  
تعالى هذا السبع على فكلمنا  
داخلي فترة في عبادتي عضي  
عضة كما رأيت هذا من اللطف  
والاعتناء بمن يريد الله دوام ذكره  
له وشغله به حيث يقبض له من  
يؤذيه ويؤلمه اذا غفل ليشتد  
حذره من الغفلة ويعظم أجره  
على صبره على ما يقاسيه والافاقه  
فادر على ان يخلق له ذكره ويزيل  
منه غفلته من غير عرض السبع  
كما تبلى الانبياء والاولياء بالآلام  
والاسقام زيادة في درجاتهم وان  
كان قادرا على ان ينيلهم ما نالهم  
بغير مشقة ولكن هذه سنته لان  
اشد الناس بلاء الانبياء ثم  
الامثال فالامثال سمعت الشيخ  
ابا عبد الرحمن السلي رحمه الله  
يقول سمعت الحسن بن يحيى  
يقول سمعت جعفر بن نصير يقول  
سمعت الجبري يقول كان بين  
ههنا نار حل يكثران يقول

\* (باب القموة) \*

مررت على المرأة وهى تسكى \* فقالت على م تعجب الفتاة  
فقالت كفلاً أبكى وأهلى \* جميعاً دون خلق الله ماؤا

الله فوق روماء على راسه جذع فانسج به (راسه فسقط الدم فا كتب على الارض الله الله) فيه تلبية على أن الذكرا إذا  
توالى على العبد سخط لحمه ودمه وهو دليل على شرفه ورفعة مقامه (باب الفتوة) \*



هي كما سيأتي أن تكون ساعيا في امر غيرك ويقال هي ان لا تشهد لك فضلا ولا ترى لك حقاً على غيرك ويقال غير ذلك وسأتي  
وهي مدحوخة ومطلوبة (قال الله تعالى انهم قتيمة آمنوا ببرهم وزدناهم هدى) اذ القتيمة جمع فتى وهو الشاب الكامل مأخوذ  
من الفتوة قال المصلي (اصل الفتوة ان يكون العبد ساعيا في امر غيره) بان يقضى حاجته ويترك حقه ومنه ويتغافل عن  
زاته ويقرب من يؤذيه ويكرمه ويعتذر الى من جنى عليه (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يزال الله في حاجة العبد مادام  
العبد في حاجة اخيه المسلم أخبرنا به علي بن أحمد بن عبدان قال أخبرنا به أحمد بن عبيد قال حدثنا به اسمعيل بن الفضل قال  
حدثنا به يعقوب بن حميد بن كاسب قال حدثنا ١٦٨ به ابن أبي حازم عن عبد الله بن عامر الاسدي عن عبد الرحمن بن هرم عن

الاعرج عن أبي هريرة عن زيد  
ابن ثابت رضي الله عنهما عن  
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال  
لا يزال الله في حاجة العبد مادام  
العبد في حاجة اخيه المسلم (التقييد  
به - ذابري على الغالب) سمعت  
الاستاذ أبا علي الدقاق رحمه الله  
يقول (هذا الخلق) يضم الخاء  
واللام أي الفتوة (لا يكون كماله  
الارسل الله صلى الله عليه وسلم  
فان كل أحد في القيامة يقول  
نفسى نفسى وهو عليه السلام  
يقول أمسى أمسى) كما وردت به  
الاخبار الصحيحة وذلك لان  
الشغل بالغير عن النفس في هذا  
المقام غاية الفتوة (سمعت الشيخ  
أبا عبد الرحمن السلي رحمه الله  
يقول سمعت محمد بن الحسن بن  
يقول سمعت أبا جعفر الفراءى  
يقول سمعت الجنيدي يقول الفتوة  
محلهما (بالشام واللسان) أي حسن  
النطق به محله (بالعراق والصدق)  
محله (بجراسان) هذا جري على  
الغالب من أهل كل اقليم من  
هذه الاقاليم (وسمعه) أيضا  
(يقول سمعت عبد الله بن محمد

الاشباح وبذل الخواص للمهيج والارواح فافهم وربي أعلم) قوله هي كما سيأتي أن  
تكون ساعيا (الخ) الاولى أن يقال في معناها هي ملكة في الشخص تحصل على البذل  
والجود بل تقتضى قوة الايثار وهو من لطف ربنا الرحمن (قوله ويقال هي ان لا تشهد  
الخ) الاولى أن يقال هي قوة تقتضى البذل مع شهود النفس له تعالى (قوله وهي  
مدحوخة) أي مشني على الموصوفين بها ومطلوبة أي ندب الشارع اليها (قوله قال تعالى  
انهم قتيمة) جمع قلة للفق كاصيبة للصبي سموا بذلك لتعق ما كانوا عليه من حال الفتوة  
فانهم كانوا من أشرف الروم أرادهم دقيانوس على الشرك فهربوا منه يدينهم وهذه  
الجملة استئناف تحقيق منبى على تقدير السؤال من قبل الخاطب وقوله آمنوا ببرهم  
أوثر الالتفات للاشعار بعلمية وصف الربوبية لايمانهم ولمراعاة ما صدر منهم من المقالة  
حسب ما يحكى عنهم وقوله وزدناهم هدى أي ثبتناهم على ما كانوا عليه من الدين  
وأظهرناهم مكنونات محاسنه وفيه التفات من الغيبة الى ما عليه سبب النظم سباقا  
وسباقا من التكلم (قوله وهو الشاب الكامل) أي الكامل في الجود وسعة البذل  
(قوله من الفتوة) أي مأخوذ منها وهي ملكة تحصل صاحبها على البذل والجود بل على  
الايثار كما تقدم (قوله بان يقضى حاجته الخ) ويجمع هذا كله قول سيد البشر صلى  
الله عليه وسلم وخالق الناس بخلق حسن فمن تخلق بالخلق الحسن امتثالا لهذا فقد  
تفق والله أعلم (قوله لا يزال الله في حاجة العبد) أي بالاعانة والنصرة والتوفيق  
وقوله مادام العبد في حاجة اخيه المسلم أي مدة كونه ساعيا في قضاء حاجة اخيه المسلم  
(قوله التقييد به ذابري) أي بقوله المسلم في الخبر جري على الغالب أي لان قضاء حاجة الذي  
كذلك (قوله هذا الخلق الخ) التخصيص لمراعاة المقام والافكمال كل خلق  
لا يكون الا له صلى الله عليه وسلم (قوله غاية الفتوة) أي والسبب في ذلك فناء العبد  
عن نفسه طابا المرصاة ربه (قوله هذا جري على الغالب الخ) أي والافتقار لتوجد  
الفتوة في غير الشام وحسن النطق في غير العراق والصدق في غير جراسان لكنه  
من المعلوم ان الحكم للغالب (قوله بعض الفتوة) أي وحديثه ذاقا لاقتصار عليه  
للاهتمام به ومثله يقال في غيره من قول من لم يستوف - مقيتها (قوله لنقاء باطنه) أي

الرازي يقول سمعت محمد بن نصر بن منصور الصائغ يقول سمعت محمد بن مروية الصائغ يقول سمعت الفضيل يقول من  
الفتوة الصنيع عن عثرات الاخوان) أي فلا تهم هذا ونظيره مما يأتي بعض الفتوة (وقيل الفتوة أن لا ترى لنفسك فضلا على غيرك)  
وان عرفت فذلك ظاهر الخلق باطنه وخفاء العاقبة عليك لئلا اذا التفتما والتفت



(وقال أبو بكر الوراق القتي من لا خصم له) اكمال أخلاقه الحميدة وبعده عن الذميمة وذلك بان يزهد في الدنيا مالا وجاها فلا يخاصم غيره وان خاصمه غيره أعرض عنه (وقال محمد ابن علي الترمذي الفتوة أن تكون خصم لربك) أي لاجله (على نفسك) بان تمنعها من الميل الى الشهوات والكسل والبطالات وتمنعها على الاستقامة على الطاعات لا الخوف والرجاء بل اكمال المحبة والتلذذ بالمناجات (ويقال القتي من لا يكون خصما لاحد) هو بمعنى ما روى عن الوراق ١٦٩ سمعت الاستاذ أبا علي الدقاق رحمه الله

يقول سمعت النصر ابا ذى يقول سمي أصحاب الكهف فقيمة لانهم آمنوا برهم بلا واسطة) وقيل لكونهم قتيانا فارقوا أهلهم وخرجوا الى ربهم فاربهم الى الله معرضين عن حظوظهم الدنيوية ثم دعوا بكونهم تركوا الله ولذلك خرقت لهم العادة فلبثوا في كهفهم ثلاثمائة سنين وازدادوا تسعا ولم يتغير لهم حال (وقيل القتي من كسر الصنم قال الله تعالى سمعنا فتي يذكركم يقال له ابراهيم وقال تعالى لجهنم جذ اذا وصمنا اكل انسان نفسه ذن خالف هواه ونفسه (فهو قتي على الحقيقة) ليس هذا تفسير الآية بل هو اعتبار لان ابراهيم عليه السلام انما كسر الاصنام التي كانوا يعبدونها ولكن لما كان العبد كثير الاشتغال بشهوته ولذاته سميت نفسه صنما لكونه مسطورا لها كالعبد كما قال صلى الله عليه وسلم تعس عبد الدنيا وادبره والخمسة فسموا عبدا هذه الاشياء لذلك (وقال الحرث المحاسبى الفتوة أن تنصف) فترك (ولا تنصف)

من القبول أو غيره ككونه من المدخول والمهلول بوجه خفي غير ظاهر (قوله القتي من لا خصم له) أي اقوة فتناه عن حظوظه فبسبب خصوصته غير موجود لان الخصومة لا تحقق الا لمن راحم غيره على محبوب له فن زهد في الدنيا مالا وجاها لا خصم له فيها بل ولا خصم له في الآخرة أيضا كما لا يخفى (قوله أن تكون خصم لربك) أقول هو اباع عما قبله اذن من كان كذلك لم يكن له خصم ويزيد بمخاصمة نفسه وحشها على طرق الاستقامة (قوله سمي أصحاب الكهف فقيمة) أي سماهم الله تعالى بهذا الاسم لانهم آمنوا برهم بلا واسطة رسول أو ملك بل كان ايمانهم بالطهارة سابق عناية الله بهم (قوله القتي من كسر الصنم) الصنم هو الصورة من حجر أو غيره اتخذت بعد من دون الله (قوله سمعنا فتي يذكركم) أي يعيهم فله فعل ذلك بها فتقوله يذكركم معقول ثان لسمعنا المتعلقه بالعين أو صفة لفتي صحيحة لتعلقه بها وقوله لجهنم جذ اذا أي قطعا يقال لفتي معقول من الجذ الذي هو القطع روى ان آزر خرج به في يوم عيد لهم فبدوا يبيت الاصنام فدخلوا فسجدوا لها ووضعوا بينها طعاما فخرجوا به معهم وقالوا الى أن ترجع بركة الآلهة على طعامنا فذهبوا وبقي ابراهيم عليه السلام فنظر الى الاصنام وكانت سبعين صنما مصطوفة ونم صنم عظيم مستقبل الباب وكان من ذهب وفي عينيه جوهرة تان تضئان بالليل فكسر الكل بفأس كان في يده ولم يبق الا الكبير وعلق الفأس في عنقه وذلك قوله تعالى الا كبيرا اهم (قوله ومن كل انسان نفسه الخ) غرضه ان الصنم في الحقيقة انما هو النفس فمن أقدره الله تعالى على كسرها بخالفة هواها فقد أقدره على كسر كل صنم ظاهر وباطن من كل باطل يخالف وجه الشرع (قوله انما كسر الاصنام الخ) هو وان كان كذلك باعتبار معنى الآية الشريفة الا ان السبب فيه ما تقدم من كسر النفس (قوله ولكن لما كان العبد الخ) الغرض منه بيان ذكته تسمية النفس صنما (قوله الفتوة أن تنصف غيرك الخ) أي ويشهد له خبر المؤمن هين لين سهل اذا باع سهل اذا اشتري سهل اذا قضى سهل اذا اقتضى وياء هين وابت في حقه مخففة (قوله ولا تطالب بحقوقك غيرك) الغرض نفي الشدة في المطالبة لا مطلقا وان كان التقى الكامل لا يتحقق الا بنفيها مطلقا (قوله الفتوة حسن الخلق) أقول قد استوعب حقيقة الفتوة فقه دره (قوله ان لا تنازع في تفسير الخ) قاله مراعاة لجمال الخطاب والافاد كقوله أبلغ منه (قوله الاعراض عن الكونين)

٢٢ ييج ث منه بان تعطى الحق الذي عليك ولا تطالب بحقوقك لزهدي في الدنيا وكمال عدلك وانصافك وهذا بعض الفتوة اقتصر عليه اعتبارا بحال السائل (وقال عرب بن عثمان المكي الفتوة حسن الخلق) لاشتماله على جميع الصفات الحميدة (وسئل الجنيد عن الفتوة فقال ان لا تنازع في تفسير الخ) هذا يجتمع الزهد في الدنيا (وقال النصر ابا ذى المرواة شعبة من الفتوة وهو) أي ما ذكر من الفتوة (الاعراض عن الكونين) أي الدنيا والآخرة (والافتة) أي الاستكفاف (منها)

بأن يعمل العبد فلا يكون له حظ سوى موافقة مولاه والعمل بما يرضاه (وقال محمد بن علي الترمذي الفتوة ان يستوى هذا المقيم) عندك (والطاري) عليك في عدم التكلف وسرعة الاكرام وهذا يخفف في حال الطاري عند أكثر الناس فاذا طالت اقامته عندهم وتكفوا له استنقل ولذلك كانت الضيافة ثلاثة أيام فمن كملت فتوته استوى اكرامه للطاري عليه ومن طالت اقامته عنده وذلك لكمال خلقه وهو ان الدنيا عليه (سمعت محمد بن الحسين رحمه الله يقول سمعت علي بن عمر الحافظ يقول سمعت أباسهل بن زياد يقول سمعت عبد الله ١٧٠ بن أحمد بن حنبل يقول سئل أي ما الفتوة فقال ترك ما تهوى) أي تشتهي (لما

تخشي) عواقبه (وقيل لبعضهم ما الفتوة فقال ان لا يعجز العبد) بين ان يأكل عنده وفي اوكافر سمعت بعض العلماء يقول استضاف مجوسي ابراهيم الخليل عليه السلام) أي طلب من ابراهيم ان يضيفه (فقال) أضيفك بشرط ان تسلم قررا لمجوسي) أي جاوزه ولم يطعمه (فأوحى الله تعالى اليه نحن منذ خمسين سنة نطعمه) وهو مستقر (على كفره فلو ناولته لقمة من غير ان تطالبه بتغيير دينه) لكان خيرا لك (فرضى ابراهيم عليه السلام على اثره حتى ادركه واعتذر اليه فسأله عن السبب فذكر له ذلك) فانشرح صدره به (فاسلم المجوسي) في ذلك تنبيه على حقارة الدنيا عند الله وقد حصل لابراهيم عليه السلام ما طلبه من المجوسي وأجراه الحق على يديه (وقال الجفند الفتوة كف الاذى عن الناس وبذل الندي) لهم يعني الجود بالموجود (وقال سهل بن هبدا الله الفتوة اتباع السنة)

أي لأن من علت محنته وارتفعت منزلته بسابق العناية الالهية لا يلتفت الى شيء من الاثر بسبب فئاته في المؤثر فلا يشهد له غيره وذلك أعلى درجات الفتوة واشرف منازلها (قوله بان يعمل العبد فلا يكون له حظ الخ) أي فيكون عمله للصحة والاجلال لا غير (قوله وهذا يخفف الخ) أقول لعلمه باعتبار أكثر ناس زمانه والافناس هذا الزمان لا يوجد ذلك فيهم الا بالنسبة للنادر منهم فان الله وانا اليه راجعون (قوله ولذلك كانت الضيافة ثلاثة أيام) أي اعتبارا بغالب الاخلاق فلم تزد عن ذلك خشية الملل (قوله فقال ترك ما تهوى الخ) هو وان كان بليغا الا ان ما تقدم عن النصرا باذى أبلغ منه فكل قد تكلم بحسب شربه (قوله لما تخشي عواقبه) أي ولما ترجوه مما أعده الله تعالى لمن كان كذلك (قوله فقال ان لا يعجز الخ) أي وذلك لفنائه في مرضاة ربه وسعيه لمزيد محبته وهذا لا ينافي فضل كل الولي واقل مؤمن على أكل الكافر الذي (قوله استضاف مجوسي الخ) تقدمت هذه القصة وانما اعادها المناسبة المقام (قوله الفتوة كف الاذى عن الناس الخ) اهـ الى هذا قاله باعتبار حال المخاطب فلا ينافي ان أعلى من ذلك الجود بالنفس وأعلى من الجود بالنفس ترك الكونين (قوله الفتوة اتباع السنة) أي وهذا أعلى أنواع الفتوة فله دوره (قوله فقالت قوله تعالى الخ) أي فقرأت الآية الشريفة بقصد بيان خلقه صلى الله عليه وسلم أو قالت قوله تعالى خذ العفو الخ كاف في بيان خلقه فخير قوله تعالى مخذوف كما قد ذكرناه ولا يخفى عليك عند تأمل معنى الآية الكريمة وما اشتملت عليه انك تجدها كافله بما يعتبر في محاسن الاخلاق وكرام الشيم (قوله وقيل الفتوة الوفاء الخ) أي وهذا أصل كمال الفتوة فمن تخلق به ترقى الى الاعراض عن الكونين الذي هو أعلى أنواع الفتوة وعطف الحفاظ على ما قبله من عطف الخاص على العام اهـ ما به (قوله وقيل الفتوة فضيلة الخ) محصله ان الفتوة التبرؤ من الحول والقوة (قوله وقيل ان لا تدخر الخ) المنهي عنه الادخار اعتمادا على المذخر وخوفا من الضرر عند عدمه والا فلا تدخر بدون ذلك لا بأس به بل هو مندوب اليه اقتداء به صلى الله عليه وسلم وان كان ادخاره عليه الصلاة والسلام للتشريع (قوله ولا بد من شكوى

وهي ما كان عليه النبي صلى الله عليه وسلم وقد سئلت عائشة عن خلقه صلى الله عليه وسلم فقالت قوله تعالى خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين (وقيل الفتوة الوفاء) بما عليك لله تعالى ونفاقه (والحفاظ) أي وحفظك الحدود وبان لا تتعداها (وقيل الفتوة فضيلة نائيا) أنت أي تصف بها بان تكون أعمالك صالحة (ولا ترى نفسك فيها) بان تبتغى فيها من حولك وقوتك وترى انها من فضل ربك عليك (وقيل الفتوة أن لا تهرب اذا أقبل) عليك (السائل وقيل ان لا تتجنب من القاصدين) اليك المال أو جاءه أو علم أو مساعد بل تفرح بقدمهم عليك وتجهيهم الى قصدهم (وقيل ان لا تدخر شيئا) ولا تقذر (للسائل مع تمكنك من مساعدته) أما اعتذارك له مع عدم تمكنك فزيادة فضل له وتطبيب لحاظه كما قيل \* ولا بد من شكوى الى ذي مرواة \*

يواسبك أو يسلبك أو يتوجع \* (وقيل) الفتوة (أظهار النعمة واسرار المحنة) لانه تعالى اذا أذنم على عبد نعمة أحب أن يظهرها فان أظهارها سبب لشكرها واسرار المحن دليل على الصبر واحتمال الأذى ولانه بإسرارها يسلم من اطلاع الخلق على نقصه ما نزل به في ذلك كمال المروءة وأظهار النعم وكلاهما من الفتوة (وقيل) الفتوة (أن تدعو عشرة أنفس) مثلا (فلا تتغير ان جاء تسعة أو أحد عشر) فالنق هو الذي اذا صنع طعاما لآل كل ودعا جماعة لا يئالم اذا تأخر بعضهم لان تألمه دليل على انه اعتنى بطعامه ووقع ولم يات من دعاه ولا اذا زادوا على من دعاهم وان تكلف زيادة من زاد لان ذلك يدل على محبته للعالم وأصل الفتوة الاعراض عنها (وقيل الفتوة ترك التميز) في طعامك بين آكله من حبيب وبغيض ومستحق وغيره لهذا في الدنيا وتقدم تطير هذا (سمعت الشيخ أبا عبد الرحمن السلمي رحمه الله يقول قال أحد بن خضر ربه لا مراة أم على أريد أن اتخذ دعوة أدعونيها عابرا) هو اسم للأسد أي شجاعا (شاطرا كان في بلادهم راس الفتيان فقالت له) (امراة انك لاتمدي الى دعوة الفتيان) فكيف برأسهم (فقال لا بد لي منها) فقالت ان فعلت فاذبح الاغنام والبقرة والحمر وألقها من باب دار الرجل الى باب دارك فقال أما الاغنام والبقرة فأعلم) (حكمه ذبحها والقائها فيما ذكرت) (فبال حجر) تذبح وتلقى ثم (فقات تدعوني الى) باب (دارك فلا أقل من ان يكون لكاب المحلة) في ذلك (خير) هذا ايضا يرجع الى الزهد في الدنيا والاعراض عنها (وقيل اتخذ بعضهم دعوة)

١٧١

أقوم (وفهم شيخ شيرازي فلما كوا) منها واخذوا في السماع (وقع عليهم النوم في حال السماع فقال الشيخ الشيرازي لصاحب الدعوة ايش السبب في نومنا فقال لا أدري اجتهدت في جميع ما طعمتكم الا الباذنجان فلم اسال عنه فلما اصبحوا سألو بائع الباذنجان) عنه (فقال لم يكن لي شيء) من المال (فسرقت الباذنجان) وكان الف واحدة (من الموضع القلاني وبعته فخلوه) أي بائعه (الى صاحب الارض) التي سرق منها (ليجعلها في حل) منه

الخ) أي لا غنى للانسان عن ذلك على هذا الوجه انما الامتنع منها ما كان على وجه الضجر والقلق (قوله أحب أن يظهرها) أي يدل على ما ثبت في ذلك من الخبر الصحيح (قوله وقيل الفتوة أن تدعوا الخ) الغرض الحث على أن يكون محض القصد مطلق البذل لمطلق الاخوان من غير التفات الى المبدول والمبدول له (قوله لزهدك في الدنيا) أي فالقصد انما هو فعل ما يرضيه سبحانه (قوله قال أحد الخ) تأمل فتوة نساء أهل الزمن الماضي فما بالك برجاله وتدبر ما عليه أهل زماننا نساء ورجال فلا حول ولا قوة الا بالله (قوله فاذبح الخ) لعل المراد بقوله وألقها الخ قوة البذل للما كول من غير التفات الى الاكل فكانت والحالة هذه ملقى لغير آكل فلا يقال ان في ذلك اضاءة مال (قوله فقال الشيخ الشيرازي الخ) في ذلك دلالة على صدقهم في معاملتهم لزهم حيث داموا على التجسس لحركاتهم الظاهرة والباطنة رضى الله تعالى عنهم ورضى عنا ببركاتهم (قوله فقال لهم الرجل الخ) تأمل سوق الزمان الماضي وصدقهم والمزارعين وتقويمهم وحجهم للخير مع خاصة أهل زماننا فضلا عن عامةهم تعلم سرفضيلة السبق والله أعلم (قوله ولكن تعاصيت)

(فقال لهم الرجل) تعجبا بعد ان سالوه في ذلك (تسالون مني الق باذنجان قد وهبته) أي السارق (تلك الارض) بما فيها من النبات (وهبته ثورين وحمرا وآلة الحرث لئلا يعود الى مثل ما فعل) من السرقة في ذلك دلالة على كمال فتوة صاحب الارض فاتهم سالوه استحلال السارق من الباذنجان فوهبه هذه المذكورات وعلى ان الطعام الذي يؤكل من غير حل يؤثر في الابدان والقلوب ما يشوش في الدين والفهم وعلى ما يترتب من الخيرات على طلب التوبة والاستحلال (وقيل تزفج رجل باصرة فقيل الدخول ظهر بالمرأة الجدرى) بضم الجيم وفتح الدال وبقعهما (فقال الرجل) لطفا بهما في نفي الحزن عنها بظهوره على ما بهما من الجدرى (اشتكت عيني ثم قال عمت) انا وعميت عيني والمراد عيناه (فزفت اليه المرأة ثم ماتت بعد عشرين سنة) وهو فيها يوم المرأة انه اعنى لئلا تحزن (ففتح الرجل عينيه) بعد موتها (فقيل له في ذلك فقال لم اعم ولكن تعاصيت حذرا) وفي نسخة حذرا من (ان تحزن فقيل له) لكامل مرأته وشقيقته على الخلق (سبقت الفتيان) هذا يشبه ما وقع لحاتم الأصم لما جاءه المرأة تستفتيه فخرج منها ربح في حال كلامها معه فاستحييت وتداركها وجبر حالها بان قال ارفعى صوتك حتى اسمع ما تقولين ففرحت لكونه لم يسعه هافته ام كما دعاي الاخر ولذلك سمى الاصم



(وقال ذوالنون المصري من أراد الظرف) أي كمال الظرف والفتوة (فعليه بسقاء الماء يقداد) ليتعلم منهم ذلك (فقبل له كيف هو) أي حالهم (فقال لما حلت إلى الخليفة فيماسب إلى من الزدقة رايت سقاء عليه حمامة وهو متردبنديل مصري ويده كيزان بخرف رفاق فقلت) لما رايت من ظرفه في لباسه وكبرانه بحيث توهمت أنه ساقى السلطان (هذا) أي هذا (ساقى السلطان فقالوا لا هذا ساقى العامة فأخنت) منه (الكوز وشرب) منه (وقلت لمن معي أعطه ديتارا) فأعطاه ديتارا (فلم يأخذه وقال) له (أنت أصبر) قد استدعيت للخليفة ومعه من يحفظك من قبله ليوصلك إليه (وليس من الفتوة) والمرأة (أن آخذ منك شيئا) وأضيق عليك فرأي منه ذوالنون بذلك كمال أخلاقه ومروءته في باطنه مع ظرف ظاهره (وقيل ليس من الفتوة أن تبيع على صد يقك قاله بعض أصدفائه وجه الله تعالى وكان) هذا البعض (ففي يسمى أحمد بن سهل التاجر وقد اشترى منه خرقه يياض فاخذ) مني (الثمن) الذي كان (رأس ماله فقلت له ألا تأخذ رجحا فقال) أما الثمن فاخذه ولا حملك (به) منته (بأن أترك لك) لأنه ليس له من الخطر (أي القدر عندى) ما أتخلق به معك ولكن لا آخذ الربح إذ ليس من الفتوة أن تبيع على صد يقك (ففي ذلك وجهان من الفتوة استقلال راس المال فلم ير أن يهبه لآخيه لاستقذاره وكونه لم يربح عليه) وقيل خرج انسان يدعى الفتوة من نيسابور إلى نسا (اسم لبلدة) فاستضافه (رجل) منها (ومعه جماعة من القتيان فلما قرعوا من أكل الطعام خرجت جارية تصب الماء على أيديهم فأنقبض النيسابوري عن غسل اليد وقال ليس من الفتوة أن) تصب الدسوان الماء على أيدي الرجال فقال واحد منهم أنا منذ سنين أدخل

١٧٢

هذه الدار لم أعلم أن امرأة تصب الماء على أيدينا أم رجلا) كل منهما كلامه يقتضي أنه متصف بالفتوة وإن كان الثاني أكل فيها لتركه فضول النظر الذي لأحاجة إليه أذن الفضول تميز العبد ما في دار غيره من متاع وخدام وغيرهما لأحاجة به إليه (سمعت منه) والمغربي يقول أراد واحد أن يمتحن نوحا النيسابوري (العبارة) أي الشجاع (فباع منه

أي تكلفت العمى ويرشده إليه قول بعضهم ليس الغبي بسيد في قومه \* لكن سيد قومه المتغابي (قوله وليس من الفتوة أن آخذ منك شيئا) أقول وإذا كان هذا الخلق لسقاء الماء يقداد فحافظك بنظر قائم وأعيانها وخواصها (قوله وقيل ليس من الفتوة أن تبيع الخ) أي فالربح على الصديق خلاف المروءة ولذا كان مما تزدبه الشهادة على ما ذهب إليه إمامنا الشافعي رضي الله تعالى عنه (قوله فقال واحد منهم) انظر كمال الأخلاق والفتوة عن كامل المخطوط ولكن إذا تم الاصطفا بعد العبد مما به يكون الجفاء (قوله فباع منه جارية) أي باع له من بعضي اللام وهو كثير في كلامهم (قوله حيث منع نفسه الخ) أي فهو كامل العفة وشرف النفس (قوله فقال استحييت من الله الخ) أقول له لظن السلامة والاقالة النفس في الهلكة غير جائز شرعا (قوله فقال الرجل المزور الخ) تأمل أخلاق

جارية في زى غلام وشروط انه غلام وكانت وضئته الوجه) أي حسنة (فاشترها نوح على أنها غلام وابتعت عنده شهورا الخدم كثيرة فقيل للجارية هل علم) نوح (أفك جارية فقالت لأنه ما مسني وتوهم أني غلام) فيه إشارة إلى أنه في حيث منع نفسه من الميل إلى الشهوات الدنيوية (وقيل أن بعض الشطار طلب منه تسليم غلام كان يخدمه إلى السلطان فأبى) لحسن خدمته له (فضربه الف سوط فلم يسلم) إليه الغلام (فاتفق أنه أحتم تلك الليلة وكان) بردها (بردا شديدا فلما أصبح اغتسل بالماء البارد فقيل له خاطرت بروحك) باغتسل في هذا البرد بالماء البارد (فقال استحييت من الله تعالى أن أصبر على ضرب ألف سوط لأجل) فوات منفعة تحصل لي من (مخاطق) وهي خدمة هذا الخادم (ولا أصبر على مقاساة برد الاغتسال لأجله) تعالى ولأجل القيام بطاعته رجاء فضله ورجته في ذلك من الفتوة أنه آثر ما ينبغي إظهاره وترك حفظ نفسه من المخاطرة بروحه بما تفعله (وقيل قدم جماعة من القتيان لزيارة واحد يدعى الفتوة فقال الرجل) المزور (لغلامه) يا غلام قدم السفرة للجماعة (فلم يقدم فقال له الرجل ذلك ثانيا والثالثا فنظر بعضهم إلى بعض فقالوا ليس من الفتوة) والمرأة (أن يستخدم الرجل من يعاصي عليه في تقديم السفرة كل هذا) التعاصي إذ من أخلاق الخدام أن يبادر لما يؤمر به من الخير فكيف لما أمر به (فقال الرجل) لغلامه (لم أبطأت بالسفرة) أي بتقديمها (فقال الغلام كان عليا غل فلم يكن من الأدب تقديم السفرة إلى القتيان مع) وجود (الثل) فيها



لم يكن من الفتوة لقاء النمل من السفارة فلبنت حتى دب النمل منها (فقالوا له) لما اطلعوا على باطن امره (دققت باغلام) في الفتوة  
 الادب (مثلك من يخدم الفتيان) في ذلك من الفتوة ان الخادم لا ينبغي له أن يتعاصى أو يتخلف عما أمر به في حق المكرمين لكونه  
 شوش عليهم وأن لا يحضر السفارة والنمل عليها وأن لا يزعج النمل بالقتل والرمي (وقيل ان رجلا نام بالمدينة المشرفة من الحاج  
 نوهم ان هميانه) أي كبسه (سرق فخرج فرأى جعفر الصادق) وهو لا يعرفه (فتعلق به وقال له أنت أخذت همياني فقال له ايش  
 كان فيه فقال ألف دينار فادخله داره ووزن له ألف دينار فرجع الرجل الى منزله ودخل بيته فرأى هميانه في بيته وكان قد نوهم أنه  
 له معه على عادته من حرمه عليه وانه (سرق) منه (فخرج الى جعفر معذرا) مستغفرا مما جرى منه (وردد عليه الدنانير فأبى أن  
 يقبلها وقال شيء أخرجه من يدي) لله تعالى (لا استرده فقال الرجل من هذا فقيل جعفر) بن محمد (الصادق) في ذلك دلالة على كرم  
 جعفر الصادق وحفظه لمراوته وصيانتها له رضى وعائته للملهوف وشدة فقهه على عباد الله (وقيل سال شقيق البطني جعفر بن محمد  
 بن الفتوة فقال) له جعفر (ما تقول انت فقال شقيق) هي (ان أعطينا اشكرنا وان منعنا صبرنا فقال جعفر الكلاب عندنا بالمدينة  
 كذلك تفعل فقال شقيق يا ابن بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم ما الفتوة عندكم فقال) هي (ان أعطينا آثرنا وان منعنا شكرنا)  
 لي المنع لاننا نعد البلاء نعمة فنشكر عليها وفي ذلك تذكير على تفاوت منازل السالكين وفي نسخة بعدما ذكر فقال شقيق الله أعلم  
 بت يجعل رسالته (سمعت الشيخ أبا عبد الرحمن السلي رحمه الله يقول سمعت أبا بكر (١٧٣) الرازي يقول سمعت الجريري يقول دهانا

الخدم والمخدومين تعلم انهم كانوا محبين ومحبوبين وتدبرنا اثر الخادم باخلاق الخدم  
 يظهر لك انك وخدامك في غاية الذم والشوم (قوله في ذلك دلالة على كرم جعفر الخ) كيف  
 لا يكون كذلك وهو ممن اذهب الله عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا (قوله لاننا نعد  
 البلاء نعمة) أي نظر الان أفعاله تعالى لا تتجاوز عن الحكم والمصالح للعباد وان لم تظهر  
 للبشر في الخارج ويشهد له خبر لو اطلع أحدكم على الغيب لاختار الواقع (قوله فقلنا له  
 ارجع معنا) أي لقوة رجائهم في الاجابة قالوا ذلك (قوله فقال من قلبك) محصله ان  
 ما فعلته من المحبة بدون سابق دعوة مني لك يجعلك موضعى من قلبك اذهب دأسان المحب  
 مع المحبوب حقيقة أو تزيلا على قراءة جعلت بالبناء للمفعول (قوله السرة على عيوب  
 الاصدقا الخ) لعل المراد بالصديق مطلق الاخ في الدين فالمراد مطلق المحبوبين ولو

الشيخ أبو العباس بن مسروق  
 ليله الى بيته) لضيافة (فاستقبلنا  
 صديق لنا فقلنا له ارجع معنا فنحن  
 في ضيافة الشيخ فقال انه لم يدعى  
 فقلنا نحن نستثنى لك أي نستأذن  
 لك عند الدخول) كما استثنى رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم لعائشة  
 رضى الله عنها) حيث صنع له صلى  
 الله عليه وسلم رجل من العصابة  
 طعما وأتى اليه ليدعوه بالاشارة

أشار صلى الله عليه وسلم اليه وهذه بعنى عائشة فسكت ثم أشار الى النبي مرة أخرى فإشار النبي صلى الله عليه وسلم اليه وهذه بعنى  
 عائشة فقال نعم وتشبه الحكاية بقصة عائشة في مطلق الاستئذان والافلاستئذان في الحكاية كان بعد الدعاء والاجابة وفي قصة  
 عائشة كان بينهما) فأخذناه اى صديقنا (معنا فلما بلغ باب الشيخ اخبرناه بما قال) صديقنا لنا (وقلنا) له (فقال) قد جعلت  
 انت (موضعى) وفي نسخة جعلت بالبناء للمفعول اى جعلت انا بموضع (من قلبك ان تجي) أي لاجل انك جئت (الى منزلى من  
 غير دعوة) او الحسن ظنك بي (على كذا وكذا ان) اى ما (مشيت) انت من باب منزلى (الى الموضع الذى تقعد فيه) منه الاعلى  
 خدي والخ عليه) في اجابته لذلك فاجاب (وموضع) هو (خذه على) (الارض وحل الرجل فوضع) وهو محمول (قدمه على  
 خده من غير ان يوجهه) اى جل حتى صارت قدمه على خده بحيث لا يضره نقله ويكنه سحب وجهه (وسحب الشيخ وجهه على)  
 الحصى التي على (الارض) وقدم المحمول على خده (الى ان بلغ موضع جلوسه) وجه فتوته كمال سروره وتواضعه بفرجه بقدم  
 هذا الزائر عليه من غير دعوة ولذلك لما سمع بعضهم من يتكلم في الاخوة فقال هل فيكم من تطيب نفسه ان يدخل يده في كم اخيه  
 فياخذ من دراهمه ما شاء من غير استئذان قالوا الا قال فلم تكمل اخوتكم ولا قوتكم (واعلم ان من الفتوة السرة على عيوب  
 الاصدقا لا سيما اذا كان لهم فيه) اى في عدم السرة (شعانة الاعداء سمعت الشيخ أبا عبد الرحمن السلي رحمه الله يقول  
 كان يقال للنصير باذى كثيرا)

لعمري لا غيبة (ان عليا القوال يشرب بالليل) وينشد عند الشربة (ويحضر مجلسك بالناهار) وكان ينشد هذه الايات المتضمنة للمصبة والشوق ونحوهما مما يطيب به قلوب المريدين (وكان لا يسمع فيه ما يقال) له فيه (فاتفق انه كان يعيش يوما ومعه واحد من يذكر عليا بذلك عنده فوجد عليا مطروحا في موضع وقد ظهر عليه اثر السكر وصار بحيث يغسل فقه) مما خرج عليه من باطنه (فقال الرجل) في نفسه (الى كم نقول فيه للشيخ ولا يسمع) فيه كلاما (هذا على الوصف الذي نقول) له (فنظر اليه النصر اباذي) وكره اطلاعه على ذلك طلبا للستر (وقال) تاديبا (للعذول) اي اللاتم له (احمله على رقبتك وانقله الى منزله) ولا تكشفه فستر له افضل من اظهاره لي نفسه واذا قد كشفته لي ١٧٤ فلا تتركه مكشوفاً لكل الناس (فلم يجد بداً من طاعته فيه) وجه الفتوة في ذلك

بالقوة ويؤ كده خبر ان الله ستمير يجب من عباده الستميرين (قوله نعم لا غيبة) ذكر ذلك نظر الظاهر الحال من العدالة والا فلا غيبة في فاسق يتجاهر بنفسه في ذكر مفسق به (قوله فستر له افضل) أي ولا سيما اذا كان معذورا في سكره (قوله دخلنا مع أبي حنص الخ) فيه دلالة على كمال رافتهم باخوانهم وصدقهم في معاملتهم لهم حيث أجاب تعالى سؤلهم رضي الله تعالى عنهم وأرضاهم عنا

### • (باب القراسة) •

سبب اذ كان القريحة وقوة الادراك وكثرة الاختبار للاشياء الخفية بقرائن دقيقة يستند اليها فيمليظن أو يتوهم مع زيادة نور بصيرة الناظر بسبب تجرد نفسه عن الامور المظلمة للقلوب فبواسطة ما ذكر يدرك الاشياء على ما هي عليه بالهام بواسطة ملك أو يدونها وعلى كل فهي من كمال الخلق وطهارة النفس يختص برحمته من يشاء وهي نوعان قراسة حكمية وقراسة شرعية الاولى تعلم بالعلامات والثانية تحقق بالمكاشفات قراسة الحكيم تعليمية وقراسة المؤمن نورانية اتقوا قراسة المؤمن فانه ينظر بنور الله (قوله مأخوذة من التفرس الخ) أي فسيبها النظر بامعان ودقة حتى يصل به الى ادراك ما خفي عن غيره عادة وحينئذ تعني القراسة لغة أخص منه اصطلاحاً ذا المعنى اللغوي خاص بالقراءة العادية والاصطلاح يعنها والوهبية الالهية ومثل ذلك يقال في قوله بعد و التفرس يطلق أيضا على التوسم (قوله يطلق أيضا على التوسم) أي الذي ينشأ عن امعان النظر في العلامات (قوله وهي المرادة الخ) أي وهي اصمدق في افادة علم القلب لان الاولى قد لا تقيد علما من اجل تخلف العلامات والقرائن العادية (قوله وعرفت بانها الاطلاع الخ) أي وذلك الاطلاع بقوة ادراك البصائر بواسطة زيادة أنوار القلوب الالهية (قوله قال الله عز وجل ان في ذلك لآيات للمتوسمين) أي ان فيما ذكر من القصص لآيات لعلامات يستدل بها على حقيقة الحق للمتوسمين أي المتفكرين المتقربين الذين يشتون في نظره هم حتى يعرفوا حقيقة الشيء على ما هو عليه (قوله اتقوا قراسة المؤمن) أي

ما اشار اليه النصر اباذي من كونه لم يصدق ذلك أولا ولا يجب ان يطلع عليه آخر (وسمعه) ايضا (يقول سمعت أبا علي الفارسي يقول سمعت المرتضى يقول دخلنا مع أبي حنص على مريض نعوده ونحن جماعة فقال) أبو حنص للمريض (أتحب ان تسبراً) من مرضك (فقال نعم فقال لا ههنا به فحملوا عنه) بان نقسم ما هو فيه من الالم فحملوا عنه بان يدعو الله فيه فأجابهم كعادة الاولياء (فقام العليل) من علته (وخرج معنا واصبنا كئيباً) مرضي (اصحاب فرائض نعاد) وقد اتى النبي صلى الله عليه وسلم رجل امي فقال يا رسول الله ادع الله ان يرد بصري فقال ان شئت دعوت لك وان شئت صبرت فهو خير لك فاخار الدعاء فامر ان يصلي ويدعو ويتشفع به صلى الله عليه وسلم ففعل فرد الله تعالى بصره

### • (باب القراسة) •

بكسر القاء مأخوذة من التفرس وهو التثبت والنظر يقال تفرست فيه الخ اذا تثبت فيه وتطرت اليه احذروها والتفرس يطلق ايضا على التوسم من السمة وهي العلامة والقراءة قد تكون عادية تعرف بقرائن الاحوال وقد تكون موهبة الهامة يخلقها الله في القلب وهي المرادة غالباً عند القوم وعرفت بانها الاطلاع على ما في ضمائر الناس وبغير ذلك كما سيأتي في كلامه وهي مدوحة (قال الله عز وجل ان في ذلك لآيات للمتوسمين) اخبرنا الشيخ أبو عبد الرحمن السلي رحمه الله تعالى قال اخبرنا أحمد بن علي بن الحسين الرازي قال اخبرنا محمد بن أحمد بن السكن قال اخبرنا موسى بن داود قال اخبرنا محمد بن

كثير الكوفي قال حدثنا هرو بن قيس عن عطية عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اتقوا فراسة المؤمن فإنه ينظر بنور الله عز وجل والفراسة خاطر يهجم على القلب (بصدق يقيد العلم) (فينق ما يصاده) من ظن وشك ووهم (وله على القلب حكم) وقهر (اشتقاقا) أي أخذ (من فريسة السبع) يقال فرس الأسد يفتح الراية فريسته واقتربها أي دق عنقها (وليس في مقابلة الفريسة) لكونها تفيد العلم بخالق الله كما علم (بمجوزات للنفس) أي احتمالات من ظن وغيره كما علم (وهي) أي الفريسة أي قوتها (على حسب قوة الإيمان) بتواليه على قلب العبد وكثرة ذكره وغلبته على ١٧٥ قلبه حتى صار حاله وذلك يحصل

بصغر الدنيا في عينه وغلبة ذكر الجنة والنار والحساب والعرش وأمر الله ونهيه ووعدته ووعدته ونحوها (فكل من كان أقوى إيمانا كان أحذ فراسة) فإذا وصل العبد إلى تلك الحالة كان إيمانه قويا وقلبه هو الذي نسج فيه الخواطر العسيرة المعبر عنها بالفراسة وبالإلهام وبالمكاشفة (وقال أبو سعيد الخزاز من نظر بنور الفريسة نظر بنور الحق) تعالى ولهذا كان نورها أفضل أنوار المقامات (وتكون مواد هله) الحاصل بها بواسطة الفريسة (من الحق) تعالى (بلاسه ولا غفلة بل) هو (حكم حق جرى على لسان عبد) أكرمه الله (وقوله) أي أبي سعيد (نظر بنور الحق) يعني بنور خصه به الحق تعالى (أي بغیر واسطة بل أنشاء في قلبه بغیر كسب منه والافقوا لعقل ونور الشرع هو نور الحق أيضا وقال الواسطي إن الفريسة سوا طع أنوار) أي أنوار مرتفعة يدرك

أحذر وهما وهي بكسر الفاء من التقرس وهي ملكة في النفس ينشأ عنها قوة عين البصيرة فيدرك بها العبد ما خفي وهي لا تخطئ أصلا (قوله والفريسة خاطر الخ) مراده الفريسة المذكورة في الخبر (قوله يقيد العلم) أي جزم القلب بالشئ الذي تقرسه (قوله من ظن وشك ووهم) الأول هو أدراك الطرف الرابع والثاني إدراك الطرفين على السواء والثالث إدراك الطرف المرجوح (قوله وله على القلب حكم الخ) أي بسبب غلبته على القلب بدون اختيار (قوله اشتقاقا) أي اشتقت اشتقاقا وأخذت أخذاً من فريسة السبع فهو مصدر أفعال محذوف (قوله وليس في مقابلة الفريسة الخ) توضيح لما قبله من قوله وله على القلب حكم (قوله مجوزات) هو بصيغة المفعول أي أشياء تجوزها النفس وقوله من ظن وغيره بيان لتلك الأشياء (قوله وذلك يحصل الخ) بيان للسبب في قوة الإيمان التي هي سبب في قوة الفريسة (قوله فكل من كان أقوى إيمانا الخ) أي وقوة الإيمان بسبب كثرة طوارق علوم الأدلة العقلية والعقلية على القلب والتأمل فيها (قوله المعبر عنها بالفريسة الخ) أقاد ان العبارات الثلاثة عن معبر عنه واحد وهو علم القلوب بأعين البصائر (قوله ولهذا كان نورها الخ) أنت خبير بان جميع أنوار المقامات من نور الحق تبارك وتعالى نعم له تعالى أن يفضل بعض خلقه على بعض لحكمة يعلمها (بقوله وتكون مواد علمه الخ) المراد بالمواد الأصل والمنشأ وما به الامداد كما لا يخفى (قوله بلاسه ولا غفلة) أي كائنة تلك المواد للمتفرس حالة كونه متجردا من السهو والغفلة (قوله بغیر كسب منه الخ) جعله غير مكسوب للعبد لا ينافي ان قوتها تابعه لزيادة الإيمان الذي قوته بقوة العلم ودوام العمل (قوله سوا طع أنوار) أي أنوار ساطعة فهو من إضافة الصفة للموصوف وهي كناية عن العلوم والمعارف التي من ألقبها على صاحب الفريسة وقوله لمعت أي أضاعت تلك الأنوار بواسطة زيادة التمكين في العلم وقوله وتمكين معرفة أي معرفة متمكنة فإضافته من إضافة الصفة للموصوف أيضا وعطفه على ما قبله من عطف السبب على المسبب لان تمكين المعرفة هو السبب في تلك الأنوار وقوله لمعت السرائر أي ما كنهته ضمائر الخلق وقوله الكائنة في الغيوب أي

بها علوم ومعارف (لمعت) أي أضاعت (في القلوب وتمكين معرفة) أي ومعرفة متمكنة (لمعت السرائر) الكائنة (في الغيوب) أي نفلتها (من غيب إلى غيب حتى يشهد) من اتصف بذلك (الأشياء من حيث أشهدها الحق سبحانه إياها فبها تكلم على ضمير المطلق) بما وهبه الحق له من علم ما لم يعلمه غير من المغيبات (ويحكى عن أبي الحسن الديلمي) وكان له مقصود في الاطلاع على أرباب الفريسة (أنه قال دخلت انطاكية لاجل رجل) (أسود قبل لي أنه يتكلم على الاسرار) بالفريسة (فاقت فيها إلى أن خرج من جبل لكاهم) بكسر اللام جبل بالشام (ومعه شئ من المباح يبيعه وكنت جاعا منذ يومين لم آكل شيا)



فأتيته لامتحنه في صورة شتر (فقلت له بكم) تبسع (هذا أو همته اني اشترى) منه (ما بين يديه فقال اقمه ثم) وأشار الى مكان (حقى اذ بعناه نعطيك) من غنمه (ما اشترى به شيئاً) فداني ذلك على فراسته (فتركته وسيرت الى غيره أو همة أني أساومه) كأنى ما همت ما قاله (ثم رجعت اليه وقلت (١٧٦) له ان كنت تبسع هذا فقل لي بكم) تبسعه (فقال انما جعت يومين اقمه ثم حقى اذ بعناه

نعطيك) من غنمه (ما اشترى به شيئاً) فزادني ذلك بياناً للجنة فراسته (فجعدت) حيث أشار (فلما باعه أعطاني شيئاً ومشي قتيبه ثم قالت الى وقال لي اذ اعرضت لك حاجة فائزها بالله تعالى) وحده فلا تجب عنها بل تقضى فكانت أبلغ موعظة وأحسن ارشاد (الا ان يكون لنفسك فيها حظ) بان تلتفت الى نفسك وتسكن الى عملها (فتجب عن حاجتك) اني طلبت من الله تعالى فلا تقضى (وسمعت محمد بن الحسين رحمه الله يقول سمعت محمد بن عبد الله يقول سمعت الكاظمي يقول القراصة مكاشفة اليقين ومعاينة الغيب) اي ليست بظن ولا شك ولا وهم وانما هي علم موهبي غيبي اتقوا قراصة المؤمنين فانه ينظر بنور الله (وهو) اي مقام القراصة (من مقامات الايمان) كما أشار اليه في الخبر بتخصيصها بالمؤمن (وقيل كان الشافعي ومحمد بن الحسن رحمه الله في المسجد الحرام فدخل رجل) عليه ما (فقال محمد بن الحسن اتقرص) فيه (انه نجار وقال الشافعي اتقرص) فيه (انه حداد فسألاه) عن صفته (فقال كنت قبل هذا حداداً) أما (الساعة أشجر) هذه القراصة من

المتحقة والحاصلة فيه بالنسبة للمتقرص قبل تقرسه وقوله من غيب الى غيب الغيب الاول هو ضمائر الخلق المعلومه له تعالى مما هو غائب عن المتقرص والغيب الثاني هو قلب المتقرص قبل تقرسه ويحتمل ان الغيب الاول عالم الملكوت والغيب الثاني عالم الملائكة وباقي كلامه ظاهر والله أعلم (قوله فأتيته لامتحنه الخ) ان قلت هذا من التجسس الذي لا يعني وقد منع الشارع منه قلت بل يعني لقصد الاستفاد والتبرك بمثل هذا الاستاذ على انه ليس من التجسس في شيء (قوله الا ان يكون لنفسك فيها حظ الخ) فيه ارشاد الى أن من اراد قضاء حاجته فليمحض قصده لله سبحانه وتعالى مع التقوى يص له سبحانه والتسبري من الحول والقوة (قوله القراصة مكاشفة اليقين) اي غورها ذلك اذ المستفاد منها علوم الهية متلقاة بواسطة اشراق النور في بصائر القلوب وذلك لا يحصل التردد (قوله من مقامات الايمان) أي لانه قد تقدم انها تنشأ عن قوته ودوام الجهد في الاعمال (قوله فقال كنت قبل هذا حداداً الخ) فيه دلالة على ان قراصة الشافعي رضى الله تعالى عنه أقوى من قراصة محمد بن الحسن لبعده ما يستدل به على كونه حداداً وقرب ما يستدل به على كونه نجاراً (قوله المستنبط) اي المأخوذ من قوله تعالى لعلمه الذين يستنبطونه منهم وقوله من يلاحظ الغيب أبداً اي وذلك لفرغ سره عن الاغيار وامتناع قلبه بالانوار فهو لا يغيب عنه شيء ولا يخفى عليه شيء لتوالي واردات الحق على قلبه وظهور أمارات الصدق على سره (قوله المستنبط الخ) أنت خبير بان المستنبط والمتوسم والمتفرس لا بد لكل منهم من مدد نور الحق وان استند علم كل في ظاهر الحال الى استدلال وعلامات غير ان المتفرس قد لا يكون له مستند الانوار الحق تعالى (قوله وهو الذي دل عليه قوله تعالى لعلمه الذين يستنبطونه منهم) اي يستكشفونه من كبار الصحابة والخبراء العلماء بالتجارب وشرائط الوعد والوعيد المأخوذ ذلك من أخباره صلى الله عليه وسلم الصادقة منه بالوحي كوعده بالظفر أو تخويف من الكفرة والسبب في الآية الشريفة ان ناساً من ضعفة المسلمين الذين لا خبرة لهم بالاحوال كانوا اذا أخبرهم الرسول صلى الله عليه وسلم بما أوحى اليه من وعد الظفر بالعدو أو تخويف منه يذيعونه ويفشونه من غير فهم لعنايه ولا ضبط لفقواه على حسب ما كانوا يفهمونه ويحملونه عليه من الحامل وعلى تقدير انهم منهم قديكون مشروطاً بامور تفوت بالاذاعة فلا يظهر أثره المتوقع فيكون ذلك منشأ الاختلاف المتوهم فقل لهم ولو ردوه أي الامر الذي جاءهم الى الرسول اي عرضوه عليه مستكشفين لعنايه والى أولى الامر منهم مثل كبار الصحابة

قسم القراصة العادية التي تعرف بقرائن الاحوال لكنها لا تتجسس له اذ لا بد فيها من اشراق ونور (وقال ابو البصراء معيد الطراز المستنبط) المشار اليه في الآية الآتية (من يلاحظ الغيب أبداً ولا يغيب عنه ولا يخفى عليه شيء) مما ألهمه الله وهو الذي دل عليه قوله تعالى لعلمه الذين يستنبطونه منهم والمتوسم (هو الذي يعرف الوسم) أي العلامة



(وهو العارف بما في سويد القلوب) أي حبهما بالاستدلال والعلامات قال الله تعالى إن في ذلك لآيات للمتوسمين أي للعارفين بالعلامات التي بيدها أي بظهورها لله (على القريبين من أوليائه وأعدائه والمتقربين بتقريب نور الله تعالى وذلك سوا طمع أنوار لمعت في قلبه قادر على إظهارها لله) أي نور الله (من خواص الأيمان) كما عرف (والذين هم أكبر منه) أي من المتوسمين (حظا الربانيون) المنسوبون إلى الرب تعالى بما ملئهم له وهم الذين (قال الله تعالى) فيهم (ولكن كونوا ربانيين يعني علماء حكماء متفكرين باخلاق الحق نظرا) في مصالح العباد (وخالقا) بالاتصاف بالصفات الجميلة كالكرم والحلم والعفو (وهم فارغون عن الآزار عن الخلق والنظر إليهم والاشتغال بهم) لا اشتغالهم بربهم (وقيل كان أبو القاسم المنادي) سمي مناديا لما يأتي

البصراء في الأمور والعلماء الذين يستنبطونه منهم قال المراد بالمستنبطين الرادون وضمير منهم  
 أسرار الصباية والحاصل أن الغرض بيان جنائية تلك الطائفة وسوء تدبيرهم إثرياً بجنائية  
 المنافقين ومكرهم وإرشادهم إلى وجه الصواب في مثل هذه الأمور (قوله وهو  
 العارف الخ) أي وعرفانه بواسطة تمكنه من المقام وبعد قلبه عن الاسقام فهو حينئذ  
 لا يخفى عليه الحق حيث هو فلا يعول الأعلى الصدق (قوله وذلك) أي المذكور من  
 نور الله هو سوا طمع أنوار أي أنوار ساطعة لمعت أي أضأت بإشراقها في قلبه فاطمأن بسببها  
 على المعاني القائبة التي هي من أحكام ضمائر الخلق ولا يخفى ما في التعبير بالسطوع في  
 جانب الأنوار من الإشارة إلى قوة تأثيرها في القلب (قوله أي من المتوسمين) أهل الأولى  
 أن يقول أي من المتقربين إلا أن يقال هو بمعنى (قوله المنسوبون إلى الرب) أن قلت  
 الكل منسوب إليه تعالى قلت لهم زيادة تمكين فأنهم (قوله يعني علماء حكماء الخ) أي  
 علماء بهم النقل والذوق وقوله حكماء من الحكمة التي هي تحقيق العلم واتقان العمل  
 وقوله متفكرين باخلاق الله أي فائمين بما أمروا به ونهوا عنه لا تلحقهم فترة ولا غفلة  
 لا بالنسبة للخالق ولا بالنسبة للمخلوق وقوله وخالقا أي باستجماع صفات الكمال وقوله وهم  
 فارغون الخ أي لا اشتغالهم به تعالى لا بآلة فتون إلى ما سواه (قوله وهم فارغون عن  
 الأخبار عن الخلق الخ) أي عن الأخبار التي مرجعها حفظ النفس وعن الاشتغال بهم  
 كذلك فلا ينافي التفاتهم إليهم بوجه الحق (قوله كان أبو القاسم الخ) أقول وإن  
 كانت القراسة نوعاً من الكرامة إلا أن هذه القصة لحقيقة الكرامة أقرب (قوله  
 سمي مناديا لما يأتي) أي من كونه يدل على الامتعة كل يوم في السوق (قوله وعاداً  
 إليه) فيه التفات إلى الغيبة من الحضور (قوله كان يعقده الخ) أي ربما كان ذلك  
 فيتضرر بالباع (قوله والرجل يستحي منك) أي قد يستحي منك في التقاضي الذي  
 هو طلب الحق (قوله تبقى التبعة عليه ما) لعل الأنسب عليك (قوله خرج منه) أي  
 صرفه على موجب الأذن الشرعي بالوجه الأكمل (قوله فان أحل الخ) انظر مع

(مرضا وكان كبير الشأن من مشايخ تيسابور فعاده أبو الحسن البوشنجي والحسن الحداد واشترى بنصف درهم تفاحاً في الطريق نسيت وجلاء إليه) لكون المريض يحب ذلك راحة فلما قعد قال أبو القاسم وقد رأى عليها ظلمة (ما هذه الظلمة) التي عليك (خرجنا وقالوا إيش فعلنا وتفكرنا فقالوا لا علمنا) أصبنا بذلك لكوننا (لم نؤدغن التفاح) بأثمه (فاعطياه الثمن وعاداً إليه) أي إلى أبي القاسم فلما وقع بصره عليه ما قال هذا عجب به كان الإنسان أن يخرج من الظلمة بهذه السرعة أخبرني عن شأنك فذكر له القصة أي قصة شراء التفاح نسيت وكيفيته القضاء (فقال نعم) أي صدقتما كان يعقد أي ينكل (كل واحد منكما على صاحبه في إعطاء الثمن) فيتأخر قضاء حق الرجل فيتضرر والرجل يستحي منك في التقاضي فكان

٢٣ يجتبي أي الشأن (تبقى التبعة) عليهم ما (وأنا السبب) في شرائكم منه نسبة فانا (انما رأيت ذلك فيكم) في ذلك فضيلة للثلاثة فانه كاشفهما وهما تفتت الوجه الظلمة ثم تخلصا منها (وكان أبو القاسم المنادي هذا يدخل السوق كل يوم ينادي) أي يدل على الامتعة (فإذا وقع يده ما فيه كفايته من دنانير ذهباً) (إلى نصف درهم) فضة (خرج منه وعاد إلى رأس وقته) ومرعاه (ومرعاه قلبه) فيه دلالة على أن مرعاه وقته وقلبه أهم أموره وأنه انما يرجع إلى كسبه لدفع ضرورته وانما يأكله من أحل ما يقدر عليه فان أحل ما أكل المرء من كسبه (وقال الحسين بن منصور الحلق تعالى إذا استولى على سر) أي قلب

بأن اشتغل به تعالى العبد حتى صار غاليا على قلبه (ملكه الاسرار) كلها (فيها ينها) العبد (ويحجب عنها) فيصير علما كاملا وهو المتقرب والمكاشف (وسئل بعضهم عن القراسة فقال) هي (أرواح) أي نفوس بمعنى خواطر نفوس (تتقلب في الملكوت) أي لا شغل لأربابها الا النظر في كمال الله وجلاله وفي أمره ونهيه ووعدته ووعدته ومراقبته (فتشرف على معالي الغيوب فتنتطق) بنطق أربابها (عن أسرار الخلق نطق مشاهدة لانطق ظن وحسبان) خصها الله بذلك ليكمل شغلها به وانقطاع همها عن غيره (وقيل كان بين زكريا والشعبي) نسبة إلى شحات قرية بنيسابور (وبين امرأته سبب) مكروه (وقيل توبته فكان يوما واقفا على رأس أبي عثمان الجعفي بعدما صار من خواص تلامذته فتفكر في شأنها) أي المرأة (فرجع أبو عثمان رأسه إليه) لكونه اطلع على تفكره فيما تاب عنه (وقال له أما تستحي) من ربك اذ لا يليق بمن تاب واستقامت أحواله ان يذكر ما كان متلذذا به بل كمال توبته انه اذا خطر له ذلك استحي ١٧٨ من ربه وتألم لما كان من ذلك (قال الاستاذ الامام) المهمل (رحمه الله كت

ما هم عليه فقراء زمانا فلا حول ولا قوة الا بالله (قوله بان اشتغل الخ) تصوير لاستيلاء الحق على أسرار عباده وقلوبهم (قوله فيصير علما كالحق) اما كونه علما فكما قلنا تحقق عبوديته وأما كونه مالكا فلا سرار (قوله فقال هي أرواح الخ) اذا تأملت التعبير عن الخواطر بالأرواح تعلم ما هو غنى عن الايضاح (قوله تتقلب في الملكوت) أي الذي هو عالم الغيب الذي هو مقابل لعالم الملك (قوله وفي أمره ونهيه الخ) تأمل وجه شمول الملكوت لذلك فانه ربما يخفى الا ان اعتبر المنشأ والحكمة (قوله فتفكر في شأنها الخ) منه يعلم ان ذلك التفكر كان مسابجا لبعض حفظ النفس الشهوانية فلا حول ولا قوة الا بالله (قوله إلى نسا) هي بفتح النون مع المد أو القصر (قوله فيصير علما) كذا (قوله) أقول وهو الاقرب والذي بعده وان احتمل فهو بعيد (قوله ويقول من غض بصره الخ) الغرض بيان أسباب صدق القراسة لاجل سلوك سبيلها (قوله فقال من قوله تعالى فاذا سويته الخ) محمله الإشارة إلى ان أصل القراسة ايجاد الله تعالى وخلقه لادخل لكسب العبد فيها لكونها تتردد على القلوب القدسية قهرا فهي من متعلقات الروح (قوله فاذا سويته) أي صورته بالصورة الانسانية أو سويت أجزائه بتعديل طباعته وفتح فيه من روي هو تمثيل لا فاضة ما به الحياة بالتمهل على المادة القابلة ولا نفخ ولا منقبوخ ولا يخفى أن الروح من عالم الامر وهو لا يفتقر في ايجاده إلى مدة ولا إلى مادة (قوله من قوله تعالى الخ) وجهه ان القراسة هي الاطلاع على مافي الضمائر بواسطة اشراق انوار البصائر وهذا الاطلاع من وظائف الروح التي هي من عالم

في ابتداء وصلقي بالاستاذ أبي علي الدقاق رحمه الله تعالى عقد لي المجلس في مسجد المطر (بنيسابور) فاستأذنته وقتاني في الخروج إلى نسا فاذن لي فيه فكنت أمشي معه يوما في طريق مجلسه فخطر بي إلى ليته يتوب عني في مجالس أيام غيبتي فالتفت إلى وقال لي أنوب عنك أيام غيبتك في عقد المجالس فثبتت معه قليلا فخطر بي إلى لاجل (انه عليل يشق عليه انه يتوب عني في الاسبوع يومين) فقلت في نفسي (فليته يقتصر على يوم واحد في الاسبوع) فالتفت إلى وقال ان لم يمتد في الاسبوع يوما نوب عنك في الاسبوع مرة واحدة فثبتت معه قليلا فخطر بي إلى شيء ثالث

فالتفت إلى وصرح بالاعذار عنه على القطع به من غير احتمال هذا كالصريح في أنه مكاشفة وأما ما قبله فيصير الامر انه كذلك ويحتمل انه موافقه ومصادفه فيظن ان التلمذ مكاشفة وهي بكل حال أطاف من الله وتنبيهات يحجر بها الله على لسان الشيخ لينتفع بها من أراد سعادته ويقوى بها نيته في اقتدائه بشيخه واتقاعه بما يرد عليه منه (سمعت الشيخ أبا عبد الرحمن السلمي رحمه الله يقول سمعت جدي أبا عمرو بن نجيد يقول كان شاه الكرماني حاذق القراسة) بتشديد الدال أي حديدها (لا تخطئ) قراسته (ويقول من غض بصره عن الهارم واسك نفسه عن الشهوات) من الحلال ونهيه (وعمر باطنه بدوام المراقبة) لله واستشعار نظره إليه في سائر أحواله (و) عمر (ظاهرا بتابع السنة) بان لا يلبس في عبادته بدعة (وتعود إلى كل الحلال) للتقوى على عبادته لاشهونه (لم تخطئ قراسته) لسمكاه في درجات الايمان (وسئل أبو الحسن النوري من أين تولدت) أي نشأت (قراسته المتقربين) في القلوب (فقال من قوله تعالى) فاذا سويته (ونفخت فيه) أي خلقت في آدم (من روي) أي خلقت

وبه سمي عيسى عليه السلام روح الله اى خلقه بلاذكرو لما كانت القراسة ينشئها الله في قلوب اوليائه سميت روحا وتورا كما في خبر اتقوا فراسة المؤمنين (فن كان حفظه من ذلك النور اتم كانت مشاهدته احكم) اى اتقن (وحكمه بالقراءة اصدق) لانها تفيد العلم (الا ترى كيف اوجب نفخ الروح فيه) اى في آدم (السجود له بقوله تعالى فاذا سويته ونفخت فيه من روحي فقعوا له ساجدين وهذا الكلام من ابي الحسن النورى فيه ادنى غموض وايهام بذك نفخ الروح) في استدلاله به على قوله القراسة منه لامرين أحدهما ايها بلعله الموجب لسجود الملائكة لادم نفخ الروح والموجب له انما هو امره تعالى به لكنه لم يأمرهم به حتى خلق فيه الروح ثانيها ايها (لتصويب) قول (من يقول بقدوم الارواح ولا) اى وليس الامر (كايولوج اقلوب المستضعفين) من انها اقدية بل هي حادثة (فان الذى يصح عليه النفخ والاتصال) بالاجسام ١٧٩ (والاقتصال) عنها (فهو قابل للتأثير

والتغير وذلك من سمات الحدوث) اى علاماته (وان الله سبحانه خص المؤمنين ببصائر وانوارها يتقربون وهي في الحقيقة معارف) مخلوقة (وعليه يحمل قوله صلى الله عليه وسلم فانه ينظر بنور الله اى به لم وبصيرة) منه تعالى (يخصه الله تعالى) به (ويقرده به من دون) اى غير (اشكاله وتسمية العلوم والبصائر انوارا غير مستبعد ولا يبعد وصف ذلك بالنفخ والمراد منه الخلق) كما تقرر (وقال الحسين بن منصور المنقرس هو المصيب بأول امرأة الى مقصده ولا يخرج على تأويل وظن وحسبان) لان القراسة مما يخلق الله في قلب العبد من غير كسب منه وهو من ثمرات الايمان الكامل فلا بد ان يكون متعلقه به او ما لانه موهبة يدركه العبد

الامر والنور المضافة اليه تعالى في الآية الكريمة للتشريف فينبذ ان تضع ان القراسة علوم ومعارف مختصة بالروح المحققة بخلقها تعالى (قوله وبه سمي عيسى الخ) اى بكونه خلق بدون أب ذكر سمي روح الله ويكون القراسة ينشئها الله في قلوب اوليائه بدون واسطة سميت روحا ايضا (قوله فمن كان حفظه من ذلك النور) اى الذى هو اصل الروح اتم اى اقوى كانت مشاهدته واطلاعه احكم واعلم ان قوة الروح لا تكون الا عن فناء النفس (قوله الا ترى الخ) استدلال على قوله من قوله تعالى الخ (قوله فيه ادنى غموض) اى خفاء (قوله لتصويب قول من يقول بقدوم الارواح) اى مع ان ذلك طريق فاسد وضلال مبين ذهب اليه بعض المعتزلة (قوله فان الذى يصح عليه النفخ الخ) اى فان كل ما يصح ان يكون اثره من قدرة الله تعالى فهو متغير وكل متغير حادث لا يصح له القدم (قوله معارف مخلوقة) اى تطرق القلوب بدون كسب من العبد (قوله غير مستبعد) اى لان اطلاق اسم السبب على المسبب شائع وكثير (قوله هو المصيب الخ) أقول لا يظهرك ذلك في القراسة العادية بل في الالهية بوسائط الانوار القدسية (قوله الذى هو من آثار المنجمين) اى وهي تخطئ كثيرا وقد تصيب انتفاضا (قوله تكون ظنا) اى لانها من العادات الناشئة عن تحكيم القرائن (قوله اى يقين) اى وذلك لانها علوم الهية تطرق القلوب لا تحتل التردد (قوله فجالسوهم بالصدق) اى بالصدق في التسليم لما يدوم منهم من الاقوال والافعال وغاية التباعده عن شوائب الاعتراض عليهم في حركاتهم وسكناتهم وقوله فانهم جواسيس الخ تعالى لذلك (قوله يدخلون في قلوبكم الخ) اى يشرفون على ما في القلوب بعد لم مكاشفاتهم ويرجعون كذلك من غير شعور بذلك منكم (قوله خشي عليه من الآفات) اى من آفات الاعتراض وعدم

قطعا فان دوما من الظن والحسبان الذى هو من آثار المنجمين (وقيل فراسة المريدين تكون ظنا) لانها لا تثبت لكنها اذا تكررت وصارت حالا صاحبها (يوجب) له (تحقيقا) اى يقينا (وفراسة العارفين) لتمكنهم بالمراقبة واشتغالهم بالله (تحقيق) اى يقين (يوجب) لهم (حقيقة) وهي كما مر حال غالب على القلب ومن تمكن في القراسة ونوالت عليه أنواعها حصلت له المكاشفة والمعاينة (وقال أحمد بن عاصم الانطاكي اذا جالستم أهل الصدق فجالسوهم بالصدق فانهم جواسيس القلوب) اى متفحصون عن أحوالها (يدخلون في قلوبكم ويخرجون منها من حيث لا تحسبون) بهم فانه تعالى يطلعهم على ما لا يطلع عليه غيرهم اتسلم قلوبهم من المشوشات ومن جالسهم بالصدق رجى له الاتقاع وما قاله بالغ في النصح فان الصادق من عامل الله بالصدق في سائر أعماله فن جالس من هذه حاله بغير الصدق خشي عليه من الآفات ومن مدق قلوب الصالحين له



(سمعت محمد بن الحسين رحمه الله يقول سمعت منصور بن عبيد الله يقول سمعت الخلدی يقول سمعت أبا جعفر الحداد يقول القراصة أول خاطر (لا معارض فان عارض) الخاطر (معارض من جنسه فهو خاطر وحديث نفسي) تقدم ان الخواطر تارة ينشئها الحق تعالى بغير واسطة ويسمى الرباني وهو المسمى بالقراصة فلا يكون الا حقا وصدقا فلا يعارضه شيء لانه كرامة وتارة ينشئها بواسطة الملك أو الشيطان أو النفس لان القلب عليه ملك ونفس وما نشأ بواسطة الملك يعارضه فيه الشيطان والنفس فكلما أمر الملك بخير عارضه الشيطان والنفس بشراً عارضه الملك بخيراً الى أن يقول الله العبد ويرزق له ما يدعو اليه الملك كما قال تعالى وحجب اليكم الايمان وزينه في قلوبكم فمستأعلى عباده بذلك (ويحكى عن أبي عبد الله الرازي نزول نيسابور قال كساني ابن الاتباري صوفياً ورأيت على رأس) شيخني (الشبلي قلنسوة طريفة فليق بذلك الصوف فقنيت في نفسي أن يكونا جيعالاً فلما قام الشبلي من مجلسه التفت الي) اي اتبعني (تبعته وكان عافته) انه (إذا أراد ان أتبعه يلتفت) وفي نسخة التفت (الي) فلما دخل داره دخلت) معه (فقال لي انزع الصوف فترعته فلقه وطرح القلنسوة عليه ودعا بنا فارقهما) بها اقتداء بموسى عليه السلام في تحريره ما كان (١٨٠) فتنة لبيق اسرائيل في دينهم وبسليمان عليه السلام فيما فعله بالخيل فانها لما شغلته

عن عبادته حتى توارت الشمس بالجباب فقال ردوها على فطوق مسها بالسوق والاعناق وروى ان أحمد بن أبي الخوارى غرق كتبه في البحر وقال انما اردتكم لمعرفة الله تعالى واذا عرفته فلا حاجة لي بك وروى ان أحمد بن حنبل دفن كتبه واحرقها هذه الافعال وان كان فيها اضاعه مال وهي منهي عنها في شريعتنا لان محمل النهي عنها اذا كانت لغیر التدوى لالتدوى لا سيما الامراض الدينية كما هنا اذ فيه قطع النفس عن شهوات مضرة

التسليم وقوله ومن مقت الخ اي ومن غضب قلوب الصالحين والضمير في قوله له يعود على المعترض (قوله القراصة أول خاطر الخ) غرضه بيان الفرق بين الخاطر الرباني الحاصل بدون واسطة وبين غيره مما يكون بواسطة ملك أو غيره (قوله الي أن يقول الله العبد) اي السابق عناية الحق له (قوله ودعا بنا فارقهما) أقول لما كان الشيخ من أطباء القلوب وشأن الطبيب أن يعالج كل مريض بما يصلح له قد ساغ له مثل هذا الاحراق (قوله ليس لاحد أن يدعى القراصة) أي ولا غيرها من باقي المقامات اذ الدعوى من مطلقات النور ولو كانت بحق فدعوة المرء تطفئ نور بهجته ولو بحق فكيف المدي زللا فالكمال كله في التسبى من الحول والقوة بشهود المنعم دون النعم (قوله وذكرها لمن ينتفع بها) اي أولئك بالنعمة اذا اقتضاء الحال وأمن على نفسه من الاعتذار (قوله غير مكتسبة) اي لكونها من غير مقدورات العبد اذ هي خواطر ربانية وهذا ظاهر في القراصة الالهية أما العبادية الناشئة عن تحكيم القرائن فلا يظهر فيها ذلك (قوله فقد نكون نعم الله الخ) بل لا أن تقول انها هي النعم في الحقيقة لان ما يقاوس على القلوب قد يهجز العبد عن التعبير عنه (قوله يعلمها الله أم لا) أقول دعاه الى ذلك التريدي حكم

في الدين (وقال أبو حفص النيسابوري ليس لاحد أن يدعى القراصة ولكن يتقى القراصة من الغير لان النبي صلى الارشاد الله عليه وسلم قال اتقوا قراصة المؤمن ولم يقل تقرسوا فكيف يصح دعوى القراصة لمن) اي ممن (هو في محل اتقاء القراصة) يعني ليس لاحد أن يدعيها كاذبا والافلوس من الله عليه بها كان له دعواها وذكرها لمن ينتفع بها وقد نقل ان الحنيد وغيره بلغهم عن اشتغال بالقراصة قصدوه وامتنعوه ووجدوه كما قيل وقد تقدمت قضية الانطاكى الذي أتى من الجبل ومعه شيء يبيعه مع من جاءه واختبره وأما انه صلى الله عليه وسلم قال اتقوا قراصة المؤمن ولم يقل تقرسوا فلان القراصة غير مكتسبة كما مر فلا تطلب (وقال أبو العباس ابن مسروق دخلت على شيخ) مريض (من اصحابنا أهود فوجدته على حالة رثة فقلت في نفسي من أين يرتقى هذا الشيخ فقال لي يا أبا العباس دع عنك هذا الخواطر الدينية فارقته تعالى الطافا خفية) فلا تنظر لظاهر الحال فقد تكون نعم الله على بعض عباده في ألوجهم وان كانت خفية عن الخلق أعظم من نعمه الظاهرة (ويحكى عن الزيدى قال كنت في مسجد ينفذ اذ مع جماعة من مفتة علينا بشي) أي ما فائت الخواص لاسأله شيئا فلما وقع بصره على قال الحاجة التي جئت لاجلها يعلمها الله أم لا (قال اسكت ولا تبدي) أي تظهرها (الخلاق فرجعت ولم ألبث الا قايلا حتى فتح عليا بما فوق الكفاية) في نفسه



طلب السهي فيما يقوى الله به اليقين (وقيل كان سهل بن عبد الله يوصي الجامع فوقع جام في المسجد من شدة ما لحقه من الحر  
والخشنة فقال سهل ان شاها الكرمان مات الساعة ان شاء الله فكتبوا ذلك فكان) الاصر (كما قال) وذلك لان وقوع الطائر  
في المسجد من شدة الحر خلاف عادته في كل زمن فلما راه سهل وقع في نفسه ان شاها الكرمان الذي هو جام مسجد بلده لكثرة  
ملازمته المسجد مات (وقيل خرج) الشيخ (أبو عبد الله التروغندي) نسبة الى تروغند بالغين والذال المجهتين (وكان كبير الوقت  
الى طوس فلما بلغ خرو وقال صاحبه) وهو تليذه (اشتر) لنا (الخبز فاشترى ما يكفيه) ما فقال اشتر اكثر من ذلك فاشترى صاحبه  
ما يكفي عشرة أنفس (نعمدا) أي قصدا (فكانه لم يجعل لقول ذلك الشيخ تحقيقا) أي وقعا (قال فلما صعدنا الى الجبل اذا بجماعة  
قدمتهم الاصوص لم يأكلوا منذ مدة فسألونا الطعام فقال لي قدم اليهم السفرة) فقدمتها اليهم فبسم الله تعالى على اطلاع الشيخ على  
أحوال هؤلاء المقدين وكونهم جيا عافا من بكتهم شرأ الخبز فهداه فإسرة (قال الاستاذ الامام) المملو رحمه الله (كنت بين يدي  
الاستاذ الامام أبي علي) الدقاق (رحمه الله يوما فخرى حديث الشيخ أبي عبد الرحمن السلي رحمه الله وانه يقوم في السماع موافقة  
للفقراء فقال الاستاذ أبو علي مثله في حاله) ومقامه يسهل هذا (لعل السكون أولى) والبق (به ثم قال في ذلك المجلس امض اليه  
فستجده وهو قاعد في بيت كتبه وعلى وجهه الكتاب مجلدة) بتشديد اللام ١٨١ (جرا مصر بعة صغيرة فيها أشعار الحسين  
ابن منصور فاحمل تلك المجلدة ولا

الارشاد والا فالادب والاتق تركه (قوله وقيل كان سهل الخ) ظاهر ذلك انه من  
الفراصة العادية الناشئة عن تحكيم القران مع انه للكرامة أقرب كما هو ظاهر (قوله  
فهذه فراصة) أي وهي من نوع الكرامة (قوله لعل السكون أولى به) أي كما هو شأن  
الكمال من العبيد قال تعالى وتري الجبال تحسبها جامدة وهي غمر السحاب (قوله  
فاحمل تلك المجلدة الخ) لعله تحقق الرضا فلم يستأذن في الاخذ (قوله فقال كانت  
مسئلة مشكلة الخ) أي فلم تكن الحركة للعبث بل للسرور بانظر بفهم نفيس معناها  
(قوله فلا ينكر على أحد) أي لان اللوم لوم ولا يفتخ خلاف الشوم (قوله وقلت  
كيف أفعل بينهما) أي مع ثبوت كرامتهما (قوله فخرج مجلدا آخر الخ) لعله رأى  
انه فيه الفرض للاستاذ وزيادة (قوله ويحكى عن الحسن الحداد الخ) فيه اشارة الى  
أن من انقطع الى الله وأراد سبيل الوصول اليه لا ينبغي له أن يتلوث بطعام أو غيره فيه  
شبهة (قوله سكة سيار) هو اسم رجل منسوب الى السلطنة كما يأتي (قوله فهل لك أن

تقل له شيئا وحشي بها وكان الوقت  
(وقت هاجرة قد دخلت عليه فاذا  
هو في بيت كتبه والمجلدة موضوعة  
بحيث ذكر) الاستاذ أبو علي (فلما  
قعدت أخذ الشيخ أبو عبد الرحمن  
السلي رحمه الله في الحديث وقال  
كان بعض الناس) أي انسان  
(ينكر على أحد) أي واحد (من  
العلماء حر كته في السماع فرؤى  
ذلك الانسان يوما خاليا في بيت  
وهو يدور كالتواجد فستل عن

حاله فقال كانت مسئلة مشكلة على تقبين في معناها فلم أعلمك من السرور حتى قلت أدور فقبيل لمثل هذا يكون  
حالمهم) أي الفقراء ومن وافقهم فلا ينكر على أحد (فلما رأيت ما أمرني به الاستاذ أبو علي رحمه الله وما وصفت لي على الوجه  
الذي قال ويحى على لسان الشيخ أبي عبد الرحمن ما كان قد ذكره به تحيرت وقلت كيف أفعل بينهما ثم فكرت في نفسي وقلت  
لا وجه الا الصديق فقلت) للشيخ أبي عبد الرحمن (ان الاستاذ أبا علي وصف لي هذه المجلدة وقال لي احملها الى من غير ان تستاذن  
الشيخ وانه هو ذا اخافك وليس يمكنني مخالفته فأى شيء أمرني به فخرج) مجلدا آخر (مسدسا من كلام الحسين) بن منصور (وفيه  
تصنيف له) أي للشيخ أبي عبد الرحمن (سمي كتاب الصبور في نقض الدهور) ألقه في الرد على الدهرية القائلة بقسدم العالم  
والصبور مشتق من الصبر معنى ما في قوله تعالى يصهر أي يذاب به ما في بطونهم والجلود (وقال لي) (احمل هذا) (المجلد) اليه وقل  
له اني أطالع تلك المجلدة فاقبل منها اياتا الى مصنفاتي فخرجت) من عنده اليه وبذلك علم ان كلام من شخني المؤلف كاشف الآخر  
بما جرى في مجلسه وان المؤلف فهم ان السلي كاشف الدقاق بما قاله وله هذا تحبير (ويحكى عن الحسن الحداد رحمه الله انه قال كنت  
عند ابي القاسم المنادي وعنده جماعة من الفقراء فقال لي اخرج واتهم بشي) يأكلونه (فسررت حيث أذن لي في التكلف  
للفقراء وان آتهم بشي بعد ما علم فقرى قال فقلت مكتلا) هو شبه الزنبيل بسع خمسة عشر صاعا (وخرجت فلما اتيت سكة سيار  
رأيت شيخا بهيا فسلمت عليه وقلت) له (جماعة من الفقراء في موضع) محنا جون الى طعام (فهل لك أن

تتعلق معهم بشئ فامر) خادمه باخراج ما عنده (حتى اذا اخرج الى شيئا من الخبز والحم والعنب فلما بلغت الباب) اي باب أبي القاسم (نادى) لي (أبو القاسم المذاذي من وراء الباب) بان قال (ودعه الى الموضع الذي أخذته منه فرجعت واعتذرت الى الشيخ) الذي أمر باخراج ذلك (وقلت لم أجدهم وعرضت بانهم تفرقوا ورددت السبب) يعني الطعام (عليه ثم جئت السوق ففتحت على بشئ غفلته فقال) لي (حين بلغت الباب) (ادخل) فدخلت (فقصصت عليه القصة فقال نعم) اي صدقت (ذلك ابن سياد رجل سلطاني) اي منسوب الى السلطان وطعامه ليس بصاف (اذا جئت للفقراء بشئ فأتهم بمثل هذا لا بعنل ذلك) محل الاستدلال على القراصة أمره له برد طعام ذلك الشيخ لما ذكر واذنه له بالدخول بما اتى به ثانيا ولم يكن رآه في الحالين ولا علم ما معه الا بالقراصة (وقال أبو الحسين القرافي زرت أبا الخير التيناني) وهو في المسجد (فلما ودعته خرج معي الى باب المسجد وقال لي يا أبا الحسين أنا أعلم أنك لا تعمل معك) لنفسك (معاثوما) تعتد عليه (ولكن احمل معك هاتين التفاحتين فاخذتهما ووضعهما في جيبتي وسرت فلم يفتح لي بشئ ثلاثة أيام فاخرجت واحدة فوضعتها عند حاجتي الى الاكل (أن اخرج الثانية) لا كلها (فاذا ما جيعا في جيبتي فكنت آكل منهما ويعودان) اي وهما باقيتان بمحاله ما وبقيت على ذلك (الي) أن انتهيت في سفري الى باب الموصل فقلت في نفسي انهما يفسدان على حال توكلني اذ صارتا) اي مجموعهما (معاثوما) فاخرجتهما من جيبتي بكرة) اي بالكلية لاستريح منهما ولئلا يسكن قلبي بغير الله (فنظرت) ثم (فاذا فقير) مريض (ملقوف في عباءة يقول اشتبهت نقاحة فناولتهما اياه فلما عبرت) اي جاوزته (وقع) اي خطر (لي ان الشيخ انما بعثهما اليه وكنت في رفقة في الطريق) وجاوزتاه جميعا (فانصرفت) عنهم ورجعت (الى الفقير) ١٨٢ لاسأله الدعاء وانتهج به (فلم أجده) في ذلك دلالة على ان أبا الخير كوشف

تتعلق الخ) مراده تفعل معهم شيئا من مكارم الاخلاق (قوله فاكتنما) لعله سوغ له ذلك فظنه القوى انه المقصود مع قيام الضرورة به (قوله فقلت في نفسي الخ) اي وهكذا ينبغي للكمال ان يقطع علاقه مما سوى الله تعالى (قوله اكل غيرهما) اي مما يوجد الحق اكراما لمن أودع التفاح ومن قصده من الفقراء (قوله وقوله لا الخ) المراد الجواب عما عساه يحظر بالبالي في حق الجنيد مع حفظه عن مثله (قوله فورد الخبر الخ)

بجمال الفقير وانه كان يتقى التفاح وليس هو يملكه فلما وجد أبا الحسين مسافرا التفت الى جهة جهة التفاحتين أمانة لئلا يمين له المقصود منهما حتى يتبينه هو بنفسه ويعرف صدق همة أبي الخير في الارسل

وانه كان اذا أدخل يده في جيبه لبا كل منهما اكل غيرهما وبقيت معه أمانة (سمعت محمد بن الحسين رحمه الله فيه يقول سمعت عبد الله بن علي يقول سمعت أبا عمر بن علوان يقول كان شاب يعصب الجنيد وكان يتكلم على خواطر الناس فذكر ذلك للجنيد فقال له الجنيد ايش هذا الذي ذكر عنك فقال للجنيد اعتقد) اي اضمر في قلبك (شيئا) لتعرف به ذلك (فقال له) (اعتقدت فقال له) الشاب اعتقدت كذا وكذا فقال له) (الجنيد لا فقال له) الشاب اعتقدت شيئا ثانيا ففعل فقال اعتقدت كذا وكذا فقال لا فقال له) الشاب (ثالثا فقال مثله) اي كل منهما قال مثل ما قال اولاً وثانياً (فقال له) الشاب هذا عجب أنت صدوق وانا أعرف قلبي) وما فيه (فقال له) الجنيد صدقت في الاول والثاني والثالث ولكني أردت ان امتحنك هل يتغير قلبك) اولا فوجدته لم يتغير وقوله لا في كل مرة ليس بكذب وانما هو تعريض ومعناه لا يكفسي في ذلك في الامتحان ومحل الاستدلال على القراصة اطلاع الشاب على ما اضره الجنيد ثلاث مرات وتصديق الجنيد له على ما قال (وسمعت) ايضا (يقول سمعت ابا عبد الله الرازي يقول اعتل ابن الرقي) اي مرض (فحمل اليه دواء في قدح فاخذته ثم قال وقع اليوم في المملكة حدث) اي أمر عظيم والله (لا اكل ولا اشرب) الدواء (حتى اعلم ما هو) اي الحدث (فورد الخبر بعده بايام ان القرطبي دخل مكة في ذلك اليوم وقتل بها نكاح المختلة العظيمة سمعت الشيخ ابا عبد الرحمن السلي رحمه الله يقول سمعت أبا عثمان المغربي يقول ذكر لابن الكاتب هذه الحكاية فقال هذا عجب فقلت هذا ليس بعجب فقال لي أبو علي بن الكاتب ايش خبر مكة حرم الله تعالى اليوم فقلت هو ذات حارب الطلييون) اي بنو طلبة (وبنو الحسن ومقدم الطليين) رجل (أسود عليه عامة حمراء وعلى مكة اليوم غيم على مقدار الحرم فكتب أبو علي بن الكاتب (الى مكة فكان) الامر (كما ذكرته) في ذلك مكاشفتان احدهما سماه ابن الرقي والاخرى لابي عثمان المغربي

(ويزوي عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال دخلت على عثمان بن عفان رضي الله عنه وكنت رأيت في الطريق امرأة تأملت محاسنها فقال عثمان رضي الله عنه يدخل على أحدكم وأثار الزنا ظاهرة على عيذه فقلت له أوحى بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لا ولكن تصرة وبرهان وفراصة صادقة) سمى النظر بشهوة زنا خبير زنا العينين النظر والفرج يصدق ذلك ويكذبه (وقال أبو سعيد الخدري دخلت المسجد الحرام فرأيت فقيرا عليه خرقتان يسأل الناس شيئا فقلت في نفسي مثل هذا) في كونه عابرا سائلا للناس (كل) أي تقول (على الناس فنظرتني وقالوا علموا أن الله يعلم ما في أنفسكم فاحذروه قال فاستغفرت) الله (في سرى) ونبت إليه (فناداني وقال وهو الذي يقبل التوبة عن عباده) فيهم مع دلالة على الفراسة جواز الطلب عند الحاجة لأرباب الأحوال (وحكى عن إبراهيم الخواص أنه قال كنت ببغداد في جامع المدينة وهناك جماعة من الفقراء فأقبل علينا شاب نظيف طيب الرائحة حسن الحزمة) وفي نسخة الخدمة وفي أخرى الجملة وهي مجتمع شعر الرأس (حسن الوجه فقلت لأصحابنا يقع لي) في نفسي (أنه يهودي فكلهم كرهوا ذلك) واستبعدوه (فخرجت وخرج الشاب ثم رجع إليهم وقال إيش قال الشيخ في فاحتشموه) أن يذكروا له ما قاله فيه (فألح عليهم) فيه (فقالوا) له (قال) فيك (أنك يهودي قال فجاءني وأكب على يدي وأسلم فقبل له ما السبب) في ذلك (فقال) أنا (فجدي كنيانا الصديق ١٨٣ لا تخطئ فراسته فقلت) أنا (امتحن المسلمين فقامتهم وقلت إن كان فيهم صديق في هذه الطائفة) الصوفية (لأنهم يقولون) وفي نسخة يتلون (حديثه) أي كلامه (سبحانه فلبست عليكم) الأمر (فلما أطلع هذا الشيخ على وتقرس في) ما قاله (علمت أنه صديق وصار الشاب من كبار الصوفية) في ذلك مع دلالة على الفراسة أن من اشتغل بكلام الله وعمل به بلغه الله درجة الصديقية (سمعت الشيخ أبا عبد الرحمن السلي

فيه دلالة على ثبوت كرامته نعمنا الله به (قوله قال دخلت على عثمان الخ) هو غير بعيد كلف وهو ذو النطاقين والنورين والخليفة الثالث بإشارة الحق (قوله يصدق ذلك ويكذبه) أي بالافعال أو عدمه (قوله فيه مع دلالة الخ) أي وفيه إشارة إلى حفظ القلوب عند الاجتماع بالفقراء كما ينبغي حفظ اللسان مع العلماء (قوله يقع لي في نفسي الخ) سبب مثل هذه الكرامة طهارة القلوب من دنس الأغيار وحينئذ فلا يقف العبد مع الآثار (قوله فقال هل فيكم الخ) الغرض بيان ثمرة الاستقامة والزهادة والورع وغير ذلك من الأخلاق الحميدة بذكر كثرة الفراسة ليحصل السامعين على الجد في المعاملة (قوله فقال لو أدخلت يدك الخ) أقول ينشأ هذا من غلبة الخوف على قلب العبد حتى إذا استولى عليه لم يخف غيره تعالى ثم قدي يخاف التسليط على أنه يرجع إلى الخوف منه جل جلاله (قوله بل سائلا) أي مع تقدم الجواب عن غيري وهو شاف (قوله فقال حدثني أي الخ) مراده بيان كرامة كرمه الله تعالى به من زمن اجتماعه

رحمه الله يقول سمعت عبد الله بن إبراهيم بن الهلاء يقول سمعت محمد بن داود يقول كنا عند الجريري فقال هل فيكم من إذا أراد الحق سبحانه أن يحدث في المملكة حدثا علمه به (قبل أن يبديه) أي يظهره في الوجود (قلنا لا فقال أبكوا على قلوبكم لتجدن الله تعالى شيئا) لفقد الفراسة بفقد الاستقامة التي هي الأعراض عن الخلق وكمال الشغل بالحق تعالى فلواتصفت القلوب بذلك عاشت من موت الغفلة وجد فيها الإلهام الصحيح والخواطر الصائبة (وقال أبو موسى الديلمي سألت عبد الرحمن بن يحيى عن التوكل) فاجاب بالحال دون المقال (فقال لو أدخلت يدك في قم التين) وهو نوع من الحيات (حق تبلغ الرسغ) الذي هو محل القطع (لاتخاف مع الله تعالى شيئا غيره قال فخرجت لا يزيده لاسأله عن التوكل) وسمع منه ما يقول فيه (فدقت عليه الباب فقال) لي مكاشفة (أليس لك في قول عبد الرحمن كفاية فقلت له) (افتح الباب فقال) لي مكاشفة ثالثة (ها زرتني) أي ما جئتني زائرا بل سائلا قد (أنا له الجواب من وراء الباب ولم يفتح لي الباب قال فضيت) عنه (وابت سنة ثم قصده فقال) مكاشفة ثالثة (مرحبا جئتني زائرا فكنيت) أي فكنت (عنده شهرا) اتفق به (فكان لا يخطر بقلبي شيء الا حدثني عنه فعند وداعه لي قلت له أفدني فأنه فقال حدثني أي أنها كانت حاملا بي فكانت إذا أقدم لها طعام من حلال امتدت يدها إليه وإذا كانت فيه شبهة انقبضت يدها عنه) ضمن ذلك الفراسة في مواضع كعلم الحث على طلب الحلال فانه من جملة أسباب تطهير القلب ليطلعه على الخفيات وقد حفظ الله أبا يزيد عن كل



قال قيل يا رسول الله أي المؤمنين أفضل إيماناً قال أحسنهم خلقاً) بأن يتخلى عن الأخلاق الذميمة كالشبهة والرياء والحب والكبر والحسد ويتخلى بالأخلاق الحميدة كالقنع والورع والزهد والتوكل والرضا فيصل إلى أفضل المناقب (إذا خلق الحسن أفضل مناقب العبد وبه يظهر جواهر الرجال والرجال مستور بخلقهم) بفتح الخاء أي بصرف أفعال أعضائه لما خلقت له (مشهور بخلقهم) بضمها (سمعت الأستاذ أبي الدقاق رحمه الله يقول إن الله سبحانه خص نبيه صلى الله عليه وسلم بما خصه به) (من خصاله) الحميدة التي اتصف بها (بمثل ما أتى عليه بخلقهم فقال عز من قائل

ما هو معلوم) (ثم لم يثن عليه بشئ) وانتك له على خلق عظيم وقال الواسطي وصفه) الله (بالخلق العظيم لأنه جاد بالكونين) أي يحفظ الدنيا وحظ الآخرة فلم ينف عنده شئ منها لاستغفاله بربه (واكتفى بالله تعالى) ولهذا كان أفضل الخلق وقال أناسيد ولد آدم ولا تغروا آدم ومن دونه نحت لوائى ولا تغر) وقال الواسطي أيضاً الخلق العظيم ان لا يخصهم) العبد غيره (ولا يخصهم) بأن ينفو عن يخصه وذلك (من شدة معرفته بالله عز وجل وقال الحسين بن منصور مغمناه) أي الخلق العظيم أنه (لم يوتر فيك جفاء الخلق بعد مطالعك الحق) بأن تعرض عن الأسباب وتنتظر إلى مهيها) وقال أبو سعيد الخزاز مغمناه أنه (لم يكن لك همة غير الله تعالى) بأن يفرد الله تعالى بأعماله في كل حال (سمعت الشيخ أبا عبد الرحمن السلي) رحمه الله (يقول سمعت الحسين بن أحمد ابن جعفر يقول سمعت الكاكي يقول التصوف خلق) (حسن) (من زاد عليك بالخلق) الحسن (فقد زاد عليك في التصوف) لأن التهوف مأخوذ من الصفات من الكدورات بالمقايضة والاتصاف بأفضل المأمورات والخلق الحسن في معنى ذلك (ويروي) وفي نسخة وروي (عن ابن عمر رضي الله عنهما أنه قال إذا سمعوني أقول أملوك) (لي) (أخزاه الله تعالى فاشهدوا) على (أنه حتر) كره رضي الله عنه أنه يجري على لسانه الخزي لكونه عبارة عن دخول النار والبعث من لطف الله ورحمته فإذا أراد العبد أن يداوى نفسه لكثرة موهبه فليعزم على أنه متى وقع له سهم وعاقب نفسه بما يؤهلها من فراق محبوباته (وقال الفضيل لو أن العبد أحسن الاحسان كله

كالتى قبلها معطوفة على جواب القسم كما لا يخفى على من له المام بالتفسير (قوله قال أحسنهم خلقاً) أي أنا فاد صلى الله عليه وسلم بذلك ان حسن الخلق من أمارات قوة الايمان لأنه مع التمسك بشاهد المتابعة للانسان الكامل يتخلى عن الذميمة ويتخلى بالحسنة من الاخلاق (قوله اذا خلق الحسن الخ) تعليل لقوله قال أحسنهم خلقاً (قوله وبه يظهر جواهر الرجال) أي جواهر نفوسهم لان فيها نفوسا جوهرية لصفاتهم من الاكدار الحيوانية الشهوانية واخرى ظلمانية تلونها برجس المخطوطات البشرية والذي يظهر هذه من تلك انما هو الخلق (قوله مستور بخلقهم) أي لأنه قد يخفى على كثير من ابناء جنسه نوع خصوصيته ومنه وقالوا ما هذا الرسول يأكل الطعام ويمشي في الأسواق وقوله مشهور بخلقهم أي لأنه بالخالطة مع الغير يصير مشتهراً بالسكارم ويدل للثق الاول قول صاحب الحكم سبحانه من تقرر ان خصوصية بظاهراً أحكام البشرية (قوله بما خصه به الخ) انما أوجبه لان قدرة البشر لا تقوى على حصره حيث هو صلى الله عليه وسلم جماع سائر الكالات (قوله وانتك له على خلق عظيم) اعمل الاقتصار في الشناء الحق على ذلك لانه جماع البر واصل الخير في الدين والدنيا (قوله لأنه جاد بالكونين) أي على معنى ان قلبه المقدس لم يتعلق بشئ منهم ما ولم يستغل به لذاته (قوله ولهذا كان أفضل الخلق) أي لكونه جاد بالكونين واكتفى بالله تعالى حاز هذا الفضل العظيم الذي هو فضله على ما سواه تعالى بما ابرزته القدرة بالفعل وغيره (قوله ان لا يخصهم الخ) أي لا يتدنى غيره بالخاصة ولا يعامل من يد أمهم سابل يعفو ويصفح فقولهم بان يعفو الخ تصوير لقوله والان لا يخصهم الخ (قوله انه لم يوتر فيك جفاء الخلق الخ) أي على معنى انه لا تأخذه في الله لومة لائم بل يصدق بالحق وذلك خلق محمدى (قوله بان تعرض عن الأسباب الخ) الغرض بيان وجه سهولة الجفاء من الخلق بواسطة مشهور مصدر أفعال العباد (قوله والخلق الحسن في معنى ذلك) أي لأنه لا ينشأ الا عن نفس صفت عن الشهوات والمخطوط (قوله فاشهدوا على الخ) أي فإرادته تعليق عقده على ذلك منعاً لنفسه من غش القول (قوله من فراق محبوباته) المراد ما يشمل المفارقة الحكيمية المعنوية على ما لا يخفى (قوله لو ان العبد أحسن الخ) تأمل

بالمقايضة (وقد زاد عليك في التصوف) لأن التهوف مأخوذ من الصفات من الكدورات بالمقايضة والاتصاف بأفضل المأمورات والخلق الحسن في معنى ذلك (ويروي) وفي نسخة وروي (عن ابن عمر رضي الله عنهما أنه قال إذا سمعوني أقول أملوك) (لي) (أخزاه الله تعالى فاشهدوا) على (أنه حتر) كره رضي الله عنه أنه يجري على لسانه الخزي لكونه عبارة عن دخول النار والبعث من لطف الله ورحمته فإذا أراد العبد أن يداوى نفسه لكثرة موهبه فليعزم على أنه متى وقع له سهم وعاقب نفسه بما يؤهلها من فراق محبوباته (وقال الفضيل لو ان العبد أحسن الاحسان كله



وكانت له حاجة فاسأ اليها لم يكن من المحسنين) الكاملين لان كمال الاحسان ان لا يكون منه اساءة على أحد فيبدأ بنفسه فيما بينه وبين ربه ثم فيما بينه وبين خلقه وقد قيل للجديد ما تقول فيمن لم يبق عليه من شهوات الدنيا الا مصر نوافذ فقال المكاتب عبد مابق عليه درهم) وقيل كان ابن عمر رضي الله عنهما اذا رأى واحدا من عبيده ١٨٧ يحسن الصلاة يعتقه فعرفوا ذلك من خاتمه فكانوا يحسنون الصلاة

بالمقاييس لا يذاه الاخ المسلم وحينئذ فالحكيم من يكون على خلق حسن مع سائر الخلق كل بحسبه اذ الحكمة وضع كل شئ في موضعه ومن أجل ذلك نقل ان حكيمًا صمت زمانًا فقل له في ذلك فقال شعرا

قالوا انك كثير الصمت قلت اهم \* ما طول صمتي من عي ولا خرس  
أنت الذي لم يبق من عي ولا خرس \* أم أنت الذي لم يبق من عي ولا خرس  
فالحكيم من يطوى الغرائب عن غير أهلها وينشرها في محلها شعر  
أطوى الغرائب عن غير أهلها \* فربما جرت الاقدام للزال

(قوله لم يكن من المحسنين) أي ويدل له خبر كل راع مسؤول عن رعيته (قوله فيبدأ بنفسه) أي لاجل ان يتبأ به ذلك المعاملة الخلق (قوله فقال المكاتب عبد الخ) أي والضرر في استصغار الصغير لانه ينقله الى درجة الكبير (قوله اتخذ عناله) أي اينارا للذرات ولو ظاهرا فانه قد يكون من أسباب الاخلاص ما لا (قوله فقد نائلاته أشياء الخ) أي وذلك لكثرة أصحاب النفوس الشقية الذين من شأنهم صدأ رباب الاخلاق الكريمة وذلك لما جبلت عليه من سوء الطباع وعدم النفع والاتقاع شعر  
نفوس الاراذل من طبعها \* تصد الافاضل عن نفعها  
وردا العقارب عن اسعها \* تكاليف ما ليس في طبعها  
فالحسنة بين السيتتين بين الافراط الممل والتفريط الخلل شعر  
توسط اذا ما شئت أمرا فانه \* كلا طرفي كل الامور ذميم

(قوله حسن الوجه مع الصيانة) أي جمال الذات مع كمال الخلق وحسن القول مع الامانة أي الصدق والخلق بعناء بحيث لا يكون الحظ منه مجرد الحكاية وقوله وحسن الاخاء الخ أقول هو أعز من الكبريت الاحمر ولا سيما في زماننا هذا كيف وقد قيل  
واذا صفالك من زمانك واحد \* نعم الصديق وعش بذالك الواحد  
(قوله استصغار ما يحصل منك) أي ولو في الخفايا عند ابتداء التوجه الى الحق ولذا قيل لا تنفع بكثرة الذنوب في الياس فهي لدى الغفور كالسكاس شعر  
لا تبأس وان طال الصدود فقد \* تحب أناس وهم في السراج باب  
فاذا ناديت وسمعت لا فلاته كن من أعرض وسلا بل عاق رجاء لبعولك فانه يلقف منك شعر

أستشعر اليأس في لائم تطمعي \* اشارة في اعتناق اللام بالالف  
(قوله استصغار ما يحصل منك الخ) أي وأكمل منه القضاء عن جميع ما يدومك بشهود

مر آله وكان يعتقه سم فقل له في ذلك فقال من خدعنا في الله اتخذ عناله) ولم يلتفت لقول القائل ولما نقله اليه من ان فعلهم رياء وبقي على حسن ظنه نظرا لظاهر عملهم من انهم أرادوا به الله وفيه مع ذلك دلالة على حسن خلقه وقلة قدر الدنيا في عينه وسمولة اخراجها عليه (سمعت محمد بن الحسين يقول سمعت محمد بن عبد الله الرازي يقول سمعت أبا محمد الجريري يقول سمعت الحرث الجنيدي يقول سمعت الحرث الهاسبي يقول فقد نائلاته أشياء حسن الوجه مع الصيانة) أي العذاف والسلامة من العجب والكبر (وحسن القول مع الامانة وحسن الاخاء) أي المواخاة في الله بان تحذف أخاك في غيبته وتقوم بحقه في حضرته وتنصحه ان رأيت منه زلا وتعينه ان رأيت منه خيرا ولا تبخل عليه بشئ وتحمّل ما يدوم منه المأخوذ ذلك من آية خذ العفو وجاهد مع الوفاء) بالعهد المأمورية في قوله وأوفوا بالعهد وفجوه (وسمعته) أيضا (يقول سمعت عبد الله بن محمد الرازي يقول الخلق) الحسن

استصغار ما يحصل منك) من الطاعات (واستعظام ما يصل منه) تعالى (الك) لانك اذا رأيت ما منك حقيرا بالنسبة الى الله أخفصت وتبرأت من حركتك وقوتك في ابتاعه واذا رأيت ما منه اليك عظيما بالغت في شكره ورأيت نفسك عاجزا عن القيام به

(وقيل للاحتف) بن قيس (من نعت الخلق) الحسن (فقال من قيس بن عامر المنقري قيل) له (وما بلغ من) حسن (خلقهم قال بينا هو جالس في داره اذ جاء خادم) أي جارية (له بسفود) بشديد الناء حديد يشوي به اللحم (عليه شواء فسقط من يدها) وهو حار (فوقع على ابن له غات) بذلك (فدهشت الجارية فقال) مطمئنا لها (لاروعة) أي فرعة (عليك أنت حرة لوجه الله تعالى) علم سيدها انها كانت مغلوبة ففزعتهن ثم كملها التظمين ١٨٨ بتحريرها وهذا يدل على كمال علمه بالله وتطوره لقدره وان الآجال لا تتقدم

ولا تتأخر وان ولده لا يتمن صوته بجاذ كره هذا كله من الاخلاق الحميدة (وطالب شاه الكرماني علامة حسن الخلق كف الاذى واحتمال المؤمن) لان الاول يدل على الكرم والجود والثاني على الصبر والشجاعة وكل منهما من أشرف الاخلاق (وقال النبي صلى الله عليه وسلم انكم لن تسعوا الناس بأموالكم) لمسر ذلك عليكم في كثير من الاوقات (فسموهم ببسط الوجه وحسن الخلق) فينصرفون عنكم وهم راضون بخلاف من يكون معبس الوجه سيئ الخلق (وقيل لذي النون المصري من أكثر الناس هما قال أسوأهم خلقا) لان من ساء خلقه عدم الصبر على ما ابتلى به وساءت معاملته لمن يعامله من الخلق ولا يزال فيهم وكره فيما يخالف غرضه فسوء الخلق يرجع ضرره على صاحبه في دينه ودنياه وحسن الخلق يكون صاحبه في تنعم وراحة في دنياه وآخره (وقال وهب ما خلق عبد خلقا) حسن (أربعين صباحا الا جعله الله

انك مجرى لافعال الحق تعالى (قوله بينا هو جالس الخ) فيه تنبيه على انه فني عن جميع حظوظات النفس وعاداته واعلى قوة صبره في ابتداء المحن وعلى غاية زهده في الدنيا وزهرتها (قوله علامة حسن الخلق الخ) ذلك من الاقتصار على بعض المعنى اعتبارا بجمال الخطاب (قوله لمسر ذلك عليكم الخ) أقول ذلك باعتبار البعض مع البعض والافهم من بعد البعيد في كامل الاوقات (قوله فسموهم ببسط الوجه وحسن الخلق) أي وذلك أقل ما تحقق به مواساة الأخ المسلم ويهزم مثله في هذا الزمان فلاحول ولا قوة الا بالله (قوله قال أسوأهم خلقا) أي لانه دائماً في الهم دنيا وأخرى كما وضحه الشارح فهو بعيد من الله بعيد من الخلق (قوله الا جعله الله طبيعة الخ) أي لان الخلق قديمين خلقا باعانة الحق عبده (قوله لما وجد فيه من اللذة) أي لان من بالحق ذهب فهو ذهب ومن به وله فهو الذي به وله ومن كان بالله غناه ذهب عنه غناه لم يجدا الافراح من وجد الالف راح نور يدرك اذا لاح لم يبق لك من لاح ما كل من سار اتي بخبر سار كن مع الحق بالحق ومع الخلق بالخلق جناب الحق فسبح اذا انتبهت انتبهت فرق بين اقوام هم باعمالهم اسرى وبين موفق الى حضرة القرب اسرى باختلاف الاطوار اختلقت الاطيار الطريق مهمه قال الشجاع مهمه شتان بين محب في باب محبوبه يتذلل وبين محبوب في الحضرة على مولاه يتدلل تدبرتهم والله اعلم (قوله اربعين يوما الخ) تقدم مرارا ان تخصيص هذا العدد لمرعاه الشارح صلى الله عليه وسلم (قوله وثيابك فطهر) أي طهر ما ليس بظاهر منها فانه واجب في الصلاة فالمراد بصيانتها وحفظها من النجاسات وغسلها بعد الطلوعها وتقصيرها ايضا فان طولها يؤول الى جرد الذيل على القاذورات وهو أول ما أمر به صلى الله عليه وسلم من رفض العادات المذمومة وقيل هو أمر بتطهير النفس عما يستقذر من الافعال ويستهجن من الاحوال يقال فلان طاهر الذيل والاردان وصفوه بالنقاء من المعاييب ومدانيس الاخلاق (قوله وقيل كان لبعض القساك الخ) اقول كل قد تكلم على فيه بما فيه كالاناء لا يرشح الا بما فيه شعر كان فؤادي مجر فيه عنبر على نار فكري واللسان يروح تترجم عاني ضميري مداامي \* وكل انا بالذي فيه ينضح فبطرق الفخارة الانسانية تبيين الاخلاق الباطنية شعر

طبيعة) يعني عادة (فيه) لا يتغير لما وجد فيه من اللذة فنجاهد نفسه لينقلها من خلق ذميم الى خلق حميد وصبر على ذلك والمرء اربعين يوما صار له عادة حسنة وحبها الله اليه ووجد بركة ذلك الخلق في الدنيا والاخرى (وقال الحسن البصري في قول الله تعالى وثيابك فطهر اي وخلقك حسن) ولهذا لم يزل صلى الله عليه وسلم مستعظما للخلق الشريف (وقيل كان لبعض القساك) أي العباد (شاة قرأها على ثلاث قوائم) والرابعة قطعت (فقال من فعل هذا) فقال غلام له انا فعلته (فقال لم) فعلته (فقال لا غلام بها

فقال لا أعظم بها بل أنا لا أغنى من أمرك بذلك وهو الشيطان فأنه يأمر بالفحشاء (أذهب فانت حر) لوجه الله تعالى فاعاظ بها من أمره بذلك وهذا غاية في احتمال الاذى والعفو (وقيل لابراهيم بن ادهم هل فرحت في الدنيا قط فقال نعم) فرحت (مرتين احدهما كنت قاعدا ذات يوم فجاء انسان وبال على والثانية كنت قاعدا فجاء انسان وصفه عني) فرحم بذلك كان لصنع الله وللرضا بما أجراه عليه مولاه للعصبة البائل والماضق وتقدمت المرة الاولى مع ما يتعلق بها في أوخر باب الخشوع والتواضع (وقيل كان أويس القرني اذا رآه الصبيان يرمونه بالحجارة) لاعتقادهم انه مجنون (فيقول) ١٨٩ لهم (ان كان لابد) من رمي (فارموني بالصغار) منها (كي لا تدقوا ساقي فتقنعوني عن الصلاة) قائما هان عليه احتمال الاذى في الله لكنه خشي من أن يرموه بحجر كبير فيكسر ساقه فينزعذرعليه الصلاة قائما (وشتم رجل الاحنف بن قيس) وهو يسمعه (وكان يتبعه) ويسبه ولا يكافئه عليه (فلما قرب من الحى) أى قومه (وقف وقال) له (يا فتى ان) كان قد (بقى في قلبك شئ) تقوله في (فقله) كي لا يسمعك بعض سفهاء الحى فيجيبولك) وفي نسخة فيؤذوك فيه دلالة على حسن خلقه واحتمال الاذى وشقته على الخلق (وقيل لحاتم الاصم) يحتمل الرجل (الخطأ) (من كل أحد) فقال نعم) يحمله أى ينبغي له ان يحتمله من كل أحد ليؤجر عليه (الا) الخطأ (من نفسه) فلا ينبغي له ان يحتمله منها بل ينبغي له ان يؤذيهما ويزجرهما عن ذلك والا فاده ذلك الى العذاب الاليم (وروى ان أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضى الله عنه دعا ضالما له فلم يجبه فدعا

والمرء يحتمل الاناء بطرقها \* فيرى الصحيح بها من المصدوع  
(قوله فقال لا الخ) فيه دلالة على استغراقه في مرضاة ربه وفناء نفسه عن عاداتها  
(قوله وقيل لابراهيم بن ادهم الخ) فيه دلالة على تمام استغراقه في شهود جمال ربه فلا يرى كائنات الكائنات الاجيالا وهكذا جرت عادة الله في المحبين ممن ثبتت اقدامهم على متابعة سيد المرسلين (قوله كان أويس القرني الخ) هو نفعنا الله به من التابعين عاصر النبي صلى الله عليه وسلم ولم يجتمع به ولم يره لاشتهاله بخدمة امه (قوله فارموني بالصغار الخ) فيه تنبيه ودلالة على رضاه بما أقضاه مولاه وعلى دوامه على الرغبة في أداء ما طلب منه على الوجه الاكمل حيث صبر على الاذى القاتل لئلا ينال النعيم الباقي فهو دائما الدهر ما بين غيم وانقشاع وخفض باهله وارتفاع شعر

لا تخش من غم كغيم عارض \* فليسوف يسفر عن اضاءه بقدره  
ان عيس عن عباس حالك راويا \* فكاننى بك راويا عن بشره  
ولقد قدر الحادثات على الفتى \* وتزول حتى لا تمر بفكره  
(قوله فلما قرب من الحى الخ) فيه دلالة على انه عمى الخلق (قوله فيه دلالة على حسن خلقه) أى وعلى اتقاء المعاداة ولومن الصغير فعظم النار من الشرر الحقيق شعر  
لا تحقرن صغيرا في محاربة \* ان الذبابة أدمت مقلة الاسد  
وعلى البعد عن الازدراء حيث قيل من ازدرى الناس وقع في الباس شعر  
وما الناس الا لباس فاحذر خيبرهم \* وجانب شرار القوم مادمت في الدهر  
(قوله يحتمل الرجل الخطأ الخ) اهل المراد بالخطا فعل ما يخالف وجه الصواب ولو عمدا  
(قوله الا الخطأ من نفسه) أى وذلك منه بواسطة ما منح من العلم وأعطى من الحلم فن رزق العلوم وفتحت له خزائن القهوم لا تحتاجه بتقل الطروس ولا تجادله بغيرة القفرس مع ان المواهب تفوق المكاسب شعر

اذا أنكر الجاهل حالى بقاله هم \* وقالوا طرو من العلم تشهد بالنقل  
أقول له -م ان العلوم مواهب \* خصائص صناعتي عن النقل والعقل  
(قوله امامكافة على اسنائه الخ) أقول وان كان عدم الرد مع السماع اساءة غير ان

والثالث عليه فقام اليه فراه مضطجعا فقال له (أما سمع يا غلام) دعاني لك (فقال نعم) وفي نسخة بل (قال) له (فاحملك) جوابي قال أنت عقوبتك فتكاسلت فقال له (امض فانت حر لوجه الله تعالى) أحسن اليه بتعزيده امامكافة  
اتكثرا لغير أولئك لا يفوت عليه بتكر ذلك منه اتقاعه به في دنياه فانتفع به في آخره (وقيل نزل معروف بن



(وقال) لها (يا أختي أنا معروف ولا بأس عليك) من جهتي (الك ابن يقرأ القرآن) قالت له (لا فال فزوج) كذلك (قالت لا قال) فهات المصحف وخذي الثوب) وفي نسخة المخطفة أغلبية فلهذا إنما أخذتهم ما الحاجة ففي ذلك حسن الظن بالمسلمين أنهم إنما يأخذون من أموال الناس ما دعت حاجتهم اليه (ودخل اللصوص مرة دار الشيخ أبي عبد الرحمن السلمي) ووجه الله (بالمكابرة) والتغلب (وجاءوا ما وجدوا) فيها من الأموال ١٩٠ (فسمعت بعض أصحابنا يقول سمعت الشيخ أبا عبد الرحمن يقول اجتزت)

في الجواب عن ذلك منه ثناء على سيده بحسن الخلق ويحتمل أن التحري له لذلك (قوله) ففي ذلك حسن الظن الخ) فيه أن يقال كيف تحسب بين الظن مع السرقة التي هي من الكبار ولو مع الحاجة والاولى أن ذلك من الرأفة منه بها من أم السرقة لأجل أن تأخذ حلالا طيبا (قوله فاعرضت عنه الخ) أي مع مسامحته السارق فيما فعله لئيم ما ذكره الشارح من الشفقة على الآخذ (قوله فبدأت بالجفد الخ) أي وكان عن منعه بعد علم النقل علم الذوق فان قلت ما حقيقة علم الذوق قلت هو فوق القوق وقد حسده لسانى بما شهدته جناني شعر

الذوق لطف مع الارواح يعرزه \* معنى اللسان بما في القلب من حكم  
نخمة الذوق تكسب اللطافة وتحق الكثافة كوسم المعاني وحاناتها حضرة التسدي  
ودنها العارف وندها الماعرف وراوقها الصافي ومرافقها المواني وخلاها  
العقلاء وجلاس النبلاء فيامن بها بان بها تقلب الاعيان ويمشي المقعد ويصير الاعمى  
ويشطق الاخرس ويرتوي من الظما العطشان شعر

ومقعد قوم قد مشى من شراينا \* وأعمى سقينا سلافا قابصرا  
واخرس لم ينطق غمانين بحجة \* أدردنا عليه الراح يوما فاخبرا  
وأخرب بين الناس لا يعرفونه \* سقى خرة من خمرنا قبحرا  
وميت دعا الساقى به فاجابه \* وسج للصمبا طوعا وكبرا  
فلو عاين الرهبان سرعة بعثه \* لصلوا له مثل المسيح واكثر  
نخمرتنا اتقوى وعاصرها الهوى \* وما عصرت في دن كسرى وقبصرا

تدبر تفهم والله أعلم (قوله فتال ذلك فضلك الخ) أقول وهذا قريب مما نسب لاما  
الشافعي رضي الله تعالى عنه في شأن أحد بن حنبل حيث قال

قالوا يزورنا أجد وتزوره \* قلت الفضائل لا تفارق منزله  
ان زارني فبفضله أوزرته \* فلفضله فالفضل في الحالين له

(قوله هو ما اختار الله لنبيه الخ) أي مما لا يضاهاه شيء (قوله فقال له صل من قطعك) أي  
لان ذلك هو الاحسان اذ وصل من واصلك مكافأة لاحسان مبتدأ مع ان فيه ارغاما  
للنفس والهوى والشيطان ومثل ذلك أو قريب منه يقال فيما بعده (قوله ان تكون  
أنت من الناس الخ) إنما كان هذا من الخلق لانه مع جمعه للتبذير هو بعيد عما فيه الرياء

أي مررت مرة (بالسوق فرأيت  
جيتي على من يزيد) فيها البشيرة  
(فاعرضت) عنه (ولم ألتفت اليه)  
وفي نسخة اليها فعل ذلك اما ستر  
على سارقها أو لكونه كان  
احتمسها عند الله لما سرق فكره  
ان يرجع فيما تركه لله وكل منهما  
يدل على كمال زهده في الدنيا  
وشغفه وستره على الخلق وهو غاية  
في الاخلاق الحميدة (سمعت الشيخ  
أبا حاتم السجستاني يقول سمعت  
أبا نصر السراج الطوسي يقول  
سمعت الوجيبي يقول قال  
الجريري قدمت من مكة حرسها  
الله تعالى فبدأت بالجفد) أي  
بالسلام عليه (لكن لا يتعني) أي  
يتعجب بحسينته (الى فسلت عليه  
ثم مضيت الى المنزل فلما صليت  
الصبح في المسجد اذا أنا به خلني  
في الصف فقلت له) إنما جئتك  
أمس لتسألته عن) بمسئتك الى  
(فقال ذلك فضلك وهذا حق)  
على اذحق المسافر اذا قدم ان  
يزوره المقيم ويسلم عليه لانه  
معدور بوعثاء السفر فلم يترك  
الجفد حقه بتفضيله يا ابتداء السلام  
عليه (وسئل أبو خنيس عن الخلق

فقال (هو) ما اختار الله عز وجل لنبيه صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى خذ العفو وأمر بالعرف الآية) وقد سأل صلى الله عليه وسلم ذلك  
عليه وسلم جبريل عن تفسيرها فقال حتى أسأل العالم يعني الله فسأله فقال له صل من قطعك وأعط من حرمك وأعف عن ظلمك  
(وقيل الخلق ان تكون) أنت (من الناس قريبا) بان تأكل مما يأكلونه وتحاططهم بيدك فيما يصيرونه (و) تكون (فيما بينهم غريبا)



بان لا توافقهم بقلبك اذا الغرقت من لاشبهه ولا قريب وذلك بان تكون مشغولاً بكائيتك بالله كما هو حال العارفة (وقيل الخلق قبول ما يرد عليك من جفاء الخلق وقضاء الحق) تعالى بان تكون راضياً بكل ما يرد عليك منهما (بلا ضجر ولا قلق) ولا كراهة (وقيل كان أبو ذر) رضي الله عنه (على حوض يسقى ابلاله فاسرع بعض الناس اليه) ابلة أي أدخلها عليه عند الحوض للشرب (فانكسر الحوض) فغضب وكان قائماً (فجلس ثم اضطجع فقيل له في ذلك فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أمرنا اذا غضب الرجل ان يجلس فان ذهب عنه والا فليضطجع) وذلك لينكسر غضبه كما ينكسر بالماء اذا توضأ به لان الغضب من الشيطان والشيطان خلق من النار ومنشأ الغضب الحدة والكبر والاتفة فيقابل ذلك بالتواضع فيكسر الغضب تارة بالماء وتارة بالجلوس من قيام وتارة بالاضطجاع من جلوس كل ذلك نزول الى الارض وتنبيه على انه منها خلق واليه اماره (وقيل مكتوب في الانجيل يا عبدي اذكرني حين تغضب اذكرني حين أغضب) وهو يوم القيامة وذلك ١٩١ لان العبد اذا غضب تخلف عقله وتعدى حده وذات الله غالباً فاذا ثبت

وذلك قريب من قوله -م الصوفي كائن بائن أي كائن بجسمه مع ابناء جنسه بائن بسره لاتقاء شره (قوله قبول ما يرد عليك) أي بشم ودم صدر الافعال جل شأنه وفي ذلك الحث على فناء النفس عن مألوفاتها وعن عاداتها وحينئذ يكون من جملة المحبوبين المتخلقين باخلاق المحبوبين (قوله فقال ان رسول الله الخ) أي والخير كله في اتباعه عليه الصلاة والسلام (قوله وقيل مكتوب في الانجيل الخ) تقدم ذكره وانما أعاده لتناسخه ذكر الغضب هنا (قوله فقال لها يا هذه الخ) فيه منه انصاف عظيم حيث اعترف لها بما علمه من نفسه وهكذا من فنى عن نفسه في محبة مرضاه ربه فيها أيها المستر بعقل الحجاب بنور الكشف الحجاب آب فستان بين من باعتقاده نار وبين من هو باقتقاده نار لا يستوى اللاد واهل الله هذا بطاعته بار وذلك بعصيته بار فالله تعالى لم ينجب من امه في ايامه طابت خيرة الذوق فزادها الغرام ولا عجز الشوق وطيب النفوس حين شربها بحضرة القدوس شعر

شربنا شراباً طيباً عند طيب \* كذلك شراب الطيبين طيب  
شربنا وأهرقنا على الارض فضلة \* وللارض من زاد الكرام نصيب

(قوله لاتعرف ثلاثة الخ) أي ولذا قيل عند الامتحان بكرم المرء اوبهان (قوله وقال موسى الخ) محصله ان الاخلاق وان كملت لا يمنع كمالها من الوقوع فيما لا يليق فالكامل المطلق هو من لا ينظر الى ما يصدر من الخلق لاستغراقه دائماً في شهود الملك الحق (قوله ليس ذلك لقصور قدرته الخ) محصله ان ذلك وان كان في نفسه من الممكن الجائر فعلق

وجدت) أي عرفت (اسمى الذي أضله أهل البصرة) أي ضاع منهم فلم يعرفوه (وقال لقمان لا يشبه لاتعرف ثلاثة الا عند ثلاثة الخليم عند الغضب والشجاع عند الحرب والاخ عند الحاجة اليه) في ماله أوجاهه لان الغالب على النفوس الدعاوى فاذا جاء وقت التصديق ظهر صدقها وكذبها فالعبرة بالتصديق لا بالدعاوى (وقال موسى عليه السلام) يا الهي أسألك ان لا يقال لي ما ليس في فاuchi الله سبحانه اليه ما فعلت ذلك لنفسى فكيف أفعله لك) ليس ذلك لقصور قدرته تعالى عن ذلك علواً كبيراً بل لان ما سبق في علم الله لا يتمن وقوعه فذلك انما هو اخبار منه عما سبق في علمه لا غير عليه يصحمل قوله وما نشأون الا أن يشاء الله وقوله ولو شاربك ما فعلوه فلما أراد تعالى ان لا يكفر به أحد لصح ولم يقع كفر لكن لما سبق علمه انه لا يتمن الكلام فيه وفي رسوله ومن الكفر به ما استحال ان يقع خلافه ويحيل الاستدلال ان موسى عليه السلام سأل ربه تعالى ان يكون كامل الاخلاق حتى لا يتكلم فيه فاعلمه الله انه قد سبق في علمه انه لا بد ان يتكلم فيك وان كملت أخلاقك فاعرض عن الخلق واشتغل بي فهو أكرم أخلاقك والله قادر على كل ممكن

وذ كرم حق الله انكسر غضبه ولم يعمه لبعته قضاء فيرجه الله عند غضبه يوم القيامة على من خالفه كما جاء في خبر المحشر ان كل نبي اذا اتاه الناس يسالونه الشفاعة حتى يريحهم الله من المشرفية قول كل نبي ان ربي غضب اليوم غضباً لم يغضب قبله مثله وان يغضب بعدي مثله حتى يأتوا محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم فيخرسوا جداً لله تعالى فيؤذن له بالشفاعة فهذا هو يوم الغضب (وقالت امرأة لملك بن دينار يا مراقي) وكأته كان يعرف من التقائه الى الخلق وسكونه الى أعماله ونحوهما مما بعده العارفون رياء ما لا يعرفه غير من الناس (فقال) لها يا هذه

(وقيل يحيى بن زياد الحارثي وكان له غلام سوء) أي سني الخلق (لم تملك هذا الغلام فقال لا تعلم عليه العلم) بأن اتعود الصبر بصبري على أخلاقه والعفو عن زلته وهذا عند الحاجة إلى خدمته والافال به عن مخالطته أولى فانه ما ربحنا تجرأ في الوقوع في العطب عند تحريك الغضب مع عدم الحاجة (وقيل في) معنى (قوله تعالى وأسبغ عليكم نعمه ظاهراً وباطناً) النعم (الظاهرة تسوية الخلق) بفتح الخاء (والباطنة تصفية الخلق) بضمها هـ ذام مدح لمن كمل الله النعمتين والثانية هي الأصل لخبر الأول وان في الجسد مضغة اذا صلحت صلح الجسد كله واذا فسدت فسد الجسد كله ألا وهي القلب وانما كانت تلك ظاهرة وهذه باطنة لان تلك مكشوفة يتطهرها كل راى بصره ١٩٢ وهذه لا يعرفها ويتصف بها الا العلماء الراسخون (وقال الفضيل) بن عياض

القدرة القديمة به الا انه بسابق العلم والقضاء الازليين بخلافه على مقتضى الحكمة الباهرة يستحيل تعلق القدرة به شرعاً وعقلاً حينئذ (قوله والافال به الخ) ولذلك ندب طلاق سيئة الخلق من النساء (قوله والباطنة تصفية الخلق) أقول كيف لا تكون من أشرف النعم ومن تحلى بها صار محبوباً لدى الكرم وان كان مقام الوصال في حضرة الاتصال يتفاوت بحسب الاحوال شعر

ليس من لوح بالوصل له \* مثل من سير به حتى وصل  
لا ولا الوصل عندي كالذي \* صار اياهم قدع عنك العلل  
فخوه عن سواهم فأنهم \* نملما ائتموه لم يرل \*  
ذلك شيء علق القلب به \* لو تجلى منه للخلق قتل

فاذا أردت التجلي فاحرص على الجلاتقز بحيلة التخلي بالخلا شعر  
جلالى صفو مراة التجلي \* بجلاجل عن شبه ومثل  
فزاد القلب في فرح سرورا \* وحلاى به فخلبت كل

(قوله لان يعصني فاجر الخ) أقول وربما يستأنس له بقول صاحب الحكم العطائية رب معصية أوردت ذلاً وانكساراً خير من طاعة أوردت عزاً واستكباراً (قوله لان الاول عاص الخ) محمله ان المعصية مع حسن الخلق قريب صاحبها الى الرجوع والالتقاء لقلبه انكسار نفسه بذل معصيته والعبادة مع سوء الخلق بعيد صاحبها من ذلك لغروره به زطاعته لجهله فذلك أحب الاول دون الثاني (قوله الخلق الحسن احتمال المكروه الخ) ذلك من قبيل الاختصار على بعض المعنى لمراعاة المخاطب مثلاً (قوله بترك حفظه في الدنيا غيره الخ) أي لان حقيقة الإدارة المطلوبة ترك بعض الدنيا لا صلاح الدين وحقيقة المداينة المنهى عنها ترك بعض الدين لا صلاح الدنيا وقوله من غير افراط ولا تفريط أقول ذلك معتبر في كل شيء كما يدل له حديث خير الامور واسطها (قوله وحكى ان ابراهيم الخ) يدل ذلك على ان النفس البشرية قد فئت منه بسائر عاداتها

لان يعصني فاجر حسن الخلق  
أحب الى من أن يعصني عابسي  
الخلق لان الاول عاص فاذا  
امرته بالطاعة وزجرته عن  
المعصية كان في حسن خلقه  
ما يجعل ما يرد عليه متى ويرجع  
الى الحق اذا عرفه والثاني حفظه  
من عبادته الذكرو وكثرة الصوم  
والصلاة ونحوها وحرصه على  
الدنيا وغضبه على ما يخاف هواه  
شديدان فاذا نهى عنه ما هو عليه  
من سوء الخلق في ذلك اغتر بظواهر  
عبادته ولا يقبل ما دعى اليه مما  
يتقعه وربما قبل في وقت واذا  
خولف في آخر في بعض اغراضه  
باراقض شهوته وشدة غضبه  
ثوران الاسد وأقل أحواله  
العناد وعدم رجوعه الى الحق  
وعسر السلامة معه عكس الاول  
(وقيل الخلق الحسن احتمال  
المكروه) الذي ينزل به (بحسن  
الإدارة) بترك حفظه من الدنيا  
لغيره ويحكمه اذا من غير افراط  
ولا تفريط لانه متى أفرط في

الإدارة حتى وقع في المداينة وقع في الضرر الاخرى ومتى فرط فيها وقع في الضرر بالديوى فاما داهنة تشبه الإدارة من فلا  
حيث كونها سياسة الا انها تكون مع التفريط في الدين والمداينة مع الاهمال لبعض الدنيا (وحكى ان ابراهيم بن ادهم خرو  
الى بعض البراري فاستقبله جندى فقال) له (أين العمران فاشار الى المقبرة) لانها أول منازل الآخرة وهي التي تمر بالاعمال  
الصالحة فظن الجندى ان ذلك استهزاء به (فضرب رأسه وأضخمه فلما جاوزه قيل له انه) أى الذى ضربته (ابراهيم بن ادهم زاهد  
خراسان فجاءه يعتذر اليه) من جنائنه عليه لكونه لم يعرفه (فقال) له (انك لما ضربتني سألت الله تعالى لك الجنة فقال) له (لم

فقال علمت اني أوجر عليه فلم أرد ان يكون نصيبي منك الخير ونصيبك مني الشر) هذا من حسن الاخلاق حيث أحسن لمن أساء اليه فضلا عن الصعود عنه وهذا كما نقل عن بعضهم انه قيل له فلان اغتابك فاخذ طبقا وجعل فيه فاكهة وأهداه اليه ثم قال له انقلبت منك بخير فكرهت ان تنقلب مني بشر وهذا هو الذي قصده ابراهيم (وحكى ان ابا عثمان الخيرى دعاه انسان الى ضيافة فلما وافى باب داره) دخلها الناعى في صورة من يهوى لابي عثمان الدخول ثم خرج فلما وصل اليه (قال له) يا استاذ ليس الآن وقت دخولك وقد قدمت) على دعائى لك في هذا الوقت (فانصرف فرجع أبو عثمان فلما وافى منزله عاد اليه الرجل) مرة أخرى (وقال له) يا استاذ قدمت) على قولى لك ليس الآن وقت دخولك الى آخره (وأخذ يعتذر اليه وقال احضر الساعة فقام أبو عثمان ومضى) معه (فلما وافى باب داره قال له) (مثل ما قال فى الاولى ثم كذلك فعل ١٩٣ فى الثالثة والرابعة) أى قال مثل ذلك

(وأبو عثمان ينصرف ويحضر فلما كان بعد مرات) كما ذكر (قال يا استاذ أردت اختبارك وأخذ يعتذروا عنه) بانه حسن الخلق (فتال له) (أبو عثمان لا عند حتى على خلق فبعد مثله مع) وفى نسخة فى (الكلاب) اذ (الكلاب اذا دعى الى طعام) (حضر واذا زجر) (ان زجر) فى ذلك دلالة على كمال رؤيته الافعال من الله تعالى فانه لما دعى لم يتأخر عن الاجابة لما فيها من الفضل وادخال المسرة على قلب الداعى ولما رده واعتذر اليه قبل اعتذاره (وقيل ان ابا عثمان اجتاز بسكة) أى زقاق (وقت الهاجرة) أى شدة الحر (فالتقى عليه من سطح طست رماد فتغير أصحابه وبسطوا ألسنتهم فى الملقى) للرماد (فقال لهم) أبو عثمان لا تقولوا شيئا من استحقى) عند نفسه (ان يصب عليه النار فصولح على الرماد لم يجزله) يعنى لم يلق به (ان يفضب) وأنا عند نفسي استحقى النار فاذا

فلا يستبعد حينئذ ذلك منه (قوله فقال علمت الخ) أى فكان محمدى الخلق حيث تخلق بالزأفة والرحمة والضعف فى قوله أوجر عليه عائد على الضرب المفهوم من قوله ضربتني (قوله ثم قال انقلبت منك بخير) أى لانه يؤجر على الغيبة منه ما ينقل سيئاته اليه أو يرفع درجاته وقوله فكرهت ان تنقلب مني بشر أى وهو اثم الغيبة والحاصل انه بعد ان سمحه من وقوعه فيه بالغيبة اتهمه بطبق فيه فاكهة وهكذا يكون من تخلق بالاخلاق الحميدة ومن تابع السنة المصطفوية (قوله وحكى ان ابا عثمان الخ) فيه تنبيه على فناء الاستاذ عن نفسه وعلى ما فى هذا الامتحان من اساءة الادب فلا حول ولا قوة الا بالله وهذه الحكاية قد تقدمت وانما اعيدت لمناسبة المقام (قوله على كمال رؤيته الافعال من الله تعالى) أى على معنى ان الخلق محل لبيان الاحكام الالهية لا كسب لهم فيها الا ما خفى مما ذهب اليه الاشعري (قوله وقيل ان ابا عثمان الخ) فيه انه قد رحل عن نفسه وفى عنها كما هو المقصود فى طريق القوم واعلم ان الرحلة رحلتان رحلة الارواح ورحلة الاشباح فرحلة الارواح انتقال من الكثافة الى اللطافة ورحلة الاشباح تكون من مسافة الى مسافة شعر

الأيام العانى برحلة جسمه \* تدور على الاكوان فى تيه حيرة  
 ترحل الى جسم بذاتك يا فتى \* فانت هو المقصود فى كل رحلة  
 فاذا أنت أيها الانسان اذا كنت جامعا للمعاني الاكوان فلا تجب بكن عنك بل افهم  
 حقائق العرفان ترق لحضرة العيان شعر  
 اذا كنت كرسيا وعرشا وجنة \* ونارا وأقلا كاندور واما لا  
 وكنت من الكللى نسخة كله \* وأدركت هذا بالحقيقة ادراكا  
 فقيم التانى بالخفيض مشبطا \* مقيما مع الاسرى أما أن اسراكا  
 (قوله وهذا منه بالغ فى احتمال الاذى) أى وشهودا اتقه من عبادة ربه (قوله لولم تكن يهوديا الخ) تأمل مقابلة الاحسان بقاية الاساءة وكل انا بالذى فيه ينضح فلا حول

٢٥ يجت من حفظه) ضيفا (فكان جعفر يحذمه جدا والفقير يقول) له (ثم الرجل أنت لولم تكن يهوديا فقال جعفر عقيدتى لا تتدح بها محتاج اليه من الخدمة) أى لا تمنعنى من اجتهادى فى خدمتك فان أردت مكافأتى (فصل نفسك الشفاء) من جهلك ويخلصك بالحكم على ما لا تصفه حيث زعمت انى يهودى (و) (سل الى الهداية) أى الدلالة على الخير فى ذلك دلالة على كمال خلقه

وكان الحامل له على تحمل ما قاله الفقير حله على جهله مع حسن ظنه به لما رأى من شمائل الخير عليه وفي سؤاله الهداية ستر  
لما هو عليه لانها صالحة لكل أحد فهدايتة تكون بحسب حاله ومقامه وعون ربه له (وقيل كان لعبد الله الخياط حريف)  
بفتح الحاء أى معامل (محبوسى بخط له ثيابا و يدفع اليه) بدل خياطته (دراهم زيوفا وكان عبدا الله يأخذها) منه (فاتق) له  
(أنه قام من حانوته يوما لشغل بخاء المحبوسى بالدراهم الزيوفا فدفعها الى تلميذه فلم يقبلها فدفعت اليه العصا فلما رجع عبدا الله)  
الى حانوته (قال تلميذه أين قبض المحبوسى ١٩٤ فذكر له القصة فقال بشيئا عملت انه منذ مدة يعاملنى بمنتهى وأنا أصبر عليه)

ولا قوة الا بالله (قوله وكان عبدا الله يأخذها الخ) في ذلك دلالة على شدة ثقته على خلق الله  
وطهارة نفسه من دنس ما تمواه وكيف لا يكون كذلك والحضرة الالهية مطهرة  
مقدسة لا يدخلها من له أوصاف مدنسة فلذلك لم بطرقها من غير أهلها طارق ولا يضل  
اليها الص ولا فاسق شعر

وليس جناب القدس الا لاهله \* وما كل انسان بواديه يسرح  
ومن ذلك تعلم ومن اشارته تفهم ان تستر أصحاب الكمال من الرجال هو الذى أوجب  
ظهور الجاهل الاندال شعر

لما اباح الاله غايه عرسه \* طن البعوض وزمزم الذبان  
(قوله انه منذ مدة الخ) أقول انما الاعمال بالنيات ولكل من العبيد درجات وذلك  
بحسب المقاصد والمطالب لكل قاصد وطالب ان الله لا ينظر الى صوركم وأعمالكم  
وانما ينظر الى قلوبكم ونياتكم فافقه تعالى يطهر مقاصدنا ويعفو بعبوده وكرمه عن مقاصدنا  
(قوله لا يرتفع بأخذها الخ) هو وان كان كذلك الا انه يتقص الضرر بان لا ف ما كان  
يأخذ ولا يكلف الله نفسا الا وسعها فاذا فقه هذا العارف هو المقدور له (قوله ان لا تتغير  
الخ) فيه مراعاة لخال الخطاب والافحسن الخلق أعم من ذلك (قوله بل أقول الافعال الخ)  
أى ولذا قيل لا تنظر القذى في عين غيرك وانظر الجذع في عينك تكن عن ذلك الطريق  
واتبع السلف بالتوفيق الموفق البر لا يؤذى الذر بل يتأدب مع الكبير ويرحم الصغير  
شعر  
ارحم أخى عباد الله كلهم \* وانظر اليهم بعين اللطف والشفقة  
وقر كبيرهم وارحم صغيرهم \* وراع في كل خلق وجهه من خلقه  
على انه قد يكون العيب المنظور في الغير من انحراف الذوق عن الاعتدال فمن ذلك يكون  
الطمع في الرجال شعر

قد تنكر العين ضوء الشمس من رمد \* وينكر الفم طعم الماء من سقم  
(قوله في حياته الخ) انما اقتصر على ذلك لانه من العاجل المحسوس وهو لا ينافى بثبوت

وأخذها منه (واقبها في بئر لئلا  
يفترها غيرى) وان احتمل ان يدفع  
منها الغيره أيضا فان هذا الاحتمال  
لا يرتفع بأخذها ولا بعدم أخذها  
وقها ذكره دلالة على حسن خلقه  
حيث أشفق على غيره وعمل بلا  
أجرة يتفقد بها (وقيل الخلق السيئ  
يضيق قلب صاحبه) فقلنا يشرح  
قلبه لشئ مما يعامل به لان الامور  
كلها لا تجرى على مراده فهو يشبه  
الحاسد لانه لا يسع فيه غير مراده  
كالمكان الضيق لا يسع فيه غير  
صاحبه) فسوء الخلق كان ضرره  
على صاحبه وبذلك يعرف حكم  
حسن الخلق (وقيل حسن الخلق  
ان لا تتغير) أنت (من يقف في  
الصف بجنبك) من كونه عبدا أو  
حرافقرا أو غنيا جاهلا أو عالما لان  
تغير لثمنه يدل على الكبر والافتقار  
فلم يحسن خلقك (وقيل من  
سوء خلقك وقوع بصرك على سوء  
خلق غيرك) وذلك اما لعدم  
حسن ظنك بالخلق اذ لو حسن

ظنك بهم لملت أفعالهم على جهة حسنة كما أشار اليه خبر اذا ظننت فلا تتحقق أى بل اول الافعال واجها على الضرر  
احسن الوجوه واما لعدم كمال اشتغالك بنفسك اذ لو كمل لك ذلك واهتمت بعمارة أو فائت كان لك في ذلك شغل شاغل عن غيرك  
فلا تطلع على نقص فيه ولا كمال (وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الشؤم فقال) هو (سوء الخلق) فما كرم بضر العبد  
في حياته ومعيشته سوء خلقه لان ما يلزم العبد اذا خالف هواه ومصلحته كان فيه شؤم كما أشار اليه خبر ان كان الشؤم في شئ  
ففي المرأة والدار والقرص فاذا كان الشؤم في الزوجية المخالفة لغرض الزوج والدار الضيقة السيئة الحوار والداية العسرة



الاتقياد فهو في سوء الخلق عظم لشدة ملازمته لصاحبه مع احتياجه الى اصلاحه ليقيم له امره دنياه وآخرته (أخبرنا أبو الحسن علي بن أحمد الأهوازي) رحمه الله (قال حدثنا أبو الحسن الصفار البصري قال حدثنا معاذ بن المنق قال حدثنا يحيى بن معاذ قال حدثنا مروان القزاري قال حدثنا يزيد بن كيسان عن أبي

١٩٥

حازم عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قيل يا رسول الله ادع الله تعالى على المشركين قال انما بعثت رحمة ولم أبعث عذابا) فيه دلالة على كمال خلقه صلى الله عليه وسلم فهو انما بعث ليرد الخلق الى الله ويعرفهم فضله عليهم لينشط قلوبهم لطاعته فيسعدوا دنيا وأخرى فلو دعاهم لهلكوا عن آخروهم على ضلالهم قتلهم الدنيا والاخرى

\*(باب الجود والسخاء)\*

هما عند كثير يعني وفرق القوم بينهما كما سيأتي بأن السخاء اخراج العبد بعض ما يملكه بسهولة والجود اخراجه أكثر مما يملكه بسهولة والايشار المذكور في الآية الاتية اخراجه جميع ما يملكه بسهولة مع حاجته اليه حقيقة تهديك غيرك على نفسك ومنه بل تؤثر في الحياة الدنيا أي تقتسمون العمل لها على العمل للأخرة والآخرة خير وأبقى وقريب مما قاله السماحة والكرم وكل منهما مدح ومطلوب (قال الله سبحانه ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة) أي حاجة (أخبرنا علي بن أحمد بن عبدان) رحمه الله

الضرر في الآجل أيضا (قوله انما بعثت رحمة الخ) اعلم ان الرحمة رحمتان رحمة مختصة بوصف النعمة ورحمة مرتبة بوضع الحكمة فالاولى صرف وجود الفضل والثانية قد مازجها بحكمة العدل فخال الاولى كمن أدخل الجنة بغير حساب والثانية كمن دخلها بعد نار التطهير فالرحمة المطلقة احسان الربوبية لكل البرية والرحمة الخاصة تكون للنواص على بساط مجالى التحقيق وحينئذ فالرحيم من الخلق من يخلق بوصف الرحمن الحق والمرحوم من العباد من حفظ في الدنيا من العار ووقى في الآخرة من النار

\*(باب الجود والسخاء)\*

اعلم ان الجود على ما تقدم يشمل الجود بالمال وبالجاه وبالنفس وبالكونين والاخر ارفع الانواع رتبة لانه خلقه صلى الله عليه وسلم وكل من الجود والسخاء لا يتجلى به الا من كانت نفسه شريفة قانعة فانية في حب الخير راغبة فيما عنده تعالى مما وعده على اسان سبيد الرسل صلى الله عليه وسلم ويقال لمن اتصف بالجود على طريقة القوم صبيح الوجه وهو عندهم المتحقق بحقيقة الاسم الجواد ومظهر بته واقصق رسول الله صلى الله عليه وسلم به روى جابر انه ما سئل عن شيء قط فقال لا ومن استشفع به الى الله تعالى لم يردسؤاله كما أشار اليه أمير المؤمنين علي بن أبي طالب كرم الله وجهه في قوله اذا كان لك الى الله تعالى حاجة فابدأ المسئلة بالصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم ثم سل حاجتك فان الله تعالى اكرم من ان يستل حاجتين فيقضى احداهما ويمنع الاخرى والوارث له صلى الله عليه وسلم في هذا النعت هو الاشعث من الاخفاء الذي ورد فيه رب أشعث مسد فوع بالابواب لو أقسم على الله لأبره (قوله وفرق القوم بينهما) أي وبين الايشار كذلك على ما يأتي في كلامهم فالفضل مواهب على مقتضى حكمة الباري تعالى (قوله ومنه بل تؤثر في الحياة الدنيا) أي تقتسمون اللذات العاجلة القانية والخطاب اما للكفرة وعليه فالمراد ايشار الدنيا هو الرضا والاطمئنان بها والاعراض عن الآخرة بالكلية كما في قوله تعالى ان الذين لا يرجون لقاءنا ورضوا بالحياة الدنيا واطمأنوا بها أولئك وعليه فالمراد ايشار ما هو أعم مما ذكر وما لا يخلو عنه الناس في الفصالب من ترجيح جانب الدنيا على الآخرة وقوله والآخرة خير وأبقى حال من فاعل تؤثرين مؤكدة للتوبيخ أي تؤثرينها والحال ان الآخرة خير في نفسها لكون نعيمها مع كونه في غاية اللذة خالصا من شائبة القاتلة أبديا لانصرامه وعدم التعرض لبيان تكدر نعيم الدنيا بالمنقصات وانقطاعه عما قبل لغاية ظهوره (قوله أي حاجة) أي وسواء كانت مجاعة وغيرها فاذ كرم أعم مما قاله غيره

(قال أخبرنا أحمد بن عبيد قال حدثنا الحسن بن العباس قال حدثنا سهل قال حدثنا سعيد بن مسلم عن يحيى بن سعيد عن محمد بن ابراهيم عن علقمة عن عائشة رضي الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم السخى) أي بماله وجاهه

وبسائر ما طلب منه شرعا (قريب من الله تعالى قريب من الناس قريب من الجنة بعيد من النار والنجيل) أي بما ذكر (بعد من الله تعالى بعيد من الناس بعيد من الجنة قريب من النار والجاهل الضعيف أحب إلى الله تعالى من العابد الخليل) لأن الأقل سريع الاتقياء إلى ما يؤمر به من تعلم وغيره وإلى ما ينهى عنه بخلاف الثاني فإنه بخله عصى الله على علمه بإضره (قال الاستاذ ولا فرق على لسان القوم) في تحصيل ١٩٦ الاحية المذكورة (بين الجود والبهاء) وإن كان بينهما فرق معنوي كما مر وكما يأتي

(ولا يوصف الحق سبحانه بالسواء) والسماحة (لعدم التوقيف) عليه - ما منه تعالى (وحقيقة الجود) ممن انصف به (ان لا يصعب عليه البذل) على ما تقدم بيانه (وعند القوم السواء هي الرتبة الاولى) في البذل (ثم الجود) لانه يشمر بزيادة البذل والسرعة اليه (بعده) تأكيد لما افادته ثم (ثم الايثار فمن أعطى البعض وأبقى البعض فهو صاحب سخاء ومن بذل الاكثر وأبقى لنفسه شيئا فهو صاحب جود) والذى قاسى الضرر أو أثر غيره بالبلغة فهو صاحب ايثار كذلك سمعت الاستاذ ابا على الدقاق رحمه الله يقول (وتقدم - ان ذلك) قال أسماء بن خارجة ما أحب ان ارد أحدا عن حاجة طلبها مني لانه ان كان كريما أصون عرضه) عن ان يذله لغيري بسؤاله فلا أردته خائبا بعد سؤاله الى (وان كان لثيما أصون عنه - عرضي) بأن يتكلم في وينسبني الى الخجل (وقيل كان ورق الجهلي يتلطف في اتحال الرفق على أخوانه)

من تفسير الخصاصة بانها الجماعة (قوله وبسائر ما طلب منه الخ) هو من عطف الاعم وفيه التصريح بكيفية السخاء اذ هو اعطاء ما ينبغي لمن ينبغي على الوجه الذي ينبغي (قوله قريب من الله) أي من رحمة وقوله قريب من الناس أي من محبتهم وميلهم اليه بقلوبهم ومثله يقال فيما بعده (قوله لان الأقل سريع الخ) أي مع ما فيه من الفضيلة المتعدية فيهما (قوله فانه بخله عصى الله الخ) أي وذلك بسبب صدا قلبه المتراكم عليه من ظلمة نفسه ووقوفه مع صور الاكوان فحب بذلك عن قبول الحقائق وتجليات الأنوار فان رشح هذا الوصف فيه غاية الرسوخ ووصل الى الطرمان والنجاب السككي المسمى رينا وانا المذكور في قوله تعالى كلاب ران على قلوبهم الآية (قوله ولا فرق على لسان القوم في تحصيل الاحية المذكورة) أي في تحصيل أصلها والافهسي تتفاوت على حسب تفاوت مرتبة الجود والسواء على ما لا يخفى على ذي بصيرة (قوله والذي قاسى الضرر الخ) ان قلت من أي وجه فضيلة الايثار مع المنع مما يضر بالنفس وقد ثبت في الخبر ابدأ بنفسك قلت من وجه قوة صبر المؤثر فكأنه حينئذ لا ضرر والحديث فيمن لم يثق بنفسه صبرا (قوله أصون عرضه وقوله بعد أصون عنه عرضي) أي وكل منهما من المقاصد الشريفة الصالحة (قوله يتلطف في ادخال الرفق الخ) أي يستعمل طريق الرفق في حالة مواساة الخلق بالمال بوجه لا يكون معه انكسار وتومهم (قوله بل يضع الخ) منه يعلم انه جدير بان يكون من المشايخ الموصلين الى الطريقة ومن الاستاذة في فنون الحقيقة فقد قيل الشيخ من علم بقوله ونهضك بحاله الشيخ من افاد الطالب وفتح المطالب الشيخ من كل في ذاته وكل بصفاته الشيخ من اذا حلت جاء وجدت به القنى عما سواه الشيخ من يقبل في الشهادة والغيب ويظهر لك بسر من الغيب الشيخ من ستره الله بحجاب البشرية فيرة على خاصة الخصوصية والاستاذ من وهب المواهب وأراح نفسه من نعت المكاسب الاستاذ اكل من الشيخ في الاحوال وأعلى منه في المعارف والاقوال الاستاذ من جمع دين الانبياء وتدبير الاطباء وسباسة الملوك وافترق لغناه الملك والاعوان الاستاذ له نصريف التمكن وايضاح التبيين الاستاذ من كل الدوائر وانطوى في نشره الاوائل والاواخر الاستاذ عارف مطلق وسيد سند محقق الاستاذ في الاخلاق حبيب الخلق فكل استاذ شيخ ولا يتعكس

بحيث انه اذا عرف منهم حاجة الى شيء فلا ياتهم به على وجه الصدقة خوفا من انكسار قلوبهم وقت ذكركهم بل يضع عندهم القدرهم مثلا بصورة الامانة (فيقول أمسكوها عندكم حتى اعود اليكم) ثم ينذرهم زمانا (ثم يرسل اليهم) من يقول لهم (انتم من في حل) فانفقوها فلم يباشروهم بانها صدقة كل ذلك شفقة على قلوبهم وفي ذلك صيانة لئلا يوجه الفقير ورفعة قدره (وقيل لقي رجلا من اهل منبج رجلا من اهل المدينة) المشرقة (فقال عن الرجل) أي من اهل اي بلد (فقال من اهل المدينة فقال له) لقد انا با رجل منكم يقال له الحكيم بن المطلب فاعنا يا فقال له المدي وكيف أعناكم (وما أتاكم الا في جبة صوفية)

فقال ما اغنانا جمال ولكنه علمنا الكرم فعاد بعضنا على بعض) اي واسى غنيا فقيرا (حتى استغنيا) كذا اذا الفى غنى النفس  
 لغير ايس الفى عن كثرة العرض انما الفى غنى النفس وذلك لان من استغنت نفسه بالله ووثق به هان عليه بذل ما فى يده في البر  
 ومن كثرة ماله ولم يهن عليه بذله وربما اشتد حرصه على الزيادة فيه فهو فقير فهذا المذنب لما اتى الى منبر ووجد فيها الفقير والفقى  
 داهم على غنى النفس فزهد ذوا المال وهان عليه بذله ونفع الفقير فاستغنى بما تيسر له فاستغنىوا كلهم (سمعت الاستاذ ابا على  
 الدقاق يقول لماسى) اي وشى (غلام الخليل) بن احمد (بالصوفية الى الخليفة) وسكنت نفسه الى قوله بأنهم يستحقون القتل بما  
 هم عليه من الزندقة (امر بضرب اعناقهم فاما الجنيدي فانه تستر بالفقه) نخل سبيله (وكان يقضى على مذهب ابي ثور واما الشحام  
 والرقام والنورى وجماعة) غيرهم (فقبض عليهم) للقتل (فبسط النطع لضرب اعناقهم فتقدم النورى فقال له السيف تدرى  
 لماذا تبادر للقتل) فقال وما يجعلك فقال اوتر على (اصحابي بجماعة ساعة) هذا من اشد الايثار فان الايتار قد يكون  
 بالمال وقد يكون بالنسكاح وقد يكون باتلاف عضو ومنفعة وقد يكون بالنفس وهو اعظمها (فخبر السيف) بان الفى الله  
 الرعب والحيرة في قلبه لما علم صدق النورى (وانتهى الخبر الى الخليفة فرددهم) اي توقف عن قتلهم وردد امرهم (الى القاضى  
 ليتعرف حالهم قال القاضى على ابي الحسين النورى مسائل فقهية) لينظر اجاهل ام عالم (فاجابه عن الكل ثم اخذ يقول)  
 زيادة حسنة تليق بالمقام وهى (وبعد فان الله عباد اذا قاموا قاموا بالله) اي باعاقته لا بانفسهم

١٩٧

(واذا انطقوا انطقوا بالله وسرد  
 الفاظا) حسنة (ابكى بها  
 القاضى) وعرف بها فضله في  
 الاصول والفروع (فارسل  
 القاضى الى الخليفة وقال ان كان  
 هؤلاء زنادقة فعلى وجه الارض  
 مسلم) اي قالنى هم عليه هو  
 الحق وهو الاسلام نخل سبيلهم  
 (وقيل كان على بن الفضيل) بن  
 عياض (يشترى من باعة المحلة)

كما ان كل مر يد تليد ولا يتبس (قوله ولكنه علمنا الكرم) أى مكان الكرم انما صدر  
 منه وأخذ عنه وله الاشارة بخبر الدال على الخير كفاعله (قوله هان عليه بذل ما فى يده  
 في البر) أى ورضى بكل شئ تيسر له وان قل (قوله فانه تستر بالفقه) أى اتخذه ساترا  
 لحاله الباطنى (قوله واما الشحام الخ) أى فكانوا ممن كل الله لهم مقام الرضا والتسليم  
 لما يجريه عليهم الحكيم ولذلك قبض الله لهم النورى وثبت منه القدم فآثرهم بالحياة  
 وللقول تقدم ووفق السيف فكان السبب في براءة الاشراف وألهم القاضى  
 الامتحان فكان في الحقيقة احسان وهكذا حال من تجرد عن نفسه ورجع الى الله  
 حيث يجازيه بالوفاية من شرماسواه (قوله فقال هؤلاء فزولوا الخ) أى وعملوا بخير الخلق  
 عيال الله وأحبهم اليه انفعهم لعياله (قوله وأراد بالوصيف الخ) هو الظاهر

جمع بائع أى من البائعين في الحارة القريبة من منزله (فقبل له لودخلت السوق) البعيد عن منزلك (فاسترحمت) أى فاسترحت  
 بارخص مما تشترى به من المحلة لكان انفع لك (فقال هؤلاء مزولوا بقرى شارجا منفعتنا) لهم وفضلنا عليهم فاذا مضينا الى السوق  
 وتركناهم فاتهم مرادهم ونجما فاه كرم النفس وقلة الحرص على طلب الزيادة وعلى نفع الناس المطلوب شرعا واهدام منع  
 الشرع من تلقى الركب ان ومن يسع حاضر لباد وقال دع الناس يرزق الله بعضهم من بعض كل ذلك للتوسعة على الخلق  
 واتساع بعضهم من بعض (وقيل بعث رجل الى جبله) بن سحيم (بجارية) هدية (وكان) اذ ذلك (بين اصحابه فقال قبيح ان  
 اتخذها لنفسى وانتم حضروا كرم ان اخص بها واحدا) منكم لان الهدية في العرف لمن حضر (وكلكم له حق وحرمة  
 وهذه) الجارية (لا تحتل القسمة وكانوا ثمانين) نفسا (فامر لكل واحد) منهم (بجارية او وصيف) يشترى به وهذا يدل  
 على كرم نفسه وسهولة اخراج الدنيا عليه والوصيف الخادم ذكر (وقيل عطش عبيد الله بن ابي بكر يوم ما في طريقه فاستسقى) ماء  
 (من منزل امرأة فخرجت له كوزا من ماء وقامت خلف الباب وقالت تصوا عن الباب وليأخذ بعض عملاتكم فاني امرأة  
 من العرب ماتت حادى منذ أيام فشرى عبيد الله الماء وقال لغلامه ايجل اليها عشرة آلاف درهم) اعانة لها فقهرت انه يستخر بها  
 (فقال) له (سبحان الله تعزى)



ففهم انها ما رصيت بذلك وانما الكونهما من العرب لا تواجه بمثله (فقال) لغلामه (احمل اليها عشرين الف درهم) فزادتهما  
بحسب ما فهمته (فقال له اسأل الله تعالى) لك (العافية) مما ابتليت به من الضربة (فقال) لغلामه (يا غلام احمل اليها ثلاثين  
الف درهم فردت الباب وقات) له بناء على ما فهمته من انه يسخر بها (أف لك تحمل اليها ثلاثين الف درهم فاخذتها) فشاغ  
ان عبيد الله ارسل اليها ثلاثين الف درهم وكانت ذات شرف في نفسها وبيتها فزاد شرفها بالمال (فأأمت حتى كثر خطابها)  
ورغبوا في نكاحها وفي ذلك دلالة على كرم عبيد الله وحسن نيته وعدم تأثره بما قابلته به (وقيل الجود اجابة الخاطر الاول)  
لانه لو لم يجب الخفيف على صاحبه تغيره فيما عزم عليه (سمعت بعض اصحاب ابى الحسن البوشنجي رحمه الله يقول كان ابو الحسن  
البوشنجي في الخلا) يقضى حاجته فوقع في خاطره أن فقيرا يعرفه محتاجا الى قميص (فدعا تلميذه وقال له انزع عنى هذا القميص  
وادفعه الى فلان فقيل له هلا صبرت) الى فراغك من قضاء حاجتك (حتى تخرج من الخلا فقال لم آمن على نفسي) من ان يكون  
مبياني (ان يتغير على ما وقع لي من ١٩٨ التخلّف منه بذلك القميص) فاستجلبت بالتزع والدفع ليمعذروا وجوعها

وبرحمه عطقه على الجارية بناو (قوله اجابة الخاطر الاول) اعلم ان الخواطر واردة  
حق وطوارق باطل فان وردت بتزيه الحق وتوحيد رباني وان جرت أنواع الطاعة  
فلكى والوارد الباطل ما يرد باضطراب ومسارعة لأنواع المعاصي ومثله شيطاني فان  
طرق بغرض وجهة معينة فنفسى والحاصل ان الوارد يرد من حضرة اسمه القهار ولهذا  
يجب الاوصاف والآثار وهو يكون للسالك مع الاوراد ولاهل العناية بلا اختيار  
ولا مراد فهو ما أفاد القوائد وعلم غرائب القرائد ويحصل من كلامه ان سرعة  
اجابة الخاطر الاول من أمارات الجود (قوله فدعا تلميذه الخ) اعلم ان التلميذ والمريد  
حقيقته على مصطلح القوم هو من فئت حظوظه النفسية وخذت شهواته البشرية  
فقام بم رسوم الآداب بعد تصحيح مقام المتاب فهو الميت في حضرة أستاذه المنقلبا  
بأمره به من مراده القائم بمقام التجريد على نفسه بغاية التشديد فهو حينئذ طالب  
للإفادة مع البقاء على العادة يحضر ويغيب ويخطئ ويصيب غير ان التلميذ التحرير  
دائما بقصد التحرير فهو اذا بين النجباء قد يفوق الالباء (قوله فقال انى لأطم  
أضيافى القاب) فه ان القاب لا خير فيه وهو كذلك ولا سيما ما يبيت فيها من شأنه انه  
بصدأ من الاواني (قوله أيها الركب اللثام الخ) سهاهم بذلك لانهم يذولوا في مقابلة  
اكرامهم مائة دينار وهو مما ينافى الكرم عنده (قوله صوفي وله باب بيت مقفل الخ)

وهذا غاية الجود (وقيل لقيس بن  
سعد بن عبادة هل رأيت احدا  
أضنى منك فقال لنعم نزلنا بالبادية  
على امرأة) كان زوجها غائبا  
(فحضر زوجها) بعد نزولهم  
(فقال له انه) قد نزل بك ضيفان  
بجاء بناقة وشحرا) لهم (وقال)  
لهم بعد طبخها) شأنكم بها قلنا  
كان بالغدا جاء بخى وشحرا وقال  
لهم بعد طبخها) شأنكم بها قلنا  
كيف فحسرت لنا و) ما أكلنا من  
التي فحسرت لنا البارحة الا اليسير  
فقال انى لأطم أضيافى القاب)  
بالجهة وبالموحدة المشددة اى  
البائت (بقية عنده) في الضيافة  
(بومين او ثلاثة) وكان ذلك في

الشتاء (والسما تمطر وهو يفعل كذلك) اى مثل ذلك الفعل المذكور (فلما أردنا الرحيل) من عنده وكان الرجل اى  
اذنك غائبا (وضعه مائة دينار في بيته) يمتان بها على شأنه (وقلنا للمرأة) ادفعيها له و (اعتذرى لنا اليه ومضينا) الى جهة  
مقصدا (فلما سمع النهار) بتخفيف التاء اى ارتفع وسرنا زمانا (اذا نحن برجل) فارس (يصبح خلقنا قفوا أيها الركب اللثام  
اعطيتوني عن قرأى ثم انه خلقنا وقال) لنا (لنا خلدنا ولا طعنكم برحى هذا فاخذناه) منه (وانصرف عنا فانشأ يقول  
واذا اخذت ثواب ما أعطيته \* فكفى بذلك لنا تل تكديرا) في ذلك دلالة على الكرم من الجانبين (سمعت الشيخ  
أبا عبد الرحمن السلي رحمه الله يقول دخل ابو عبد الله الروذبارى دار بعض اصحابه فوجده غائبا عنها (وباب بيت له) بها (مقفل  
فقال) منكرا عليه (صوفي وله باب بيت مقفل) اى لا ينبغي لصوفي ان يكون عنده حرص على الدنيا واهذا قال (أكسروا القفل  
فكسروا القفل وأمر بجميع) اى باخراج جميع (ما وجد في الدار والبيت وانفقه) اى اخرجوه وارسلوه الى السوق فنقلوه  
(وباعوه واصطروا وقتا) لهم (من الثمن) الذى باعوا به (وقعدوا في الدار) لوثوقهم برضا صاحبها بذلك ومحبة لهم وشكره لله تعالى  
على ما من به عليه من عدم اعتبار الدنيا عنده (فدخل صاحب المنزل) فوجدهم فيه (ولم يكنه ان يقول شيئا) مع سروره بذلك



(فدخلت امراته بعدهم الدار) اي بعد ان دخلوها وفعلا واما فعلوا (وعليها كساء) واعلمها زوجهما جزئيا وبين الداخل عليهم (فدخلت بيتا) من بيوت الدار (ورمت) اهرم (بالكساء) الذي كانت ملتصقة به (وقالت يا اوصها يا هذا) ايضا (من جله المتاع) الذي في الدار (فبعضوه) وكلوا بتمنه وقد سكم وفي نسخة فبعضوها بتأنيث الكساء باهتيا وله ملهفة لامرأة (فقال الزوج لها) ليعرفهم فضلها (لم تكلفني هذا باختيارك) فقالت له اسكت مثل هذا الشيخ يا سطنا ويحكم) ويدل (عليها) ويتصرف في أموالنا (ويبقى لنا شيء نذخره عنه وقال بشر بن الحارث النظر الى الجليل) على نفسه وغيره (يقسى القلب) لتساوة قلبه فيؤثر في قلب الناظر اليه ما يتصوره منه فيصير من حزنه (وقيل مرض قيس بن سعد بن عباد فاستبطا اخوانه) في العبادلة (فسال عنهم فقيل له) وفي نسخة فقالوا (انهم يستحبون) من عبادتك (عمالت عليهم من الدين) الذي لك باقراض او غيره (فقال اخو ابي الله ما لا يمنع الاخوان من الزبارة) والعبادة (ثم امر من) وفي نسخة مناديا (ينادي من كان اقبس عليه دين فهو منه في حل فكسرت عنته) وفي نسخة عتبه بابيه (بالعشي لكثرة من عاده) في ذلك دلالة على صدقه وزهده في الدنيا وهو انما عليه (وقيل لعبد الله بن جعفر انك تبذل) اي تعطى (الكثير اذا سئلت وتضمن) اي تبخل (في القليل اذا اوجرت) اي شوجت (فقال اني ابذل مالي وامن بعقلي) وقيل خرج عبد الله بن جعفر الى ضيعة له فنزل على نخيل قوم) فيها الاستغلال بها والغيره (وفيها غلام اسود يعمل فيها) بالسقي وغيره فينما هو في عمله (اذ انى الغلام) اي جى له (بقوته) ثلاثة اقراص (فدخل كلب الحائط) ١٩٩ اي غيط التخل (ودنا من

الغلام) لما رأى الاقراص فرأى به أثر الجوع (فرمى اليه الغلام بقرص فأكله ثم رمى اليه بالثاني والثالث) لما رآه منشوقا جائعا (فأكله) اي مارماه اليه وفي نسخة فأكلها (وعبد الله بن جعفر يتكلم اليه) فتعجب منه (فقال له يا غلام كم قوتك كل يوم قال ما رأيت قال فلم آخرت) به (هذا الكلب قال ماهي) اي هذه الارض (بارض كلاب) غير (انه جاء) تبع الناس (من مسافة

أى ولذا قيل من أقبح القبيح صوفى تشيع (قوله ورمته اهرم بالكساء الخ) أى لاجل ايتارهم على نفسها وهومن اقوى الجود فرضى الله تعالى عنها وعن زوجها ومن فيها ضوهم وسلك سبيلهم (قوله ويبقى لنا شيء نذخره) أى وذلك لا ينبغي (قوله النظر الى الجليل الخ) هو من المبالغة في الزجر عن مصاحبة خشية التائب ببعته (قوله في ذلك دلالة على صدقه) أى وعلى انه ينبغي للانسان ان يزيل أسباب الحيا منه وأسباب الوحشة بالاولى من ذلك (قوله فقال اني ابذل مالي الخ) أى وذلك من أدلة قوة العقل (قوله غير انه جاء بهما الخ) أى فاشبه النزول فكان من حقه الاكرام (قوله وفي ذلك دلالة على كرم عبد الله الخ) أى وعلى ايتار الغلام الكلب على نفسه المعلوم منه بالاولى ايتار اخوانه المؤمنين (قوله حتى احتاج الخ) أى وفي ذلك كسر قلبه ونوع ذل له نشأ كل منهم من تقصيري بعدم البحث عن حاله (قوله وقال مطرف الخ) تأمل مثل هذا منه مع أخلاق خاصة أهل زماننا فضلا عن عامتهم فلا حول ولا قوة الا بالله (قوله وقيل أراد رجل الخ)

بعيدة) ورأيت اليوم (جائعا فكرهت رده قال فما أنت صانع فقال له اطوى يوى هذا فقال عبد الله بن جعفر) في نفسه (أألام على السخاء ان هذا) الغلام (لا سخي مني فاشترى الحائط) اي حائط النخيل (والغلام ومافيه) اي النخيل وحائطها (من الآلات فاعتق الغلام) أو لا يصير حرا بملك (وهما له) وفي نسخة ووهما منه فلما أثار الغلام الله بالكل حوله قلب عبد الله حتى حصل له كل هذا الخير فاعامل الله أحد بصدق غراب وفي ذلك دلالة على كرم عبد الله بن جعفر (وقيل أتى رجل صديقا له ودق عليه الباب فلما خرج اليه قال له لماذا جئتني قال) جئتك (لاربعمائة درهم دين ركبتني فدخل الدار ووزنه) من ماله (اربعمائة درهم وأخرجها اليه ودخل الدار با كما فقالت له امرأته) ظننا من ان بكاه على كثرة الدراهم التي أخرجها (هلا تعلقت) واعتذرت للرجل وامسكتها عنه (حين شق عليك الاجابة فقال) لها ما هذا الذي أبكى عليه (انما أبكى لاني لم أتفقده) حاله حتى احتاج الى مفاصتي به) اي بجاله وهذا غاية الكرم والجود حيث اعطى الكثير وتأم من التقصير (وقال مطرف بن النخعي) لا يصحبه (اذا أراد أحدكم من حاجة فليرفعها) الى (في رقعة فاني أكره ان أرى في وجهه ذل الحاجة) بسؤاله الى مباشرة فيه دلالة على كرمه واستحيائه من سؤال السائل وإشارة الى انه لو أمكنه الاطلاع على حوائج اصحابه يدون ما ذكره لفضاها ولم يصوجهم الى رفع رقعة (وقيل أراد رجل ان يضار عبد الله بن العباس) حسد الماشاع من كرمه وصحائه وذلك بان يعجزه وينيل عنه هذه النعمة الشريفة

(فأق) في غفلة منه (وجوه البلدة) أي أعيانه (وقال لهم يقول لكم ابن العباس تغذوا عتدي اليوم فاقوموا فقال) لهم (ما هذا فاجبرنا طيب) ففهم القضية (فأمر) وكلامه (بشراء القوا كه في الوقت وأمر بالخبز والطبخ وأصلح) لهم (أمر) يليق بهم (فما فرغوا من أكل الفواكه حتى تهيأت بقية الاطعمة فقدمها اليهم) فلما فرغوا من أكلها (قال لو كلاله أوجدنا كل يوم هذا) أي هل يأتي في دخلنا كل يوم مثل ما اتفق اليوم (فقالوا نعم فقال) لهم (فليستعد هؤلاء كلهم) أي مروا هؤلاء فليستعدوا (عندنا كل يوم) فقابل الحاسد بتقيض قصده فاراد أن يتقص درجته فرفعها الله (سمعت الشيخ أبا عبد الرحمن السلي رحمه الله يقول كان الاستاذ أبو سهل الصعلوكي يتروأ يوما في صحن داره) من قممة (قد دخل إليه انسان وسأله شيئا من الدنيا ولم يحضره شي) يعطيه له (فقال) له (اصبر حتى أفرغ) من وضوئي (فصبر فلما فرغ قال له خذ القممة واخرج فاخذها وخرج ثم صبر حتى علم أنه بعد) وأبى من أن يلحقه احد (فصاح وقال دخل انسان) هلي (وأخذ القممة) يوهم أنه اختلسها (فشوا خلفه فلم يدركوه وانما فعل ذلك) أي اوهمهم اختلاس القممة (لان اهل المنزل كانوا يلومونه على كثرة البذل وسعته) أيضا (يقول وهب الاستاذ أبو سهل الصعلوكي) جيبته من انسان في الشتاء (مع احتياجه اليها) وكان يلبس بدلها (جبة النساء حين يخرج الى التدريس) مع أنها تزدري بقدره (اذ لم يكن له جبة أخرى فقدم الوفد المعروفون من فارس فيهم من كل نوع امام من الفقهاء والمساكين والخواصين فارس اليه صاحب الجيش أبو الحسن وأمره بان يركب للاستقبال) للوفد (فلبس دراعة) بضم المهملة (فوق تلك الجبة التي للنساء) وركب فقال ٢٠٠ صاحب الجيش أنه يستخفي ولم يجعل نفسه حرمه (امام البلد

يركب في جبة النسوان) ويليقي بها من اقبل علينا من العلماء (ثم انه ناظرهم اجمعين فظهر كلامه على كلام جميعهم) وارتفع عليهم (في كل فن) تكلموا معه فيه قبيح ان حرمة دينية لادنيوية وان درجته علمية وقلبية لا قالية (وسمعه) أيضا (يقول لم يتاول الاستاذ أبو سهل احدا شيئا يده) على وجه

انظر ذلك مع انه من الكبار وان كان لا يبعد على الحسود مثله (قوله فرفعها الله) أي على جرى العادة الالهية في الحسود مع الحاسد والله أعلم (قوله وانما فعل ذلك الخ) أي ولا مثال الامر باخفاء الصدقة (قوله امام البلد) أي المقدم على أهلها يركب الخ أي ومثله لا يليق به ذلك وان كان يبقى النظر في غفلة صاحب الجيش عن التفتيش عن السبب في ذلك (قوله قبيح ان حرمة دينية الخ) أي ومثله هو الانسان اذا المرء تحت طلي لسانه لا تحت طليسانه (قوله والعلياهي المنفقة) العلو والسفل معنوي وفاقه الخارج أو لا قتأمل (قوله وفي ذلك دلالة على فضيلته) أي بواسطة متابعية سيد المرسلين صلى الله عليه وسلم (قوله ولكن قدم في القاضى الخ) أقول وذلك من أعلى مراتب الجود والكرم (قوله فاعطاء خمسين الف درهم الخ) غير بعيد ذلك من مثله رضى الله

الصدقة (و) انما (كان يعارحه على الارض ليأخذ من الارض) لكمال زهده في الدنيا وقلة تعالى

كدره في عينه (وكان يقول الدنيا اقل خطرا) أي قدرا (من ان أرى لاجلها يدي فوق يد احد) فانما فعل ذلك حتى لا تكون يدا لا أخذ سفل (وقد قال صلى الله عليه وسلم اليد العليا خير من اليد السفلى) والعلياهي المنفقة والسفلى هي الاخذ ثم يرتفع قدره في كونه منقعة الحقايرة الدنيا في عينه ولم يكن عليه ان تكون يده فوق يدهم يأخذ صدقته ويد الاخذ اسفل يده وفي ذلك دلالة على فضيلته وكمال جوده وسخائه وزهده في الدنيا (وقيل كان أبو عمر نذر جهه الله احد الكرام قدحه بعض الشعراء) بقصيدة (فقال ما عندي ما أعطيك ولكن قد منى الى القاضى وادع على عشرة آلاف درهم حتى اقر لك بها ثم احسبني فان أهلي لا يتركوني مسجوننا ففعل ذلك فلم يس حتى دفع اليه عشرة آلاف درهم وخرج من السجن) في يومه وانما اترم هذا المال العظيم مكانا لمن مدحه كما جرت به عادة العرب وخشية ان تلحقه النقيصة في كونه لم يكافئ مادحه (وقيل سأل رجل الحسن بن علي بن أبي طالب رضى الله عنه شيئا) من الدنيا (فاعطاء خمسين الف درهم وخمسة مائة دينار وقال ائت بحمال يحمل) أي ما اعطيت (لك فاني بحمال فاعطاء) أي الجمال (طليسانه وقال يكون كراء الجمال من قبلي) في ذلك دلالة على ان الحسن دفع للسائل جميع ما له من النقد بدليل انه دفع للجمال طليسانه اذ لو كان هنده من النقد ما يعطيه في أجرة الحمل يعطيه طليسانه أجرة

(وَسَأَلَتْ امْرَأَةً) فقيرة (التي بن سعد سكرجة غسل فاصرها برفق من غسل فقيل له في ذلك) أي انهم اطلبت شيئا قليلا فاعطيتهم هذا كله (فقال انها سألت على قدر حاجتها ونحن نعطيها على قدر نعمتنا) أي نعم الله علينا لنخلق بخلق الله تعالى فإنه يعطي للسنة اذا هم الصديق الجراح ان عملها اعطاه عشرة أمثالها الى سبعمائة والله يضاعف لمن يشاء (وقال بعضهم صليت في مسجد الاشعث ابن قيس) بالكوفة الصبح اطلب غريما لي فلما سلت من الصلاة (وضع بين يدي كل واحد حلة ونعلين) وفي نسخة ونعلان والحلة ثوبان يؤتزربا حدهما ويرتدي بالآخر (وكذلك وضع بين يدي) مثل ذلك (فقلت ما هذا فقالوا ان الاشعث قدم من مكة) فأمر به هذا (فهذا اهل جماعة مسجده فقلت انما جئت اطلب غريما لي ولست) من جيرانه فليست (من جماعة فقالوا هو اسكل من حضر) وأنت قد حضرت في ذلك دلالة على كرم الاشعث (وقيل لما قربت وفاة الشافعي رضى الله تعالى عنه قال مروا فلانا بفلسي وكان الرجل غائبا لما قدم أخبر بذلك فدعا بتدكرته) أي بدفتر الشافعي (فوجد عليه سبعة مائة درهم دينافقضاها وقال هذا غسلي اياه) في ذلك دلالة على فراسة الشافعي في هذا الرجل وعلى كرم الرجل وسرعة تقطنه لان الشافعي من الائمة فلا يرضى عن يغسله الا من كان متصفا بالفضل والدين ولما عدل عنه ومال الى اهل الكرم المتسعين في الدنيا وبلغ الموصى له بغسله ذلك ظهر له ان مراد الشافعي بغسله طهارته من المطالبة بدينه وانه اهل لذلك واختاره له فتنظر في دفتره فاذا عليه سبعون الف درهم فقضاها عنه (وقيل لما قدم الشافعي رضى الله عنه من صنعاء الى مكة كان معه عشرة آلاف دينار فقيل له تشتري بها قنية فضرب خيمته خارج مكة وصب الدنانير فكل من دخل عليه كان ٢٠١ يعطيه قبضة قبضة فلما جاء وقت

الظهر قام ونفض الثوب ولم يبق منها شيء) وقد فعل الشافعي بذلك ما أشعر عليه به فاشترى بالدنانير قنية لان ما يشترى للقنية هو ما يشترى للانتفاع به دنويا كان أو آخرى وادق اختار الاخرى وشتان ما بين قصور الجنة والدنيا وخدمهما واثابهما وأثنى عليهما وأثابهما وأثابهما وفي ذلك

تعالى عنه كيف هو بوضعة محمدية ونتيجة ملوية فالكرم انما يتلقى من قبله (قوله وفي نسخة ونعلان) أي والنسخة ان صيغتان كما هو ظاهر ان له اطلاع والمأم (قوله وعلى كرم الرجل) أي وعلى حل كسبه وماله كما هو اللائق بنظر مثل هذا الامام رضى الله تعالى عنه (قوله قنية) أي شيئا تقتنيه لاجل الانتفاع به (قوله وقد اختار الاخرى) أي ايثار الما يبق على ما يفي (قوله والافكيف الخ) أي الاثقل انه ليس بطاعة بل قلنا انه طاعة فكيف الخ (قوله وقيل بكى أمير المؤمنين الخ) تأمل تأثره وتضرره من عدم وجود الضيف بالتضرر من وجوده باعتبار حال اهل زمانا تتحقق تأخر الزمان وفقد اهل الاحسان قاله تعالى يعوضنا خيرا (قوله ان يأتى منهم) أي بل عليه ان يقوم على

٢٦ يج ت دلالة على زهد الشافعي رضى الله عنه (وقيل خرج السري يوم عيدا فاستقبله رجل كبير الشأن فسلم السري عليه سلاما ناقصا) بان قبض نفسه عن البشر له واطهر الرجل له البشر (فقيل له هذا رجل كبير الشأن فقال قد عرفته ولكن روى مسندا انه اذا التقي المسلمان قسمت بينهما مائة رحمة تسعون لابسهما فاردت أن يكون معه الاكثر) رغبة له فيما يعظم نفعه الاخرى والتبسم من حيث هو ليس هو بطاعة والافكيف أثره به مع ان الاشارة به مكروه واعلم أثره به لان امساكه عنه لا يستلزم بشر الاخر وان كان الظاهر انه فهم منه ذلك (وقيل بكى أمير المؤمنين على بن أبي طالب رضى الله عنه يوم اقبل له ما يبكيك فقال) مع كمال زهده في الدنيا وانفاقه بجميع ما في بيت المال (لم يأتني ضيف منذ سبعة أيام و) أنا (أخاف ان يكون الله تعالى قد أهانني) ونقص درجتي (و) قد روى عن أنس بن مالك رضى الله عنه انه قال زكاة الدار أي بركتها وغناها (ان يتخذ فيها بيت للضيافة) لان اهل الدار لابد ان يحتجوا عن الضيوف غالبا والمراد بالبركات والخيرات انما تنمو في الدار اذا تكررت عليها الضيوف (وقيل في قوله تعالى هل اتاكم دينت ضيف ابراهيم المكرمين) ما سبب وصفهم بذلك (قيل قيامه) عليه السلام (عليهم بنفسه) لا بوجلالته (وقيل) انما كانوا مكرمين عنده (لان ضيف الكرم كريم وقال ابراهيم بن الجنييد كان يقال أربعة لا ينبغي للشريف) أي شريف الهمة الطالب لمعالى الامور (ان ياتى ضيفه)



وان كان أمرا قيامه من مجلسه لايه) لان ذلك يزيد شرفا عند الله وعند الخلق (وخدمته لخدمته) لانهم اتدل على  
 نكاحهم شرفه وشدة رغبته في الخير (وخدمته لعالم يعلم منه) وليقتدى به غيره ولانها كمال في درجته وتعمل العالم على  
 ان يخلصه بغوائد (والسؤال عما يعلم) مما يطلب منه شرع الله اما واجب او مندوب (وقال ابن عباس رضي الله عنهما  
 في قوله تعالى ليس عليكم جناح ان تأكلوا جميعا أو اشتاتا انهم كانوا يخرجون) اي يرون الحرج اي الاثم (في ان يأكل  
 احدهم وحده ففرخص لهم) بالآية (في ذلك) توسعة لهم فنفت عنهم الحرج والجناح في اكلهم بمجمعين أو متفرقين (وقبل اضاف  
 عبد الله بن عامر بن كريز رجلا فاحسن) هو وعلمانه (قراه) بحسن القول والفعل له ولما معه (فلما أراد الرجل ان يرتحل  
 عنه لم يعنه علمانه) فاستكر الرجل منهم ذلك ورآهم ميامين لما فعلوه معه عند قدمه عليهم (فقبل له) اي اهد الله (في ذلك)  
 اي ما السبب فيه (فقال عبد الله انهم) وفي نسخة لانهم (لا يعينون من يرتحل عننا) لم يهتم لدوام اقامته عندهم وكرهتهم  
 لرحيله عنهم وهذا غاية في الكرم (انشد عبد الله بن بكويه الصوفي قال انشدنا المتقي في معناه  
 اذ اترحت عن قوم وقد دروا \* ٢٠٢ على (أن لا تفارقهم فالراجلون هم) اي القوم فكان القوم

هم الراجلون لكرهتهم ارتحاله  
 من وطنهم وفي ذلك تحريض على  
 ان لا تدع من نزل بك يرتحل عنك  
 وأنت متأكد من بقاءه عندك  
 فان ذلك من الكرم (وقال عبد  
 الله بن المبارك سخاء النفس عما  
 في ايدي الناس) اي عدم طلبة  
 منهم وعدم الرغبة فيه وهو الزهد  
 في الدنيا (أفضل من سخاء النفس  
 بالبذل) لما في يدها فالزهد في الدنيا  
 أفضل من بذل ما في اليد (وقال  
 بعضهم دخلت على بشر بن الحرث  
 في يوم شديد البرد وقد تعرى من  
 الثياب) ما يدفع عنه من ألم البرد  
 ودفعه الى فقير (وهو ينفذ)

نفسه حتى تتخلق بذلك لانه يزيد الشريفة شرفا في دينه وفي أخواه (قوله فقال عبد الله  
 انهم الخ) اي لان العبيد على ما تهوى ساداتهم غالبا (قوله أفضل من سخاء النفس الخ)  
 هذا مرجعه الى الخلاف في الغنى الشاكر والفقر الصابر أيهما أفضل والذي عليه  
 الفقهاء الاول والصوفية الثاني ولكل وجهة هو موليها

#### \*(باب الغيرة)\*

اعلم انها هي كراهية مشاركة الغير فيما للنفس فيه حفظ من مال أو جوار أو غيرهما وهي بهذا  
 المعنى مذمومة لانها لا تنشأ الا عن نحو الحسد كحب الرياسة اما اذا كانت الغيرة للحق تعالى  
 بان لا يرضى العبد من قلبه ان يعيل الى غير ما يرضيه تعالى فهي مدحودة ومطلوبة وهذا  
 كما اذا أسندت الغيرة للعباد اما اذا أسندت للرب تعالى فالمراد منها ارجاع العبد الى  
 ما يرضيه عند صدور التفاته الى غيره غير علمية وحفظه اه (قوله هي سقوط الاحتمال)  
 أي التحمل وما عطف عليه تفسيره وقوله وصيق الصدر عن الصبر اي على مشاركة الغير فيما  
 فيه حفظه (قوله وهي ان لم تكن في مباح) أي فيما خيره فيه الشارع المكلف فعلا أو تركا  
 وقوله فهي مذمومة اي لان منشأها اما الحسد واما حب الرياسة وهما مذمومان (قوله  
 لا تمنعوا اما الله الخ) هذا باعتبار ما كان والا فيجب الا تمنعهم من مجامع الرجال

مطلقا

(يا أيها الناس يزيدون في الثياب في مثل هذا اليوم وأنت قد نقصت)

منها (فقال ذكرت الفقراء وما هم فيه) من البرد (ولم يكن لي ما أو أسبهم به فاردت ان أوافقهم بنفسى في مقاساة البرد) بان اخرجت  
 من ثيابي ما كان يدفع عنى ألم البرد لفقير ولم أقدر ان اعهم فوافقهم بان قاسيت ألم البرد مثلهم وفيه دلالة على كمال اثاره  
 بما يحتاجه (صحت الشيخ أباعبد الرحمن السلمي رحمه الله يقول صحت أبابكر الرازي يقول سمعت الدقاق يقول ليس السخاء  
 أن يعطى الواحد) للشيء (المعدم) له (انما السخاء ان يعطى المعدم) للشيء (الواحد) له بان يتركه اذا أتاه بان لا يقبله منه  
 كما هو طريقة ابراهيم بن ادهم فانه انما كان يأكل من عمل يده من حراسة البساتين وغيرها مما عرف حاله

#### \*(باب الغيرة)\*

هي سقوط الاحتمال وصيق الصدر عن الصبر ويقال غير ذلك كما سيأتي وهي ان لم تكن في مباح  
 فهي مذمومة ولهذا قال النبي صلى الله عليه وسلم لا تمنعوا اما الله ما سجد الله وان كانت في مباح فهي مدحودة ومطلوبة (قال الله  
 تعالى قل انما حرم ربى الفواحش ما ظهر منها وما بطن) اي علانياتها وباطنها

وانما حررها الغيرة كما ساقى (اخبرنا أبو بكر محمد بن احمد بن عبدوس المزكي رحمه الله قال اخبرنا أبو احمد حمزة بن العباس البزاز  
 بغداد قال حدثنا محمد بن غالب بن حرب قال حدثنا عبد الله بن مسلم قال حدثنا محمد بن القنات عن ابراهيم الهجري عن أبي  
 الاوص عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أحد اغبر من الله ومن اجل (غيرته حرم الفواحش  
 ما ظهر منها وما بطن اخبرنا علي بن احمد الاهوازي رحمه الله قال اخبرنا احمد بن عبيد الصغار قال حدثنا علي بن الحسن بن يونس  
 قال حدثنا عبد الله بن رجاء قال اخبرنا حرب بن شداد قال حدثنا يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة ان ابا هريرة رضي الله عنه حدثهم  
 ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله يغار وان المؤمن يغار وغيرة الله تعالى على عبده المؤمن (ان يأتي العبد المؤمن  
 ما حرم الله تعالى عليه) ويعد الله عنه ذلك ويحميه عنه ولا يرضاه الله له (والغيرة كراهية مشاركة الغير) أي كراهية من قامت به  
 الغيرة مشاركة غيره في حقه كان يكره الرجل مشاركة غيره له في درجته قبل وينشأ من ذلك انقسام الناس اربعة اقسام قوم  
 لا يغارون على شيء اصلواهم الذين لا يحرمون ما حرم الله ورسوله أو لا يغارون على بعض المحرمات كالديوث والقواد وقوم يغارون  
 على كل شيء حتى على ما امر الله به مما هو من نوع الحسد وقوم يغارون ٢٠٣ على ما امر الله به دون ما حرمه  
 فيكرهون العبادات ويحبون  
 الفواحش وقوم يغارون على  
 ما يكره الله ويحبون ما يحبه وهم  
 اهل الايمان وقد يتوقف في تسمية  
 بعض ذلك غيرة (واذا وصف الحق  
 سبحانه بالغيرة) على عبده (فغناه انه  
 لا يرضى بمشاركة الغير معه فيما هو  
 حق له تعالى من طاعة عبده)  
 فهو تعالى يصرفه عنه ويحميه  
 عن الوقوع فيه (حكى عن السري  
 السقطي انه رأى قين يديه واذا  
 قرأت القرآن جعلتا يده بين يديه  
 لا يؤمنون بالآخرة حجابا مستورا  
 فقال السري لا يحجاب آندرون

مطلقا لما يترب على اجتماعهم معهم من الفتن (قوله وانما حررها الغيرة) المراد الحكمة  
 المنع من الفعل أو الترك (قوله ان الله يغار الخ) المراد عدم وضائه تعالى ومنه من  
 الشيء كما هو ظاهر (قوله والغيرة كراهية الخ) هذا المعنى بم غيرة الحق وغيرة الخلق كما هو  
 واضح (قوله كان يكره الرجل الخ) فيه انه قاصر على غيرة الخلق المذمومة (قوله وينشأ  
 من ذلك) أي من وجود الغيرة وعدمها (قوله والقواد) عطفه على ما قبله من عطف الاعم  
 (قوله حتى على ما امر الله به) أي فلا يعلونه وذلك لما قام عندهم من الحسد (قوله وقد  
 يتوقف الخ) أي لان حقيقة الغيرة كراهية مشاركة الغير وذلك يقتضي قيام المفاومة  
 بالشخص ذي الغيرة (قوله فهو يصرفه عنه) أي لسبق عنايته به أما غيره فلا يصرفه بل  
 يعاقبه على الفعل وسجان من له الحكمة البالغة (قوله هم الذين ربط الحق الخ) منه يعلم  
 ان الامر من الله والى الله فلا حول ولا قوة الا بالله وقوله مثقلة الخ لان أي مثقلة  
 هي الخلدان (قوله وانشدوا انما صاب الخ) هو قريب مما قاله الاستاذ غير انه فيه جرى  
 على ظاهر الحال من نسبة الفعل للمكلف (قوله هو سقيم) أي بالسقم المعنوي لمرض  
 همته وضعف سريره عن الحقوق باهل العنايات (قوله يقول كان لي بداية حسنة الخ)

ما هذا الخطب هذا حجاب الغيرة ولا احد اغبر من الله تعالى (قال المولى) ومعنى قوله هذا حجاب الغيرة يعني انه لم يجعل الكافرين  
 اهلا لم رتبة صدق الدين بل ابعدهم عنه ارادة اشقاوتهم (وكان الاستاذ ابو علي الدقاق رضي الله عنه يقول ان اصحاب السكل  
 عن عبادته تعالى هم الذين ربط الحق باقدامهم مثقلة الخلدان) يعني ربط اقدامهم مثقلات الخلدان عن العبادة بحيث يقنونها ولا  
 يجدون عليها مونا (فاختاراهم البعد عنه) تعالى (فاخرهم عن محل القرب ولذلك تأخروا) عن خدمته تعالى (وفي معناه) انشدوا  
 انما صاب (أي مشتاق بحب لمن هويت) أي احببته (ولكن ما احتسالى اسوء رأى المولى) الذين حكموا على وهم هوام وشهوته  
 ونفسه وشيطانه فهو لا هم الذين عاقوه عن خدمة مولاه كما قال تعالى افرايت من اتخذ الهه هوام (وفي معناه أيضا قالوا) هو  
 (سقيم) أي مريض على تخلفه عن طاعته (ليس يعاد) أي لا يقصد بالعبادة (ومريد) للمنازل الرفيعة (ولا يراد) لها هذا من  
 فائده لم نفسه وتم لعافيته من مرضه وكسله (سمعت الاستاذ ابا علي رحمه الله يقول سمعت العباس الرزني يقول كان لي بداية  
 حسنة وكنت اعرف كم ينبغي بين الوصول الى مقصودي من الظفر بمرادى) من بعض المتألمات العالية (فرايت ليلة من الليالي  
 في المنام كافي اتدهمه) أي اتدحرج (من حلق جبل) أي من جبل مرتفع قال الجوهرى الخالق هو الجبل المرتفع (فارتدت  
 الوصول الى ذروته) بكسر الهمزة والضمها أي علوه

الجمال فخرت) بعد استيقاظي على تصديري عن مطلوبتي من ذروة الجبل (فاخذني النوم) أيضا (فرايت) ما يدل على ما اختاره الله لي دون ما اخترته من ان (قائلا يقول يا عباس الحق) تعالى (لم يرد منك ان تصل الى ما كنت تطلب ولكنه فتح على لسانك الحكمة) لينتفع بك من تعظه فيتزايد فضلك واجرك (قال فاصبحت وقد ألهمت كلمات الحكمة) في ذلك تحريض على رضا العبد بالمقام الذي أقامه الله فيه وان علم ان فوقه أرفع منه لانه تعالى عالم بما يصلح عبده وبما اهلهم لجله ولا ينفعه ذلك من سؤال المقامات العالية فالممنوع انما هو كرامة المقام الذي هو فيه لاسؤال ما هو ارفع منه فهذا الرائي كانت نفسه متعلقة بذروة الجبل الذي رآه وهي حالة رفيعة في الدين والقدر يمنعه من ذلك فخرن على تصديري عن مطلوبتي فرأى في نومه مادله على ما اختاره الله من فتح الحكمة على لسانه كما تقرر (وسمعت الاستاذ ابا علي رحمه الله يقول كان شيخ من الشيوخ له حال ووقت مع الله فغنى) عن الناس (مدة لم ير) أي لم يظهر (بين الفقراء) ثم انه ظهر بعد ذلك لاعلى ما كان عليه من الوقت فمثل عنه فقال آووقع حجاب) يحتمل ان يكون ما انتقل اليه دون ما كان عليه ويحتمل ٢٠٤ أن يكون أرفع منه والحجاب على الاول نقص وعلى الثاني حجاب كمال وهو شغله

عن الناس بربه (وكان الاستاذ ابو علي رحمه الله تعالى اذا وقع شئ في خلال المجلس يشوش) ويكدر (ملوب الحاضرين يقول هذا من غيرة الحق سبحانه) عليهم حيث (يريد ان لا يجري عليهم ما يجري من صفاء هذا الوقت) لعدم اهليتهم له بل اجري عليهم ما يشوش عليهم ليحجبهم عن ذلك (و) قد انشدوا في مناهم (آي الهجوبة او الفوائد التي كانت تجري عليهم لو كانوا اهلها) (باتياتنا) وفي نسخة باتيانا (حق اذا نظرت الى المراقنة اواجهها الحسن) وفي نسخة بعد هذا البيت ما كان هذا جزائي من محاسنها عذبت بالهجر حتى شفى أي أشفى

محصله ان الخيرة له سبحانه وتعالى ويشهد له وربك يخلق ما يشاء ويختار الآية (قوله في ذلك تحريض الخ) حاصله وجوب الرضا بما اعطاه الحق تعالى من المقامات ومع هذا فلا عيب ان يسأل الارتفاع عما ناله على حسب شاهد الشريعة أما بالنسبة لمقام الحقيقة ففي سؤال الارتفاع نوع معارضة على انه لا معارضة اذ الفرض الرضا بما منحه وعدم كراهيته وذلك لا ينافي سؤال غيره (قوله لاعلى ما كان عليه) أي بل على اقل منه كما يفيد قوله آووقع حجاب اذ لا يتوجع الا من مثل ذلك (قوله ويحتمل ان يكون ارفع منه) فيه بعد مظاهر فالاولى الاقتصار على ما قبله (قوله يريد ان لا يجري الخ) أي الحكمة الباهرة يصرف عنهم الاكمل من المقامات والا صفي من الاحوال لعله بعد عدم استعدادهم له (قوله أو الفوائد الخ) المراد بها فقيه مجاز بالحذف أو نقص الفوائد على طريق المجاز العقلي وذلك واضح (قوله فقال لاني انزه ذلك الجمال) أي بواسطة اعتقادي لذلك لاعلى معنى احداث التنزيه له تعالى لانه منزله ازا وابد (قوله كما جرى لصواحبنا يوسف الخ) أي وكما جرى لسيدنا موسى وسيدنا محمد صلى الله عليه وسلم حيث تلثم موسى ستر التآثر ذاته بتجلى التكليم واصبح محمد صلى الله عليه وسلم صبيحة الامراء وهو مسفر عن طلعه الهية والله اعلم (قوله لنعمة الرؤية) أي لنعمة هي الرؤية (قوله واهذا) أي لهجة زوال نعمة الرؤية (قوله اذا نظرت اليكا) أي أردت ذلك (قوله يعني افعالك الخ) أي بواسطة شهود مجالي الصفات العلية (قوله فلا أحب ان يظهر لي الخ) أي لادوم مقام سكاينة نظا

الحزن وقد يكون ذلك رحمة وقد يكون عقابا وابعادا (وقيل لبعضهم تريد) أي اتحب (ان تراه) تعالى حتى (فقال لا تقبل لم فقال لاني انزه ذلك الجمال عن نظرمثل) من حيث انه لا يصلح له هذه المنزلة في القرب والرؤية اولاني لا طبق رؤيته لصفى عن حبل بفتتها كما جرى لصواحبنا يوسف عليه السلام لما اخرجه امرأه العزيز علين فلم يطق رؤيته لكمال جماله فقطع من ايديهم وهن لا يشعرون وامرأة العزيز تنظر اليه مع هر فلم تتأثر برؤيته لتسكن في ذلك (وفي مناه انشدوا اني لاحسد ناظري عليكاه) يارب اهدم صلاحية نظري لنعمة الرؤية (حتى اغض) اجفاني بحبة لزوالها واهذا سعاد (اذا نظرت اليكا) قد حسد ناظريه (وأراك فخطرت في شمائلك) يعني افعالك الدالة على كمالك وجلالك (التي هي فتنتي) بان يقضى على كوني لا طبق جماله (فأخار منك عليكاه) فلا أحب ان يظهر لي من جلالك وعظمتك ما لا احتله (وسئل النبي متى تسرع) من الفيرة (فقال اذا لم اراه) تعالى ذاكر افاني اذا رأيت له (ذا كرا) بذكرة فغيرني عليه باقية لاني لا أحب جريان ذكرة محبوبي على لسان غيري



ويحتمل انه اراد اذالم ارلهذا كراعاة لافاني لاحتفل من يذكره عافلا كالعالمين والمنادين على معاشهم او اذا كراصادا فافاني اذ ارايته وقد اترذ كره في ظاهره فيجده على احوال عظيمة لا يطيق حملها وكنت مستعجلا قبل رؤيته وهذا يجري في مجالس الذكر كثيرا فقد يكون فيها من ارباب الاحوال من يسرع اليه الحال لسماع بعض المقال فيؤثر حاله في كثير من حضر معهم ويتجدد عليهم احوال وتظهر عليهم غلبة وهم يريدون سترها وما ذاك الا لمشاهدتهم ارباب الاحوال الشديدة فيؤثر صدقهم في غيرهم (سمعت الاستاذ ابا علي رحمه الله يقول في قول النبي صلى الله عليه وسلم في مبايعته فرسان اعرابي وانه استقاله فاقاله فقال الاعرابي عرك الله تعالى بمن انت فقال له النبي صلى الله عليه وسلم امرؤ من قريش فقال بعض اصحابه من الحاضرين للاعرابي كفالك جناء ان لا تعرف نبيك) وكأنه كان لا يعرف شخصه (وكان) الاستاذ ابو علي رحمه الله يقول انما قال امرؤ من قريش غيره على مقام النبوة من ان يتعرف به الى غير اهله او من ان يشاركه في معرفته غير اهله (والا كان واجبا عليه التعرف الى كل احد أنه من هو) ليتعرف كل احده نبي (ثم ان الله سبحانه اجري على لسان ذلك العبد ابى التعريف للاعرابي) بان المسؤول نبي الله (بقوله كفالك جناء ان لا تعرف نبيك) الوجه أنه لا انكار على الاعرابي حتى يحتاج ٢٠٥ الى الاعتذار عنه بما ذكر لان قوله من

انت سؤال عن القبيحة فاجابه بانه امرؤ من قريش وهو صحيح حسن ولو قال من أنت لاجابه بقوله نبي الله او نحوه (ومن الناس من قال ان الغيرة من صفات اهل البداية وان الموحد الذي تمكن في التوحيد لا يشهد الغيرة ولا يتصف بالاختيار) فلا غيرة له لانه لا يرى غير الواحد وربما اشتغل به عن نفسه فلا يذكرها (وليس له فيما يجوز في المملكة تحكم) في شيء (بل الحق تعالى (اولى) من غيره (بالاشياء كلها (فيما يقضى) أي يحكم به (على ما يقضى سمعت الشيخ باعجا

حتى اقوى على متابعة سيد الكائنات عليه الصلاة والسلام (قوله ويحتمل انه اراد الخ) ذلك هو المتعين في الحمل عليه ولو اقتصر الشارح على ذلك لكان أولى (قوله وكأنه كان لا يعرف شخصه) ظاهره انه يعرف وصفه مع كونه لا يعرف شخصه لكن يبعده قوله بعد غيره على مقام النبوة من أن يتعرف به الى غير اهله الخ (قوله والا كان واجبا عليه الخ) أي والانقل غيره فكان الواجب عليه التعرف الخ (قوله ثم ان الله الخ) أي فلم يفت التعرف الواجب عليه (قوله الوجه انه لا انكار الخ) أي لا انكار على اجابته بما ذكر اذ الجواب على حسب سؤاله للنبي صلى الله عليه وسلم وهو جواب صحيح حسن لا يحتاج الى الاعتذار عنه بما تقدم (قوله من صفات اهل البداية) أي السائر من الى طلب الحق تعالى (قوله وان الموحد) أي الحق العارف لا يشهد الغيرة لقنائه عن نفسه مع صفاتها (قوله الغيرة من عمل المرادين الخ) هو بمعنى ما قبله فذكره لزيادة الابضاح (قوله فغيرة البشرية على النفوس الخ) أي ومنشؤها كما تقدم اما الحسد واما حب الرياسة وكل مذموم (قوله تكون على القلوب) أي ويقال للمتعصب ان يقار الله ولا يقال يقار على الله (قوله غيره الالهية على الانفاس) أي وهي من اعلى أنواع الغيرة (قوله والواجب ان يقال الخ) هو

الرحمن السلي رحمه الله يقول سمعت ابا عثمان المغربي يقول الغيرة من عمل المرادين الذين لم يتمكنوا في التوحيد (قاما اهل الحقائق فلا) غيرة لهم لقنهم في التوحيد فلا يروا غير الله كما مر فلا تفرقة عندهم وصاحب الغيرة عنده تفرقة لانه يرى المغاير والمغاير عليه (وسمعه) ايضا (يقول سمعت ابا نصر الاصبهاني يقول سمعت الشبلي يقول الغيرة) من العبد (غيرتان) غيرة البشرية وغيرة الالهية والاولى مذمومة والثانية مدحوة (فغيرة البشرية) أي حظوظ النفس تكون (على النفوس) بان يقار العبد على حظوظ نفسه ان يشاركه غيره (وغيرة الالهية) أي الدينية تكون (على القلوب) بان يقار ذو القلب المعنوي بذاته على قلبه ان يرام متفكرا في غير ما يتفهمه في دينه وكلما رآه مال الى خطأ وغفل عما خلق له ثارت من قلبه الغيرة الالهية لتكفه عما مال اليه ويحتمل أن لا تقيد الغيرة بالعبد ويراد بالغيرة الالهية غيرة الله بان يقار على قلب من اختصه فيحفظه عن ان يشتغل بغيره لكن كلام الامام القشيري فيما يأتي قد يقتضي أنه فهم من كلام الشبلي خلاف هذا (وقال الشبلي أيضا غيرة الالهية على الانفاس ان تضع) الانفاس (فيما سوى الله تعالى) بان لا يكون له ميل الى غير الله تعالى قال القشيري رحمه الله تعالى (والواجب أن يقال) في بيان الغيرة (الغيرة غيرتان) غيرة الحق سبحانه على العبد وهو أن لا يجده (الحق تعالى (الملاق فيض) أي يضل بمعنى انه لا يجود (به عليهم) بأن يشغله تعالى عنهم

(وغيره العبد الحق وهو أن لا يجعل شيأ من احواله وانفاسه لغير الحق تعالى) فالحق يغار على عبده الذي حفظه واصطفاه أن يدع قلبه لغيره والعبد يغار على احواله وانفاسه ان يشع منها شي لغير الله اذا علم ذلك (فلا يقال انا اغار على الله تعالى) لاقتضاء ذلك انه يكره مشاركة غيره في طاعة الله (ولكن يقال أنا أغار لله فاذن الغيره على الله تعالى جهل وربما تؤدي الى ترك الدين والغيره لله فوجب تعظيم حقوقه وتصفيه الاعمال له) وذلك حسن (واعلموا أن من سنة الحق تعالى) أى طريقته (مع اوليائه انهم اذا كانوا غير اولوا حظوا شيأ واضاجعوا بقلوبهم شيأ شوش عليهم ذلك) احوالهم (فيغار على قلوبهم بان يعيد لها خاصة لنفسه فارغة عما ساكنوه اولوا حظوا واضاجعوه كآدم عليه السلام لما وطن نفسه على الخلود في الجنة) وسكن له (اخرجه) الله (منها وابراهيم عليه السلام لما احببه اسمعيل عليه السلام أمره بنبضه حتى اخرجه) أى اعجابه (من قلبه فلما أسلم) أى خضعوا وانقادا لامر الله (وتله للجبين) أى صرعه عليه (وصداسره منه امره سبحانه بالقداء عنه) فقد ابدى مع عظيم (سمعت الشيخ ابا عبد الرحمن السلمي رحمه الله يقول سمعت أبا زيد) الفقيه (المروزي رحمه الله يقول سمعت ابراهيم بن شيبان يقول سمعت محمد بن حسان يقول بينا) وفي نسخة بينما (انا ادور في جبل لبنان اذ خرج علينا رجل شاب قد احرقته السعوم والرياح) والسعوم بفتح السين الريح الحارة قاله الجوهرى فعطف الرياح عليه مع ان المراد بها المحرقة ايضا لاختلاف اللفظ ورعاية التغميم كما في قوله تعالى أولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة (فلما نظر الى وليها ربا قلبه منه وقلت له) غرضي (تعطف بكلمة) اتتبع بها (فقال لي احذر) من تعلقك بي او بغيري من سائر المخلوقات لئلا يبعدك عنه تعالى (فانه غير ولا يجب ان يرى في قلب عبده واه سمعت الشيخ ابا عبد الرحمن رحمه الله) ايضا (يقول قال النصر ابا ذى الحق تعالى غير ورومن غيرته انه لم يجعل اليه طريقا سواه) اذ لا فعل لغيره حقيقة فكل ما يوصل اليه من طاعة انما ياله عبده بعونه ٢٠٦ وفضله (وقيل اوحى الله سبحانه الى بعض انبيائه ان اقلان الى حاجة ولي ايضا اليه

حاجة فان قضى حاجتي قضيت حاجته فقال ذلك النبي عليه السلام في مناجاته الهى كيف يكون لك حاجة فقال انه ساكن بقلبه غيرى فليفرغ قلبه عنه أقض حاجته

مما بعض عليه بالنواخذ (قوله واعلموا ان من سنة الحق الخ) الغرض توضيح معنى غير الحق تعالى على قلوب من احببه من العبيد (قوله لاختلاف اللفظ الخ) بيان لمرعطف الرياح على السعوم مع انه ما يعنى واحد (قوله من باب المشاكلة) أى فهو من التوسع وسهله المشاكلة (قوله يميل الى المستحسنات من المخلوقات) أى لاجل مشاهدة صنع

والافلا اقضيها الماهر انه غير ولا يجب ان يساكن غيره ولا يحق ان الحق تعالى غنى عن العالمين فلا يحتاج الى احد الخالق اطلاق الحاجة عليه تعالى من باب المشاكلة والمعنى انى ما اقضى حاجته الا اذا غير قلبه عما هو عليه كما قال تعالى ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا وما بانفسهم (وقيل ان ابا يزيد البسطامي رأى جماعة من الخوارج في منامه فنظر) ومال (اليهم) لكونه في اليقظة يميل الى المستحسنات من المخلوقات (فسلب وقته) أى حاله (اياما) عقوبة له وزجر له عن العود لمثله وفي ذلك من الغيره انه تعالى لم يرضه لقلبه الشريف ان يلتفت الى مخلوقاته (ثم انه رأى في منامه جماعة منهم فلم يلتفت اليهم وقال انكن شواغل) عن الشغل بالله (وقيل مرضت رابعة العدوية فقيل لها ما سبب علمك) أى مرضك (فقال نظرت بقلبي الى الجنة فادبني) به على ذلك (فله العتبى) على لكونه لا يرضى ذلك (لا اعود) لمثله هذا يدل على شريف حالها فانهم المازهدت في الدنيا واشتغلت بالآخرة اعرضت عما سوى الله شغلا به فلما التفت بقلبي الى الجنة وما فيه الى بعض الاوقات ادبها الحق تعالى بما شاء من الادب فعرفت ذلك منه فتأيت ورجعت اليه وفيه من الغيره ما مر آنفا (ويحكى عن السرى انه قال كنت اطلب رجلا صديقا لى مدة من الاوقات ففرت في بعض الجبال فاذا انا بجماعة زمني وعيمان ومرضى فسألت عن حالهم) من جماعة (فقالوا ههنا رجل يخرج في السنة مرة يدعو لهم فيجدون الشفاء فصبرت حتى خرج قد عالهم فوجدوا الشفاء فقضت) أى تبعت (اثره وتعلقت به وقلت له بي علة باطنة فادواؤا فقال يا سري خل عنى فانه تعالى غير ولا يراى تساكين غيره فتسقط من عينه) لانه يغار على قلوب اوليائه ان تسكن او تتعلق بشئ من مخلوقاته (قال الاستاذ ومنهم من غيرته حين يرى الناس يذكرونه) تعالى (بالفعله) أى معها (فلا يمكنه رؤية ذلك وتشتى عليه) الرؤية كما مر ذلك

(سمعت الاستاذ ابا علي الدقاق رحمه الله يقول لما دخل الاعرابي مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم وبال فيه وتبادر اليه العصاة لاجراجه قال رحمه الله انما اساء الاعرابي الادب) بيوله في المسجد بمحضرة النبي صلى الله عليه وسلم وان كان جاهلا بالحرمة (ولكن الخجل وقع على اصحابه والمشقة حصلت لهم حين راوا من وضع خشقته) مارا وا (كذلك العبد اذا عرف جلال قدره سبحانه يشق عليه سماع ذكر من يذكره بالغفلة وطاعة) أي ورؤية طاعة (من لا يعبد بالحرمة) كما علم ذلك وانما بادرا العصاة الى الانكار غير على شرف المكان لثلايته ناقص او زيادة خبت ولما كان النبي صلى الله عليه وسلم اثبت منهم وارحم وعلم ان الاعرابي انما فعل ذلك جهلا منهم عن منعهم له من اتمام بيوله لانه اما ان يتضرر بيقينه او ينقص امكنة اخرى غلبة ثم امرهم بان يصوبوا عليه ذنوبهم ما لم يطهره وقوله لما دخل ظرف لاساء وبجله انما اساء الاعرابي الادب مقول القول (حكى ان ابا بكر السبلي مات له ابن كان اسمه ابا الحسن فخرت امه عليه وقطعت شعر رأسها فدخل السبلي الحمام وتور) أي استعمل النورة (بليته) أي فيها (فكان كل من اتاهم زيا قال ايش هذا) الذي فعلته (يا ابا بكر فكان يقول) فعلته (موافقة لاهل) وتطيبها لقلبها (فقال له بعضهم اخبرني يا ابا بكر لم فعلت هذا) فان قلبي لم يعمل الى انك فعلته موافقة لاهل (فقال) فعلته لاني (علمت انهم يعزوني على الغفلة) أي غافلين عن تعظيم الله (ويقولون) لي (آجرك الله تعالى) في مصيبتك ورزقك الصبر على ما ابتلاك به ونحو ذلك (فقديت ذكرهم لله تعالى بالغفلة) أي معها (بليتي) يعني ان قلب العارفين لا يحتمل شيئا من ذلك فانه مسرور بفعل الله راض به فهو يتالم بسماع خلاف ما هو فيه فازال بليته ليستغلا عن تعزيتهم بما يرون من تغيير هيئته وهذا فعله مداواة لقلبه فلا يكون مذموما في حقه (وسمع النوري رجلا يؤذن فقال) له عند تشهده (طهنة) أي طهنة الله طهنة (وسم الموت) ٢٠٧

الخالق جلت قدرته فيعزني الى شهود صفاته تعالى فهو ميل - قى للقرب (قوله لثلايته ناقص الخ) أي فانه كارههم لاجتماعهم الذي اداهم اليه خوف النقص او زيادة التلوين فهم ما جرورون رضي الله تعالى عنهم (قوله وتور الخ) أي وذلك منه لاجل مداواة قلبه ولدفع تألمه بسماع غير ما فيه وقوله فعلته موافقة لاهل الخ اللام فيه للصيرورة حيث لم تكن الموافقة مقصودة (قوله وقد علم الله سليمان الخ) دليل على قوله بحسب ما فهمه الله تعالى ذلك عنه (قوله ومن نظر الخ) اقول وان كان التأويل محتملا الا ان بشاعة هذا القول

اي مع سمه (وسمع كلبا ينج فقال له لبيك وسعديك فقيل له ان هذا القول (ترك للذين فانه يقول للمؤذن في حال تشهده طهنة وسم الموت ويلبي عند نباح الكلب) وفي نسخة ويقول للكلب لبيك (فستل من ذلك فقال اما ذلك) المؤذن (فكان ذكره لله على

راس الغفلة) عن تعظيم الله أي كان على حكم العادة من غير تعظيم فجزاؤه على ذلك ما فاتته له (واما الكلب) فانه دعا الى خير وطاعة لله بحسب ما فهمه الله تعالى ذلك عنه فان نباح الكلب منه خير وطاعة (فقال تعالى وان من شيء الا يسبح بحمده) وقد علم الله سليمان عليه السلام كلام الطير وكلام النمل لما سمعها تقول ادخلوا مساكنكم لا يحطمنكم سليمان وجنوده ووجه دخول ذلك في الغيرة كون النوري لم يحتمل ذكر المؤذن مع الغفلة (وأذن السبلي مرة فلما انتهى الى الشهادة تين قال لولا انك يا رب (أمرتني) بذكره صلى الله عليه وسلم (ما ذكرت معك غيرك) وذلك لانه لما غلب عليه دوام ذكر الله بقلبه واسانه حتى شغل ذلك عن الشغل بغيره لم يحتمل قلبه ذكر غيره معه ووجه دخول ذلك في الغيرة ان من كملت محبته وغيرته لله تعالى لا يحتمل ذكر غيره في حال غلبة ذكره على قلبه (وسمع رجلا يقول جل الله فقال له) لما سمعته يذكر الله ولم ير ما يدل على اجلاله وتعظيمه له (احب لك) ان تجله عن هذا بان تذكره مجلا معظما له بقلبك ولسانك حتى يظهر ذلك على جوارحك (سمعت بعض الفقهاء يقول سمعت ابا الحسن الخ زفاني رحمه الله يقول) قائل (لا اله الا الله) يقولها (من داخل القلب) عارفا به بحاله وقائل (محمد رسول الله) يقولها (من خلف) (القرط) بضم القاف واسكان الراء هو ما يعلق في شعبة الاذن يعني من القفا بغير اختيار (ومن نظر الى ظاهر هذا اللفظ توهم انه استهفرا الشرع ولا) أي وليس (كما يحظر بالبال اذا اخطار) في القلب (للاغيار بالاضافة الى قدر الحق تعالى متصاغرة في التحقيق) وان كان بعضها عظيما في نفسه فان جلالة الله لا توازي عظمته وانما عظمت الانبياء لتعظيم الله لهم حتى جعل طاعتهم طاعته فقال من يطاع الرسول فقد اطاع الله هذا مع ان الادب تركه هذه المقالة لبشاعتها



وشناعتهم وقبح ظاهره لا يخفى على من له ادنى ذوق في طريق الادب لان تعظيم رسول الله  
بامر الله تعظيم لله فلا حول ولا قوة الا بالله

### • (باب الولاية) •

اعلم ان اولياء الله معدن سره وهم مطاعون على غيبه المكنون وهم عرائس الحضرة اسدل  
الله تعالى عليهم حجاب الغيرة اولياء الله فارقوا هذا العالم بالارواح وساكنوهم بما ظهر  
من هياكل الاشباح للاولياء قلوب نورها أضوأمن نور الشمس الحسية فيالها من انوار  
مضية فهم نجوم الارض لاهل السماء ونورهم لنا ولهم اسمى شعر  
أمر تقب النجوم من السماء • نجوم الارض ابر في الضياء  
فتلك تبين وقتنا ثم تخفى • وهذي لانه كدر بالخفاء •  
هداية تلك في ظلم الليالي • هداية هذه كشف الغطاء •

وقد رأنا جرت على لسان من  
ب عليه الحال والبسط وكان  
مذورا فذكرها عنه على وجه  
المدح له وحسن له ليس به من  
ذ من كمال الاحوال ان يحفظ  
الله العبد في غيبته وحضوره  
• (باب الولاية) •

وهي عامة وخاصة فالعامة ولاية  
لايمان ثم ولاية القيام بالمأثورات  
بالخاصة محبة الله للعبد وحفظه له  
وهي بكل حال مدونة ومطلوبة  
ممكن المراد الخاصة

الظهور ويكون للرجال بخلاف القبول والكمال وقبل من غلب عليه النور فهو في الظهور  
الظهور وخلعة من اعمه تعالى الظاهر فيما يظهر من المظاهر محب الله مشهور ومحجوب  
الله مستور ظهر نقص الخلال من غلبة توهم الخيال ظهور الرجال بالتأييد والنصر  
والاصابة والتسديد ظهور الاختيار بدون اختيار اياك وطلب الظهور ورفقه قطع الظهور  
من كان له بالتعظيم بين العوام صورة لم يكن له بالتخصيص عند اهل التحقيق سورة سئل  
ابو سعيد رضي الله تعالى عنه عن الولاية فقال اذا اراد الله ان يوالي عبده فتح له باب قربه  
ثم رفعه الى مجالس اناسه ثم ادخله دار النردانية ثم كشف له عن الجلال والعظمة فيبقى  
هو بلا هو فعند ذلك يصير قايما قد وقع في كرامة الله وحفظه برئى من دعوى نفسه وقال  
ابو يزيد قدس الله سره الواصلون في ثلاثة احرف هم هم الله وشغلهم في الله ورجوعهم  
الى الله وقال الجني درضى الله تعالى عنه الواصل هو الحاصل عند ربه وقال رويتم نفعنا  
الله به اهل الوصول اوصل الله اليهم فلو بهم فهم محنوظون القوي ممنوعون من الخلق ابدان  
وقال ذوالنون رضى الله عنه ما رجع من رجع الا من الطريق وما وصل اليه احد فرجع  
عنه هذا والولاية هي الاختصاص بوجه من اوجه القرب وهي قد تكون ولاية عرفان  
وقد تكون ولاية كرامة وقد تكون ولاية مشاهدة وعبان وقد يخلق الحق تعالى لعبده  
المختص امارا تدل على كرامته وقد لا غيرة عليه من غيره وانواعها لا تنحصر اذا احسنته  
تعالى لعبده وتفضل له عليه من خزائن جوده وكرمه التي لا تنتهي وبالجملة هي من اسرار  
الحق التي لا يعلم كنهها غيره وهذا كان الوقوف على حقيقة الولى عسر جدا انظفاه  
الدليل على ولايته (قوله فالعامة ولاية الايمان) أى التصديق بما جاء به سيد البشر صلى  
الله عليه وسلم وقوله ثم ولاية القيام بالمأثورات اى وهي لا تكون الا بعد تحقق الاولى  
كما أن ولاية الكرامة انما تحقق بعدها ما (قوله والخاصة محبة الله للعبد) أى  
عزيز احسانه اليه وحفظه ونصرته كذلك (قوله لكن المراد الخاصة) أى فالولاية

عند الاطلاق في اصطلاحهم انما هي الخاصة (قوله قال الله عز وجل ألا ان أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون الخ) قال بعض المفسرين صدرت الجملة بحرف التنبيه والتحقيق لزيادة تقرير مضمونها والولى لفظة القريب والمراد بالاولياء مخلص المؤمنين اقربهم الروحاني منه سبحانه وتعالى كما سيفصح عنه تفسيرهم وقوله لا خوف عليهم اى في الدارين من لحوق مكروه ولا هم يحزنون من فوات مطلوب اى لا يعترهم هم ما يوجب ذلك لانه يعترهم لكن لا يخافون ولا يحزنون ولا انهم لا يعترهم خوف وحزن اصلا بل يستمرون على نشاط السرور وكيف لا واستعمار الخوف والخشية استغظاما لجلال الله سبحانه وهيبته واستمهارة للشي في اقامة حقوق العبودية من خصائص الخواص المقربين فالمراد ببيان دوام اتقانهم على ايمان اتقوا وادوامهما كما يوجهه كون الخبر في الجملة الثانية مضارعا لان التقى وان دخل على نفس المضارع فيمد الدوام والدوام بحسب المقام وانما لم يعترهم ذلك لان مقصدهم ليس الاطاعة لله ونبيل رضوانه المستتبع للكرامة والزاني وذلك مما لا ريب فيه ولا احتمال لقواته بموجب الوعد بالنسبة اليه تعالى وقوله تعالى الذين آمنوا وكانوا يتقون اى آمنوا بكل ما جاء من عند الله ويتقون انفسهم عما يحق وقايتهم عنه من الافعال والتروك وقاية دائمة حسبا بقيد الجمع بين صغى الماضى والمستقبل المفيد انهم هم الذين جعلوا بين الايمان والتقوى المقضيين الى كل خير المنجيين من كل شر فالمراد بالتقوى الجامعة لما تحتها من التوقى عن الشرك الذى يفيد رها الايمان ايضا والتوقى من كل ما يؤثم من فعل وترك أعنى تنزه الانسان عن كل ما يشغل سره عن الحق والتبطل اليه بالسكينة وهي الامور بها في قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته وهي التى يحصل بها الشهود والحضور والقرب الذى يدور عليه الاسم وهكذا كان حال من دخل معه عليه الصلاة والسلام تحت الخطاب غير ان شأن التبطل والنزله درجات متفاوتة على حسب تفاوت درجات استعداداتهم الفائضة عليهم بموجب المشيئة المبنية على الحكم الالهية فاقصاها ما انتهى اليه همم الانبياء عليه الصلاة والسلام حتى جعلوا بذلك بين رياسى النبوة والولاية ولم يعقهم التعلق بعالم الاشباح عن الاستغراق في عالم الارواح ولم يصددهم الملبسة بمصالح الخلق عن التبطل الى جناب الحق لسكال استعداد نفوسهم الزكية المؤيدة بالقوة القدسية هذا وملاك الولاية هو التقوى المذكورة فالاولياء هم المؤمنون المتقون ويقرب منه ما قيل من انهم الذين تولى الله هدايتهم بالبرهان وتولوا القيام بحق عبودية الله تعالى والدعوة اليه وما قيل من انهم هم الذين يذكروا الله برؤيتهم اى بسمتهم وسكينتهم واخباراتهم وما قيل من انهم هم المتحابون في الله كما ورد في خبر حيث قال عليه الصلاة والسلام هم متحابون في الله على غير ارحام منهم ولا اموال يتعاطونها فوالله ان لوجههم انورا وانهم على منابر من نور لا يخافون اذا خاف الناس ولا يحزنون اذا حزن الناس أو كما ورد في

(قال الله عز وجل ألا ان أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون اخبرنا حجة بن يوسف المسمى رحمه الله قال حدثنا عبد الله بن عدى الحافظ قال حدثنا ابو بكر محمد بن هرون بن حميد قال حدثنا محمد بن هرون المقرئ قال حدثنا حماد الخياط عن عبد الواحد بن ميمون مولى عروة عن عروة

من عائشة رضي الله عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم قال يقول الله تعالى من أدى لي ولما فقد استحل محاربي (وروي فقد آذنته بالحرب) وما تقرب الى العبد مثل ادما ما اقتربت عليه ولا يزال العبد يتقرب الى بالنوافل حتى احبه وما ترددت في شيء أنا فاعله كتددى في قبض روح عبدى المؤمن فانه يكره الموت واكره مساته ولا بد منه (وروي وما تقرب الى عبدى بشئ احب الى مما اقتربت عليه ولا يزال عبدى يتقرب الى ٢١٠ بالنوافل حتى احبه فاذا احبته كنت سمعه الذى يسمع به وبصره الذى

بصره ويده التى يبطش بها ورجله التى يمشى عليها واثن سألنى لاعطينه واثن استعاضنى لاعينده وما ترددت عن شيء أنا فاعله تردى في نفس عبدى المؤمن يكره الموت واذا اكره مساته وروى من اهان لوليا فقد بارزنى بالمحاربة وفيما ذكر دلالة على شرف الاولياء ورفعة منزلتهم حتى لو تافى انه تعالى لا يذيقهم الموت الذى سمعه على ابيادهم لاهل هذا المعنى ورد لفظ التردد كما ان العبد اذا كان له امر لا بد له ان يفعله بهيئته لكنه يؤلمه فان نظرا الى ألمه انكف عن الفعل وان نظرا الى انه لا بد له منه لمقتضيه اقدم عليه فيعبر عن هذه الحالة في قلبه بالتردد فخطب الله الخلق بذلك على حسب ما يعرفون وداهم به على شرف الولي عنده ورفعة درجته ثم (الولى له معنيان احدهما) انه (فعل بمعنى مقول وهو من يتولى الله سبحانه امره قال الله سبحانه وهو يتولى الصالحين فلا يكله الى نفسه لحظة بل يتولى الحق سبحانه رعايته والثاني) انه (فعل بهالفة من الفاعل وهو الذى يتولى

تعمير بيت التخصيص لامطابقا (قوله فقد استحل محاربي) المراد انه قد تعرض لذلك (قوله فقد آذنته) أى أعلمته بالحرب على حسب الوعيد الحق (قوله يتقرب الى بالنوافل أى بعداده الفرائض (قوله حتى احبه الخ) محبة الله تعالى لعبده احسانه اليه بالفعل أو ارادة ذلك فهو صفة فعل أو ذات (قوله وما ترددت في شيء الخ) هذا جرى على المؤلف عند الخطاب كما يأتى في كلام الشارح والا فالتردد عليه تعالى محال فائدة قال بعضهم العمال أربعة نائب وزاهد ومشتاق وواصل قال نائب محبوب بتوبته والزاهد محبوب بزهده والمشتاق محبوب بحاله والواصل لا يصحبه عن الحق شئ واعلم ان الوصول كثر دورانه في عبارة الصوفية وكذا الاتصال والمواصل وذلك لا يجوز فهمه على ما بهد من الوصول الحسى والاتصال الجسمى والمواصل النفسية وانما هي عبارات عن اذواق معنوية ومكاشفات قدسية قال ابن عطاء الله ووصلت الى الله ووصلت الى العلم به فى بجلاله وعظمته وكبرياته ولطفه وبره ورأفته وجماله ثم قال والابخر ربنا ان يتصل به شئ فاشا بذلك الى تعجده تعالى من الاتصال الجسمى والجسمى والعرضى والجوهري والروحى والجسمى واعلم ان القوم قد فرقوا بين المتصل والواصل قال ابو سعيد القرشى الواصل الذى يصله الله فلا يحشى عليه القطع أبدا والمتصل الذى يجهده يتصل وكذا اذا انقطع وربك يخلق ما يشاء ويعتار ما كان اهم النيرة والله اعلم بالحقائق (قوله كنت سمعه الخ) المعنى كنت حافظا لجوارحه اظاهرة وباطنة فلا يترك مراقبة الحق فى كامل حركاته وسكناته (قوله من اهان لى ولما الخ) أى من اوقع الهوان به قول او فعلا فقد بارزنى بالمحاربة أى فقد تعرض لسهطى وعذابى (قوله حتى لو تافى انه لا يذيقهم الموت الخ) افاد بذلك ان حقيقة التردد تسبيل عليه تعالى وانما ذكر جريا على المعروف المعروف للمصاطبين (قوله فعبادته تجرى على التوالي) أى من غير كلفة فيها الصبر ورتبها ما لوفقه ولهذا قال بعض العارفين يصل الولي الى رتبة يزول عنه فيها التكليف أى فيه يكون ولا يجد كلفة التعب ثم اذا واصل وجد بالتكليف الراحة والطرب وذلك من باب ارحنا بما يا بلال فهذا هو مقصد الرجال وقال عارف للربوبية سر لو ظهر اعطى نور الشريعة قلت أى سرا لحاطة بجميع الافعال بالايجاد والاختراع فافهم (قوله من غير ان يتخلها عسيان) أى ولا فتور (قوله وارتفعت في درجات قربة) أى ترتب بواسطة كماله فى

عبادة الله وطاعته فعبادته تجرى على التوالي من غير ان يتخلها عسيان (فالولى بهذا المعنى هو الذى تالت طاعته الدرجات لربه وارتفعت في درجات قربه وهو ما تضمنه قوله فى انظر السابق وما تقرب الى عبدى بشئ الى آخره وبالمعنى الاول هو الذى تالت عليه التزم من ربه والحفظ له فى قلبه وجوارحه من الزلات وهو ما تضمنه قوله فى انظر فاذا احبته كنت سمعه الى آخره فهو حقيقة يحفظه فى قلبه وجوارحه من سمعه وبصره ويده ورجله وغيبه فاصح وصف العبد بالولى بهذين المعنيين فيكون وليا بمعنى



الدرجات المبلغة لها الى غاية مراتب القرب من احسان الرب جل جلاله (قوله وكلا  
الوصفين الخ) قال قائلهم فتح طمس الكثر خذ حروف الطلمسم الانساني واستخرج منها  
الاسم الروحاني ووقفه بتوفيقك وتجب به في طريقك واذا جئت الباب ووقفت على  
الاعتاب اشتغل بصرف العلائق واستعذ من شر الطارق ولا تذكر الموكل الا باحسن  
اسماء ولا تغفل عن عزيمتك حتى يحضر مسماء وتقدم بجورك المطيب للوارد في حاله  
استحضار العون المساعد واياك اذا اذن وفتح وتفضل وسمح ان تسارع الى الامتعة  
واخذ المال فان ذلك مهلك في الحال والمآل بل اجعل قصدك الملك لا غير فان وهبك  
سر خاتمه في السير فقد نظرت بكل خير اه وقال بعضهم حل معنى السر المكنون هو  
الولي المصون من سبقت له رعاية وعناية ازلية ومحبة تلوح عليه في الابدية  
وأثار تلوح على ربي \* كمل الرقم في الثوب الموشى

فولي الله المحبوب هو خزنة الاسرار والغيوب واية القدر السامية الفعالم والاسم  
الجواب والحرف الفعالم فلا تنجب اذا ظهرت عليه الكرامات ونقرت له سبل العادات  
لانه بقائه في بقاء صار فعله فعل مولاه شعر

امره كله عوائد قينا \* ايس في الكون عندنا خرق عاده

(قوله وكلا الوصفين الخ) أي فن ادعى الولاية بدون شاهد المتابعة فدعوا زور وبهتان  
(قوله بحقه فوق الله تعالى) أي وبحقه فوق عباد (قوله ومن شرط الولي الخ) الفرق بين  
الحفظ والعصمة امكان المخالفة مع الوصف الاول دون الثاني (قوله والافهم الاية قدحان  
في ولايته) أي اهدم ثبوت عصمته كعلم مما تقدم وأنت خير بيان عصيان الولي ايس هو  
كعصيان غيره من العامة هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون فلا تغفل **قوله**  
مغرورا (قوله فكل من كان للشرع عليه اعتراض) أي بواسطة مخالفة امر شرعي  
وفيه ان الامر كله لله فلا يستل عما يفعله شعر

يا حكمي وحكمي \* احكامك السكل حكمة

فان ألقى الحق بالنعمة فذلك منه فضل وان قضى بالنقمة فهو منه عدل فندأل الله تعالى  
أن لا يجيبنا باحد الوصفين عن شهود الاخر فمكون من المجبورين به عنه بل اكشف  
لنا عنك بك يا من نشأ كل وصف مخلوق عن وصفه لولا وصفك ما كان وصفنا فصفنا من  
كدرنا حتى نرى وصفك في مرآة وجودنا المستفاد من وجود وجودك انك على كل شيء  
قدير (قوله فكل من كان للشرع الخ) وحيثه فاحذر ان تغرق في سواد الشرع  
يا من يخرج عن عادة الطبع ولا تغفل انما مطلق من الحدود بما اعطيت به في حضرة  
الشهود فالذي دعاك هو الذي نهاك وهو الملك المعبود فقم بالقضاء فيما دعا ونهى  
تسكن من اولي الكمال والنهي احبابنا أحبي بنا ابنا ابنا المجي بنا من كان احبي بي  
فهو عين احبابي اذا انقرد المخصوص بخصائص المرفان صار غريبا بين اهل في الاكوان

توالى طاعته لربه وولايته في توالى  
فضل ربه عليه كما تقرر (وكلا  
الوصفين) أي المعنيين (واجب)  
تحقيقه (حتى يكون الولي) عندنا  
(ولاي) في نفس الامر بحيث  
(يجب) أي يتحقق (قيامه بحقوق  
الله تعالى على الاستقصاء  
والاستيفاء) لجميع ما امر به (و)  
يتحقق (دوام حفظ الله تعالى اياه  
في السراء والضراء ومن شرط  
الولي ان يكون محبة وظلا كما ان من  
شرط النبي ان يكون معصوما)  
لانه مبلغ عن الله ما ارسل به وقد  
دات المجيزة على استحالة خطئه  
في احكام ربه والمراد بكون الولي  
محفوظا ان يحفظه الله من عتادي  
في الزل والخطا ان وقع فيهما بان  
يلهمه التوبة فيتوب منها ما  
والافهم الاية قدحان في ولايته واذا  
ثبت انه يشترط فيه كونه محفوظا  
(فكل من كان للشرع عليه اعتراض  
فهو مغرور ومخذوع

صفت الأستاذ باهلي الدقاق رحمه الله يقول قصد ابو يزيد البسطامي مع جماعته (بعض من وصف بالولاية) ليستفيد من احواله ويتنفع برؤيته ومقاله (فلما وافي مسجده تعدى ينظر خروجه فخرج الرجل وتغنم في المسجد) ويرى بقضائه قباه القبلة (فانصرف ابو يزيد) عن معه (ولم يسلم عليه ٢١٢ وقال هذا رجل غير مأمون على ادب من آداب الشريعة فكيف يكون

غريب عن الاوطان في كل بلدة \* اذا عظم المطلوب قل المساعد

غيره \* وما غربة الاوطان في شقة النوى \* ولكنها والله في عدم الشكل

(قوله قصد ابو يزيد الخ) قد تقدمت هذه الحكاية وانما اعيدت لمناسبة المقام (قوله تحذير الناس الخ) أي ولهذا ورد في صحيح الخبر ان من أشد الناس عذابا يوم القيامة من يرى الناس ان فيه خيرا ولا خيرا فيه (قوله وحسن المقال) أي ويشهد له خبر اخوف ما اخاف على امتي المذاق عليم اللسان (قوله وجريان خوارق العادات الخ) أي لانها قد تجري على يد المستدرجين والمخذولين وقد ينشر الشنا ويشيع الذ كبدون استقامة لحكمة الغرور (قوله فلا يراعى في الولي الخ) تأمل هذا مع حال فقر زماتنا هذا ومن يعتقد فيهم تعلم انه من عموم الجهل بصفة الولي وعدم الوقوف على شروطه التي من جملتها الاستقامة ودوامها فلا حول ولا قوة الا بالله (قوله ويكنى في ذلك) أي في ان مجرد وقوع الخوارق لا يدل على صدق من وقعت على يده (قوله واختلفوا في ان الولي الخ) محصله ان العبد المستقيم المسمى بالولي هل يجوز ان يعلم انه ولي ام لا قولان الاول يجوز لانه لا يرى صاحبه في ذلك اشقراط علمه بحسن العاقبة له والثاني لا يجوز لاشتراطه علمه بذلك والاقول ما عليه الجمهور فهو الاصح (قوله وقال ان الولي يلاحظ الخ) اعلم ان الجلال والجلال غيب مظاهرها ما ما يدور عنهما في حضرة من حضرات التسوين وأسرار التكوين وأطوار تجليات التعيين مثال ذلك في التسوين في أطوار البشرية الكاملة الموصوفة بالنبوة والرسالة ظهور خوف الاجلال للجلال ومحبة الجلال للافضال ومثاله في الولاية ظهور خوف العاقبة لعدم ثبوت العصمة فلهذا يكون الولي فيها محجورا للسان ميزان سيره خوفا من نقصان احدي الكفيتين لان بهاتين الكفيتين يصير له جناحان بهما يسرع على سبب الاستقامة في الدنيا ويطير على صراط الامتحان في الاخرى وحكمة ظهورهما مختلف بحسب كل مقام ففي مقام الخلافة يظهران بالعفو والقصاص لاجل مقام الاختصاص شعر

له خلق الرحمن في العفو مثل ما \* له خلق الجبار حقا اذا اقتضى

(قوله وفاء المآل) أي وانى له به علم ذلك لانه من المقيب الذي استأثر الله بعلمه (قوله وليس من شرط الخ) محصله مع ما قبله ان الخلف لفظي فن اعتبر علم الوفاء ذهب الى ان الولي لا يصح علمه بأنه ولي ومن لم يشترطه جوزه (قوله كلام من معني الولي الخ) أي من انه بمعنى فاعل أو منهول السابق ذكره في أول الباب (قوله لم يعظم الولي الخ) أي لم يصح طلب

امتناع على اسرار الحق التي وهبها لاوليائه والغرض من ذلك تحذير الناس من الاعتراض بحمال الافعال وحسن المقال وجريان خوارق العادات وانتشار الشنا وشيوع الذ كرفي الخلق من غير استقامة فلا يراعى في الولي الا الاستقامة لي ما ثبت بالادلة الصريحة وجريان خوارق العادة على يد العبد لا يدل على ولايته بل قد يكون محمورا به وكذا با على ربه ويكنى في ذلك دليلا خروج الدجال في آخر الزمان ومعه جنة ونار ويهيي ويميت وهوء - دو الرحمن (واختلفوا في ان الولي هل يجوز) أي يصح (أن يعلم انه ولي ام لا) فتنهم من قال لا يجوز ذلك وقال ان الولي يلاحظ نفسه بعين التصغير وان ظهر عليه شيء من الكرامات خاف ان يكون مكر او هو يستشعر الخوف دائما ابد الخوف سقوطه مما هو فيه من المنزلة (وان تكون عاقبته بخلاف حاله وهؤلاء) القائلون بذلك (يجعلون من شرط الولاية وفاء المآل) أي ان يوفى للولي بالولاية في العاقبة بأن يضمنه بها وهو لا يعلم لاحتمال التبديل والتغيير (وقد ورد في هذا الباب)

أي في هذا القول القائل بأنه لا يجوز ان يعلم الولي انه ولي (حكايات كثيرة عن الشيخ واليه ذهب من شيوخ تعظيمه هذه الطائفة جماعة لا يهضمون ولو اشتغلنا بذكر ما قالوا واخرجنا عن حد الاختصار والى هذا كان يذهب من شيوخنا الذين لقيناهم الامام ابو بكر بن فور رحمه الله ومنهم من قال يجوز ان يعلم الولي انه ولي لان العبد يدرك من نفسه ومن غيره كلاما من معني الولي السابقين بالريب (وليس من شرط تحقيق الولاية) أي العلم بها (في الحال الوفاء) أي العلم بالوفاء بها (في المآل) فلا يتقدم في ذلك احتمال التفسير والتبديل في جواز علمه بأنه ولي اذ لو قدح فيه لم يعظم الولي والعالم والاصلح

ولم يهن الكافر والعاصي والمبتدع لاحتمال ذلك (ثم ان كان ذلك) اى الوفاء فى المآل (من شرطه) اى شرط تحقيق الولاية (ايضا) كما قال القائل الاول (فيجوز أن يكون هذا الولي خص بكرامة هي تعريف الحق سبحانه اياه انه مأمون العاقبة) في انه يختم له بالولاية (اذا القول بجواز كرامات الاولياء واجب) اى حق ثابت فيجوز أن يعلم انه ولي (وهو وان فارقه) اى خالطه وجامعه (خوف العاقبة) بتقدير أن لا يعرفه الحق انه مأمونها (فما هو عليه من الهيبة والتعظيم والاجلال فى الحال أشد واتم) من خوف العاقبة (فان اليسير من الهيبة والتعظيم أهدأ) ٢١٣ اى أنقل وأسكن (للقلوب من كثير

تعظيمه مع انه مندوب اليه ومثله يقال في قوله ولم يهن الكافر (قوله لاحتمال ذلك) اى  
التغيير والتبديل مع ان ذلك خلاف مانص عليه بشهادة علم الظاهر (قوله ثم ان كان  
ذلك الخ) اى ثم على فرض تسليم ذلك للقاتل الاول فيجوز ان يكون هذا الولي الخ اى لانه  
لا يتقاعد عن غيره من باقى الكرامات الثابتة فى حقه (قوله وهو وان قارفه الخ) الاولى  
تقدمه على قوله فيجوز ان يكون هذا الولي الخ ويحتمل ان ذكره بعده للترقى فى رذال القول  
الاول وقوله خوف العاقبة اى الناشئ من النظر فى مقام الجبروتية وفى أسرار التكوين  
وظهورهما بأطوار تجليات التعيين وذلك بحكمة التدبير وقضاء التقدير فى كل تعسير  
وتيسير ولذلك قد استوى عند القوم شهود مشاهد الجلال والجلال علماء منهم بان ذلك  
يورث مقام الكمال تدبر تفهم والله أعلم (قوله فما هو عليه من الهيبة الخ) فيه ان خوف  
العاقبة من نوع ما هو عليه من الهيبة الخ فاعنى الاشدية والاثمية (قوله مع ان فى خوفه  
من عاقبته الخ) فيه انه وان كان كذلك لا يمنع طرق احتمال التغيير والتبديل ما لا  
(قوله بل هو الموجب لحفظه الخ) اى فهو يكون حينئذ من الامارات القوية الدالة على  
دوام استقامته (قوله اى ولما ثبت الخ) هو معطوف على قوله فما هو عليه الخ (قوله ثم لم  
يقدر ذلك الخ) فيه نظر لانه لا يجوز خاف خبره صلى الله عليه وسلم ومجرد احتمال العقل  
لا نظر اليه فى هذا المقام تدبره ومعنى عليك السلام (قوله العلم بحقيقة الكرامات) اى  
لان كلام من المهزمة والكرامة أمر خارق للعادة والفرق بينهما ما انما هو التحدى وعدمه  
(قوله ثم يجوز ان يعرف الخ) فيه ان مجرد جواز ذلك بدون وقوعه لا يمنع احتمال التغيير  
والتبديل الذى هو سन्द القول الاول أما اذا وقع بالفعل نهر يقه بدوام ذلك الى عاقبته  
لم يبق محل للخلاف كما هو واضح (قوله والقول بكرامات الاولياء صحيح) اى ولهذا قال  
بعض العارفين النبى مشرع للعلوم والولى مشرع للتصوص اى على معنى ان النبى  
الرسول الولى مبين للعوام برسالاته وللخواص بولاياته لان الولى مبين الاحكام الشرعية مع  
تبين الحقائق الكشفية بطريق الوراثة للانبياء وهذا لا ينكر فى حق السادة الاولياء  
(قوله وقد استبعد بعضهم القول بالاول) اى بأنه لا يعلم الولى انه ولى ولولى الحال ولكن  
لقاتل ان يقول لا بعد مع اشتراط علم المالك عند صاحب هذا القول (قوله وقيل ان

التعريف له كرامة) ايضا فجاز ان يعلم الولي انه ولي (والقول بكرامات الاولياء صحيح وكثير من حكايات القوم يدل على ذلك كما نذكر طرفا من ذلك في باب كرامات الاولياء ان شاء الله تعالى والى هذا القول) اى القول بجواز ان يعلم الولي انه ولي (كان يذهب من شيوخنا الذين لقيناهم الاستاذ ابو على الدقاق رحمه الله) وقد استبعد بعضهم القول بالاولى فجعل الخلاف راجعا الى ان المؤمن هل يعلم انه نال الولاية ويحتمل له اولا فمن جوز ان تخرق العادة للولي في علم ذلك قال به ومن لم يجوز له ورآه من الغيب الذي يختص به الاله منعه (وقيل ان



ابراهيم بن ادهم قال لرجل اذهب ان تكون لله عز وجل وليا فقال نعم فقال لا ترغب في شيء من الدنيا والآخرة وفتح نفسك لله عز وجل وأقبل بوجهك عليه ليقبل عليك ويواليك) اخبر الجليل ذلك بأن يكون الحامل لك على طاعتك له امتثال أمره واجتناب نهيه وابتغاء وجهه لا طلب حظ آخر عاجل أو آجل كما قال تعالى يريدون وجهه (وقال يحيى بن معاذ في صفة الاولياء هم عباد تسر بلوا بالانس بعد المكابدة) السربال اللباس قال تعالى سرايلهم من قطران اى لباسهم فهو لاء صار لباسهم الذى لا يفارقهم الانس باقته تعالى بعد مكابدتهم انفسهم وهو اهم حتى استراحوا منها (واعنقوا الروح) بفتح الراء اى الراحة الى مقام الولاية) فالولى على هذا من تنم بقربه تعالى وانس به عن غيره ٢١٤

والنعم (بعد المجاهدة بوصولهم) سمعت الشيخ ابا عبد الرحمن السلمي رحمه الله يقول سمعت منصور بن عبد الله يقول سمعت عبي البسطامى يقول سمعت ابي يقول سمعت ابا يزيد يقول اولياء الله تعالى عرائس الله ولا يرى العرائس الا المحرمون) الذين تجردوا للحاق بهم وان من الله عليهم بما من به على اولئك صاروا من جملتهم مشغولين عن انفسهم بكمال انفسهم بالله (وهم) اى عرائس الله (مخدرون) اى محجوبون (عنده في حجاب الانس) لكمال انفسهم به (لا يراهم احد في الدنيا ولا في الآخرة) الا المحرمون المذكورون (سمعت ابا بكر الصديق في رحمه الله وكان رجلا صالحا قال كنت اصلح اللوح في) بمعنى على (قبر ابي بكر الطمستاني) فكنت (أنقر فيه اسمه في منيرة الحجرة كثيرا وكان يقلع ذلك اللوح ويسرق ولم يقلع

ابراهيم بن ادهم الخ) شروع في بيان أسباب الولاية واماراتها كما يعلم بمجاهده (قوله بعد المكابدة) اى ما نالوا الانس بالله تعالى وحده الابد ~~مكابدتهم~~ في فناء حظوظهم وقوله واعنقوا الروح بعد المجاهدة اى لازموا الراحة بعد اشتغالهم بالمجاهدة لارادة الوصول الى مقام الولاية واعلم ان ولى الله المخصوص هو من دخل حضرة الذات وانجلى عليه حقائق الصفات وشهد بمعاني الاسماء بسائر التجليات فهناك رأى ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر فهو الاكسريان تحرير هو ولى الله الكبير من حمله حصل له الغنى واستراح من التعب والعناء فاذا رأيت العارف جالس على بساط الارشاد ونادى لسان حاله أو قاله للعباد فبادر أيها الطالب لما فتح من المطالب وتأمل حروف الهجاء تجدها حرف الالف قد تصور وعم جميع المراتب لما تطور وكذلك الولى الكامل يتطور بجميع الاطوار ليقتضى سائر الاطوار شعر

غدوت اماما للمعجبين فاقتضى تنوعهم في الحب ان اتلونا

ثم اعلم ان الفتح عادة لا يكون بدون مفتاح ولا قفاح فالفتح هو التيسير والمفتاح هو الرجل الكبير فاذا حصلت ثمرة الهبات انفتح طاسم الكائنات بحقائق كنز الذات فلا تكن ممن يهدونكم لفتح هذا الكنز الا كبر واقه اعلم (قوله الذين تجردوا) اى عن كمال مالوفاتهم وحظوظهم طلبا للحاق بهم (قوله وهم اى عرائس الله مخدرون الخ) أقول وذلك باعتبار نوع من الاولياء يغار الحق تعالى عليهم فيجعل عليهم حجابا عن غيرهم لا بالتسبية لسايرهم لان منهم من يحالط الخلق لنفع الارشاد (قوله قد يكون مشهورا) اى الحكمة الارشاد والنفع له وبه ولكن لا يكون مفتونا اى بل يكون محفوظا بحفظ الله تعالى فلا تشغله شغره عن مراد سيده فيدوم على التمسك من سره ليتقى عنه الخطا والذنب ويستقر على سنن المتابعة وطريق الادب الشرعى ومن ذلك ايم على العارف الغزالي حيث قال ليس في الامكان ابداع مما كان مع ان مراده نفعنا الله بعلومه امكان الحكمة الالهية

لا امكان

فسألت الاستاذ ابا على الدقاق رحمه الله يوما عن ذلك فقال

ان ذلك الشيخ آثر الخفاء وان تحول عن الناس (في الدنيا) أنت تريد أن تشهر قبره باللوح الذى تصلحه فيه وان الحق سبحانه يأبى الاختفاء بقبره كما آثره واستتر نفسه) وههكذا شأن الحق تعالى مع اوليائه ان تجرى المقادير على ما يجبه لهم في الدنيا ويفعل ذلك بهم في الآخرة فكل من أحب التحول في الدنيا وجعله الله له قرعة عينه كل ذلك له بعد موته (وقال أبو عثمان المفري الولى قد يكون مشهورا ولكن لا يكون مفتونا) بأن تكون شهرته بركة عليه وعلى غيره بأن لا تشغله عن ربه فيسعد بها وتضاعف أعماله لكثرة من يقصد به بخلاف من اشغله شهرته عن ربه فانه يكون مفتونا بها

(سمعت الشيخ أبابعد الرحمن السلي رحمه الله يقول سمعت النصر باذى يقول ليس للأولياء) في أغاب أحوالهم (سؤال)  
 بالسنتهم (انما هو) اى سؤالهم في بواطنهم (الذبول والخلول) والتذلل تحت جريان المقادير والرضا بما يجريه الحق عليهم فاكثروا  
 أعمالهم يقولونهم لانها محل نظر ربهم ولان أعمالها اشتملت أعمال الجوارح (قال وسمعتهم) أيضا (يقول نهايات الاولياء)  
 في الكرامات (بدايات الانبياء عليهم السلام) فيها كتسليم الحجر والشجر على نبينا صلى الله عليه وسلم في أول أمره مدة (وقال  
 سهل بن عبد الله الولي هو الذي توات أفعاله على الموافقة) لاوامر الله تعالى ٢١٥ بناء على ما مر من ان الولي يسمى وليا  
 باعتبار كونه فاعلا كما يسماه

باعتبار كونه مفعولا (وقال يصي  
 ابن معاذ الولي لا يراق) انطلق  
 بعمل الحق (ولا ينافق) معهم بل  
 يوافق باطنه ظاهره فان رأى من  
 أخيه نقصا نبهه عليه وان رأى  
 منه فتورا عن الخير حرضه وأعان  
 عليه (وما أقل صديق من كان هذا  
 خلقه) اى صفته اذ لا يحتمل التنبيه  
 على النقص الامن قويت رغبته  
 في الخلاص منها فيسر عزيده  
 عليه والمتصف بهذا قليل الوجود  
 بل ربما كان في زمانا مقبلا  
 فلو خافت أحدا في هواه نظفت  
 على نفسك منه ما تحشاء هذا في  
 عدم الموافقة فيما به واه فكيف  
 لو أظهرت له نقصه ونهته على  
 نقصه في أخراه ولقد صدق من  
 خبر الناس ورأى ان سلامة نفسه  
 في بعده عنهم وانما يعصمهم بقدر  
 حاجته اليهم فقال

عدوك من صديقك مستفاد

فلانستكفون من العصاب

فان الداء أكثر ما تراه

يكون من الطعام والشراب

وقال آخر احذر عدوك مره واحذر صديقك ألف مره فربما انقلب الصديق في مكان أعلم بالضره  
 ولهذا كان الولي الذي يخاط الناس يدارى ولا يراق ويخالف ولا ينافق (وقال ابو علي الغوري جاني الولي هو القاني في حاله لباقي في  
 مشاهد الحق قولى الله سبحانه سياسته فتوات عليه أنوار التولى) اى تولى الله سياسته (لم يكن له عن نفسه اخبار ولا مع غير الله  
 عز وجل قرار) هذا حال الولي المنقطع الى الله وها هو حال الولي المتوسط بين الله وعبادهم (وقال أبو يزيد خلو من الاولياء مع تباينها)

لا إمكان القدرة الربانية على ما هو اللائق بفهم كلامه ثم وما هو مؤول على ما عليه المفعول  
 قول العارف أخبرني قاي عن ربي فقد قال فيه من أنكر لم يكلم الله الاموسى الا كبر قلنا  
 نعم اختص الله موسى بالكلام والولى بخبر الالهام فهو وصى الاولياء الذى هو دون وصى  
 الانبياء ففرق بين أخبر وكلم يامن أنكر وبوتهم (قوله ليس للأولياء في أغاب أحوالهم  
 سؤال) اى في حفظ النفس بل في مرضاة الرب سبحانه وتعالى (قوله نهايات الاولياء الخ)  
 اى لانهم اتباع ولا قوة للتابع على غير مبادئ المتبوع وعلى هذا فنقول بعضهم خضت بحرا  
 وقف الانبياء بساحله مراده انهم انما وقفوا بساحله الاول ولم يجاوزوه الى الآخر  
 شفقة منهم في التشريع على ضعفاء المؤمنين أو مراده الساحل الآخر بعد مدبر ورهم  
 ومشيم على ذلك البحر (قوله الولي هو الذى توات الخ) اى فن ادعى الولاية بمجرد ادعى  
 الموافقة فدعوا زور وجهتان (قوله نبهه عليه) اى وذلك بواسطة التخلق بالاخلاق  
 المحمدية من الشفقة والرأفة بالامة (قوله اذ لا يحتمل التنبيه الخ) الظاهر من كلام الشارح  
 حل الصديق على المنبه بصيغة اسم المفعول وهو ظاهر (قوله والمتصف بهذا قليل) اى  
 وحيث كان كذلك فالعزلة أولى له لعدم منفعة الخلطة بل الضرر فيها هو الغالب (قوله  
 عدوك الخ) اى فالعداوة قد تنشأ من الصداقة بواسطة مخالفة الهوى كما مر بعرف أو  
 نهى عن منكر وحينئذ فلا يفتى الاستكثار من الاصحاب وذلك باعتبار زمانا غنى من  
 البيان (قوله ولهذا كان الولي الخ) اى فهو مع الناس بقلبه ومع ربه بقلبه فهو كائن  
 باثن (قوله الولي القاني في حاله) اى لانه اذا دخل حضرة الذات فثبت منه الرسوم  
 والصفات فلا يرجع على المقامات ولا يكون له اليها التفات فان أردت مثل ذلك فانهج  
 نهج هذه المسالك شعر

وهما ترى كل المراتب تحتلى \* عليك فخل عنها فن مثلها احلنا

وقل ليس لي في غير ذاتك مطلب \* فلا صورة تجلى ولا طرفة تبحى

(قوله لم يكن له عن نفسه اخبار) اى اقنائه مما سواه تعالى (قوله المنقطع الى الله) اى  
 فهو لغيرة الحق تعالى عليه قد حجب عن غيره (قوله حظوظ الاولياء الخ) ان قلت هل هناك  
 علامة للولى فانتقم هو من رأيت طلعت منيرة فاستدل بذلك منه على صفاء السريرة ولا

نشأ (من أربعة أسماء) من أسماء الله تعالى ٢١٦ (و) من (قيام كل فريق منهم باسم منها وهو) أي ما ذكر من الأسماء الأربعة

الأول والآخر الظاهر والباطن  
فن فني عنها) كلها أصبحت لم يلبثت  
اليها ولا إلى غيرها لشغله بربه (بعد  
ملاستها) وجريانها عليه بحيث  
كملت بها صفاته (فهو الكامل  
التام) أي هو أجل الأولياء لأنه  
لما كملت صفاته جذبه الحق إليه  
وشغله به عن غيره بكل ذكره  
ومناجاته وإذا تقرر أن حظوظ  
الأولياء منشؤها من الأسماء  
الأربعة (فن كان حظهم من اسمه  
تعالى الظاهر لا حظها بقدرة  
حيث شغله بربه بما أجزأه عليه من  
نعمه في دنياه وما فوقه من عمل  
آخر فهو موقوف على ما أجزأه  
عليه في ظاهره من استقامته في  
سلكه إليه وسقطه عن زلله (ومن  
كان حظهم من اسمه الباطن لا حظ  
ما جرى في السرائر من أنواره)  
حيث شغله بربه بباطن أمره وما  
أسره له عن غيره مما يحدث في قلبه  
من خواطر وطوارق تطرقه (ومن  
كان حظهم من اسمه الأول كان  
شغله بما سبق) له عند مولاه في أزله  
من غير عمل سبق منه بل فضل من  
ربه (ومن كان حظهم من اسمه  
الآخر كان مرتبطا بما يستقبله)  
في آخره مما يقوله ويقال له وقت  
مثواه بين يدي الله (وكل) منهم  
مع كونه مشغولا بربه عن غيره  
(كوشف على قدر طاقته الأمن  
تولاه الحق سبحانه بربه وقام عنه  
بنفسه) فيكشف بما هو فوق طاقته من الكرامات

سما إذا قبول بالقبول من كل قابل ومقبول شعر  
وسنة الله من يخلص سريره \* يعظم الله بين الناس مشهده  
فالوجه للقلب كالمرآة تظهره \* والقلب للوجه كالمنشأة يوقده  
فراة القلب الصافي تخبر الناظر بالسرايا في شعر  
أصبحت في هيئة المرأة يخبرنا \* صفاتها عن كل ما فيها من الكدر  
فالبصير بصير البصيرة لا بصير الحدقة المنيرة شعر  
كم من بصير فاقد لبصيرة \* ان كان يصير قلبه لا يصير

(قوله تنشأ من أربعة أسماء) أي من الاشتغال بعانيها ومظاهرها فولاية كل ولي تنشأ  
عما خصه الحق تعالى به من مظاهر هذه الأسماء وما فيها فالكمال من اشتغل بها ابتداء  
وفني عنها انتهاء (قوله لاحظ عجائب قدرته) أي لاحظ آثارها العجيبة التي منحها هو  
وغيره دنيا وأخرى (قوله لاحظ ما جرى في السرائر الخ) أي فكان اشتغاله بواريات  
القلوب وطوارق أنوار الغيوب (قوله كان شغله بما سبق) أي من النعم الجملة التي من  
أماراتهم ألبا ما هو عليه في الخيال من الأوصاف الحميدة وحيث كان كذلك يرى الفضل  
والاحسان أنما هو أولاه حيث لم يكن لنفسه سابقة في شيء أصلا (قوله كان مرتبطا  
بما يستقبله الخ) أي ويكون الغالب في تجلي مثل هذه الصفات جلال الحق تبارك وتعالى  
(قوله وكل كوشف على قدر طاقته) أي على قدر استعداد المقسوم له بالحكمة الباهرة  
(قوله الأمن تولاه الحق الخ) أقول ومن هذا أقول العارف خضعنا بجزء التوحيد أولا  
بالدليل والبرهان وبعد ذلك وصلنا رتبة الشهود والعيان والانبيا بأقرب وهلة على ساحل  
العيان ثم وصلوا إلى ما يعبر عنه بالعرفان فكانت بدايتهم عليهم الصلاة والسلام نهاية  
العارفين والسلام فقول العارف \* وكل بلا أيوب بعض بلقي \* على معنى ان بلا أيوب  
في الجسد دون الروح وبلا هذا العارف فيهما معاني الروح بالأوام وفي الجسد بالسقام  
فافهم ولا ترجع لمن لا يعلم (قوله فيكشف بما هو فوق طاقته) أي ويكون معانا ونحوها  
بلا تعب ولا نصب لأنه نزل على ساحل بحر المعاني الذوقية فأشرق عليه هنالك شمس  
المعارف الكشفية فصار بذلك أفق طلوعها بنور شروقها ومحل غروبها بدبروقها له  
التصرف من جواهر الحقيقة والبد الطولي في التدقيق فيما من دخل بحر التوحيد  
واستضاء بشمس الذات واستنار بنور الصفات وقراءة سورة المكثوم وفهم تعلق العلم  
بالمعلوم ودخل بمجسوة ذلك القضاء الواسع في حضرات شهود النور الساطع أنت  
الغريب في الأكون لما جعت من حقائق العرفان حضرة غيبك لا تفهم وأسرار  
طوئك لا تعلم شعر

ومد عنك غينا ذلك العام اتنا \* على بحر اعلى وساحله معنا  
ونشمس على المعنى توافق أنفسنا \* ففصر بها فينا ومشرقها منا



(وهذا الذي قاله ابو يزيد يشير الى ان الخواص من عباده) كالذين فنوا بعد ملابسة الاسماء المذكورة و(ارتقوا عن هذه الاقسام) الاربعة الى ما هو اعلى منها (فلا العواقب هم في ذكركها ولا السوابق هم في فكرها ولا الطوارق) الظاهرة والباطنة (هم في أسرها وكذا أصحاب الحقائق) وهم من جملة الخواص من عباده (يكونون محو عن نعوت الخلائق كما قال الله سبحانه وتعالى) لورأيتم (أيقاظا) لان أعينهم مفتوحة (وهم رفود ٢١٧ وقال يحيى بن معاذ الولي ربحان

الله تعالى) بفتح الراء (في الارض يشعه الصديقون) اي الذين كمل صدقهم في سلوكهم نية وعملا وحالا ولم يصلوا الى مقامات الولاية الخاصة (فصل رابحة) اي الولي (الى قلوبهم فيشتاقون به الى مولاهم ويزدادون عبادة) ورغبة فيها (على تفاوت اخلاقهم) اي صفاتهم فاذا رأوا وليا لله وشاهدوا عليه آثارا القرب وعلامات الحب اشتد شوقهم وتنعموا بانسائه الدالة على قرب من ربه ولهذا كان ربحانة يحيا بها أرواح الصديقين (وسئل الواسطي) عن الترقى في درجات الولاية بأن قبله (كيف يغذى الولي) اي يربي (في ولايته فقال) يغذى (في بدايته بعبادته) ليحصل له النشاط والرغبة فيها (وفي كهولته) يعني نهايته (بستره باطافته) بأن يسمع نعمه عليه (ثم يجذبه) اي ينقله (الى ما سبق له من نعمته) تعالى (وصفاته) بأن يشغله به تعالى عن غيره لكمال مراقبته وتنعمه به حاله ولذلك به كماله وجهاله (ثم يذيقه طعم قيامه

ومست يدانا جوهر منه ركبت \* نفوس لنا لما صفت فجوهرنا فما السر والمعنى وما الشمس قل لنا \* وما جوهر البصر الذي عنه عبرنا حللنا وجودا واسمه عندنا القضا \* يضيق بنا وسعنا ونحن فاضقنا تركنا البصار الزخرات وراونا \* فنأين يدري الناس أين توجهننا (قوله يشير الى ان الخواص الخ) محمدا ان العارف لا يكمل حاله ولا يتم مقامه الا بعد فناءه عن سائر الكائنات شغلا بذات المكون جلت عظامته لكونه لم يبق فيه متسع لغير ذلك لا متلا قلبه بمحبة ذاته تعالى (قوله الولي ربحان الله تعالى) مراده ان الكمال من الاولياء يكون مثل الريحان يتفتح به الصديقون وغيرهم عن لم يصل الى درجته لكونهم بمشاهدته يجدون راحتهم ويذكرون بشم عطرها من اليه دون ما سواه فافتهم ويهتدون بأحواله الى معاهد المحبوب ويهيمون بأفعاله وأقواله الى منازل المطلوب اذا المحب يميل الى مثله والمشتاق لا يسكن الا بشم ودشكه حيث هو بشير الاحباب ونقطة دائرة الدعاة بإشارة الخطاب (قوله فقال يغذى في بدايته الخ) أقول ولذا ثبت في صحيح الخبر لا يزال العبد يدنو من ربه الى بالنوافل الخ قال بعض العارفين الرسالة في برزخ فوق النبوة ودون الولاية قلت ينكشف هذا بوزن الحقائق وذلك ان النبوة تقتضي الاخذ عن الله بواسطة وحى الله وقام الرسالة يقتضي تبليغ ما أمر به الله لعباده الله ومقام الولاية الاخذ عن الله بالله وهذه الحقائق كلها متحققة فيمن كان رسولا لله فانهم التحقيق من كلام أهل الطريق ولا تظن انهم معتمدون تفضيل الولاية على النبوة والرسالة كيف وغاية مقام الولي أول قدم النبي تدبر ولا تساد بالانكار عسى ان تكون من جملة الابرار أقول والكلام في ولاية غير النبي والرسول أما ولا يتم ما فلا يعد تفضيله الذي أصحاب المعقول والمنقول (قوله فقال يغذى في بدايته الخ) أقول اهل ما ذكره بحسب شربه أو بحسب حال الخطاب والانخراط في الفضائل ملائ لا يقدر قدرها ونعم الله تعالى جمة لا يحصى عددها وقد قيل الطرائق على عدد أنفاس الخلائق (قوله ليحصل له النشاط الخ) اي بسبب رجحان لذتها ونعمتها عن غيرها (قوله وأنواع ذلك لا تنحصر) اي حيث انهم بساط احسانات الحق وحى لا تنهاى (قوله لاختلاف القلوب الخ) اي تفضله تعالى على حسب الاستعداد في ذلك (قوله علامة الولي ثلاثة أشياء الخ) ادغمي انتفت كلا او بعضا من عبدا كان لا ولاية له

٢٨ يج ت به في أوقاته من وجود الذات والتسم بالمناجاة فهذا نوع مما يغذى الله به بعض أوليائه وأنواع ذلك لا تنحصر كما يلوح به كلامه فيما يأتي لاختلاف القلوب والنيات والسرعة والبطالة في المجاهدات والرياضات (وقيل علامة الولي ثلاثة أشياء شغله بالله) بأن يشتغل بالاوراد والعبادات (وفراده الى الله) من الشهوات والمشتغلات (وهو الى الله) وحده بأن يقاب على قلبه قرب من ربه ودوام ذكره واستغراقه فيه

(قوله الخ) إذا أراد الله تعالى أن يوالي عبداً من عباده (فتح عليه باب ذكره) باللسان مع النية (فاذا استلذ الذكر) وتكرر ذلك عليه (فتح عليه باب القرب) من ربه (ثم) إذا دأب على ذكر القلب واللسان (رفعه إلى مجالس الانسية) ووجد اللذة في خلوته به عن الخلق (ثم) إذا تمكن انسيه (أجلسه على كرسی التوحيد) يعني لم يرقبه إلا الواحد لشغله به (ثم) إذا قوالى عليه شغله به (رفع عنه الجلب) أي المشتغلات من حفظ النفس ونحوها (وادخله دار الفردانية) أي فلا يرى إلا الله الفرد (وكشف له عن الجلال والعظمة) حتى أجله وعظمه وفي نسخة وكشف عنه الجلال والعظمة أي أبرهه (فاذا وقع بصره على الجلال والعظمة بقي) مع الله (بلا هو) ٢١٨ أي ناسياً نفسه في ذكره (فحينئذ صار العبد زمناً بكسر الميم) فانياً أي

لم يشعر من نفسه بحركة وفقى عنها بالكلية لكال شغله بما يراه من كمال الجلال والعظمة لله (فوقع) بذلك (في حفظه سبحانه وبرى من دعاوى نفسه) لغيبته وفنائه عنها (سمعت محمد بن الحسين رحمه الله يقول سمعت منصور بن عبد الله يقول سمعت أبا علي الرضا يقول قال أبو تراب النخعي إذا ألق القلب الأعراض عن الله هبته الواقعة في أولياء الله تعالى) بسو ظنه بهم وحمل ما يدور منهم على غير وجهه المحمود وذلك لأنه لا يعظمهم إلا من عظم في قلبه جلال الله وعظمته وهذا إنما يحصل لمن دامت مراقبته لله ولا حظ كمال ذاته وصفاته ومن أعرض عن الله فاته تعظيمه وإذا فاته تعظيمه فاته تعظيم من عظمهم ووقع فيهم بما ذكر (وقالوا من صفة الولي أن لا يكون له خوف لأن الخوف ترقب مكروه يحصل في المستقبل أو انتظار محبوب ينوت

(قوله فتح عليه باب ذكره الخ) أي لأنه مفتاح الكالات الإلهية (قوله فاذا استلذ الذكر) أي وجدلته وذاق حلاوته وقوله فتح عليه باب القرب أي من رغبته واحسانه وقوله رفعه إلى مجالس الانسية أي الذي لا يتحقق إلا من وجد الوحشة من غير الحق تعالى وقوله أجلسه على كرسی التوحيد أي فنيه بدأ الأمر منه واليه لا شريك له في الملك وقوله المشتغلات الخ أي بحيث يعمل لا رغبة في الجنة ولا رهبة من نار بل محبة واجلالاً وقوله وكشف له عن الجلال والعظمة أي حتى يشهد آثارهما حينئذ فيجلبه الحق تعالى ويعظمه (قوله فاذا وقع بصره على الجلال والعظمة) أي على أثرهما بقي مع الله بلا هو أي بدون ما يشار إليه به وقال الشاعر

رق الزجاج وراق الخمر \* فتشابه اقشاً كل الامر

فكأنما خمر ولا قدح \* وكأنما قدح ولا خمر

(قوله ويرى) أي تجرد وتجلي (قوله إذا ألق القلب الأعراض الخ) مراده به اعتياد الأعراض بواسطة كثرة تكرره وتواليه

\*(باب الدعاء)\*

اعلم وفتنى الله وإياك أن لقبول الدعاء مواضع وأوقات عديدة ينبغي الاعتناء بها القول صلى الله عليه وسلم إن الله تفتحات فتعترض النقصات الله فتم الدعاء بظهر الغيب للأخ المسلم ومنها حالة الاضطراب وعند نزول الغيث وعند الاذان وعند اصطفاك الناس للصلاة وللجهاد وفي الثلث الاخير من كل ليلة إلى الفجر وعند المحتضر فان الملائكة حضور يؤمنون على الدعاء ومن الصائم عند افطاره والمسافر عند سفره ومن الوالدین لولدهما وفي يوم الاثنين والجمعة وبين الخطبتين يوم الجمعة وفي ليلة القدر وعند حدوث الخسوف والقشعريرة في الجسم وعند غلبة الرجاء وباسم الله الأعظم وقد اختلف في تعيينه فقيل هو والهكم اله واحد لا اله الا هو الرحمن الرحيم وقيل الله لا اله الا هو الحي القيوم وقيل وعنت الوجوه للحي القيوم وقيل لا اله الا أنت سبحانك اني كنت من الظالمين وقيل آخر

في المستقبل (والولي ابن وقته ليس له مستقبل فيضاً شياً وكما لا خوف له لا رجاء له سورة لان الرجاء انتظار محبوب يحصل أو مكروه يكشف وذلك في الثاني) أي المستقبل (من الوقت وكذلك لا حزن له لان الحزن من حزنه القلب) أي صعبته (ومن كان في ضياء الرضا وبرد الموافقة فأنى يكون له حزن قال تعالى ألا ان أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون) ما قاله من ان الولي لا خوف عنده ولا رجاء ولا حزن هو في حق بعض الأولياء في بعض الأحوال والافتقار الأولياء بطرقهم في غالب الأحوال ذلك فانهم لا يشنون على حالة مع مولاهم وان رضوا بما يجرب به عليهم فان الذي يرد عليهم يختلف أنواعه من خوف ورجاء وبسط وحزن فهم محل لما يوضع فيهم وكيف لا يكون عندهم خوف والهبة والخشية لا تافوهم لرويتهم جلال الله وعظمته والمراد بين الخوف والحزن عنهم في الآية نفيه عنهم في الآخرة

\*(باب الدعاء)\*

سورة الحشر وفي يوم عرفة وفي شهر رمضان وفي السجود في الصلاة وبالجملة فالدعاء له  
أجنحة وأركان وأسباب وأوقات فان صادف الأركان قوى وان صادف الأجنحة طار  
وان صادف الأسباب فنجح وان صادف الاوقات فاز فار كانه الاضطراب وأجنحته  
قوة الصدق فيما يرجوه ويؤمله ويخافه وأسبابه الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم  
وأوقاته ما تقدم والدعاء انما هو لمن كان على جادة التكليف أما من هو في مقام الرضا أو  
في مقام ربه فقد يكون الدعاء في حقه ذنباً يتعين عليه التوبة منه كما ورد عن بعضهم انه قال  
تجاسرت البارحة وسألت ربي المعافاة من النار وبالجملة فالامر مرجعه حال الداعي  
ووقته فقد يكون في بعض الاوقات حال الرضا وقد يكون حاله الاضطراب فيعامل حالة  
الرضا بالسكوت وحالة الاضطراب بالدعاء والتعلق باظهار الفاقة وكل هذا ما اخوذن من  
السنة المطهرة وعن السلف رضي الله تعالى عنهم أجمعين (قوله باب الدعاء) مراده  
مطلق الطلب وهو لا يكون الا من الأدنى للأعلى غالباً وفي اصطلاح القوم ما ذكره  
الشارح بقوله هو رفع الحاجات الى رافع الدرجات ومن المعلوم ان الدعاء يكون باللسان  
مع غفلة القلب أو مع حضوره وقد يكون بالقلب فقط وعلى كل هو من شأن المريدين أما  
العارفون المحققون فهم قانون عن مراداتهم في مرادات الحق تعالى فلا التفات لهم  
للسؤال أصلاً اكتفاء بما سبق لهم من أنوار الواردات الالهية رضي الله تعالى عنهم  
(قوله هو رفع الحاجات الخ) اي سواء كان باللسان أو بالقلب أو بهما معاً وهو الافضل  
(قوله ويقال هو اظهار العجز الخ) اي اظهاره تحقيقاً لحقيقة العبودية وامثالاً  
للاوامر الالهية والافعال المتركان لا محالة فافهم ذلك تسلم وربنا بصالح عباده اعلم (قوله  
وقال ربكم ادعوني أستجب لكم) اي وقال تعالى واذا سألك عبادي عني فاني قريب  
أجيب دعوة الداع اذا دعان وفيها تمثيل لكل حال علمه بأفعال العباد وأقوالهم واطلاعه على  
أحوالهم بحال من قرب مكانه روى ان اعراباً قالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم اقرب  
ربنا فنأجبه أم بعيد فنأديه فنزات هذه الآية الكريمة (قوله وقال ربكم ادعوني  
أستجب لكم) اعلم ان الاجابة محقة لا بد منها عند توفر شروط الدعاء غير انها انما تكون  
على حسب حكمة الحكيم فقد تكون بعين المطلوب حالاً أو بعد مدة وقد تكون بغيره  
كذلك والحاصل ان الحق تعالى قد ضمن الاجابة بوعده وجعلها مطلقاً اذ لم يقل بعين  
ما طلبتم ولا متى شئتم وكذلك الرسول صلى الله عليه وسلم بقوله ما من داع الا وهو بين  
احدى ثلاث اما ان يجهل له طلبته أو يؤخر له ثوابها أو يصرف عنه من سوء بمنائها  
وقال صلى الله عليه وسلم يستجاب لاحدكم ما لم يجهل يقول دعوت فلم يستجب لي (قوله لما  
فيه من التذلل والتضرع) اي وبهم ما تحقق العبودية التي هي من أشرف نعت  
الانسان ولذا قيل

لاتدعني الا يساعدها \* فانه أشرف اسماء

(قوله وكان النبي صلى الله عليه وسلم يقول الخ) اي تعليمه لآلته وامثالاً للامر به

هو رفع الحاجات الى رافع  
الدرجات ويقال هو اظهار العجز  
والمسكنة بلسان التضرع  
ويقال غير ذلك وسيأتي بعضه  
وهو مدح ومطلوب (قال الله  
عز وجل وقال ربكم ادعوني  
أستجب لكم) وقال تعالى  
ادعوا ربكم تضرعاً وخفية  
(وأخبرنا علي بن أحمد بن عبدان  
رحمه الله قال أخبرنا أبو الحسين  
الصفار البصري قال حدثنا محمد  
ابن أحمد العودي قال حدثنا كامل  
قال حدثنا ابن لهيعة قال حدثنا  
خالد بن يزيد عن سعيد بن أبي هلال  
عن أنس بن مالك ان رسول الله  
صلى الله عليه وسلم قال الدعاء  
مع العبادة اي خالصها لما فيه  
من التذلل والتضرع ولانه  
تعالى أثنى على المتصعب به فقال  
ويده وتارغباً ورهباً وكان النبي  
صلى الله عليه وسلم يقول



اللهم اني أعوذ بك من الهزل والكسل والجبن والبخل والهزم وعذاب القبر اللهم آت نفسي تقواها وزكها أنت وليها ومولاها  
اللهم اني أعوذ بك من علم لا ينفع ومن قلب لا يخشع ومن نفس لا تشبع ومن دعوة لا يستجاب لها وكان من دعائه اللهم اني  
أعوذ بك من زوال نعمتك وتحول عافيتك ٢٢٠ وبخاء نعمتك وجيع سخطك (والدعاء مفتاح الحاجة) اي قضاؤها

(وهو) اي الدعاء (مستروح)  
اي محل راحة (أصحاب الفاقات)  
اي الحاجات (وملجأ المضطرين)  
اي المكروبين الذين مسهم  
الضرر (ومتشقق) اي محل تنفس  
(ذوي المآرب) اي الحاجات  
(وقد ذم الله سبحانه قوما تركوا  
الدعاء فقال ويقتضون أيديهم  
قبل) مضناه (لا يقدونها البناء  
السؤال) قد هافيه من أدب  
الدعاء لما فيه من التضرع  
والتذلل (وقال سهل بن عبد الله  
خلق الله تعالى الخلق وقال  
لهم (ناجوني) اي بقلوبكم  
والستسكم (فان لم تفعلوا) ذلك  
(فانظروا الي) اي راقبوني بقلوبكم  
(فان لم تفعلوا فاسمعوا مني) اي  
الوعد للمطيعين والوعيد للعاصين  
(فان لم تفعلوا فكنوا يايي)  
فقراء منتظرين لما ينعم به عليكم  
(فان لم تفعلوا) وكانت لكم حاجة  
(فانزلوا حاجاتكم بي) لا بغيري  
فالمنجاة درجة رفيعة لانها تدل  
على كمال المعرفة والقرب من الله  
فن فاتته فلا تفوته المراقبة ليسلم  
من ارتكاب المنهيات ويقوم  
بالمأمورات فان فاتته ذلك فليسمع  
من الله وعده ووعيده لقوى  
تثبته عند أفعاله فان فاتته ذلك

والافهمه - لوم العصمة مفعولة ما تقدم من ذنبه وما تأخر (قوله اللهم) اي يا الله اني  
أعوذ بك اي أتخص بك من الهزل أي عدم القدرة على طاعتك وعياد من وجهي عن  
سؤال غيرك والكسل اي فتورا لهمة مما ذكر والجبن اي الخوف من غيرك والبخل اي  
على نفسي وغيري والهزم اي الطمن في السن الخلل وعذاب القبر اي العذاب الواقع فيه  
اللهم آت نفسي تقواها اي دفعه ذلك وزكها اي طهرها من جميع الأدناس أنت وليها  
اي متولى أمورها ومولاها اي مالكمها اللهم اني أعوذ بك من علم لا ينفع اي لعدم العمل  
به أو لعدم قبوله ومن قلب لا يخشع اي لا يذل ولا يخضع ومن نفس لا تشبع اي لا تشبع  
لشرها ومن دعوة اي طلبة لا يستجاب لها اي لا تقبل لما صاحبها من التقصير اللهم اني  
أعوذ بك من زوال نعمتك اي ما أنعمت به علي وتحول عافيتك اي انتقام عافيتك  
من الذنوب أو القوة البدنية أو هـ ما معا والعباد بالله تعالى وبخاء نعمتك اي انتقامك  
وجميع سخطك اي غضبك (قوله والدعاء مفتاح الحاجة) اي سبب في قضائها وقوله  
مستروح أصحاب الفاقات اي بواسطة قوة رجاؤهم في انجاز الوعد بالاجابة \* (فائدة)  
قبل انه كان بين اجابة دعوة موسى وهرون بقوله قد أجبت دعوتكما وبين سؤالهم  
أربعون عاما قال الشاذلي نعمنا الله ببركاته في قوله تعالى فاستجبنا اي على عدم الاستجبال  
ولا تتبعان سبيل الذين لا يعلمون اي الذين يستجلبون في الدعاء وانما جعل الله الاجابة  
في مختاره غيبه الوجوه ثلاثة أحدها رفقا بعبده لانه رحيم كريم والكريم اذا سأله من يعز  
عليه أعطاه أفضل ما علم له والعبدا جاهل بالصلاح والاصح فقد يجب الشيء وهو شره وقد  
يكره الشيء وهو خير له والثاني لان ذلك أبقي لأحكام العبودية في نظر العبد وأقوى  
في ظهور سطوة الربوبية اذ لو كانت الاجابة على وفق مراد العبد لكان الدعاء منه تمسكا  
على الله تعالى وذلك باطل والثالث ان الدعاء عبودية وسرها انظارا لفاقة ولو كانت  
الاجابة بعين المراد حتمالما صحت فاقة في عين الطلب فيبطل سر التكليف ومعنى الاضطرار  
المطلوب فيه فتدبر ذلك وعرض عليه بالنواجذ (قوله قد هافيه من أدب الدعاء) اي فرفع  
الأيدين وقت الطلب بحيث يجعل بطن الكفين الى جهة السماء عند الطلب وظهرهما الى  
عند طلب الدفع لشيء من آداب الدعاء المطلوبة له (قوله وقال لهم ناجوني الخ) محصاه  
ان كمال العبد لا يخرج عن متابعة المد كورات فاما ان يكون دائم المناجاة بلسانه وقلبه  
أو دائم المراقبة في سره وعلمه أو واقف مع أو امر الحق ونواهيه أو يباب الكريم متوقفا  
ما سبق في حقه عند ربه أو طالبا منه تعالى ما يعرض له من الحاجات الدنيوية والاخرية  
وغير خاف ان الاكل في جميع الكل والله الموفق (قوله فانزلوا حاجاتكم بي)

(سمعت الأستاذ أباعلى الدقاق رحمه الله يقول قال سهل بن عبد الله أقرب الدعاء الى الاجابة دعاء الحال ودعاء الحال ان يكون صاحبه مضطرا لطلبه مما يدعو لاجله) ويدل لذلك قوله (أخبرنا حمزة بن يوسف السهمي رحمه الله قال سمعت أبا عبد الله المكناسي يقول كنت عند الجنيدي فأتته امرأة إليه فقالت له ادع الله أن يرده عليّ ابني فإن ابني ضائع فقال لها اذهبي واصبري ففقت ثم عادت فقالت له مثل ذلك فقال لها الجنيدي اذهبي واصبري ففقت ثم عادت ففعلت مثل ذلك مرات والجنيدي يقول لها اصبري فقالت له عبل صبري) أي عجزت عنه (ولم يبق لي طاقة عليه فادع لي فقال لها الجنيدي) بعد أن ظهر له اضطرابها وكنت شفقت عليه ثم دعائها اعتمادا على ربه (ان كان الامر كما قلت فاذهي فقد رجعت إليك ففقت فوجدته ثم عادت تشكره) فضله (فقيل للجنيدي بم عرفته ذلك) أي بحبيته (فقال قال الله عز وجل آمن يجب المضطر اذا دعا وما يكشف السوء ٢٢١) وقد اختلف الناس في أن الأفضل الدعاء أم السكوت) عنه (والرضا) بما قدر

(فهم من قال الدعاء) أفضل لانه (في نفسه عبادة قال صلى الله عليه وسلم الدعاء مخ العبادات والامتنان بما هو عبادة أولى من تركها) ولان الدعاء اظهار الاقتدار الى الله تعالى (ثم هو) أي الدعاء (حق) الله سبحانه وتعالى (على العبد) (فان) استحباب للعبد فهو زيادة وان (ليستحب للعبد ولم يصل) أي العبد (الى حفظ نفسه فله قد قام بحق ربه لان الدعاء اظهار طاقة العبودية وقد قال أبو حازم الاعرج لان أحرم الدعاء أشد على من أن أحرم الاجابة) لان الدعاء حق الله والاجابة حق العبد (وطائفة قالوا السكوت والخول تحت جريان الحكم أتم) من الدعاء (والرضا بما سبق من اختيار الحق) للعبد (أولى) من ذلك (ولهذا قال الواسطي اختيار ما جرى لك في الازل خير لك من

هذا هو محل شاهد الباب (قوله دعاء الحال) أي دعاء لعبد ذي الحال والوصف الذي هو كونه مضطرا لما لا بد له منه ومعنى كونه أقرب كونه أسرع في الاجابة بحسب الوعد الصادق (قوله ان يكون صاحبه مضطرا) أي ويشهد له قوله عز وجل آمن يجب المضطر اذا دعا وما يكشف السوء (قوله ثم دعائها الخ) قدره ليفيد أن قوله ان كان الامر كما قلت الخ مراتب على اجابة دعائه لها (قوله وقد اختلف الناس الخ) تامل هذا وما منشؤه مع ان الدعاء مأمور به وهو لا ينافي الرضا بما هو كائن حيث يصدر الدعاء امتنا لا عبودية على ان المذموم عدم الرضا بما كان بالفعل لا في المستقبل مع النظر الى طريق الحق وان ارادة الترقى فيسبح بحمده ولا سيما في الدين فنافهت لهذا الخلاف معنى قد برهنتم ان محل الخلاف على الدعاء بما لا تنفس فيه حفظ دنيوى يساح طلبه ربما كان له وجه (قوله ففقت منهم من قال الدعاء أفضل) أقول وهو الذي عليه المأثور (قوله والرضا بما سبق الخ) أنت خير بأن الدعاء لمجرد الامتنال كما قدمنا لا ينافي الرضا بما سبق على انه من أي طريق يعلم السابق مع احتمال تعليل الاعطاء على السؤال (قوله خير لك من معارضة الوقت) أقول لا معارضة مع ملاحظة قصد الامتنال (قوله وقد قال صلى الله عليه وسلم الخ) فيه انه لا يدل على مدعاء اذا المراد بقوله فيه من شمله ذكرى غلبة الذكروهي لا تنافي السؤال على ان في السؤال ذكر او غاية القصد من الخبر الحث على القضاء عن حفظ النفس والاشتغال بالحق ولو كان ذلك مع وجود السؤال (قوله وقال قوم الخ) أقول هو المتعين في هذا المقام فتمسك به ومعنى عليك السلام (قوله والاولى ان يقال الخ) أقول ان كان على هذا شاهد من المنقول فسلم والا فالامر اعلم واحكم فسلم لمن له الامر تسلم (قوله له حمزة عن شكر الخ) أقول العجز سلم لكنه لا ينافي الطلب ولا يمنع

معارضة الوقت وقد قال صلى الله عليه وسلم خير اعني الله تعالى من شغلته ذكرى عن مسئلتى أعطته أفضل ما أعطى السائلين وقال قوم يجب أن يكون العبد صاحب دعاء بلا انه وصاحب رضا بقلبه لا بأق بالامر من جميعا والاولى ان يقال ان الاوقات والاحوال (مختلفة) فرب شخص في خلوة يغلب عليه الدعاء وكال التضرع والكمال فلازمة له طاله أقرب لنيل مقصوده وربما يغلب عليه تولى نعم ربه عليه وعجزه عن شكره فافهم مستحبي العجزه عن شكر ما تولى عليه من النعم ان يطلب زيادة على ما هو فيه فالسكوت ولزوم الحياء أولى له كما ذكر ذلك بقوله (في بعض الاحوال الدعاء أفضل من السكوت وهو الادب وفي بعض الاحوال السكوت أفضل من الدعاء وهو الادب وانما يعرف ذلك في الوقت لان علم الوقت انما يحصل في الوقت فاذا وجد بقلبه اشارة الى الدعاء) بأن أحسن من نفسه الحركة والارتجاج (فالدعاء له أولى واذا وجد) بقلبه (اشارة الى السكوت) اعتمادا على الرضا بما يجري به الحق عليه (فالسكوت له أولى ويصح ان يقال ينبغي للعبد أن لا يكون ساهيا عن شهود ربه تعالى في حال دعائه

ثم يجب عليه) عند ارادة الدعاء (ان يراعي حاله) ووقته (فان وجد من الدعاء زيادة بسطة في وقته فالدعاء أولى وان غاد الى قلبه في وقت الدعاء شبه زجر ومثل قبض فالأولى له ترك الدعاء في هذا الوقت وان لم يجد في قلبه زيادة بسط ولا حصول زجر فالدعاء وتركه هنا سببان فان كان الغالب عليه في هذا الوقت العلم فالدعاء أولى لكونه عبادة وان كان الغالب عليه في هذا الوقت المعرفة والحال والسكوت فالسكوت أولى ويصح) أيضا (ان يقال ما كان للمسلمين فيه نصيب) أي صلاح واطهار للعبودية (أو للحق سبحانه فيه حق) على العبد (فالدعاء أولى) لان الخير المتعدى أولى من القاصر (وما كان لنفسك فيه حظ فالسكوت أتم) دفعا للرياء والجهب (وفي الخبر المروى ان العبد يدعوا الله سبحانه وهو يحبه فيقول يا جبريل اقص اعبدي حاجته فاني اكره ان أسمع صوته ويحكي عن يحيى بن سعيد القطان رحمه الله تعالى انه رأى الحق سبحانه في المنام فقال له يا كرم ادعوك فلا تجيبني فقال يا يحيى لاني أحب أن أسمع صوتك وقال صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده ان العبد يدعوا لله تعالى وهو عليه غضبان فيعرض عنه ثم يدعوه فيعرض عنه ثم يدعوه فيعرض عنه ثم يدعوا فيقول الله تعالى الم لا تسكته أي عبيد أن يدعوا غيري فقد استجبت له) وقد يدعوا العبد فيعلم الحق تعالى ان مصلحته في ضد ما دعاه فلا يخلفه له رجة له فيظن لجهله ٢٢٢ ان تأخير استجابة دعائه مضر له وهو نافع له وربما جرى على لسانه دعوت فلم

يستجيب لي فيكون سببا لمنعه الاجابة كما قال صلى الله عليه وسلم انه يستجاب لاحدكم ما لم يعجل فيقول قد دعوت فلم يستجب لي (وأخبرنا أبو الحسين علي بن محمد ابن عبد الله بن بشران ببغداد رحمه الله قال حدثنا ابو عمرو عثمان بن احمد المعروف بابن السمال قال اخبرنا محمد بن عبد ربه الحضرمي قال اخبرنا بشر بن عبد الملك قال اخبرنا موسى بن الحاج قال قال مالك بن دينار اخبرنا الحسن

منه على انه قد ثبت في الخبر سبحانه لا تخصي ثناء عليك مع تحقق الطلب والدعاء منه صلى الله عليه وسلم (قوله ثم يجب عليه عند ارادة الدعاء الخ) انظر من أي عقل عرف فاني لم أطلع على ما يشهد له نعم ان أراد بقوله فان وجد من الدعاء زيادة بسطة الخ كون الداعي على حال الاستقامة في طريق المتابعة وبقوله وان عاد الى قلبه في وقت الدعاء شبه زجر الخ كونه على غير ذلك المذكور كان له وجه قال تعالى انما يتقبل الله من المتقين فتدبر (قوله ويصح أن يقال الخ) ذلك قريب من الصحة ان أراد بقوله وما كان لنفسك فيه حظ الخ الحظ الذي لم يكن له شاهد من السنة الحميدية (قوله وفي الخبر المروى الخ) فيه دلالة على ان تأخير الاجابة قد يكون محبة التكرير الطلب وسرعة الاجابة قد تكون بقضاء فعلي المكلف ان يدوم على قرع باب التماس الطلب ولا يغتر لو أجيب بسرعة (قوله وقال صلى الله عليه وسلم الخ) تامله تعلم فضل الدعاء على السكوت كيف لا وهو من أسباب القبول (قوله فيعلم الحق تعالى الخ) أي ويشهد له خبر لو اطمع أحدكم على الغيب لا اختار

عن انس بن مالك رضي الله عنه قال كان رجل على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم يتجر من بلاد الشام الى المدينة ومن المدينة الى بلاد الشام ولا يحب القوافل توكل الله عليه على الله تعالى قال بينما هو جاء من الشام يريد المدينة اذ عرض له امر (راكب على فرس فصاح بالتاجر قف قال فوقف له التاجر وقال له شأنك بما لي وخذل سبيلي قال فقال له اللص المال مالي وانما اريد نقتلك فقال له التاجر ما تريد بنفسي شأنك والمال وخذل سبيلي قال فرد عليه اللص مثل المقالة الاولى فقال له التاجر انظرني حتى اتوضأ واصلي وادعوربي عز وجل قال افعل ما به الاك قال فقام التاجر وتوضأ وصلى اربع ركعات ثم رفع يديه الى السماء فكان من دعائه ان قال ياودود ياودود ياذا العرش المجيد يا مبدئ يا معيد يا فعال لما تريد اسألك بنور وجهك الذي ملاءم اركان عرشك واسألك بقدرتك التي قدرت بها على خلقك وبرحمتك التي وسعت كل شيء لا اله الا انت يا مغيث اغثنني ثلاث مرات فلما فرغ من دعائه اذا بقارس على فرس اشهب عليه ثياب خضر يده حربة من نور فلما نظر اللص الى الفارس ترك التاجر ومرض نحو الفارس فلما نام منه شد الفارس على اللص فطعنه طعنة اذراه) بحجة ساكنة وألف لينة أي ألقاه (عن فرسه ثم جاء الى التاجر فقال له قم فاقتله فقال له التاجر من أنت فما قتلت أهدا قط ولا تطيب نفسي بقتله قال فرجع الفارس الى اللص فقتله ثم جاء الى التاجر وقال اعلم أي ملك من السماء الثالثة بين دعوت) المرة (الاولى معنا ابواب السماء فقتلنا) هذا (أمر حدث ثم دعوت =



الثانية ففقت ابواب السماء ولها شرر كثير النار ثم دعوت الثالثة فهبط جبريل عايناً من قبل السماء وهو ينادي من ينزل  
 لهذا المكروب فدعوت ربي أن يولي قتلته واعلم يا عبد الله انه من دعا بدعائك هذا في كل كربة وكل شدة وكل نازلة فوج الله  
 تعالى عنه واعانه قال وجاء التاجر سالماً غانماً حتى دخل المدينة وجاء الى النبي صلى الله عليه وسلم فاخبره بالقصة وأخبره بالدعاء  
 فقال له النبي صلى الله عليه وسلم لقد لقتك الله تعالى أسماً الحسن الذي اذا دعى بها أجاب واذا استل بها أعطى في ذلك دلالة  
 على ان صدق الاضطراب تكون معه الاجابة كما عُدح به تعالى على لسان من اصطفاه فقال آمن يجب المضطر اذا دعا (ومن آداب  
 الدعاء حضور القلب) عنده (وأن لا يكون) الداعي (ساهياً فقد روى عن النبي ٢٢٣ صلى الله عليه وسلم انه قال ان الله تعالى  
 لا يستجيب دعاء عبده من قلب لاه)

وقد عبد الغزالي آداب الدعاء عشرة  
 هي في الحقيقة كثران يتقصد  
 الازمان الشريفة كيوم الجمعة  
 وشهر رمضان ووقت السهر وان  
 يفتن الاحوال الشريفة كحالة  
 السجود وقامة الصلاة وبعدها  
 وحالة رقة القلب وان يستقبل  
 القبلة ويرفع يديه ويسبح بها وجهه  
 في آخره وان يخفص الصوت بين  
 الخافتة والجهر وان لا يتكلف  
 السجود وقد فسر به الاعتداء  
 في الدعاء وان يتضرع ويخشع  
 ويرهب قال تعالى ويدعوتهم  
 ورهباً وكانوا الناجسين وان يجزم  
 بالطلب ويوقن بالاجابة ويصدق  
 رجاءه فيه وان يلج في الدعاء ويكرره  
 ثلاثاً ولا يستبطئ الاجابة وان  
 يفتح الدعاء بذكر الله اي وبالصلوة  
 على رسوله بعد الحمد لله والثناء عليه  
 ويحتمه بذلك كله وان يتوب الى الله  
 (ومن شرائطه ان يكون مطلقاً)

الواقع (قوله في ذلك دلالة على ان صدق الاضطراب الخ) اي وفيه دلالة صريحة على فضيلة  
 الدعاء ببيان غمرته العاجلة قبل الاجلة (قوله ومن آداب الدعاء الخ) قف على آداب  
 الدعاء المأثورة لاجل ان تغتم الاجابة (قوله وان لا يكون الداعي ساهياً) اي غافلاً بل لا بد  
 من جمع قلبه على الحق تعالى باستحضار عظمته وبإبقاء كماله (قوله كحالة السجود) اي  
 بشاهد أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد (قوله وحالة رقة القلب) اي الحاصلة  
 وقت حضوره ومراقبته (قوله وان يستقبل القبلة) اي لانها قبله الدعاء (قوله ويرفع  
 يديه) اي اقتداء به صلى الله عليه وسلم لانه كان يرفع يديه حتى يرى بياض ابطنيه في حالة  
 الدعاء (قوله ويسبح الخ) اي اذا لم يكن الداعي في صلاة (قوله وان يخفص الصوت) اي  
 لانه أقرب الى الخشوع المطلوب (قوله وأن لا يتكلف السجود) اي حيث هو مكروه  
 (قوله ورهباً) اي راغبين وراغبين (قوله وان يجزم بالطلب الخ) مراده بذلك عدم  
 التردد فيه مع حضور قلبه وقوة رجائه بالاجابة (قوله وان يلج في الدعاء) اي بشاهد ان الله  
 يحب المتلحين في الدعاء (قوله ويكرره ثلاثاً) اي اقتداء به صلى الله عليه وسلم (قوله  
 ولا يستبطئ الاجابة) اي بل يرجع الى نظره بالحكمة الحكيم وان كل شيء عنده تعالى بمقدار  
 واجل مسمى (قوله وان يفتح الدعاء بذكر الله) اي وافضل انواعه الحمد والفضل صيغ  
 الحمد الحمد لله رب العالمين (قوله وبالصلوة على رسوله الخ) اي لخبر لا تجعلوني كقبح  
 الركاب اجعلوني في اول دعائكم وفي آخره (قوله وبالصلوة على رسوله) اي بأى صيغة  
 من صيغها وافضل الصيغ الابراهيمية ولا بأس ان اتي بالامية بدل الابراهيمية (قوله  
 ومن شرائطه) اي شرائط قبوله واجابته (قوله ان يكون مطلقاً) اي ابتهاجاً  
 للدعاء والمناجاة لقوله تعالى انما يتقبل الله من المتقين (قوله لانه كلما صفا ورق الخ)  
 اي وذلك لانه لا يجم الطعام مع الاقتصار منه على قدر الحاجة (قوله الدعاء مفتاح  
 الحاجة) اعلم وفقني الله واياك انه لا ينبغي لك عند تأخر الاجابة التشكك لان ذلك انما

حلالا فقد قال النبي صلى الله عليه وسلم لهذا طيب كسبك تستجيب دعوتك) ولان كل الحلال من اهم الامور في صفاء القلب  
 وصلاحه واذا صلح صلح الجسد كله لانه مثل البيت والمصباح كلما صفا ورق قوى ضياؤه في البيت وانكشف به الامور الخفية  
 ولهذا حفظ الله الصالحين في أطعمتهم من ايسر الشبه التي يعلمها هو دونهم كان المحاسبي رحمه الله اذا امده الى طعام فيه شبهة لم  
 تمتد وان امتدت لثقة الشبهة وأتى بشيء منه لم يتلعه ومن الناس من يراه يغفل دوداً فمدعه وذلك من حفظ الله لهم (وقد قيل الدعاء  
 مفتاح الحاجة) قال تعالى ادعوني استجب لكم (واسئلتهم) الاولى واسئله اي مفتاح الحاجة (اقم الحلال وكان يحيى بن معاذ  
 يقول الهى كيف ادعوك) يارب (وأما عاص وكيف لأدعوك وأنت كريم)

فتعارض عنده الامران وبالجملة بشرط استجابة الدعاء طاعة العبد له (وقيل مر موسى عليه السلام برجل يدعوه ويتضرع الى الله فقال موسى عليه السلام الهى لو كانت حاجته بيدي قضيت فافرح الله تعالى اليه انا ارحم به منك ولكنه يدعوني وله غم وقلبه عند غمه وانى لا يستجيب ٢٢٤ لعبيد دعوى وقلبه عند غيرة فذكر موسى عليه السلام للرجل ذلك فانقطع الى الله

تعالى بقلبه فقضيت حاجته) فيه دلالة على ان من شرط الدعاء حضور القلب وصحة النية ففي ترك ذلك قبح واقبح منه من يقرأ الفاتحة في الصلاة وهو غافل القلب عما يتكلم به بلسانه مشتغل بابواب الدنيا (وقيل ليعجز الصادق ما باننا ندعوه فلا يستجاب لنا فقال لانكم تدعون من لا تعرفونه) حق معرفته التي تفيد قلوبكم تعظيمه بل تدعونه مع الغفلة عنه وقلة تعظيمه (سمعت الاستاذ ابا علي الدقاق رحمه الله يقول يظهر يعقوب بن الليث علة اعيت الاطباء فقالوا له في ولايتك رجل صالح يسمى سهل بن عبد الله لودعك لعل الله تعالى يستجيب له فاستحضر سهلا فقال له ادع الله عز وجل لي فقال سهل رحمه الله كيف يستجاب دعائي فيك وفي محبتك) وفي نسخة حسبك (مقلومون فاطلق كل من كان في حبسه فقال سهل اللهم كما اريدته ذل المصيبة) بما ابتليته به وعجز عن ازالته (فانه عزا طاعة) التي طالب الخلاص مما هو فيه بأهلها (وفرّج عنه فعرّف) من ساعته (فعرض ما لاهل سهل فاني ان

ينشأ من قصور نظرك على الثقة بوعده الاجابة مع الغفلة عما ستراه الحق عنك من شرط اجابتها والصفة التي تكون الاجابة عليها اذ لا يجب عليه تعالى بيان ما يريد اشتراطه بل الذي يصلح في الحكمة ستروا بقاء السطوة الربوبية في نظر العبد واستبقاء الاحكام العبودية عليه الاتري انه وعدني عليه الصلاة والسلام بالنصر في احد والاحزاب ودخول مكة وستشرط ذلك وهي الالة التي اقتضت حكمته ترتيب النصر عليها وبعد اظهرها في مقام المنة والتبني حيث قال تعالى ولقد نصرتكم الله بيدروانتم اذلة وقال ويوم حنين اذ اعجبتكم كثرتكم الاية وقال عليه الصلاة والسلام لابن عباس في وصيته واعلم ان النصر مع الذل وهو سر الاضطرار المشروط في الاجابة هذا والمراد بالمفتاح في كلامه السبب في الفتح والاجابة وقوله واسنانه الخ يقال فيه شل ما قيل فيما قبله من المفتاح (قوله فتعارض عنده الامران) اقول عند اضطرار العبد فلا تعارض لخلية رحمة الله وكرمه (قوله حضور القلب) اي جمعه عليه تعالى وقوله وصحة النية اي بان لا تكون باثم ولا قطيعة رحم (قوله واقبح منه الخ) اي ووجهه ان من خاطب مثله من الخلق غالبا يلتفت بكليته اليه فكيف يكون غافلا في حال مناجات الحق تبارك وتعالى (قوله فقال لانكم تدعون من لا تعرفونه) محمل كلامه رضي الله عنه الارشاد الى سعة النظر الموجبة لزيادة انوار السيرة فان من اتسع نظره ولم يقف مع ظاهرها الوعد بالاجابة لا يبصر منه انه يقول دعوت فلم يستجب لي رجوعه عند عدم الاجابة الى الرضا والتسليم لما يجزيه العلم الحكيم واعتقاده ان الحق تعالى هو العالم بما هو الصالح والاصح في حقه وفي حق غيره فما كان له في باطن الامر خير مما طلبه بظواهر الحال على انه قد يكون ناخرا لاجابة لفقده شرط من شروط الدعاء او من شروط الاجابة والحاصل ان مراده بقوله من لا تعرفونه ان من لم يحضر قلبه وقت الدعاء ويستحضر ما يليق به تعالى من صفات عظمته ~~يكون حينئذ~~ معاملته تعالى معاملته من لا يعرفه فكأنه لا يعرفه ولذلك لم يستجب له فتأمل (قوله يظهر يعقوب الخ) فيه تنبيه على ان البلايا بالامراض وغيرها سببها المعاصي وانها مادامت تمنع من الاجابة وان في عباد الله من لا ترد دعوته لمحبتة ومن لو نظر الى الخجل لانقلب ذهبا ويشهد لذلك خبر ما اصاب المؤمن من مصيبة الا بذنب ارتكبه وخير رب اشعث أغبر ذي طمرين لو اقسم على الله لا يره (قوله كما اريدته ذل المصيبة) اي المصيبة التي لا تنشأ غالبا الا بوقوع المعصية قال صلى الله عليه وسلم ما اصاب المؤمن من مصيبة الا بذنب ارتكبه

يقبله فقبل له لوقبلته ودفعته الى الفقراء) لكان خيرا لك (فنظر الى الحصباء في الصحراء فاذا هي جواهر) قوله فقال لا يصحابه من يعطى مثل هذا يحتاج الى مال يعقوب بن الليث في ذلك الدلالة

تحلى ان من الكرب العظمى ما لا يفرجها مال ولا جاه ولا سلطنة ولا طب وانما يفرجها جميع الاقتدار والتوبة والالتجاء الى من  
 يده النفع والضرر (وقيل كان صالح المري يقول ~~كثيرا~~ من ادمن قرع باب) اى داوم عليه وفى نسخة الباب (يوشك ان يفتح له  
 قلة) (له) (رابعة الى متى تقول هذا) القول (متى أغلق هذا الباب حتى يستفتح فقال صالح) أما (شيخ جهل و) هذه (امرأة علمت)  
 تكلم صالح من مقام الكسب والعبودية فاشارة الى الدعاء والابتغال الى الله فانه يجيب المضطر اذا دعاه وتكلمت رابعة من مقام  
 التوحيد فاشارة الى ان رحمة مبسطة كما فى خبر ان الله يسطيد به بالليل ليتوب مسيء النهار ويده بالنهار ليتوب مسيء الليل اى  
 يسطرح رحمة وفضله على عباده وكل منهم اعلى حتى الا ان صالحا عرف علو درجته رابعة وما اشارت اليه فاقوله بذلك (سمعت الشيخ  
 ابا عبد الرحمن السلمي رحمه الله يقول سمعت ابا بكر الرازى يقول سمعت ابا بكر الخريزى يقول سمعت السري يقول حضرت مجلس  
 أبى محفوظ (معروف الكرخى) فقام اليه رجل فقال يا أبا محفوظ ادع الله تعالى ان يرزقنى كيسى فانه سرق وفيه ألف دينار فسكت  
 فاعاد) له ذلك (ثم سكت فاعاد) له ذلك (فقال معروف ماذا أقول) (ربي يا اخى) (أقول) ٢٢٥ له (ما زويته) اى قبضته (عن انبيائك  
 وأصفياك فرزقه عليه فقال) له

(الرجل فادع الله تعالى لى فقال  
 اللهم خرله) فيه دلالة على كمال  
 مراقبة معروف لمولاه وما يدعوه  
 فانه لم يلتفت لحرقه السائل ولا لكثرة  
 ما ضاع منه من المال ولا لما عليه  
 أكثر الناس من أنهم يتأسفون  
 ويألمون لمن أخبرهم عصبية له نزلت  
 به ويريدونه بذلك الماعلى ألمه فانه  
 خلاف معهود الشرع اذ معهوده  
 ان ارباب البلى يصبرون ويعززون  
 ويهون عليهم ما نزل بهم ويعرفون  
 ان فى الله خلفا من كل مصيبة  
 فتثبت معروف والسائل بكرر  
 عليه السؤال بالدعائه ان يجمع  
 الله عليه كيسه فرفع رأسه له وقال

(قوله على ان من الكرب الخ) اى وعلى ان التوسل الى الله بأجابه وأهل طاعته من  
 أنفع ما يكون فى قضاء الحاجات وهو ~~كذلك~~ (قوله انما شيخ جهل) اى غفل عن مقام  
 التوحيد وهذه امرأة علمت اى لم تغفل عن ذلك المقام ومع هذا فالدعاء من أنواع العبادات  
 ومن أسباب زيادة القرب ولو بالنسبة للكامل اذ لا أكمل منه صلى الله عليه وسلم وهو  
 دائم الدعاء له تعالى فلا تغفل (قوله عرف علو درجته رابعة) اى بسبب دوام التفاتها  
 لحقيقة الامر وفنائهم عن الاسباب استغراقا فى مسيهم مع انه هو أيضا رفيع الدرجة  
 حيث وقف مع الاسباب عبودية وامتنالا كذا غده هو لاهو ولا من عطاء ربك وما كان  
 عطاء ربك يحظورا فافهم (قوله أقول له ما زويته الخ) اى وفى الخبر اذا أحب الله عبدا  
 زوى عنه الدنيا (قوله ويريدونه بذلك الماعلى الخ) اى فتأسفهم وتألمهم يزيد ألم المصاب  
 وقوله فانه اى المذكور من تأسفهم وتألمهم خلاف معهود الشرع اى خلاف ما عهد  
 منه من طلب التعزية الحاملة على الصبر والتسلى (قوله فقال اللهم خرله) اى افعل له  
 خيرا لا امرين عندك (قوله فقال أتيت) على صيغة المبني للجھول اى اتانى آت فى المنام  
 وقوله فاقبل قل اى قال له ذلك الا فى قل الخ (قوله على فضيلة هذا الدعاء) اى على زيادة  
 فضيلته لثبوت فضيلة مطلق الدعاء لكونه من أسباب الاجابة (قوله وكأنه حين فارقه  
 لرمدا الخ) لعله أخذهم من الآية الشريفة التى معها (قوله فقال مشية الخدام

٢٩ يجت له يا اخى شئ زوام الله عن أنبيائه وأوليائه ادعوك ان يأتبك به فلما سمع منه ذلك قال ادع الله لى اى  
 بما يرام لى صلاح فقال اللهم خرله كما تقرر (وسكى عن الميت انه قال رأيت عقبة بن نافع ضربه اثم رأيت بصيرا فقلت له بم رزقك  
 بصرك فقال أتيت فى منامى فقبل قل يا قريب يا محجب يا سميع الدعاء بالطاعة ما ايشاء رد على بصري) برز عليك بصرك (فقلت يا فرد  
 الله على بصري) فى ذلك دلالة على فضيلة هذا الدعاء (سمعت الاستاذ أباعلى الدقاق رحمه الله يقول كان بنى وجع العين اسداء  
 ما رجعت الى نيسابور من مرو وكنت مدة أيام لم أجده النوم) من شدة الالم) فتناست صباحا فسمعت قائلا يقول لى اليس الله يكاف  
 عبده فأتيت وقد فارقتى الرمد وزال فى الوقت الوجع ولم يصبى بعد ذلك وجع العين) ببركة صبره على ما ابتلاه وكانه حين فارقه  
 الرمد كان فى ضرورة احتاج فيها الى بصره (وسكى عن محمد بن خزيمة انه قال لما مات أحمد بن حنبل كنت فى الاسكندرية فاعقمت  
 فرأيت فى المنام أحمد بن حنبل وهو يتجتر فقلت يا أبا عبد الله اى مشية هذه فقال مشية الخدام فى دار السلام) اى الجنة (فقلت)  
 له (ما فعل الله عز وجل بك فقال غفر لى وتوب لى) (سأج) (والبسنى نعلين من ذهب وقال يا أحمد هذا بقولك القرآن كلاى ثم قال يا أحمد  
 ادعنى بتلك الدعوات التى بلغتك عن سفيان الثورى وكنت تدعوى فى دار الدنيا



فقلت يا رب كل شيء بقدرتك على كل شيء اغفر لي كل شيء ولا تسألني عن شيء فقال يا أحمد هذه الجنة فادخلها فدخلتها في ذلك دلالة على فضيلة الامام أحمد وفائدة قوله يا رب الخ ترجع اليه في الدنيا حيث نبه على ان يدعو به فيها الفضيلة فان الآخرة ليست دار عمل (وقيل تعاقب يا رب باستار الكعبة وقال الهى لالك شريك فيؤتى) ويقصد (ولا وزير فيرى ان اطعمتك فيفضلت ولك الحمد) على ذلك (وان عصيتك فيجهلي ولك العجلة على فبائبات جحمتك على وانقطاع حجتي لديك الاغفرت لي فسمع هاتفا يقول الفتى عتيق من النار) هذا من احسن الاسباب في استدعاء الرحمة بالفعل والقول اما الفعل فالتعلق بالجنان واما القول فحسن الخطاب لان قوله فبائبات جحمتك على اقراره بلزوم الحق عليه كما قال الله العجلة البالغة وقوله وانقطاع حجتي لديك اقرار بالمعصية ومن تكون هذه حالته فهو فة في الرحمة ومن له العجلة فهو ٢٢٦ المقدر على ما يشاء ويرغب اليه في العزوع الخطا (وقيل فائدة الدعاء اظهار

الفاقة بين يديه تعالى) فاظهرها رها سبب للرجة (والا فالرب يفعل ما يشاء) من رجة وهلاك لانه مالك للكل فيصرف في ملكه كيف يشاء والظلم في حقه محال لانه اما ان يرجع الى مخالفة الامر وارتيكاب النهي والله تعالى لا امره ولا ناه او الى التصرف في ملك الغير بغير اذنه ولا ملك حقيقة لغيره حتى يكون تصرفه فيه ظلما كما قال تعالى قل من يملك لكم من الله شيئا الآية (وقيل دعاء العامة بالاقتوال) لانهم يدعون في حوائجهم بانسنتهم وغايتهم حضور النية (ودعاء الزهاد بالافعال) لانه يتبرأ من الدنيا ثم يدعو فاضاف الى الاقوال الافعال وهي اخلاء اليد من الدنيا اما مثلا لا امر الله (ودعاء العارفين بالاحوال) التي هي التضرع والتسذل بالقلب فانه يضيفها الى الاقوال

في دار السلام) اقول يحتمل ان المراد بذلك مشيئة من قام على نفسه في الدنيا بالعبادة والخدمة لمولاه ويحتمل مشيئة من يشبه الخدم لاهل الجنة بالنسبة لالرفع منه في دار رجة (قوله فقلت يا رب كل شيء) اي يا خالق كل شيء وما لك وقوله بقدرتك على كل شيء اي باقدارك عليه اغفر لي كل شيء اي مما جنيته على نفسي من ذنوبي ما علمت منها وما لم أعلم ولا تسألني عن شيء اي قصرت فيه (قوله ترجع اليه في الدنيا) اهل الاولى ان يقول ان فائدة في الآخرة اظهر فضيلته الرجعة اليه في الدنيا فاقبل (قوله الهى) منادى محذوف الاداة لالك شريك في الملك فيؤتى دونك لوجوب وحدانيتك ولا وزير مواز ومعاون لك في شيء فيرى لوجوب هوم قدرتك واحاطة علمك ان اطعمتك بامتثال امرك فيفضلت واحسانك اطعمتك اذ لافعل اغفرك ولك الحمد ولك الثناء الجميل وان عصيتك خالفت امرك فيجهلي عصيتك ولك العجلة على بارسال رسلك وايجاد الاستعداد في فاقهم عليك يا رب ببايات جحمتك على لما تقدم وانقطاع حجتي لديك عندك الاغفرت لي بمحو سيئاتي التي جنيته على نفسي (قوله فاظهرها سبب للرجة) اي بحكمة الله الباهرة (قوله ولا ملك حقيقة لغير الله) اي لان الاشياء في يد المخلوقين من قبيل العواري المستردة ولذا قيل شعر

وما المرء الا كالشهاب وضوء \* يحور رماد بعد اذ هو ساطع

وما المال والاهلون الا ودائع \* ولا بد يوما ان ترد الودائع

(قوله وغايتهم) اي غاية همهم في الدعاء حضور النية (قوله لانه يتبرأ من الدنيا) اي زهدا فيها فهو يطلب حظه الاجل فقط (قوله خير الدعاء ما هيجهته الاحزان) اي لانه في هذه الحالة اقرب الى الاجابة (قوله فاي شيء خطر لهم الخ) اي مما كان له شاهد في العلم وحفظ

النفس

بالافعال وخاصة دعا الزاهد بالافعال خاصة ودعاء العارف

بالاحوال خاصة (وقيل خير الدعاء ما هيجهته الاحزان) على التقصير في حق الله تعالى مع ا فراغ الجهد في طاعة الله تعالى (وقال بعضهم اذا سالت الله تعالى حاجة فتسهلت) عليك اي عمل قضاؤها فان كانت في آخر الوقت قبلت منتهال او في دنياك (فاستل الله تعالى عقب ذلك الجنة فلعل ذلك يوم اجابتك) فيجمع له خير الدارين (وقبل السنة المبتدئين منطاعة بالدعاء) فاي شيء خطر لهم من مصالحهم دعوا ربهم فيه فلا يفرقون بين ما هو وقت وما ليس وقت (والسنة المتحققين) اي العارفين بالله (خرست عن ذلك) اي عن الدعاء الا فيما يدعوه العلم اليه ويكون هو الاحب عندهم

وربما كان سكوتهم في وقت أولى من دعائهم فيدع الخيرة لله وهو يعلم ما في قلبه فلا يتطرق لسانه ولهذا أخرست ألسنتهم لقلوبهم  
(وسئل الواسطي ان يدعوه فقال أخشى اني ان دعوت ان يقال لي ان سألنا مالك عندنا فقد اتهمتنا في ناخيره (وان سألنا  
مالك عندنا فقد أسأت الشاء علينا) لأن الداعي يثني على ربه قبل دعائه فإذا أثني عليه وطلب منه في الاثر ما لا يستحقه فلم يوقع  
ثناهم عليه موقعه لانه أردفه بمالم يوافقهم بما يحاتف ما جرى به القضاء (وان رضيت) بما أجزى الله لك ولم تدع بشئ (أجزى لك  
من الامور ما قضينا لك في الدهور وروى عن عبد الله بن منازل انه قال ما دعوت منذ خمسين سنة ولا أريد ان يدعوا لي أحد) لأن  
الدعاء انما يكون فيما اختاره العبد لنفسه وابن منازل عن كل رضاء بما يجزى به ٢٢٧ عليه مولاه فاستغنى عن الدعاء به من  
اختيار مولاه له فيما قدره وأمضاه

وفي هذا وما قبله ميل الى ان ترك  
الدعاء أولى والا كثرون على خلافه  
قال الغزالي فان قيل فما فائدة الدعاء  
مع ان القضاء لا مرد له فاعلم ان  
من جملة القضاء رد البلاء بالدعاء  
فالدعاء سبب لرد البلاء ووجود  
الرحمة كما ان الترس سبب لدفع  
السلاح والماء سبب لخروج  
النبات من الارض فكما ان  
الترس يدفع السهم فيمتدافعان  
فكذلك الدعاء والبلاء وليس  
من شرط الاعتراف بالقضاء أن  
لا يحمل السلاح وقد قال الله  
تعالى وليأخذوا حذرهم وأسلحتهم  
فقد رآه الأمر وقد رسيه وقبل  
الدعاء سلم المذنبين) اي وسيلتهم  
فلا يصلون الى عفو الله الا  
بتضرعهم ودعائهم كما قال تعالى  
ادعوني أستجب لكم (وقيل  
الدعاء) هو (المراسلة) بينك وبين  
الله بأن يخلق لك في قلبك الدعاء  
والتضرع والبكاء على نفسك

النفس (قوله وربما كان سكوتهم) اي عن سؤال - ظههم في وقت أولى من دعائهم  
بالحفظ والاحتياط (قوله فقال أخشى الخ) الغرض من ذلك بيان ما في نفس الامر من أنه  
لا يكون الا ما وقع القضاء الا زلي به ولا يمكن خلافه ومع هذا فذلك لا ينافي الدعاء امثالا  
وهو بديهية لانه من العبادة التي يثاب العبد عليها بما شاء ربنا والله أعلم (قوله ما دعوت  
منذ خمسين سنة) اي ما دعوت دعاء بدون شاهد من العلم أما بشاهد منه فادع وومثله يقال  
فيما قبله وبما أقرناه تعلم ما في قول الشارح وفي هذا وما قبله ميل الى ان ترك الدعاء أولى  
والله أعلم (قوله فاعلم ان من جملة القضاء الخ) أقول هذا انما يظهر فيما عاق من القضاء  
على الدعاء لا في مطلق القضاء فلا تكن من الغافلين (قوله فكذلك الدعاء والبلاء) اي  
ويشهد له خبران الدعاء والقضاء لمتعالجان الحديث (قوله سلم المذنبين) اي فهو من  
الاسباب الظاهرة في العفو عن الذنب (قوله هو المراسلة) اي من اسباب الوصول الى  
فضل الله تعالى واحسانه (قوله وقيل لسان المذنبين دموعهم) اي لأن القصد من الدعاء  
اظهار الحاجة والتذلل له تعالى والدموع غاية في ذلك كما هو غنى عن الشرح فهي لسان  
حال يتأدى الغوث الغوث المجلة المجلة وما العطفها في استدعائها الاجابة من الم محبوب  
(قوله مع سكوتهم) اي عن الحفظ الشهوانية وهذا كما ترى لا ينافي الدعاء مع الغفلة  
عن الحفظ (قوله فقد راسل الله تعالى) اي حصل اسباب القرب من رحمة (قوله  
دموع الفتي الخ) أقول وما لطف قول بعضهم في هذا المعنى شعرا

كان فؤادي بحرفيه عنبر \* على نار فكري واللسان يروح

تترجم عما في ضميري مداامي \* وكل أنا بالذي فيه ينضج

وقول الآخر

وقف الهوى بي حيث أنت فليس لي \* متأخر عنه ولا متقدم

أجد الملامة في هوائ لذيذة \* طربا لذكرك فليكني الثوم

وأنا في أي انقاس كربه وأشواقه تبدين اي تظهرن ما القلب يكتم اي الذي يكتمه القلب

(وما دامت المراسلة باقية فالأمر جليل بعد) بخلاف من استمرسل في غفاته وتتم شهوته (وقيل لسان المذنبين دموعهم) اي  
بكاءهم على تقصيرهم في - ق ربه - فبكاءهم على ذلك مع سكوتهم انفع لهم من دعائهم بالذنب مع مساواة قلوبهم (وسمعت  
الاستاذ أبا علي الدقاق رحمه الله يقول اذا بكى المذنب) من خشية الله (فقد راسل الله تعالى) فبكاءهم شفيع له فهو الرسول اي  
الواسطة بين ذنبه وعفوره ولذلك استغنى به عن النطق بلسانه (وفي معناه) أنشدوا دموع الفتي عما يجن (اي يستتر) تترجم \*  
وأنا في تبدين ما القلب يكتم) فاستغنى بالبكاء والنفس عن التضرع بالدعاء

(وقال بعضهم الدعاء ترك الذنوب) مع طلب غفرانها لأن طلب غفرانها مع استقرارها يسد باب الاجابة قال تعالى واني لغفار لمن تاب وآمن وعمل صالحا ثم اهتدى وقد حكى ان بعضهم ألقى مكاسين ليخلص مظلوما منهم فسألهم فيه فتركوه ثم قالوا له ادع لنا فقال قولوا ذلك الكوزيد ولكم يعني الكوز الذي يجمعو فيه الدراهم من الظلم بينهم هم على انكم ان تبتغ غفرانكم وما يفتيد دعائي على استقراركم على الظلم (وقيل الدعاء لسان الاشتياق الى الحبيب) اذ لولا اشتياق العبد للمدعو به لم ينطق لسانه بالدعاء بمقصوده (وقيل الاذن في الدعاء خير للعبد من العطاء) اذ لولا ان الحق تفضل على عبده وأذن له بالدعاء الذي هو سبب العطاء عادة لم ينل العطاء فهو من جملة العطاء فاذا جهل الله للعبد الدعاء فقد تفضل عليه بالعبادة فان رتب عليه ما دعا به فقد حصل له مراده والافقد حصل له بعض العطاء وهو الدعاء فالدعاء خير من العطاء فالاذن له فيه كذلك قطعنا (وقال الكفاي لم يفتح الله تعالى لسان المؤمن بالمعذرة) والاعتراف بالتقصير بأن يذمه واقع ويتضرع اليه (الافتح باب المغفرة) فان الدعاء عبادة كما مر فان ترتب عليه المدعو به كان زيادة والا فالحق يدخر له جزاء دعائه ٢٢٨ أو يؤتيه ما هو خير مما يعلم ان فيه مصلحة (وقيل الدعاء يوجب الحضور)

والمقام للداعي على باب الحق تعالى (والعطاء يوجب الصرف) اي انصرف عنه عن باب الحق وفي نسخه الانصراف (والمقام) والبكاء (على الباب أتم من الانصراف بالمناجاة) وفي نسخة بالثواب وفي أخرى بالمبالى (وقيل الدعاء مواجهة الحق تعالى بلسان الحياء) يعني الدعاء المحمود ما قارنه الحياء لأن الحياء انما يكون مع استشعار نظر الحق البسك في حال دعاائك فان دعوته وقد تقدمت اجرامك غلب على قلبك الحياء من الله لكونك تسأله رحمة وقد عصيته (وقيل شرط الدعاء الوقوف مع القضا بوصف الرضا) بأن يرضى

من الاشواق ولا يحج الحجة (قوله الدعاء ترك الذنوب) اي قبول الدعاء سببه الاعظم ذلك قال تعالى انما يتقبل الله من المتقين (قوله لسان الاشتياق الى الحبيب) اي الشئ المحبوب أو الملك المطلوب (قوله فالدعاء خير من العطاء) أقول المراد انه خير من بعض العطاء لامن مطلقه فالمدعول عطاء بعض الحظوظ والغرض افادة ان الدعاء لا يبدله من الثمرة والفائدة والمحقق من ذلك نفس الدعاء باعتبار التوفيق له (قوله والعطاء يوجب الصرف) أقول ذلك باعتبار المؤلف من عادة البشر والا فلا صرف لطالب الحق أصلا كما هو غنى عن البيان قال عارف وقته

ان كان منزلق في الحب عندكم ما قدر أيت فقد ضيعت أيامي

(قوله وقيل الدعاء مواجهة الحق الخ) محصاه أن من أدب الدعاء حسن الاستقامة مع استشهارة التقصير في حق الحق تعالى (قوله وقد تقدمت اجرامك) جمع جرم وهو الذنب بأن تجعلها انصب عينيك لتسكس نفسك ونذل (قوله الوقوف مع القضا بوصف الرضا) اي سوا الام هو النفس أولا (قوله وقد سددت الخ) اي فالذي ينبغي للداعي أن يقدم توبته بين يدي دعائه ليكون أرحما بالقبول ولبلوغ المأمول (قوله لودعوته بنفسك) اي بعد تقديم التوبة من الذنب وملازمة الحلال طعما ومشر با وغيرهما وبعد ذلك اذا قرعت باب الفتح لفتح بدون واسطة فتدبر (قوله ولا أقدر على بيعها) اي اشتد احتياجي

العبد بكل ما يرد عليه من الله عقب دعائه لعله بأن مولاه اختار له (وقيل كيف تنتظر) أنت (اجابة الدعوة اليها) وقد سددت طريقها بالهفوة) اي الزلة لأن السبب في العفو وملازمة الطاعة الا اذ لم تترك الهفوة (وقيل لبعضهم ادع على فقال كفاك من الاجنبية) اي البعد عنه تعالى (ان تجعل بينك وبينه واسطة) حاصله انه سأله ان يدعوه فقبضه على طريق اقرب الى الاجابة مما سلكه وهو انك لودعوته بنفسك وتضرعت اليه لاستغفرت عني وعن غيري قال تعالى فالولا اذا جاءهم بأسنا تضرعوا الآية (سمعت حمزة بن يوسف السهمي يقول سمعت أبا الفتح نصر بن أحمد بن عبد الملك يقول سمعت عبد الرحمن بن أحمد يقول سمعت أبي يقول سمعت امرأة الى أبي بن مخرمة قالت له ان ابني قد أسره الروم ولا أقدر على مال) أفدي به (أكثر من دويبة) لي (ولا أقدر على بيعها فالواشئت الي من يدي به شئ) من ماله لكان خيرا لك (فانه ليس لي ليل ولا نهار ولا نوم ولا قرار) اقربيه من اجله



(فقال لها انصرفي حتى انتظري في أمره ان شاء الله تعالى قال فاطرق الشيخ) راسه (وحرك شفتيه) بالدعاء لها بان يخلص ابنها لها بلا كلفة ولا غرامة وكان ذلك سرا بينه وبين ربه فورخ أصحابه وقت الدعاء له فرفوا ٢٢٩

اليها (قوله فقال لها انصرفي) اي ليدوم توجه قلبها الى الله تعالى ويستمر اعتمادها عليه فتسرع اجابة دعائه لها (قوله يستخدمنا كل يوم) اي على جري عادتهم في الاسرى (قوله وأحضرا الحداد) اي لاجل اصلاح هذا القيد

### • (باب الفقر) •

اعلم ان الفقير ليس له تصرف مما لا مكلف الا في قسمين من الاحكام وهما الواجب والمندوب واذا كان هذا في حق غير المنقطع من الفقراء فبالك بالمنقطع المتوجه الى ربه الذي ترك الدنيا وشهواتها وملذوذاتها خلف ظهره فهو أولى وأوجب بالمطالبة بالاتباع وترك الابتداع أكثر من غيره واذا كان كذلك فعليه ان يفر من الاجتماع من مجالس الذكرا الموجودة الا ان اذ لا يشك عاقل في تحريرها ولا سيما اذا اشقلت على زيادة محرمات مثل الرقص وآلات الملاهي ومرد عن له جال وعليه ان يبعد أيضا من السماع للقوانين الموجودة الا ان لان غناهم بالالحان والتطريب على انه لو سلم من ذلك لم يدخل في باب الواجب والمندوب للذين ليس له الا هما وقد سئل العارف الكبير شيخ الطائفة الجنيد لم لا تسمع وقد كنت تسمع فقال سمع من ومع من يشير رضى الله عنه الى ان القول يشترط ان يكون هو المرابي والمقيض للامداد والمستمع يكون من المرشدين أو المسترشدين لا كلقوا بين الا ان فيتعين على الفقير ان يحفظ مهجته بالنهوض الى ما يجب عليه أو يندب له وينبغي له ان يصون حرمة الخرقه التي ينسب اليها بترك الوقوف على أبواب أبناء الدنيا ومخاطبتهم والتعرف بهم وذلك قبيح في حق العالم في حق الفقير أخرى اذ انه أقبل على طلب الآخرة وترك الدنيا وأهلها فوقوفه على أبواب من تقدم ذكرهم فقبض طريقته ومقصدته فان تعلق خاطره بشئ من ذلك فهو من أبناء الدنيا وليس له في الفقر حظ وهذا كله من أخلاق السلف وأحوالهم وسيرتهم الحسنة أسأل الله ان لا يخالف بنا عن أحوالهم بمنه وكرمه وعلى الفقير ان يجتهد في حفظ مقامه الذي هو فيه عن تدنيسه بالتشوف الى ما في يد غيره أو التعزز بعزهم الفاني فاذا سلم من ذلك فلا يضره السعي في قضاء حوائج اخوانه المسلمين المضطرين وبإجلاله فالفقراء السالكون من مضى نفعا الله ببركات أنفاسهم على ثلاثة أقسام فمنهم من كان لا يحاط أحد من غير جنسه فان وقع له شئ من ذلك فحراما تخص منه ولو بالهروب كما وقع لسفيان الثوري لما تولى الخلقة من يعتقده ويحبه فقر منه بالسفر من يده والقسم الثاني كانوا يجتمعون مع غيرهم اذا أتوا اليهم مع حفظ قلوبهم عن الميل الى دنياهم والقسم الثالث يذهبون الى غيرهم وفي ذلك خطر المخالطة والوقوف على الابواب هذا فإياك وفقراء هذا الزمان فانهم ربما كانوا أضمر من الشياطين على المكلفين والله المستعان ثم اعلم أيضا ان أفاويلهم فيه

بذلك ما يجري به الحق من القضاء (قال فليتنا مذة لجنات المرأة) الى الشيخ (ومعها ابنها وأخذت تدعوه وتقول قدر جمع سالما وله حديث يحدثك به) وهو ما ذكره بقوله (فقال الشاب كنت في) وفي نسخة بين (يدى بعض ملوك الروم مع جماعة من الاسارى وكان له انسان يستخدمنا كل يوم فكان يخرجنا) من البلد الى الصحراء للخدمة ثم يردنا وعلينا) اي على أرجلنا (قبودنا) التي قيدونا بها (فيمنافحن نجي من العمل بعد المغرب مع صاحبه الذي كان يحفظنا انفتح القيد من رجلى ووقع على الارض ووصف اليوم والساعة) اللتين وقع فيهما القيد (فوافق الوقت الذي جاءت فيه المرأة للشيخ) (ودعا) لها (الشيخ) فيه (قال فنهض الى الذي كان يحفظني وصاح على وقال لي كسرت القيد قلت لا) بل (انه سقط من رجلى قال فقصر) في أمرى (وأحضرا أصحابه وأحضرا الحداد وقيدوني) ثانيا (فلما شئت خطوات سقط القيد) ايضا (من رجلى فقصر وافي أمرى فدعوا رهبانهم فقالوا الى ألك والدلة قلت نعم فقالوا وافق دعاؤها الاجابة وقد أطلقك الله عز وجل فلا يملكنا تقيدك فزودوني وأحصبوني بمن أوصلنى الى ناحية

المسلمين) في ذلك كرامة للشيخ ودلالة على ان دعاء الوالدين معلوم الاجابة في كل شريعة لشرعها وحرمتها عند الله كما قال أشكرني ولو الدين الى المصير فقيرن شكرهما بشكرهم من الولد كمال احسانهما اليه وبرهما به • (باب الفقر) •

كثيرة والذي أقوله وما توفيق الاب الله انه هو تفض اليدين من الكونين اعتمادا واستنادا  
وشهودا ووجودا وتأمل سر قوله تعالى ووجد الله عنده فوفاه حسابه ثم هو احاطي  
بكل جر من اجراء العالم لا فتقارها الى نعمة الابداد والامداد غير ان الوجود الحادث قد  
يذم من حيث ما فيه من رائحة الوجود الذي هو عين الشرك شهر

اثبات غيرك شرك في عقيدتنا \* تنى السوى مذهبي يا قرة العين

فالقبر الكامل هو المختل عن الاسباب المتعلقة القلب رب الارباب وشرطه كمال  
اعراضه في الحال والمآل والتجائه الى الله تعالى في جميع الاقوال والافعال عمله لامر  
الله امتثالا غير راج به نوالا فيكون عن افتقار الى الله تعالى خاصة في كل سبب فلم يسكن  
قلبه لغيرة تعالى ولم يعقد على ماسواه ولم يجعله على الطاعة قصد عوض عليها بل الحامل له  
أمر ان جليلان علمه بشرفية المقام وصبروته بذلك من الاحرار الكرام فكيف يليق  
بالمملوك ان يطلب الاجر من مالكة أو يتشوف للجزاء على عمله نعم ان طلب فلا مرم ولاء  
بذلك ونديه الى ما هنالك واعلم ان الفقر شعار الصالحين وحلية المحبين ونعت الاولياء وصفة  
الاصفياء قال بعضهم حقيقة الكماله التجرد نظاهرا وباطنا عن الفاني من مشتميات  
الدنيا مع دوام الرضا باختيار الحق تعالى له ويقال هو التجرد بالقلب عن الميل الى الدنيا  
وان لا بسما ظاهرا وهو من أكبر اسباب الوصول الى الحق تعالى لبعده صاحب عن  
الشواغل والقواطع ويقال هو حلية توجب الرضا بالمقدور وقيل هو التجرد عن النظر  
الى الاعمال والاحوال والمقامات والخروج عن ذكرها وفكرها اشتغالا بالله سبحانه  
لكمال الاقتدار اليه ودوام الاقبال عليه والفقير لا يرى من نفسه جيلا وبراهما في بحر النعم  
غريقة فلذلك نظره الى مولا انقطع نظره عما سواه وقبل غير ذلك والله أعلم (قوله هو  
التبري الخ) أي ولذا قيل روح الفقير دائما طائفة فان عادت خرج من الفقر فافهم (قوله  
من رؤية الملكة) اهله يريد المالكية ففناء البعد عن رؤية المالكية لاحد سواء تعالى  
(قوله التبرؤ من رؤية الفقر) أي بعد التجرد عن الميل بالقلب الى شئ من الدنيا وقوله  
التبرؤ من رؤية الاعمال أي بواسطة الفناء عن أفعاله وصفاته وقوله التبرؤ من رؤية  
كونه متبرا أي بالفناء عن نفسه بالكلية فالاولى للمريدين والثانية للواصلين والثالثة  
للمعارفين المحققين (قوله قال الله عز وجل للفقراء الذين أحصروا في سبيل الله الخ) للفقراء  
متعلق بمحذوف أي أعدوا للفقراء أو اجعلوا ما تنفقونه للفقراء أو صدقاتكم للفقراء  
الذين أحصروا في سبيل الله أي أحصروا بالفقر والجهد لا يستطيعون لاشتغالهم به  
ضربا في الارض أي ذهابا فيها للتجارة والكسب وهم أهل الصفة رضوان الله عليهم كانوا  
نحو أربع مائة من فقراء المهاجرين يسكنون صفة المسجد يستغفرون أوقاتهم في العلم  
والجهاد فكانوا يخرجون في كل سرية بعثها رسول الله صلى الله عليه وسلم يحسبهم  
الجاهل بحالهم أغنياء من التعفف أي من أجل تعففهم عن المستغلة تعرفهم يا محمد

هو التبري من رؤية الملكة ويقال  
هو ارسال النفس في أحكام الله  
تعالى ويقال غير ذلك وسياق  
بعضه وهو على ثلاث درجات  
الاولى وهو فقر الزهاد التبرؤ من  
رؤية الفقر والثانية التبرؤ  
من رؤية الاعمال والاحوال  
والمقامات والثالثة التبرؤ من  
رؤية كونه متبرا وهو بكل حال  
ممدوح ومطلوب (قال الله عز  
وجل للفقراء الذين أحصروا  
في سبيل الله لا يستطيعون ضربا  
في الارض الآية أخبرنا أبو عبد  
الله الحسين بن شجاع بن الحسين  
ابن موسى البرازي بغداد قال  
أخبرنا أبو بكر محمد بن جعفر بن  
محمد بن الهيثم التباري قال  
حدثنا جعفر بن محمد الصانع قال  
حدثنا قبيصة قال حدثنا سفيان  
عن محمد بن عمرو بن علقمة عن  
أبي سلمة عن أبي هريرة رضي الله  
عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم





أصبح فقال من تقدر ان تطلعه على ما يعلمه الله منك وقيل له مرة أخرى من أصبح فقال  
من يقدر ان ينسى ماله ويقضى ما عليه وقال من عرف الله لا يسر الابه وقال ذو النون من  
علامات الهب متابعة حبيب الله في أخلاقه وأفعاله وأوامره ونواهيه وسننه وقال من  
نظر الى سلطان الله ذهب سلطان نفسه لان النفوس هالكة عندهيته وقال رويم  
لا تزال الصوفية بخير ما تنافروا فان اصطلموا أهلكوا وقال ابن خفيف قلت لرويم  
أوصني فقال أقل ما في هذا الامر بذل الروح فان أمكنك الدخول فيه مع هذا والا  
فلا تشغل بقرهات الصوفية وسئل لقمان وكان عبدا أسود نوبيا ما بلغ بك ما نرى فقال  
تقوى الله وطول الصمت وترك ما لا يعني ومن كآب السنن للباجي رحمه الله قال وروى عن  
أبي الدرداء انه قال ثلاث ما أحببت ان أعيش يوما بدونهما الظمأ لله في الهواجر والسجود  
في جوف الليل ومجالسة أقوام يتنون خبار الكلام كما تتنق أطايب القمر وقال بعض  
الحكام جاهد نفسك باصناف الرياضة والرياضة على أربعة أوجه القوت من الطعام  
والغمض من المنام والحاجة من الكلام وحمل الأذى من جميع الأنام فمن قلة الطعام  
موت الشهوات ومن قلة المنام صفوا الارادات ومن قلة الكلام السلامة من الآفات  
ومن احتمال الأذى البلوغ الى الغايات وقال بعضهم قال عيسى بن مريم عليه السلام  
طوبى لمن خزن أسنانه ووسعه يتيه وبكى على خطيئته وقال الغزيري اجتمع أصحاب  
الحديث على باب الفضيل بن عياض فاطلع عليهم من كوة وهو يبكي فقال عليكم بالقرآن  
عليكم بالصلاة ويحكمكم ليس هذا زمان حديث انما هو زمان بكاء وتضرع واستكانة  
ودعاء كدعاء الغريق انما هذا زمان احفظ فيه لسانك واخف يتيك وهاج قلبك وخذ  
ما تعرف واترك ما تنكر أو كما قال وقال كعب الاحبار رحمه الله والذي نفسي بيده  
لئن أبكى من خشية الله حتى تسيل دموعي على وجهي أحب الي من أن أتصدق بجيل  
من ذهب وقال وهب بن منبه فقد ذكر يا ابنه يحيى عليهم السلام فوجده بعد ثلاث  
مضطجعا على قبر وهو يبكي فقال ما هذا يا بني فقال أخبرني ان جبريل أخبرك ان بين الجنة  
والنار مفازة لا يطفئ حرها الا الدموع فقال ابك يا بني وقال عبد الله بن عمر رضي الله  
عنهما الان أدمع دموعا من خشية الله أحب الي من أن أتصدق بألف دينار وقال ابراهيم  
ابن أدهم ان للذنوب ضعفا في القوة وظلمة في القلب وان الحسنات قوة في البدن ونورا  
في القلب وقيل لسفيان الثوري رحمه الله لودعوت الله عز وجل فقال ترك الذنوب هو  
الدعاء ولقي حكيم حكيم فقال له اني لاحبك في الله فقال لو علمت متى ما أعلم من نفسي  
لا بغضتني في الله فقال له الاول لو أعلم منك ما تعلمه من نفسك لكان لي فيما أعلمه من نفسي  
شغل عن بغضك وكان الربيع بن خيثم اذا قيل له كيف أصبحت يقول أصبحت غاضبا في مذنبين  
يا كل أرزاقنا وننتظر آجالنا وقيل لابراهيم بن أدهم من أين عيشك فقال  
ترقع دنيانا بقرقي دنيا فلا ديننا في ولا ما ترقع

وقيل لمحمد بن واسع رحمه الله كيف أصبحت فقال أصبحت طويلاً ملياً قصيراً أجلى سباً  
على انتهى كلام البابي رحمه الله وقال بعضهم الأصحاب ثلاثة صاحبك وصاحب  
صاحبك وعدوك وعدوك والاعداء ثلاثة عدوك وعدوك وصاحبك وعدوك وروى  
عن بعض العلماء أنه قال انما يدخل الجنة من يرجوها وانما يجنب النار من يخشاها  
وانما يرحم الله من يرحم وقال لقمان لابنه يا بني خف الله خوفاً لا تياس فيه من رحمة  
وارجوه رجاءاً لا تأمن فيه من عقابه فقال يا أبتاه فكيف وانما لي قلب واحد فقال بئى ان  
الؤمن لو شق قلبه لوجد فيه نور رجاء ونور خوف لو وزنا لم يزل أحدهما بصاحبه وقال لقمان  
لابنه يا بني كيف يأمن النار من هو واردها وكيف يطمئن الى الدنيا من هو مفارقتها وكيف  
يقفل من لا يغفل عنه فلا شك في الموت فكما تنام تموت ولا في البعث فكما لا تيقظ تبعث  
يا بني ان الانسان لثلاثة فمسه الله ومسه الله ومسه الله ومسه الله ومسه الله ومسه الله ومسه الله ومسه الله  
خيراً وشراً وجسده فهو للدود والتراب وقال سفيان الثوري ما آمن أحد على دينه  
الاسلبة وقال أبو حنيفة أكثر ما سلب الناس الايمان عند الموت وقال ابيليس لعنه الله  
اذا ظفرت من ابن آدم بثلاث لم أطلبه بغيرها اذا أعجب بنفسه واستكبر عمله ونسى ذنوبه  
ويروى عن ابن عمر رضي الله عنهما انه قال ما كانت الدنيا هم رجل قط الا لزم قلبه أربع  
خصال فقر لا يدرك غناه وهم لا يتقضى مداه وشغل لا يتقداؤلاه وأمل لا يتقطع منتاه  
وقال الأصمعي قيل لبعض الصالحين كيف حالك فقال حال من يتقنى بيقائه ويسقم بسلامته  
ويؤتى من مأمنه وقال بعض الحكماء ان كان شيء فوق الحياة فالهبة وان كان شيء فوق  
الموت فالمرض وان كان شيء يعدل الحياة فالقضاء وان كان شيء يعدل الموت فالقبر وكان  
علي بن أبي عبد الله بن عباس يسمي السجادة لانه كان يسجد في كل يوم ألف سجدة شعر

وغيرتي يا مرام الناس بالتقى \* طبيب يداوى والطبيب عليل

ويروى ان الله أوحى الى نبي من الانبياء هب لي من قلبك الخشوع ومن عينك الدموع ثم  
ادعني أستجب لك فاني قريب أجيب دعوة الداع اذا دعان هذا ويغني للفقير ان يتصدق  
حاله ويواظب التبرك بالصالحين وسماع فوائدهم مع التحفظ عليه وعليهم جهده وشرح  
هذا يطول فالحمد لله سبحانه وتعالى يرزقنا وياك حسن القبول انه ولي السؤل (قوله والفقير  
شعار الاولياء) انما سمى بالشعار لانه منعتهم الظاهر على هياكلهم رضي الله تعالى عنهم  
وهكذا اجرت سنة الله في أحبائه لاجرم مات صلى الله عليه وسلم ولم يترك يضاع ولا صفراء  
وغيره من الانبياء والاولياء لم يكن غناهم الا بؤلاهم وكانت دنياهم خادمة في جملة الخدم  
وانما خدمتهم بخدمة الحق وفيما نقل يادنيا اخذني من خدمتي وأنهي من خدمتك ولا بد  
حشد في بداية الامر من التجرد اقتداء بالصحابه الاخيار مهاجرين وانصاراً فالمهاجرون  
قد أخرجوا من ديارهم وأموالهم يتفقون فضلاً من الله ورضواناً والانصار لما علوا له  
لا بد من الخروج عن المألوف آثر واعلى أنفسهم ولم يلتفتوا الى حاجتهم من الخصاصة

وحلية الاصفياء واختيار الحق  
سبحانه لخواصه من الاتقياء  
والانبياء عليهم الصلاة والسلام  
والفقراء صفوة الله تعالى من  
عباده ومواضع أسرارهم بين خلقه

نبيهم يصون الحق تعالى الخلق ويبركهم ييسر عليهم الرزق) أي يوسع وييسره (والفقراء الصبر) بضم الصاد وثشد الباء الصابرون (هم جلساء الله تعالى يوم القيامة) بأن يكرمهم ويرفع درجاتهم لانه تنزه عن ان يجلس أو يجالس لكن لما كان من المعهود فيما بيننا ان من جالس الملوك كان مكرما ٢٣٤ مرفوع الدرجة أطلقت الجماسة وأريد بها ما قلناه (بذلك ورد الخبر عن النبي

صلى الله عليه وسلم) كما ذكره بقوله (أخبرنا الشيخ أبو عبد الرحمن السلي رحمه الله قال أخبرنا إبراهيم بن أحمد بن محمد بن رجا الفزاري قال أخبرنا عبد الله بن محمد بن جعفر بن أحمد بن خنيس البغدادي قال حدثنا عثمان بن معبد قال حدثنا عمر بن راشد عن مالك عن نافع عن ابن عمر عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لكل شئ مفتاح ومفتاح الجنة حب المساكين والفقراء الصبر جلساء الله يوم القيامة) في هذا وما تقدم دلالة على شرف الفقراء ومحبة الله لهم ومن أحب من أحبه الله كان شريكا له في محبة الله له وهذا الاعتبار كان حب المساكين مفتاح الجنة لانهم فيها وجههم سبب لدخولها معهم وكان الفقراء جلساء الله يوم القيامة (وقيل ان رجلا أتى إبراهيم بن أدهم بعشرة آلاف درهم) ليعتق بها (فأبى ان يقبلها منه وقال له تريد ان تمحو اسمي من ديوان الفقراء بعشرة آلاف درهم لا أفعل) ذلك فيه دلالة على شدة حب الفقر عندهم وأنهم يعضون عليه بالنواجذ كيف لا وهو حال النبي

فصح ان كلاما وصل الى مطلوبه الابان خروج عن وصف الغنى فتأمل (قوله بهم يصون الحق تعالى الخ) أي ببركة وجودهم وانفاسهم ودعائهم يحفظ الحق تعالى الخلق عن الهلاك وعن الضياع (فائدة) \* أحسن أحوال العبد دوام اقتداره الى الله تعالى في جميع أحواله وموافقة السنة وملازمة ما في جميع أقواله وأفعاله وطلب قوته من وجهه حلال (قوله والفقراء الصبر) أي على كثرة الابتلاء والامتحان بتوفيق المتفضل المنان (الطيفة) \* اعلم ان الحق تعالى اذا أرسل رياح الابتلاء التي هي عنوان الولاة اطمانت نفوس الاحباب وقلقت ونفرت قلوب من استدعها فهم اشارات الخطاب فانه اذا أحب عبد ابتلاء فالغنى بالله وعواذ به تقصفه عواصف هذه الرياح بدليل فان أصابه خير اطمان به وان أصابه فتنة انقلب على وجهه والفقير الى الله هذه الرياح تزييه وتهذبه وتفي ايمانه بدليل وما زادهم الا ايماناً وهاهنا جميعه متعار من شجر الخريف والرياح لما كان شجر الخريف مستغنيا بكسوة الاوراق وعصفت عواصف الرياح في تلك الاوقات جردتها عن كساويها وزهتها عن بلاوى دعاويها ولما كانت أشجار الربيع بمجردة بافتقارها فائمة على ساق اضطرارها فتجتمعت فالتفتت فكستها من بهي الازهار وسندس أوراق الاشجار وعقدت في أفنانها من بطون أغصانها فنون الاثمار ولذلك الاشارة بقول من قال

ما القوم سوى قوم عرفو \* لغيرهم همج همج  
شربوا بكؤس تفكرهم \* من خمر هو الفاجر جوا  
دخلوا فقراء الى الدنيا \* وكما دخلوا فيها خرجوا

ثم أقول وكل هذا بالنسبة لبدء الامر وأما في الغاية اذا تمكنت المحبة في القلب فهناك يستوى الحجر والذهب والجوهر والصدف هذا ابن عفا بن عوف والزيبر ومن في معناه رضي الله تعالى عنهم فضلهم لا يخفى وان كان غيرهم كالصديق والقاروق وعلى وأبي ذر وسلمان ونحوهم ممن مات قبل وبعد من التابعين لهم باحسان ما توالى على الفقر واختاروه على الغنى خوفا من أن تقصم الدنيا شيئا من حظهم فوفوا بصبرهم أجرهم بغير حساب هذا وعندى الفقراء فضل من الغنى لان الاول من مواطن الاحسان والثاني من مظان الامتحان والله اعلم (قوله أطلقت الجماسة وأريد بها ما قلناه) أي اقصد التعريف على الوجه المألوف (قوله ومفتاح الجنة حب المساكين) أي السبب الموصل الى دخول الجنة مع السابقين حب المساكين على معنى رحمتهم والشفقة عليهم (قوله كيف لا وهو حال النبي صلى الله عليه وسلم) أي ومع هذا فلا يزال كان النبي فقيرا ماسيا من ايامهم التسقيص (قوله اللهم اجعل رزق آل محمد الخ) أي وهم مؤمنون بنبي هاشم

صلى الله عليه وسلم الذي كان يصتاره لنفسه ويدعوه لاهله ويصف بالفلاح من اتصف به في الخبر اللهم اجعل رزق آل محمد وبني قنار وروى كفا فاذ به ايضا قد افلح من اسلم وكان قوته كفا فاذ به اقمه (وقال معاذ النسي ما هلك الله تعالى قوما وان هلكوا ما عملوا



حتى أهاونوا الفقراء واذلواهم) كما قال النوح عليه السلام اتقوا من لك واتبعك الارذلون وفي قصة صالح عليه السلام قال الملا الذين استكبروا من قومه للذين استضعفوا آمن منهم أن تعلمون ان صالحا مرسل من ربه الآية وما قاساه بلال وصهيب وعمار في أوائل الاسلام معلوم (وقيل لولم يكن للنكير الى الله فضيلة غير ارادته وغنيمة سعة ارزاق المسلمين ورخص اسعارهم) للاشياء التي يحتاج الي شرائها (الكفاة ذلك) أي ما ذكر من ارادته وغنيمة (لانه يحتاج الى شرائها) بايسر الاثمان فيريد ذلك ويقتناه (والفقير يحتاج الي بيعها) وستان بين من يتقى الرخاء للمسلمين لفقروهم وان كان ذلك تبعا ٢٣٥ حاجته وبين من يتقى غلاء الاسعار

لكثرة فائدته (هذا العوام الفقراء) وفي نسخة حال العوام من الفقراء (وكيف حال خواصهم) وهم الزهاد الذين ترقوا بايثارهم على انفسهم بما هم محتاجون اليه وبحسن معاملتهم وبكمال تنعمهم بالذكر والمناجاة لمولاهم (سمعت الشيخ ابا عبد الرحمن السلي رحمه الله يقول سمعت ابا بكر بن سمعان يقول سمعت ابا بكر بن مسعود يقول سئل يحيى بن معاذ عن الفقر فقال حقيقة ان لا يستغنى العبد الابالة تعالى) أي دون خلقه لان من افتقر اليهم لم يستغن بالله وقات معرفته

به ومن سمعت معرفته به وأنه لا ملأ لغيره حقيقة لم يفتقر لغيره (ورسمه) أي الفقر (عدم الاسباب كلها) اثلا يكون اعقاده عليها (وسمته) ايضا يقول سمعت منصور بن عبد الله يقول سمعت ابراهيم القصار يقول الفقر لباس يورث الرضا بكل ما يجريه الحق عليه مما سبق به تقديره وقضائه (اذ تحقق

وبني المطلب في باب الزكاة وكل مؤمن تقي في باب الدعاء وقيل كل مؤمن ولو عاصيا وهو أولى وكل تقي في مقام الثناء غير ان المراد هنا الاول (قوله حتى أهاونوا الفقراء الخ) أي فتحتم هلاكهم انما كان بسبب اهانتهم الفقراء واذلالهم اياهم (قوله وقيل لولم يكن للفقير الخ) شروع فيما يفصل به الفقير الغني فاعرفه (قوله والغني يحتاج الي بيعها) أي فهو متعلق بأذيال الهوى والشيطان ومقتد باهل الخذلان والحرامان فمن تعلق بأذيال الملعون الشقي متى يسعد والمقصد بالاضال متى يرشد الدنيا ملعونة ملعون ما فيها الا ذكر الله وما والاه تعسر عبد الدينار وعبد الدرهم وعبد القطيفة والنجيلة ان أعطى رضى وان لم يعط لم يرض الم أعهد اليكم يا بني آدم ان لا تعبدوا الشيطان الآية افتخذونه وذريته أولياء من دوني وهم لكم عدو قبيس للظالمين بدلا كتب عليه انه من تولاه فانه يضل الآية فتدبروتفهم عسى ان ترجع عما تظن وتعلم (قوله الذين ترقوا بايثارهم الخ) أي فهم من درجوتهم فيمن أنفى عليهم الحق تعالى في محكم التنزيل حيث قال ويؤثرون على انفسهم ولو كان بهم خصاصة (قوله فقال حقيقة ان لا يستغنى الخ) يريد انه لا تتم للعبد فائدة التجرد الا اذا غفل عن ذلك التجرد بشهواتهم وبغيره والا فانت عبد لما نظرت اليه واعتمدت في سيرك عليه ولله در الصفي حيث قال شعرا

ان تم شئ من الدارين فبك فلا \* تطمع نشاهد شيئا من مناجات لمن غفل فعبدا أنت زل أربا \* غير المكون خلاق الوجودات

قال صاحب الحكم العطائية ما أحبيت شيئا الا كنت له عبدا وهو لا يجب ان تكون عبد الغيرة فهب كل لمن أنت له حتى لا يبقى لك منك شئ فافهم (قوله ان لا يستغنى العبد الابالة تعالى) أي المستغنى قافي الله وفراغا عما سواه (قوله ورسمه) أي تعريفه بالرسم ان يقول هو عدم الاسباب الخ أي عدمها اعتقادا واستنادا (قوله لباس يورث الرضا) أي نعمت ينشأ عنه الرضا بكل ما يجريه الحق تعالى من تصاريف احكامه فمن ادعت نفسه هذا النعت الشريف فليمتنع عند الابتلاء بما لا يبلغها من الاحكام فان وجدها صابرة راضية فذاك والا فليقم عليها حتى ترضى (قوله وقل تشوفه لها) أي اعراضا عما يقف

(العبد) أي تمكن (فيه) بخلافه قبل تمكنه فني قنع العبد بما رزقه الله من الدنيا وقل تشوفه لها تعود الرضا بما وقع ووافق طبعه واذا تعود الرضا بذلك وتكن فيه اتقل منه الى الرضا بكل ما يرده عليه وان خالف طبعه (وقدم على الاستاذ أبي على الدقاق رحمه الله فقير في ستة عشر اواربع وتسعين وثلاثمائة من زوزن وعليه مسح) بكسر الميم أي لباس (وقل نسوة مسح) بالاضافة أي قل نسوة من مسح (فقال لبعض اصحابكم اشترت هذا المسح على وجه الخاطية) والمداعبة معهم ففهم منه انه سأل عن حاله الذي هو عليه ليكون اللباس الصحيح هو لباس التقوى كما قال تعالى ولباس التقوى ذلك خير

(فقال) (اشترىته بالدنيا) أي باع راضيه عنها (فطلب مني) يبعه (بالأخرة) وأسكن إليها (فلم أبعه بها) لأن حاله هذا هو شغلي بالله لا بغيره وسكوني إليه لا إلى غيره فلو مات إلى حظ آخر لي كنت بهت حفا بجهنم وكل من من - ما حادث وحظي الذي أنا مشغول به هو الذي لم يزل ولا يتغير وهذا فقر العارفين ومن عداهم من الفقراء قد تبتك بالفقر ليكون من السابقين إلى الجنة كما همت به الأخبار وإن الكل في الجنة وإنما اختلفوا في البواعث على الأعمال ففرق بين من عمل لوجهه وقربه ومن عمل لثوابه في جنته وإن كان لا يبتن الثواب (سمعت الأستاذ ٢٣٦) أباع على الدفاق رحمه الله يقول قام فقير في مجلس يطلب شيئا من الدنيا (وقال)

على رؤوس الأشهاد (أني جانيع منذ ثلاث) من الأيام (وكان هناك بعض المشايخ فصاح عليه وقال) له تأديبا (كذبت) في فقرك (إن الفقر) لكونه درجة عالية (سر) من أسرارته تعالى (وهو لا يضح سره) إلا عند من اقتقر إليه لا إلى غيره فلا يضح (عند من يحمله إلى من يريد) من الإرادة وقرأه بعضهم يزيد من الزيادة قال أي من يزيد في التساء بما تأديت به (سمعت محمد بن الحسين رحمه الله يقول سمعت محمد القراء يقول سمعت زكريا التمشي يقول سمعت حمدون القصار يقول إذا اجتمع إبليس وجنوده لم يفر حواشي كفرهم بثلاثة أشياء رجل مؤمن قتل مؤمنا ورجل يوت - لي الكفر وقلب فيه خوف الفقر) إلى الله تعالى فقرن خوف الفقر بكبيرتين قتل المؤمن والموت على الكفر لأن العبد إذا خاف الفقر اكتسب المال المحرم غالبا وربما قتل عليه من يجده معه وربما كثر

للشغل بما ينبغي ولذلك الإشارة بقول صاحب الحكم إن أردت أن يكون لك عز لا يفتنى فلا تستعز بعز يقنى قلت وكل عز دنيوي فإن لانه أنما يكون بأسبابها وهي فانية كذلك قال في التنوير فإن اعتزرت بالله دام عزك وإن اعتزرت بغير الله فلا بقاء لمزك إذ لا بقاء لما أنت به متعزز قدبر (قوله فقل اشترىته بالدنيا) أي فهو لما علم من غترته في الباطن لم يلتفت إلى زخرفتها في الظاهر فنظر إلى الدنيا سرته فان اشتغل بها صرفته فان اطمأن إليها صرته وإن أعرض عنها فانتحته ومن نظر إلى باطنها غتمه فالكيس ينسبط بأدبارها أكثر من أقبالها ويحترز في أقبالها أشد من أدبارها ليست بدار فناء وزوال ومحمل نقص وأرجح حال غير أن العبد مبتلي بنفسه معلق بأسباب معاشه ورياشه فوجب أن يتناول على قدر حاجته والنظر إلى ما وراء ذلك فهو من خبت النفس (قوله فقل اشترىته بالدنيا) له صدر هذا منه لغرض صحيح كالحدث بنعمة الله أول تربية المرء من تبعه وحينئذ فلا يقال إن فيه إفشاء السر أو الفحش بما لم ينل وكل من منع ما منع منه (قوله ومن عمل لثوابه الخ) أي فإنه يصير للثواب محبباً معلق القلب به وكل من تعلق قلبه بشيء كان عبداً لذلك الشيء (قوله وإن كان لا يبتن الثواب) أي لكل عامل غير أن الفرق القصد وعدمه (قوله قام فقير في مجلس يطلب شيئا الخ) أي ومن ذلك ما يحكى أنه دخل رجل من العارفين على إنسان وهو يكي فقال له ما شأنك قال مات استاذي فقال ذلك العارف ولم جهات من يموت استاذك ويدع لك إذا اعتزرت بغير الله فقدته أو استندت إلى غيره عدمته وانظر إلى الهلك الذي ظلت عليه عاكفا لصرفته ثم لنفسه في اليم نسقا إنما الهلك الذي لا اله الا هو وسع كل شيء علما (قوله تأديبا الخ) أشار بقوله تأديبا إلى أن لا يذابة قصد التأديب جائز وهو كذلك (قوله الا عند من اقتقر إليه) أي وهو لا يفعل ذلك كما فعلت أنت (قوله كفرهم بثلاثة أشياء) أي وذلك لعظم آثمها وجرمها (قوله لأن العبد إذا خاف الفقر الخ) أي مع ما فيه من الشك فيما ضمن له الحق تعالى (قوله وهذا الفقر الذي الخ) الإشارة راجعة إلى الفقر إلى الله تعالى ولا يمكن لا يخفى ما في السياق من الإيهام (قوله حرضهم بذلك على القيام الخ) أي لموافق باطنهم مظهر من حالهم ليتخلصوا من

لنيله إذا احتاج إليه خوف الفقر آفة عظيمة وهذا الفقر الذي اختاره النبي صلى الله عليه وسلم وسأل فيه لنفسه وآله صورة وأما الذي استعان منه فهو الفقر أفر الله وهو المنسي للاشتغال بالله وسأني أيضا حقه (وسمعه) أيضا (يقول سمعت عبد الله بن عطاء يقول سمعت أبا جعفر القرطبي يقول سمعت ابن أبي عمير يقول يا مفسر الفقراء أنكم تعرفون بالله وتكرمون الله) فأنتم من أهل الله (فاقظروا كيف تكونون مع الله إذا خلوت به) حرضهم بذلك على القيام في خلواتهم بحقوق الله الذي أكرموا لاجله ومن ذلك كمال الأدب معه والجد في تحصيل ما يرضيه وتبرئهم من القدرة على شيء من طاعاتهم (سمعت الشيخ أبا عبد الرحمن السلي رحمه الله

يقول سمعت محمد بن الحسن الهندي يقول سمعت محمد بن عبد الله القرغاني يقول سمعت الجنيذ وقد سئل عن الافتقار الى الله  
اهو اتم الاستغناء بالله تعالى فقال اذا صح الافتقار الى الله فقد صح الاستغناء بالله واذا صح الاستغناء بالله كل الغنى به فلا يقال  
ايهما اتم الافتقار ام الغنى لانهم احدهما بالآخرى فمن كل انتقاره الى الله كمال استغناؤه عن غير الله بل كمال  
استغناؤه بالله (وسمعه) ايضا (يقول سمعت منصور بن عبد الله يقول سمعت جعفر ٢٣٧ يقول سمعت رويعة يقول وقد سئل

صورة المذائقين (قوله فقال اذا سمع الاقتدار الى الله الخ) اى وذلك لان معنى التصوف  
التجرد عن العال وكذلك معنى الفقر على ما جرى به البيان في المقال وليكن القوم قد فرقوا  
بينهم ما لا يفراد كل منهم ما باوصاف تخصه وعليه الفقراء هم من التصوف لان التصوف يشير  
الى بقية وان خفيت والفقر التجرد بالكلية على الوجه الذى قد تحقق وذلك كما قيل  
الوانها شتى الفنون وانما \* تسقى بها واحد من منهل

كفرو لان الحق تعالى اختار لهم فلم يحرل قلوب الاغنياء بالاموال اللهم (وقل اوصي الله تعالى الى موسى عليه السلام اذا  
برأيت الفقراء فساثلهم) اي حذ لهم (كاسا من الاغنياء وانتم تفعل) ذلك (فاجعل كل شئ عليكم تحت التراب) هذا ارشاد الى نفي  
الكبر والعظمة على الفقراء وان تعاد لهم كما تعاد الاغنياء خلافا لما عليه غالب الناس والارض من ايحاء الله تعالى ذلك الى  
موسى عليه السلام ان يعلمه لبني اسرائيل والافلاكياء معصومون من الكبر فاجري الله ذلك مجرى التعليم للامة



كما قال لئيبه محمد صلى الله عليه وسلم ولا تطردوا الذين يدعون رجبهم بالغداة والعشي الآية ولم يطردهم وربما قال له اغنياء قريش وعظماؤهم ابعد عنا هؤلاء الفقراء فاننا نأذى بروائحهم كبلال وعمار وصهيب اجعل لنا يوما ولهم يوما ففهم بذلك فانزل الله تعالى ذلك وداعليهم وامرهم انهم اذا اتوه ٢٣٨ فليسلم عليهم فقال تعالى واذا جاءك الذين يؤمنون بآياتنا فقل سلام عليكم فكان صلى

الله عليه وسلم يقول لهم اذا اتوه مرحبا بمن عافني فيهم ربي ويدنيهم اليه (وروى عن أبي الدرداء رضى الله عنه انه قال لان أقبح من فوق قصر فاقطع من محالسة الغنى لاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اياكم ومحالسة الموتى قبل بارسول الله ومن الموتى قال الاغنياء) ولان محالستهم لا يسمع فيها غالبا الامدح الدنيا وكثرة فوائدها والتمكن من الجاه والمال فيها وسائر الاعراض والنفس مائلة الى كل لذية فيتغرس في القلب محبتها والمراد انهم موقى القلوب بحجة الدنيا حتى اشتغلت عن اعمال الآخرة كما قال تعالى أموات غير احياء وما يشعرون ايان يحيئون وقال أو من كان ميتا فاحييناه وجعلنا له نورا يمشى به في الناس الآية (وقيل للربيع ابن خيثم قد غلا السر) ففشى الجوع (فقال نحن أهون على الله من ان يجيعنا) فانه (انما يجيع أولياءه) فيه دلالة على انه عرف حقارة الدنيا وانها لا قدر لها عند الله وقد زواها عن انبيائه وأوليائه (وقال ابراهيم بن ادهم طلبنا الفقر فاستقبلنا الغنى) لان

العمل فاذا لم يتحقق فلا فائدة في العلم حينئذ بل الضرر فيه محقق والعياذ بالله تعالى (قوله فهم بذلك) أي تأليهنا للاغنياء عسى انهم يتقادون له صلى الله عليه وسلم (قوله واذا جاءك الذين يؤمنون بآياتنا) هم الذين نهى عن طردهم وصفوا بالايمان بآيات الله تعالى كما وصفوا بالمداومة على عبادته تعالى بالاخلاص تنبها على اسرارهم لفصيلي العلم والعمل وتأخير هذا الوصف مع تقدمه على الوصف الاول لان مدار الوعد بالرحمة والمفخرة هو الايمان كما ان مناط النهي عن الطرد فيما سبق هو المداومة على العبادات وقوله تعالى فقل سلام عليكم أمر بتبشيرهم بالسلامة عن كل مكروه بعد انذارهم بمقابلتهم وقيل بتبليغ سلامه تعالى اليهم وقيل بأن يبدأهم بالسلام وقوله تعالى كتب ربكم على نفسه الرحمة أي قضاها واوجبها على ذاته المقدسة بطريق التفضل والاحسان بالذات لا بتوسط شيء ثم أصلا اثر تبشيرهم بالسلامة من المكروه وقبول التوبة منهم وفي التعرض لعنوان الربوبية مع الاضافة الى ضميرهم اظهار اللطف بهم والاشعار بعلو الحكم وقيل ان قوما جاؤا الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا انا صبننا ذنوبنا عظيما فلم ير دعليهم شيئا فانصرفوا فنزلت (قوله لان اقبح الخ) سببه ان الوقوع انما يخشى منه الضرر الدنيوي بخلاف محالسة الاغنياء فان الضرر الذي يخشى منه ديني لان الغنى غالبا يوقع في الكبر ويخجل لمن قام به غير حقيقة الامر وذلك وصف الاعداء المبغدين والفقر سمعة الاحباب وحلية العبد الاواب من لبس اسماله كان ذلك اسمي له في وجوه أهله القبول ولهم منه تعالى اجابة السؤل شعر

خيلني قطاع القيا في الى العلا \* كثير وان الواصلين قليل

وجوه عليها للقبول علامة \* وليس على كل الوجوه قبول

(قوله اياكم ومحالسة الموتى) انما جعلوا من قبيل الموتى لعدم الفائدة في كل بل الضرر من مثلهم أقرب شيء (قوله فينغرس في القلب الخ) أي وذلك رأس كل خطيئة (قوله والمراد انهم موقى القلوب) أي بسبب عوم الغفلة التي هي كعت الموت بل أضر (قوله وقيل للربيع الخ) فيه دلالة على انه العارف بالله الغنى به عن سواء فيا فقيه الاسم دون المسمى الغلط أو يجب تشابك الاسماء لوعرفت معنى الفقه والفقيه كذا الحاذق النبيه الفقيه من فقه عن مولاه وفقى به عن سواء فان كنت بهذا الوصف كنت الفقير صدقا والفقير عند الله - كما (قوله اهلون على الله الخ) أي وذلك لان الابداء بخو الجوع من نعت الاحباب والمترين (قوله فاستقبلنا الغنى) أي من طريق قناعة النفس والرضا

من زهد في الدنيا وتفرغ للطاعات ا كنى منها بل القليل وهو القدر المحتاج اليه منها في الحقيقة لان المحتاج اليه منها ما كان عونا على اعمال الآخرة

(وطالب الناس الغنى فاستقبلهم الفقر) لان العبد كلما نال من الدنيا شيئا ورأى رفعة درجته به فيها على غيره طلب الازدياد منها  
فصار بذلك فقيرا لنفسه الى الازدياد من المال والجاه (سمعت محمد بن الحسين يقول سمعت ابي عبد الله عليه السلام يقول سمعت الحسن بن  
عليه السلام يقول قيل لابي بن معاذ ما الفقر) أى المذموم (قال) هو (خوف الفقر) أى محبة الغنى لان محبة تورث فقر النفس  
فكلما خاف العبد ان يفتقر جدد في تحصيل الدنيا (قيل) له (فما الغنى) أى الممدوح (قال) هو (الامن بالله تعالى) أى محبة  
الفقر والقناعة لان محبة ما تورث الامن والسكون الى وعد الله بقوله ٢٣٩ وما من دابة فى الارض الا على الله رزقها ورزق

العبد وهو ما يفتقر به من طعام  
وقوة وصبر وغيرهما مضمون لا بد له  
ان يأتيه مادام حيا (وسمعه)  
أيضا يقول سمعت ابا بكر الرازي  
يقول سمعت الجريري يقول  
سمعت ابن السكري يقول ان  
الفقر الصادق ليحترز من الغنى  
حذرا (من) ان يدخله الغنى فيفسد  
عليه فقره (لان فقره صار قرّة عينه  
واستغنى به عن غيره فكلما توهم  
أمر ايشوش عليه فقره عرض  
عنه) كما ان الغنى يحترز من الفقر  
حذرا (من ان يدخل عليه) الفقر  
(فيفسد غناه عليه) لان غناه صار  
قرّة عينه فكلما توهم أمر ايشوش  
عليه غناه هرب منه وربما لو أتاه  
فقر يطلب منه شيئا قطب وجهه  
عليه ولذلك قيل في مدح الفقراء  
الصادقين اذا افتقر واعضوا على  
الفقرضة وان ايسروا عادوا  
سريعا الى الفقر (وسئل أبو حفص  
بماذا يقدم الفقير على ربه عز وجل  
فقال وما للفقير) شئ يحسن (ان يقدم  
به على ربه تعالى سوى فقره) فالفقر  
محبوب لان العبد انما يقدم على ربه

بما يسد الرق ويعين على الطاعة (قوله فاستقبلهم الفقر) أى فقر القلب وهو أشد  
أنواع الفقر لان الانسان يصير مع هذا الخلق لو اعطى الدنيا بجذافيه ما زاده ذلك  
الانهماء وتهاوتا وسر ما على تحصيل زائد عما حصل له (قوله لان العبد الخ) أى ويشهد له  
خبر من ومان لا يشبهان أبدا طالب علم وطالب دنيا (قوله قال هو خوف الفقر) أى لما  
يترتب عليه من الشك في الرزق والتهافت على تحصيل الدنيا ولو بدون وجه حل وغير ذلك  
من المفاصد الدينية (قوله قال هو الامن) أى طمأنينة القلب بوعده الحق والقناعة بالمقدر  
من الرزق (قوله بقوله وما من دابة فى الارض) أى ويقول وكما من دابة لا تحمل رزقها  
الاية (قوله لا بد له ان يأتيه الخ) أى بدلالة قوله صلى الله عليه وسلم لو يقر المرء من رزقه  
كما يقر من الموت لادركه رزقه كما يدركه الموت (قوله يقول ان الفقير الصادق الخ) أقول قد  
التبس الفقر على غير النية فقال ان الفقير غير الفقيه وما علم ان الهامى الزامه  
ان الفقير هو الفقيه وانما راء الفقير يجمع اطرافها

والحاصل ان الفقير الفقيه من حط حل الرجال على اعقاب الرجال حتى ارضعته طرى  
ابن الصدور واعتنه عن قديم بيت السطور فانتصح يا فقيهه القال واستمع يا فقير الحال  
وافن بالله عن الرسوم واخرج به عن كل معلوم (قوله حذرا الخ) أى ولذا قيل من ادعى  
الغنى وقع في العنا بخلاف من اظهر الفقر فانه قدخلص من الامر (قوله فيفسد عليه  
فقره) أى يفسد عليه رضاه به وربما اطغاه الغنى كما قال تعالى ان الانسان ليطغى الاية  
(قوله اذا افتقر واعضوا على الفقرضة) أى تسكوا به محبة له وبجلاء فقره اياهم لما  
يترتب عليه من الثمرات الدنيوية والاخرية بخلاف مقابله وهو الغنى المرتب عليه غالبا  
المفاصد وقوله وان ايسروا عادوا سريعا الى الفقر أى ان رزقوا اليسار من طريق الحل  
أكثر البذل والاعطاء حتى يعودوا الى الفقر سريرا الذى هو سر غوب قلوبهم رضى الله  
تعالى عنهم (قوله فقال وما للفقير شئ الخ) اقول فاسمع يا فقيهه النقل ويا معقول العقل فقد  
ستر عنك نور الكشف بحجاب آيتك العقلية والذوق قد غير طعمه عندك مراة العلوم  
الذميمة فالله سبحانه يوفقنا للصواب ويرزقنا حسن المآب بجاه حبيب الاحباب صلى  
الله عليه وسلم (قوله في ذلك دلالة على شدة كرامة الفقراء الخ) أى ولذلك قيل من استكبر

باحب الاعمال اليه واشرفها عنده فهو أحسن ما يقدم العبد به على ربه كيف لا وهو قد استغنى بالله عن غيره (وقيل أوحى الله سبحانه  
الى موسى عليه السلام أتريد ان يكون لك يوم القيامة مثل حسنات الخلق اجمع قال نعم قال عد المريض بضم العين) وكن لثياب  
الفقراء (قالا) من القمل ونحوه (فجعل موسى عليه السلام على نفسه في كل شهر سبعة أيام يعطوهم على الفقراء بقلى ثيابهم ويعود  
المريض) في ذلك دلالة على شدة كرامة الفقراء على الله وشرف منزلتهم عنده وكما لرحمته بهم حيث أمر انبياءه وأحبابه بان يكرمواهم

(وقال سهل بن عبد الله خمسة أشياء من جوهر النفس) من كانت نفسه شريفة اجتمع فيها خمسة أو بعضها بحسب شريفة نفسه ونزاهتها وهي (فقيه يظهر الغنى) لأن ذلك يدل على تنزهه عن الخلق وقوة صبره وزهده وقوله الى ان يأتيه الفتح من ربه (واجتمع يظهر الشبع) لأن ذلك يدل ٢٤٠ على اختيار الجوع لصوم او كسر شهوة أو ورقة قلب (ومحزون يظهر الفرح) لأن ذلك يدل على كمال صبره ورضاه بما

اجراه عليه ربه (ورجل يئنه وبين رجل عدواة فيظهر له الهبة) بان يداريه فان لقبه بشي في وجهه وان اتاه اكرمه بدينار لندفع عنه ما يخشى وقوعه مما هو فوق العدو او يزول ما في نفس عدوه من الشر ولذلك قال علي بن أبي طالب رضي الله عنه

الى احبي عدوى عند رؤيته لا دفع الشرعني بالتحيات واظهر البشر للانسان ابغضه كأنه قدم ملاقي مسرات ولست أسلم عن لست أعرفه

فكيف اسلم من أهل المودات (ورجل يصوم) (النهار ويقوم) (الليل ولا يظهر ضعفا) لأن ذلك يدل على القوة وسر القل أعمال والسلامة من الشهرة بين الناس الحاصلة باظهار الضعف بالتحلال بدن ونعاس ونحوهما مما يدل على القيام والصوم (وقال بشر بن الحرث أفضل المقامات اعتقاد) أي عقد (الصبر على) دوام (الفقر) أي الافتقار الى الله تعالى والاعراض عن المال والعمل والحال مستمر على ذلك (الى القبر) يعني الموت (وقال ذو النون المصري رحمه الله تعالى) علامة مضط الله تعالى على العبد خوفه

بوصف الغنى على الفقير فقد استوجب حكم العكس من التقدير شعر التريث الفقير يرجي له الغنى \* وبيت الغنى يخشى عليه من الفقر فمن افتخر على الفقراء بما لخراته أو تباهى عليهم بجمال فخارته أذله الله وانكسر وهما قبيحا وافتقر

لا تفخرن بما أوتيت من نعم \* على سواد وخف من كبر جبار فانت في الاصل بالتخار شتبه \* ما سرع الكسر في الدنيا الفخار (قوله خمسة أشياء من جوهر النفس) أي من امارات جوهريتها وخلصها من صدقة الجاهلات وظلمة الرعونات (قوله فقير يظهر الغنى) أي عملا بقوله جل شأنه يحسبهم الجاهل اغنياء من التعفف (قوله بان يداريه) أي والمداواة ترك بعض الدنيا وكما لا صلاح الدين وهي مندوبة ومن امارات كمال الانسانية وزيادة العقل مع انها قد تكون سببا لتغيير العدواة محبة بحسن المعاملة على ان العدواة قد تقطر على بعض الاصدقاء وترك الصديق وهجره ليس بالهين قال الشاعر

استصف خلقت واستخلصه أهون من \* تبديل خل فكيف الامن بالبدل

فاجز الناس حرضاع من يده \* صديق ود ولم يردده بالخييل

(قوله اني احبي عدوى) من التحية عند رؤيته أي عند لقائه ومقابلته لا دفع الشرعني بالتحيات عله أقوله احبي بل قد يكون هذا سببا في تغيير العدواة الى المحبة بسبب تكرار حسن الملاقاة وقوله واظهر البشر الخ أي عملا بخبر ان النبش في وجوه قوم وقالوا بنا تلهنهم وقوله ولست اسلم الخ أي ولذا قيل شعرا

احذر عدوك مرة \* واحذر صديقك ألف مرة

فلم يمانع قلب الصديق فكان اعلم بالاضر

(قوله لأن ذلك يدل على القوة) أي بسبب صدق المعاملة وقوة الاخلاص في العبادة (قوله أفضل المقامات اعتقاد الخ) أي ولهذا قيل جواهر معاني الزمان أفضل من ان تضيعها في الهذيان فبالله العجب فيمن عمره ذهب في جمع الذهب وهو بما جمع فقير ليس له في القيامة نصيب شعر

ومن يتفق الساعات في جمع ماله \* مخافة فرة قالذي فعل الفقير

(قوله والحال مسقر الخ) أي لستم غمرته وتعتق فائدته (قوله لانه بذلك شك الخ) أي كالشك في نفسه والا كان كافرا والعباد بالله تعالى لو شك بالهمل (قوله ادنى علامات الفقر الخ) أي ولهذا اشار ابن أبي الوفاء قدس سره حيث قال

مجنوا

(وقال السبلي ادنى علامات الفقر)

أي الافتقار الى الله (أن لو كانت الدنيا بامر هالا حد فافقه ما في يوم) واحد (ثم خطري باله) أي بقلبه (ان لو امسك منها قوت يوم) كان خيراله (ما صدق في فقره) لأن العبد اذا كان فقيرا الى الله وحده لم يكن غنيا بغيره



فمن زعم انه ليس له حاجة لغير الله ثم حبس شيئا لنفسه وان كان يسيرا بعد ان اتفق الا كثره وفقير الى ما حبسه ثم اذا ادعاه الشمرع الى حبسه لامر اقتضاه فلا بأس به (سمعت الاساذ ابا علي الدقاق رحمه الله يقول تسكلم الناس في الفقر والغنى أيهم افضل) عند الله للعبد حتى يكتسبه ويتخلق به قال قائل بالاول نظر الى انه بذلك يتفرغ قلبه للعبادة من المشتلات وينال لذة المناجاة والقائل بالثاني نظر الى انه يفعل بالمال الخيرات وينال به المنافع المتعديات (وعندي) قول ثالث وهو (أن افضل ان يعطى الرجل كفايته ثم يصان فيه) أي فيما اعطيه وهي حالة متوسطة بين الفقر والغنى وخير الامور واسطها وهي الحالة التي اختارها النبي صلى الله عليه وسلم لنفسه وسألها بقوله اللهم اجعل رزق آل محمد قوتا وروى كفاقا وهذه حالة سلمية ٢٤١ من آفات الغنى المعاني وآفات الفقر

المدقع الذين كانوا يتعوزونهم ما صلى الله عليه وسلم قال فقير الصابر به سدا المعنى افضل من الغنى الشاكر وهو المختار تبعاً لابن الصلاح وغيره واختيار البخاري دخول الفقراء الجنة قبل الاغنياء بخمسة مائة عام (سمعت محمد بن الحسين رحمه الله يقول سمعت ابا عبد الله الرازي يقول سمعت ابا محمد بن ياسين يقول سمعت ابن الجلاء يقول وقد سأله عن الفقير فسكت حتى خلا) عن الناس (ثم ذهب) الى محله (ورجع عن قريب ثم قال كان عندي اربعة دوايق) جمع دائق بكسر الهمزة وفتحها وهو سدس درهم (فاستحييت من الله عز وجل أن اتكلم في الفقر) وانا غير متصف به ظاهراً (فذهبت واخرجته) أي ما عندي وفي نسخة واخرجتها أي الدوايق (ثم قعد وتسكلم في الفقر) عايلق به وسمعه ايضا يقول سمعت عبد الله بن محمد النمشي يقول سمعت ابراهيم بن المولى يقول سألت ابن الجلاء

بعضوا مسك الجمال \* برحيق اللطف صرفا  
وابتنوا الحب منه \* كعبه سمراء هيقا  
بنيسة تحت اليها \* اشرف الارواح زاني  
قد رأينا الحب فيها \* يتجلى ليس يخفي  
ما أتاها غير عبد \* بعهود الحب وفي  
محرم الذات خليعا \* قد تعرى وتختفي  
قال لي المحبوب فيها \* لا تبج بالسر تجني  
كيف أخفي وحيبي \* يعلم السر واخفي  
ف قوله قد سد الله سره خليه ما قد تعرى وتختفي قد اشار به الى المعاني المذكورة في تمليت الطهارة الماثورة وهي التجرد عن المال دنيا واخرى ثم عن النفس ثم التجرد عن هذا التجرد والله أعلم (قوله فمن زعم الخ) أي ويدل له خبر المكاتيب قن مابقي عليه درهم (قوله تسكلم الناس الخ) محصل ذلك يرجع الى الخلاف في الفقير الصابر والغنى الشاكر أيهما افضل فعند الفقهاء الاول وعند الصوفية الثاني والقلب اليه اميل اذهو الاسم والاكمل (قوله وعندى قول ثالث) أقول وهو الاكل حيث هو اختيار سيد الكاملين من الانبياء والمرسلين عليه وعليهم صلاة قرب العالمين هذا وقال بعضهم الحق ان الغنى بالعرض للبشرية لا يخرجها عن الافتقار الذي هو من صفاتها الذاتية وأقول خاصية مغناطيس فقر الذات هي الجاذبة للعطايا والهبات فمن كان وصف افتقاره أكثر كان نصيبه اجزل واكبر تدبر تفهم وربنا الحال اعلم (قوله وهو المختار الخ) أقول وقد اختار غيره ان الغنى الشاكر افضل من الفقير الصابر وهو وجيه وعند التحقيق كل منهما لازم لا آخر (قوله سمعت ابن الجلاء الخ) تقدمت هذه الحكاية واعيدت لمناسبة المقام والله أعلم (قوله فقال اذ الميق الخ) محصله التبصر من شهود الفقر (قوله فقال اذا كان الفقير له) أقول هذا يدل على ان

٣١  
مق يستحق القبر اسم الفقر) أي يسمى فقيراً (فقال اذ الميق عليه بقية منه فقلت كيف ذلك فقال اذا كان) الفقر (له) بان ادعاه له والتفت اليه (فليس) هو (له) فلم يكمل فقره لان دعواه الفقر التفت منه لنفسه (واذا لم يكن له) بان لم يدعه لنفسه (فهو له) فكل فقره وحاصله ان الفقير الكامل هو المستغنى بالله عن غيره حتى عن نفسه فمن كان عنده بقية التفت كان التفت لنفسه فضلا عن غيرها في شيء لم يكمل فقره وهذه هي البقية التي بقيت عليه في فقره فمن التفت لفقره في مقاماته العالية لم يكمل فقره ومن رأى فقره فضلا من ربه وتبرأ من اضافته الى نفسه فقد كمل مقامه ويمكن فيه

(وقيل صفة الفقران لا يستغنى الفقير في فقره بشئ الا بعن اليه فقره) وهو اقله لان الفقر الصحيح هو الافتقار الى من يملك قضاء الحاجات ولا يملكها حقيقة الا الله فانفقير الى الله هو الغنى بالله بان يستغنى به عن غيره وهذا القول قريب من الذي قبله (وقال عبد الله بن المبارك اظهر الغنى في الفقر احسن من الفقر) لان الفقر درجة رفيعة فسترها باظهار الغنى احسن منها كما قال تعالى يصحبهم الجاهل اغنياء من التعفف الآية (سمعت محمد بن عبد الله الصوفي) بن با كويه (يقول سمعت هلال بن محمد يقول سمعت النقاش يقول سمعت بنان) الاول بياننا (المصري يقول كنت بمكة فاعدا وشاب بين يدي فجاءه ثمان وحمل اليه كيسا فيه دراهم ووضعه بين يديه) ليأخذه (فقال) له (لا حاجة لي فيه فقال فرقه على المساكين) فآخذ وفرقه عليهم (فلما كان المشاء رأيت في الوادي بطلب شيئا لنفسه فقلت لو ترك ٢٤٢ انفسك شيئا عما كان معك) كان خيرا لك (فقال له لم اعلم اني أعيش الى

(هذا الوقت) في ذلك دلالة على  
 فقره وزهده وقصر أمله (سمعت  
 الشيخ أبا عبد الرحمن السلي رحمه  
 الله يقول سمعت علي بن بشار  
 السيرفي يقول سمعت محفوظا  
 يقول سمعت أبا حفص يقول  
 احسن ما يتوصل) وفي نسخة  
 يتوصل (به العبد الى مولاه دوام  
 الفقر اليه على جميع الاحوال  
 وملازمة السنة في جميع الافعال  
 وطلب القوت من وجه حلال)  
 المشار اليه بضمير قد أفلم من اسلم  
 وكان قوته حلالا وقمعه الله  
 (وسمعه أيضا يقول سمعت  
 الحسين بن احمد يقول سمعت  
 المرتضى يقول ينبغي للفقير ان  
 لا تسبق همته خطرته) أي حالته  
 التي هو فيها بان لا يعلق قلبه من  
 الدنيا بغير ما هو محتاج اليه في  
 الوقت (وسمعه أيضا يقول سمعت  
 ابا الفرج الورثاني يقول سمعت

كأن حال الفقير في تبرئه من كل شيء حق من أعماله وأحواله حتى ادعى أنه حصل له مقام  
الفقر فقد بقيت عليه من نفسه بقية وإذا لم ير لنفسه مقاما ولا حالا فقد كل فقره وانقطاعه  
إلى الله تعالى فهو حينئذ الفقير الكامل (قوله وقيل صحة الفقر الخ) أي ذلك هو السر  
المعنى الذي أسره سيد الخلق صلى الله عليه وسلم للأناصير حين عتب عليه بعضهم عيب  
قال سبحانه الله رسول الله صلى الله عليه وسلم يعطى قريشا وسيوفنا تقطرم دماؤها  
نخمهم في قبة من آدم وقال في حديث طويل أما ترضون أن يرجعوا إلى رحالهم بالدرهم  
والدينار وترجعون أنتم رسول الله صلى الله عليه وسلم فكأنه قال لا أرضى لكم في جهادكم  
وبذل أنفسكم وأموالكم بين يدي أن تشابوا بغيري فخب بكم من النضة والعين رجوعكم  
بالرأس والعين فانهم فهمنى الله وإياي دونفعنا بذلك وسائر الاحبة فن كانت هجرته إلى  
الله ورسوله فهجرت إلى الله ورسوله الحديث (قوله الابن إليه فقره) أي ليندرج  
في آية يأياها الناس أنتم الفقراء إلى الله (قوله أحسن منها) أي من صفة الفقر مجردة عن  
إظهار الغنى أذهى به مظنة لازية (قوله في ذلك دلالة على فقره) أي حاجته وزهده أي  
إعراضه عن الدنيا وقصر أمه أي وهو جامع الخير (قوله على جميع الأحوال) أي  
وجودا وعدمافي كامل الأوقات وقوله ولازمة السنة أي وهي ما كان عليه صلى الله  
عليه وسلم من الأخلاق وهي جامع الخيرات (قوله أن لا تسبق همته خطوته) أي لأن أس  
الفقر قصر الأمل فلا يبعد ونظرة وقته فيكون احتياجه إلى الدنيا سيرا واتقانه لأعماله  
وخوف فوات أوقاته عظيما فلا يملك شيئا في يده لمستقبل وقته ويرى أن اشتغاله بغير  
وظيفة الوقت من جملة مقته حذر من فوات ما نواه بهجوم ما يخشاه وذلك هو المراد  
بقوامهم الصوفي ابن وقته لا التفات له إلى ماض ولا مستقبل (قوله من غرر الأخذ  
في الدين) أي بالاشتغال به عما هو به دعه وقوله والدنيا أي بالطغيان الغالب في حق

فاطمة أخت أبي علي الروذباري تقول سمعت أبا علي الروذباري يقول كان أربعة في زمانهم متفارقين المتوسمين

الدرجة بالخطر الى الاخذ من الغير وعدمه بغير سؤال (واحد) منهم (كان لا يقبل من الاخوان ولا من السلطان) طلب الكمال  
سلا متهم غررا لا خلف في الدين والدنيا (وهو يوسف بن اسباط ورت سبعين ألف درهم ولم يأخذ منها شيئا) تورعا (وكان يعمل  
الخصم يئله) ليا كل من كسبه (وآخر) وهو الثاني (كان يقبل من الاخوان والسلطان جميعا) مما يقول النبي صلى الله  
عليه وسلم لعمري رضي الله عنه ما تألف من غير مسئلة نخذه (وهو أبو اسحق الغزاري

فكان ما يأخذ من الاخوان يتفق في المستورين) المنقطع للعبادة (الذين لا ينصرفون) للا كتاب عوننا لهم على ما هم  
بصددهم من الاشتغال بالعبادة (والذي يأخذ من السلطان كان يخرج به الى مستحقه من اهل طرسوس) بفتح الراء ليوصلهم  
حقوقهم من بيت المال بلا كلفة فيدخل عليه بذلك المسرة فهو لم يأخذ شيئا من ذلك في الحقيقة لنفسه (والثالث كان يأخذ من  
الاخوان) لكونه يعلم حل أموالهم (ولا يأخذ من السلطان) لان أموال السلاطين لا تتحول غالبا عن الحرام (وهو عبد الله بن  
المبارك كان يأخذ من الاخوان) عملا بالخبر السابق (ويكافئ عليه) امتنا لاله صلى الله عليه وسلم في قوله من اسدى اليكم  
مهر وفاكافوه فان لم تقدر افاذهوا له (والرابع كان يأخذ من السلطان ولا يأخذ ٢٤٣ من الاخوان وهو محمد بن الحسين  
كان يقول السلطان لا يمن) لانه لا

حق له في المال والذي آخذه منه  
حق الذي جعله الله في بيت المال  
(والاخوان يمنون) فلا يقبل منهم  
شيئا وكل من الاربعة قصده جيل  
وان تفاوتوا سمعت الاستاذ ابا  
علي الدقاق رحمه الله يقول جاني  
الخبر من تواضع لغني لاجل غناه  
ذهب ثلثا دينه (أراد به دينه  
الكامل أو العلم بحقارة الدنيا  
وانما كان ذلك) كذلك (لان  
المرء انما هو) بقلبه ولسانه  
ونفسه (أي سائر جوارحه) فاذا  
تواضع لغني بنفسه ولسانه ذهب  
ثلثا دينه فلو اعتقد فضله) أي  
تواضع له (بقلبه كما تواضع له  
باسانه ونفسه ذهب دينه كله)  
لان الدنيا عند الله جفيرة فعلى  
العبد حقارتها فلا يفتني له ان  
يتدلل بشئ من ذلك في طلبها  
(وقيل أقل ما يلزم الفقير في فقره)  
من حيث انه مسافر الى ربه عامل

الموسعين فيها (قوله فكان ما يأخذ الخ) هو عندي اكل حال من الذي ذكر قبله لان  
خلق هذا عمدي (قوله كان يخرج به الى مستحقه) لك ان تقول من أين له علمهم الا ان  
يقال يكفي في ذلك اجتهاده (قوله والثالث الخ) أقول ومثل هذا كمل عن قبله لعله  
بالسنة واهله كان يأخذ من الاخوان الذين يعلم خلوص أموالهم من الشبهة (قوله  
والرابع الخ) هو دون من قبله حالا \* (فائدة) \* الفقر فقران اختيارى واضطرارى  
فن اخنار الفقر وتخلق به استغنى عن غير مولاه وامتنع في حقه الاشرف والتطلع الى  
ما بأيدي الخلق فانه ممكن من كسب الحلال الصافي بنفسه عند دعاء حاجته ووقت  
ضرورته بخلاف من فقره اضطرارى فله الاخذ مما علم حله بما يدعيه عند دعاء حاجته  
ووقت ضرورته وفاقته لعدم تمكنه من الكسب المذكور بنفسه ~~و~~ لا يأخذ  
الا ما يحتاجه في وقت الحاجة او الضرورة فقط ويرد الزائد صيانة وحفظا لحرمة فقره  
ودفعنا لخواطر السوء به والله اعلم (قوله من تواضع لغني الخ) اي وذلك لان اتصاف الحق  
سبحانه بالغنى المطلق هو الذي اوجب لنا الفقر المحقق وبهذا الاتصاف حصلت اللطاف  
لان من رحمة الغنى ان يجود على الفقير ويجبر المسكين الكبير شعر

على بابك الاعلى مددت يد الرجا \* ومن جاء هذا الباب لا يفتنى الردى

فما الى باب الغنى الكريم فقير غراب ولا قصد جاء فغلقت دونه الابواب وقوله لغناه بمحمل  
ان المراد بصله من غناه شئ ويحتمل انه مجرد تعظيمه بملاحظة غناه والله اعلم (قوله فهو الى  
العبد حقارتها) اي اعتقاد ذلك والعمل على مقتضى ذلك الاعتقاد (قوله وقيل أقل ما يلزم  
الفقير الخ) تامل اذا كان هذا هو الاقل فما ظنك بالاكثر وباقى ما يلزم فلا حول ولا قوة  
الا بالله (قوله مات فقير الخ) اي لان الشرف في كل مقام بالغنى عنه وعدم النظر اليه  
والوقوف معه والمراد فقير القلب (قوله فباني منها طريق الخ) فيه مبالغة لغرض الحث  
على نعت الفقر والافال طرق لم تزل كثيرة (قوله لكونه تعبيرا) أي يقتضيه بسبب الغنى فيه

في الوصول الى قربه (اربعة اشياء علم يسوسه) الثلاث من الطريق (وورع يحجزه) عن ان يقع فيما يكرهه مولاه (ويقين يحمله)  
على العبادة حتى لا يصد عن سفره شئ يخشاه (وذكري يؤنسه) لانه الذي يوصله الى مطلوبه من الله (وقيل من أراد الفقر لشرف  
الفقر مات فقيرا) لوقوفه مع الفقر فهو مفتقر لغير الله وكما لا ينقرن لا يفتقر العبد لغير الله (ومن أراد الفقر لئلا يشتغل عن الله  
مات غنيا) لاستغناؤه بالله عن غيره (وقال المزين كانت الطرق الموصلة الى الله أكثر من نجوم السماء فابقي منها طريق الطريق  
النقرو هو أصح الطرق) لسلامته من الاغاث التي تدخل بهيمة الطرق لكونه تبرا من الاقدار على الاعمال (سمعت محمد بن  
الحسين رحمه الله يقول سمعت الحسين بن يوسف القزويني يقول سمعت ابراهيم بن المولى يقول سمعت الحسن بن علي



يقول سمعت النورى يقول نعت الفقير السكون عند التقدم والايثار عند الوجود) لانه يعلم ان الله ارحم الراحمين به وبغيره فان منحه الرزق في وقت علم ان ذلك رحمة به فخاله الرضا بذلك والشكر عليه وان اولاده من نعمه شيئا آثر به غيره لعلمه بان ذلك يحبه الله فلا يزال مترددا بين الرضا والايثار محبة للواحد والآخر (وسمعه) ايضا (يقول سمعت منصور بن عبد الله يقول سئل الشبلي عن حقيقة الفقر فقال) هي (ان لا يستغنى العبد بشئ دون الله تعالى) لما امر ولا يكون ذلك الا ان كملت معرفته بالله واعرض بقلبه عن سواه (وسمعه يقول سمعت منصور بن خلف المغربي رحمه الله يقول قال لي أبو سهل الخشاب الكبير الفقير فقروا) اي الله (فقلت له لابل فقروا عز) اي بالله (فقال فقروا عز) اي تواضع ونزول الى الارض (فقلت لابل فقروا عز) اي وارتفاع الى العرش بالله وبكرامته وكلاهما على حق لكن الثاني اكمل همة من الاول (سمعت الاستاذ ابا علي الدقاق) رحمه الله (يقول سمعت عن معني قوله صلى الله عليه وسلم ٢٤٤ كاد) اي قارب (الفقر ان يكون كثر افعال نفلت آفة الشئ وضده على حسب

عن النفس وماله من الاخلاق (قوله نعت الفقير السكون عند التقدم) اي طمأنينة القلب بقوة الرضا بما يجري به الحق في تصاريه أحكامه وقوله والايثار عند الوجود اي لم يندرج في جملته من اتقى عليهم الحق تعالى به هذا الخلق واعلم ان أعلى من ذلك الشكر عند التقدم والايثار عند الوجود (قوله ان لا يستغنى العبد) اي لا تنفع نفسه الشريفة بشئ دون الله تعالى (قوله وكلاهما على حق) اي لان كلا من الذل والعز والتواضع والترفع من نعت الفقير المتحقق له الفقر (قوله لكن الثاني اكمل همة الخ) اي وذلك لان نظره الى الثمرات بخلاف الاول فانه نظر الى الوسائل وهو من اخلاق المريدين والثاني من أخلاق العارفين من المحققين (قوله كاد الفقر) اي باعتبار آفته وهو جعله لغير الله ومعنى قوله كاد الفقر ان يكون كفا اي قرب من كونه يكون ساترا للحق (قوله آفة الشئ وضده) مراده بالشئ الفقر الى الله وبضده الفقر لغير الله وقوله على حسب فضيلته اي فضيلة ذلك الشئ وقدره والآفة جعل ذلك الفقر لغيره تعالى الا ان في التعبير نوع خفاء وقلاقة (قوله ولا يخفى ما فيه) محصاه كما يعلم من باقي كلامه ان المراد بالفقر في الحديث انما هو الفقر لغير الله لا الفقر الى الله الذي الكلام فيه والمؤلف جعل المقصود في الحديث مدح الفقر الى الله بدمضه الذي هو الفقر الى غير الله فقد ارتكب خلاف الظاهر من الخبر والذي دعاه الى ذلك كون الكلام في شرف الفقر الى الله والخطب سهل (قوله لاقتار صاحبه الخ) اي باظهار حاجته لمن لا يملك شيئا (قوله فآلقه بالرفق) اي بالتسليم حتى تستكشف حكمه الحكيم وقوله ولا تلقه بالعلم اي بان تعارضه بالمنقول في علم الشريعة (قوله الغالب عليهم الاحوال) اي وهي قد لا تقبلها العقول ولا يحتملها اظاهر

فضيلته وقدره) اي تعرف فضيلة الشئ وعلو درجته بنزول قدر ضده (فكل ما كان) الشئ (في نفسه افضل فضده وآفته انقص كالايمان لما كان اشرف الخصال كان ضده الكفر) الذي هو وآفته انقص الخصال (فلما كان الخطر على الفقر الكفر بالله اي التغطية للحق (دل على انه) اي الفقر الى الله (اشرف الاوصاف) هذا تقرير كلامه ولا يخفى ما فيه والحامل له على ذلك كون الكلام في شرف الفقر والاقتار ان الفقر في الخبر هو الفقر الى غير الله لا الى الله وذكر هنا ليعتد به فالحق ان الفقر الى غير الله كاد ان يكون كثيرا لاقتار صاحبه الى من لا يملك شيئا فان المالك لكل الاشياء

حقيقة هو الله ومن هذا الفقر استعاذ النبي صلى الله عليه وسلم فالفقر كما مرّت الاشارة اليه فقران محمود المنقول

وهو مذموم فالحمد هو الفقر الى الله تعالى وهو الفقر الذي اختاره وسأله النبي صلى الله عليه وسلم وسبق باهله الى الجنة قبل الاغنياء بخصم مائة عام والمذموم هو الفقر الى غير الله وهو ما استعاذ منه صلى الله عليه وسلم (سمعت الشيخ ابا عبد الرحمن السبلي رحمه الله يقول سمعت ابا نصر الهروي يقول سمعت المرتضى يقول سمعت الجنيد يقول اذا قيلت الفقير فآلقه بالرفق ولا تلقه بالعلم) بحاله (فان الرفق يؤنس والعلم يوحش فقات له يا ابا القاسم وهل يكون فقير يوحشه العلم فقال لي نعم الفقير اذا كان صادقا في فقره فطرح عليه علمك) وفي نسخة علمك وفي اخرى علمه (ذاب كما يذوب الرصاص) بفتح الراء (على النار) لان الفقراء الغالب عليهم الاحوال التي تفرها العلوم والاعمال فربما يدل ظاهر الفقر على ما يستنكر فان رفقت به اظهر لك ما هو فيه وابداه وذل عند وعنه ما يتحشاه وان اعترضت عليه بالعلم لم يحمله قلبه لقلبه حاله على وقته وربما زاد تغيره وقيل الاتقاع به

وهذا من شؤم الاعتراض عليه ولذلك طلب ترك محارحته لان الغالب عليه الصدق فيحمل كل ما يقال له على الجسد كما مر  
(وسمعه) ايضا يقول سمعت ابا عبد الله الرازي يقول سمعت مظفر القرمسيني يقول الفقير هو الذي لا يكون له الى الله تعالى حاجة  
قال الاستاذ الامام القشيري رحمه الله وهذا اللفظ الذي يعبر عنه وعن مثله بالسطح الذي يقع من الفقير في وقت غلبة الاحوال  
والحفظ الكامل منه (فيه أدنى غموض ان سمعه) لان حقيقة الفقر الاحتياج الى الله لا الى غيره مع ان الغموض فيه على من سمعه  
انما يكون (على وجه الغفلة عن معنى القوم) ومن تأمله علم انه لا غموض فيه (وانما أشار الله الى سقوط المطالبات واستفاد  
الاختيار والرضا بما يجبر به الحق سبحانه) لان الفقير الصادق هو من علم ان احتياجه ٢٤٥ في جميع تعلقاته انما هو الى

الحق تعالى فاذا تحقق علمه بذلك  
واقترع اليه ثم رأى نوال نعمه  
عليه في جميع ما هو فيه بغير سؤال  
منه ذلك من احتياجه اليه  
أي سؤاله له فقوله لا يكون له الى  
الله حاجة أي سؤال لا افتقاره هو  
منتقرا اليه لكنه لا يسأله لما يراه  
من نوال نعمه عليه وكفايته  
له (وقال ابن خفيف الفقير عدم  
الاملاك) أي عدم اضافة العبد  
لها الى نفسه وانما جرت عليه  
فضلا من ربه (والخروج من  
أحكام الصفات) بان يترك دعواه  
لما هو فيه من احواله ومقاماته  
الشريفة ويضيفها الى المتفضل  
عليه فالفقير لا يدعي لنفسه ملكا  
عينا ولا عرضا ولا عملا ولا حالا  
ولا مقاما اذ كلها ملك لربه وهو  
محمل الجبريانا عليه (وقال أبو  
حنيف لا يصح لاحد الفقير حتى  
يكون العطاء) أي اعطاه لغيره  
(أحب اليه من الاخذ) لان من

المنقول (قوله لغلبة حاله على وقته) أي على وظيفة الوقت في العبادة وطاعة الرب سبحانه  
وتعالى (قوله وهذا من شؤم الاعتراض عليه) أي العبالة بالعلم من شؤم الاعتراض الخ  
(قوله الفقير هو الذي لا يكون له الى الله تعالى حاجة) أي حاجة يتوقف قضاؤها على سؤاله  
وهذا كما ترى لا ينافي سؤاله امتثالا وعبودية هذا هو المتعين في فهم مثل هذا مما ظاهره  
يخالف النص (قوله فيه أدنى غموض) أي بايها من لا لمعرفة له الاستغناء عن الطلب  
والحاجة مع انه ليس كذلك بل المراد افادة الرضا بكل ما يجبر به الحق من أحكامه لايم  
النفس أم لا وحينئذ يسقط الطلب والاختيار ولا تكون له حاجة يتوقف قضاؤها على  
سؤاله أو يسقط عنه الطلب الخالي عن شاهد العلم بل يطلب عبودية لا غير (قوله فيه أدنى  
غموض الخ) أقول لا غموض فيه على ما أسلفناه قبله فتدبر (قوله الى سقوط المطالبات)  
أي التي تخلو عن شاهد العلم والافلا مانع منها بل هي الاكمل اذهي من الاخلاق الحميدة  
(قوله منعه ذلك الخ) أقول فيه ان الكمال قابل للاكمل وفضائله تعالى لا تنهاه  
ولا تمنع من السؤال شرعا بل الطلب مندوب اليه وتوالى نعم الله على العبد موجب  
لشكرو من جملة ذلك الطلب عبودية (قوله الفقير عدم الاملاك الخ) هو ظاهر لا غبار  
عليه فله دره وانما يعتبر معه الغناء عن شهود هذا الخلق حتى يلحق بمقام العارفين (قوله  
أحب اليه من الاخذ) أي فيكون بهذا النعت متخفا بالاخلاق الحميدة التي هي  
الامل الاخلاق البشرية (قوله لما فيه من الكرم) أي المتهدى منافع (قوله  
والاخذ محتاج الى شروط) أي ومنها الحاجة الى المأخوذ وان لا يأخذ زيادة عما يحتاج  
اليه في يومه وليته ولذلك قد تقرر في مذهب امامنا الشافعي رضي الله تعالى عنه حرمة  
السؤال من غير المحتاج لغيره من الخلق وحرمة القبول اذا كان غير محتاج بوجود كفاية  
يوم وليته (قوله وربما أعطاء غيره الخ) أي وقد صح في الخبر دع ما يريك الى ما لا يريك  
(قوله وليس السخاء الخ) محمله ان التعفف وعدم القبول من الغير اشرف من قبول

كامل فقره كان فرجه بما يذله أكثر من فرجه بما يأخذ ما فيه من الكرم والابتار والاتصاف باخلاق المقربين الابرار والالاخذ  
محتاج الى شروط في نفسه وفيمن يعطيه وربما أعطاء غيره لو صف فظنه فيه وهو عار عنه فقيه الفقهاء واعتار الخوفه عند الاخذ  
وفرجه عند البذل اولى به (وليس السخاء ان يعطى الواحد) للشيء (العدم) له (انما السخاء ان يعطى المعدم) للشيء (الواحد) له  
بان لا يقبله منه اذا اتاه به كما هي بيانه في باب الجود والسخاء (سمعت محمد بن الحسين) رحمه الله يقول سمعت عبدا واحدا بن بكر  
يقول سمعت الذي يقول سمعت ابن الجلاء يقول لولا شرف التواضع (والنذل والعبودية) لله لكان حكم الفقير أي لكان  
اللاتي به وبهزة نفسه واستغناؤه عن غير الله (اذا منى

ان يتجسس في مشيته نمرزاجولاه وغيظا واسهزاء لعدوه الشيطان المرصد لعداوته في دنياه (وقال يوسف ابن اسباط منذ اربعين سنة ما ملكت قصين) فيه دلالة على ثقله من الدنيا وبعده عن زهرتها ومع ذلك فقد حض الشرع على التجهل لاسيما في الاعباد والجمع ومجامع المسلمين وقد يخالف ذلك ليقندي بخالفته غيره حكى ان عمر رضى الله عنه خطب وعليه مرقعة فيها احدى عشرة رقعة بعضها من آدم (وقال بعضهم رايت) في منامى (كان القيامة قد قامت وقبل) لاهلا تكة (ادخلوا مالك بن دينار ومحمد بن واسع الجنة فنظرت ايهما يتقدم فتقدم محمد بن واسع فسألت عن سبب تقدمه فقيل لي انه كان له قيص واحد ومالك قيصان) وكان ابن واسع ورعا ولا يقبل من أحد شيئا الكمال ورعه وحذره على نفسه والمنامات تكون للبشرى ولا لانه اركامر (وقال محمد المسوحي الفقير) هو (الذي لا يرى لنفسه حاجة الى شيء من الاسباب) المعتادة وغيرها اذا الفقير الصادق هو المستغنى بالله حتى عن نفسه وأعماله وأحواله (وسئل سهل بن عبد الله متى يستريح الفقير فقال اذا لم ير لنفسه غير الوقت الذي هو فيه) فلا يرى الى ماض ولا مستقبل اذ في ذلك تثبيت وطول امل ففى ذلك كل حال وسلم وقته من خواطر الالتفات الى ماضى حاله ومستقبله ولهذا كان الفقير ابن وقته لا التفات له الى شيء ٢٤٦ من ذلك (وتذاكروا) اى الفقراء (عند يحيى ابن معاذ القفر والغنى فقال لا يوزن

غدا) أى يوم القيامة (لا الفقير ولا الغنى وانما يوزن الصبر) على البلى (والشكر) على النعم (فيقال تصبر) على البلى (وتشكر) على النعم ليوزن صبرك وشكرك في ذلك اشارة الى ان ثواب الفقراء ناهو في الحقيقة على الصبر عليه ومعلوم ان الصبر انما يكون على المؤلم والشكر على الموافق وقد يرى العبد المؤلم له نعمة باعتبار ما يترتب عليه فيشكر عليه وقد يغفل العبد عن قوى النعم عليه فيغفل عن الشكر فيجيب بما هو فيه فيكون ذلك سببا للهلاك

الشيء من الواجد له (قوله ان يتجسس الخ) اى لكن منع من ذلك التشبه بحال المتكبرين المجهين بانفسهم (قوله ليقندي بخالفته غيره) انظره فانه خفى الوجه ولا سيما مع حث الشرع على التجهل (قوله والمنامات الخ) أى والرؤيا المتقدمة فتحمّل الوجهين بحسب حال الرائي (قوله لا يرى لنفسه حاجة الخ) لعل المراد منه عدم شهود التأثير لغيره تعالى بل لله تعالى وحده (قوله اذنى ذلك الخ) اقول فيه قصور والاولى ان يقال لان الاشتغال بهم ما يضيع معه الوقت الحاضر فتدبره (قوله وانما يوزن الصبر الخ) المراد به الصدق في الاعمال والدوام على الجديها والصبر عند المحن والشكر عند النعم (قوله باعتبار ما يترتب عليه) اى او باعتبار صدوره عنه تعالى بحكمته العلية فهو حينئذ محبوب (قوله ان اردت الخ) فيه دلالة على زيادة شرف الفقراء حيث جعل رضاهم امانة على رضاه تعالى (قوله من لم يعصه التقي) تقدم مثله (قوله لكان قوت المؤمن منها احلا لا) اى لان الضرورات تبيح المحظورات (قوله فلا يتجاوز رغبته كفايته) اى بحسب الامكان في التقلل (قوله فالواعد العبد الخ) يحتمل انه قيل ذلك حقيقة ويحتمل انه على اساس حال المنهمكين والمتهاقين على الدنيا الذين لا يلتفتون الا الى حظوظهم من نحو

والسلامة نعوذ بالله من ذلك (وقيل اوحى الله تعالى الى بعض الانبياء عليهم السلام ان اردت ان تعرف رضى ملبس عنك فانظر كيف رضا الفقراء عنك) فان رأيتهم راضين عنك فاناراض عنك لاني راض عنهم (وقال ابو بكر الزقاق من لم يعصه التقي في فقره اكل الحرام المحض) كما لا يخفى وقول بعضهم لو كانت الدنيا دماغيطا لكان قوت المؤمن منها احلا لا يحمل والعياذ بالله على ما اذا طبق الحرام الارض ولم يجسد لللال سبيلا (وقيل كان الفقراء في مجلس سفيان الثوري كأنهم الامراء) لا للتكبر بل لما هم فيه من الزهد وحقارة الدنيا في قلوبهم مع كون سفيان من العلماء العارفين بالله المتزين للناس منازلهم وفي ذلك دلالة على اكرامه للفقراء (سمعت الشيخ ابا عبد الرحمن السلي رحمه الله يقول سمعت محمد بن احمد الفراء يقول سمعت ابا بكر بن طاهر يقول من حكم الفقير ان لا يكون له رغبة في الدنيا) لان من كان فقره اختيارا وزهد الاقهار وعجز الا يرغب فيها لانه تركها مع تمكنه من تحصيلها باسبابها (فان كان) له فيها رغبة (ولا بد فلا يتجاوز رغبته كفايته) كبيت يكنه ونوب يستمره وقوت يكفيه لان ما عداها فضول والزهد هو الاعراض عن الفضول (وانشدنا الشيخ ابو عبد الرحمن السلي رحمه الله قال أنشدني عبد الله بن ابراهيم بن العلا قال أنشدني أحمد بن عطاء لبعضهم قال قالوا عدا العبد ما اذا أتت لابتة \* فقات خلعة ساق حبه جوعا



فقروصبرهما ثوابي تحتهما قلب يرى الله الأعياد والجمعا أخرى الملابس أن تلقى الحبيب به يوم التزاوير في الثوب الذي خالها  
 الدهر في ما ثم ان غبت يا أمي \* والعيد ما كنت في مرأى ومستقما وقيل ان هذه الايات لابي علي الرضا وبأري وقال أبو بكر  
 المصري وقد سئل عن الفقير الصادق فقال (الذي لا يملك) شيأ ولا يدعى شيأ من الأحوال والمقامات (ولا يعمل) شئ من المشتبهات  
 فلا يصير رقيقة الشئ من المخلوقات (وقال ذو النون المصري دوام الفقر إلى الله تعالى مع الخلط أحب إلى من دوام الصفاء مع  
 العجب) لأن الخلط لكونه فقيرا إلى الله يتعرض للتوبة بخلاف من به العجب المحرم وشتان بين فقير معرض للتوبة وعاصم مقيم  
 على معصيته بعيد من التوبة (سمعت أبا عبد الله الشيرازي رحمه الله يقول سمعت ٢٤٧ عبد الواحدين أحمد يقول سمعت أبا

بكر الجوال يقول سمعت أبا عبد  
 الله المصري يقول مكث أبو  
 جعفر الحساد عشرين سنة  
 يعمل كل يوم دينار ويتقنه على  
 الفقراء ويصوم ويخرج بين  
 العشائين فتصدق عليه من  
 الابواب) كانت نيته في كسبه  
 سد خلة الفقراء أو كان قصيرا لامل  
 لا يقبل على ظنه حياته إلى آخر  
 النهار حتى يؤخر بعض كسبه فاذا  
 عاش وجاع ولم يفتح عليه شئ سأل  
 الناس (سمعت محمد بن الحسين  
 رحمه الله يقول سمعت أبا علي  
 الحسين بن يوسف القزويني يقول  
 سمعت ابراهيم بن المولد يقول  
 سمعت الحسن بن علي يقول سمعت  
 النوري يقول نعت الفقير السكون  
 عند العدم والبذل والايثار عند  
 الوجود) لأن الموجب لسكونه  
 عند العدم ثقتة بضمان الله لرزقه  
 والموجب لا يثاره عند الوجود  
 تحصيل رضا الله (وسمعت) ايضا

ملبس ومطعم ومشرب ولا سيما في مثل وقت العيد مما يزينون فيه وقوله فقلت الخ يجري  
 فيه الاحتمال ان المذكور ان في قولهم له وقوله خالعة سابق به جوعا أي كسوة محبوب  
 لي سقاني محبته جوعا وقوله فقروصبري ان تلك الخلطة وقوله هما ثوابي أي نعمتان لي  
 ظاهران من خالقي شيهان بالثوبين في مطلق الستر والشمول وقوله تحتهما قلب أي اشتغلا  
 على قلب من شأنه انه يرى من الله نفس العبد والجمع فهو اذا شاءه وراقبه كان ذلك  
 وقت أعياده وجمعه وقوله أخرى الملابس أي أحققها في التزين بها وقت ملاقات الحبيب  
 للزيارة الخلطة التي تقض لهما المحبوب على الحب والنعمة الذي نعت به وقوله الدهر في  
 ما ثم مراده ان غيبة من يحبه عنه بفقرته عن مراقبته نصيره آثما في كامل أوقاته ودوام  
 حضوره في قلبه يجعل ذلك الزمان عيدا له وهكذا حال المحبين رضى الله تعالى عنهم اجمعين  
 (قوله فلا يصير رقيقا الخ) أي لان من تعلق قلبه بشئ كان عبدا له (قوله بخلاف من به  
 العجب الخ) أي وذلك لان صاحبه كانه ينافر الحق تعالى فيما يختص به من صفة  
 الكبرياء والعظمة وذلك خطر عظيم (قوله ويخرج بين العشائين) أي بين المغرب  
 والعشاء فهو من باب التغليب وقوله فتصدق عليه من الابواب أي بواسطة تعرضه  
 للسؤال في هذا الوقت لحاجة (قوله أو كان قصيرا لامل) أي مع محبته لسد خلة الفقراء  
 وبذلك يدفع ما يقال ان حاجته مقدمة شرعا على حاجة غيره بشهادة خبر ابي أنفستك  
 ثم بن تعول (قوله نعت الفقير السكون الخ) أي لاجل قوة صبره لا يضطرب ولا ينصرف ثقة  
 بالوعد الحق (قوله والايثار عند الوجود) أي بداعي قوته في مقام الصبر وتحمل المشاق  
 وحينئذ فلا يقال ان اللازم تقديم نفسه في مثل هذه الحالة (قوله يقول كان عندنا بمكة  
 فتي الخ) في ذلك دلالة على قوة محبة الكفاي افعال الخير وعلى غاية تراهة نفس الفتي  
 بفنائها عن كل - ظوظه بسبب تمام صدقه وتمكنه فيه رضى الله تعالى عن الجميع وعنايتهم  
 (قوله وغلب على ظني انه فقير الخ) أي وانه يقبل المواساة (قوله فاخذته عزة الفقر)

(يقول سمعت منصور بن عبد الله يقول سمعت محمد بن علي الكافي يقول كان عندنا بمكة فتي عليه أطمار) أي أبواب (رثه)  
 أي بالية وغلب على ظني انه فقير من الدنيا (وكان لا بد اخلانا) في أمورنا (ولا يجالسنا) في مجالسنا (فوقفت) وفي نسخة فوق (محبته  
 في قلبي ففتح لي باني) وفي نسخة بماية (درهم من وجهه حلال فملتها اليه ووضعها على طرف سجادته) كما هو حسن الادب مع  
 الفقراء ان لا يكفوا ان يتساولوا ما يؤتون به بأيديهم بل يوضع عندهم فان احبوه اخذوه والا تركوه (وقلت له انه فتح لي ذلك من  
 وجهه حلال) فأتيت به لك (تصرفه في بعض اموري) ونسنتهين به على ما أنت بصدده فاخذته عزة الفقر وعملارة الوقت (فتنظر الى  
 نيزا) أي نظرا الغضبان يؤخر عينه (ثم كشف عما هو مستور عني) بقوله

قال اشتريت هذه الجلسة مع الله سبحانه على الفراغ من المشتغلات لي عنه (بسبعين ألف دينار غير الضياع والمستغلات) منها (تريد ان تخدعني عنها) وتفسدها على (بهم - هذه) الدرهم - مات (وقام وبددها) أي فرقها بان استثرت لما أخذ بطرف سجدته وقام) وقعت التقطها فمأربك كعزه) ورفعة حاله (حين مر) واعرض عنها (ولا كذلي حين كنت التقطها) وقال أبو عبد الله ابن حنيفة ما وجبت على زكاة الفطر منذ أربعين سنة ولي قبول عظيم بين الخاص والعام سمعت الشيخ أبا عبد الله بن با كوبة الصوفي رحمه الله يقول سمعت أبا عبد الله بن حنيفة يقول ذلك) فيه دلالة على ثقله من الدنيا وعلى اختياره الفقر على السعة طلبا لسلامته وطيب قلبه مع الله وفراغه للتلذذ بجناته ومرآقته له في سائر حركاته وسكناته (وسمعت) أيضا يقول سمعت أبا أحمد الصغير يقول سألت أبا عبد الله بن حنيفة عن فقير يجوع ثلاثة أيام وبعد ثلاثة من الأيام يخرج ويسأل مقدار كفايته أين يقال فيه فقال يقال له (مكد) أي سائل للناس في شيء يأخذه منهم فلم يستغن بالله فلا يس هو بفقير كامل بهم بذلك على ضعفه في الفقر ثم قال للسائل وجماعة ٢٤٨ (كلوا واسكتموا) عن سؤال أحوال لم يبلغوها (فلودخل) عليكم فقير من هذا الباب

أي الفقر إلى الله تعالى التي توجب الاستعانة بما سواه وقوله وعمارة الوقت أي اعتبار ما هو حاله فيه كما هو شأن الصوفي من كونه ابن وقته لا نظره إلى ماض ولا إلى مستقبل (قوله بسبعين ألف دينار الخ) أي فخر عن ذلك كله رغبة في الانتفاع إليه تعالى ولا يخفى ما في قوله بهذه الدرهم - مات من التصغير الموافق لمقصوده (قوله فأرأيت كعزه الخ) أي وغير بعيد ذلك حيث العزبه تعالى لا يضاهيه شيء ولا يعايله وقوله ولا كذلي المراد به انكسار نفسه بسبب رده (قوله ما وجبت على زكاة الفطر) أقول هو قريب مما قبله في الدلالة على طهارة النفس وزاهاها (قوله كلوا واسكتموا) عن سؤال الخ) مراده السؤال المجرد عن العمل بالطريق الموصل إلى الذي لم يبلغوه من تلك الأحوال قاله من لم يكن عن مطلق السؤال فتدبر (قوله وهي عندهم غلبة الأحوال الخ) أي الأحوال الناشئة عن جيل الأخلاق المطلوب الصل بنعمتها وقوله إلى العلم بها أي العلم المجرد عن تلك الغلبة (قوله غلبت عليه العوائد) أي ولو كانت معصوية بشاهد علم الشريعة فافهم (قوله ووقع في سوء الأدب مع الله) أي بالنظر لما انحط عنه من غلبة الحقيقة فهو حينئذ من قبيل حسنات الأبرار سيئات المقربين (قوله فان محنتي عظيمة) أي وهي خوفه من صرفه عن الاشتغال بالله تعالى وهو من أعظم البلايا لزيادة الانحطاط فيه عما كان عليه من المقام (قوله وصرفها عنهم نعمة) أي بالنظر لما يترتب على ذلك من القوائد الأخروية (قوله وما الحيلة في خلاصه منه) أي لانه يستل عن ذلك يوم القيامة فيقال له فيم صرفته

لفضحكم كلكم) هذا من حسن تاديبه لأصحابه (سمعت محمد بن الحسين رحمه الله يقول سمعت عبد الله بن علي الصوفي يقول سمعت الدقي يقول وقد سئل عن سوء أدب الفقراء مع الله تعالى في أحوالهم فقال هو انحطاطهم أي فعل ما يوجب انحطاطهم (من الحقيقة) وهي عندهم غلبة الأحوال المطلوبة على القلوب (إلى العلم) بها فاذا نزل عنها إلى درجة العلم بها ولم تغلب على قلبه غلبت عليه العوائد والمشتبهات وتفرغت همته للأسباب ووقع في سوء الأدب مع الله فيفصلته عن مقام الحقيقة واشتغاله بالأسباب وقع في سوء الأدب (وسمعت) أيضا

(يقول سمعت محمد بن عبد الله الطبري يقول سمعت خيرا الساج يقول دخلت بعض المساجد وإذا فيه

فقهير فلما رأني تملقني) مستغنيا بالله ومستعينا به عما امتحن به (وقال لي) أيها الشيخ تعطف علي) بأخلاص مما امتحنت به (فان محنتي عظيمة فقلت) له (وما هي فقال فقدت البلاء) أي القربى وجود الدنيا (وقويت بالعافية) الدنيا (فمنظرت) بإشارته إلى جهة (فاذا) هو (قد فتح عليه بشئ من الدنيا) في ذلك دلالة على أنهم يرون وجود الدنيا وسعته انقصة وصرفها عنهم نعمة أخروية وهو حق لان الغالب على الفقير ان يكون دائم الرجوع إلى الله سائلا حوائج منه لا اعتقاده انفرادا بالأفعال والغالب على الغني الرجوع عند ما يطرقة طارق إلى ما يملكه ويقدر على اكتسابه وكفى بذلك غفلة عن ربه فهذا الفقير كان دائم الشغل بالله فرأه بعض المهين فآراد ان يصرفه عما يعتان به على ما هو يصدره فوضع عنده شيئا وخرج عنه هاربا فتشوش حال الفقير فيما يصنعه بهذا المال وما الحيلة في خلاصه منه فلما دخل عليه هذا الشيخ المسجدي رأى عليه آثار المعرفة

كما يستل عن جهة تحصيله وكسبه (قوله طوبى للفقير) قيل ان طوبى اسم الجنة مخصوصة  
وقيل لشجرة فيها والا قرب هنا الاول (قوله منها راحة القلب  
الخ) اقول هي وان كانت من اعظم فوائد الدينوية  
غير انما الاتصافى فائدة عدم الحساب في  
الآخرة فضلا عن كونها  
اعظم منها

تم

\*(تم الجزء الثالث ويليه الجزء الرابع أوله باب التصوف)\*

وساوى طريق الجذام وتعلق به  
كما قرر في هذا كما قال قائلهم  
\*عضوا على الفقر بالنواجذ\*  
(ومعناه) أيضا (يقول سمعت محمد  
ابن محمد بن أحمد يقول سمعت ابا  
بكر الوراق يقول) لا صحابة (طوبى  
للفقير في الدنيا والآخرة فساووه  
عنه) اى سبب ذلك (فقال لا يطلب  
السلطان منه في الدنيا الخراج  
ولا يطلب (الجبار) تعالى منه  
(في الآخرة الحساب) هذا اقل  
فوائد الفقر والافله فوائد عظام  
منها راحة القلب من المشغلات  
وجود التلذذ بالمناجاة وسرعة  
مضيه الى الجنة كما جات به الاخبار  
الواضحات







\* فهرسة الجزء الرابع من نتائج الافكار القدسية في بيان معاني شرح الرسالة القشيرية \*

صفحة	باب	صفحة	باب
٢	باب التصوف	٢٢٠	فصل فيمن أصعب الآفات في هذه
١٣	باب الادب		الطريقة صفة الاحداث
٢٢	باب أحكامهم اى الصوفية	٢٢٢	فصل ومن آفات المريد ما يتداخل
٣١	باب الصفة		النفس الخ
٣٧	باب التوحيد	٢٢٢	فصل واعلم ان من حق المريد اذا اتفق
٥١	باب أحوالهم اى الصوفية عند الخروج		وقوعه في جمع الخ
	من الدنيا	٢٢٢	فصل وأما آداب المريد في السماع
٦٠	باب المعرفة	٢٢٣	فصل وان ابتلى مريد بجناه
٧٨	باب المحبة	٢٢٤	فصل ومن آداب المريدين أن لا يتعترضوا
١٠٥	باب الشوق		للتصدر
١١٣	باب حفظ قلوب المشايخ	٢٢٤	فصل واذا خدم المريد الفقراء الخ
١٢٢	باب السماع	٢٢٤	فصل ومن شأن المريد اذا كانت
١٤٦	باب اثبات كرامات الاولياء		طريقته خدمة الفقراء الخ
١٥٣	فصل ثم هذه الكرامات الخ	٢٢٥	فصل وبناء هذا الامر اى التصوف الخ
١٥٨	فصل فان قيل فهو يجوز ان يكون الولي	٢٢٥	فصل ومن شأن المريد حفظ عهده مع
	وليا الخ		الله تعالى
١٥٨	فصل فان قيل فهل يزابل الولي خوف	٢٢٦	ومن شأن المريد قصر الامل
	المكر	٢٢٦	فصل ومن شأن المريد أن لا يكون له
١٩٠	باب رؤيا القوم في النوم		معلوم
٢٠٣	باب الوصية للمريدين	٢٢٦	ومن شأن المريد بل من طريقة سالكي
٢١٨	فصل ولا ينبغي للمريد أن يعتقه في المشايخ		هذا المذهب ترك قبول رفق التسوان
	العصمة	٢٢٦	فصل ومن شأن المريد التباعد عن أبناء
٢١٩	فصل وكل مريد يبق في قلبه لشي من		الدنيا
	عروض الدنيا مقدار وخطر قاسم	٢٣٠	عقيدة المؤلف
	الارادة لهجاز		
٢٢٠	فصل وقبول قلوب المشايخ للمريد أصدق		

\* (تمت) \*

الجزء الرابع من حاشية العالم العلامة الخیر البصراقهامة امام  
الفضلاء الفخام وشيخ مشايخ الاسلام مظهر الفيض  
القدوسي الاستاذ السيد مصطفى العروسي المسماة  
بنتائج الافكار القدسية في بيان معاني شرح  
الرسالة القشيرية لشيخ الاسلام  
زكريا الانصاري نفع الله  
بها كما نفع بأصلها  
آمين

٢

\*(وبها مشها النسخ المذكور)\*





٢٠٨٧

شمس

بسم الله الرحمن الرحيم

\*(باب التصوف)\*

\*(باب التصوف)\*

هو ترك الاختيار ويقال هو حفظ  
حواسك ومراعاة أنفاسك

قال بعضهم هو اسم جامد وقع على كل من اجتمع قلبه وقت ذكره وتفرق في أحوال أسباب  
فكره وتزايدت أشواقه عند السماع وخفيت حقائقه عند الاجتماع والقول بأنه  
مشتق من الصفاء أو من لبس الصوف أو من الصف الاول يجوز الى تكلف مع عدم  
الشاهد على ذلك في معظم الاقوال وان كان معانيها لا يتخلو عنها الصوفي باعتبار رسمه وحاله  
واعلم ان حقيقة الصوفي من لهجد وصدق وإخلاص في متابعة سيد المرسلين وإمام  
المرشدين عليه وعلى اخوانه صلوات رب العالمين (قوله هو ترك الاختيار الخ) اعلم ان  
شرف الدين مرتبة قصوى وأكرم الحساب عند الله التقوى شهر  
أعمرك ما الانسان إلا ابن ديتة \* فلا تترك التقوى اتكالا على النسب  
فقد رفع الاسلام سلمان فارس \* وقد وضع الشرك الخبيث أبالهب  
فمن ادعى مقام الكبار امتحن بالاختبار ومن تحلى بما ليس فيه قصته شواهد الامتحان  
فلا تدرى عاقلة لقا ريشه ولا تعظم جاهلا كثره قماشه فالمرء محبوب تحت لسانه  
وجوهرة عقله في صدفة كانه شعر

واعلم بان التبر في عرق الثرى \* خاف الى أن يستنار بنبشه  
وفضيلة الدينار يظهر سرها \* من حكمة لا من ملاحه نقشه  
الى آخر ما في الشعر فراجع ان شئت (قوله ويقال هو حفظ حواسك) أي الظاهرة مع  
جوارحك الباطنة غن الخروج الى ما ليس له شاهد من علم الشريعة المطهرة وقوله

بمراعاة

ويقال هو الجند في السلوك الى ملك الملوك ويقال هو الاكباب على العمل والاعراض عن العال ويقال غير ذلك وقد تمت بعضه في باب ذكر مشايخ هذه الطريقة وهو مدوح ومطلوب لانه مأخوذ من الصفاء وقد بينه بقوله (الصفاء محمود بكل لسان وضده الكدورة وهي مذمومة) كذلك وقد (أخبرنا عبد الله بن يوسف الاصماني قال أخبرنا عبد الله بن يحيى الطلمحي قال ثنا الحسن بن جعفر قال ثنا عبد الله بن نوفل قال حدثنا أبو بكر بن عمار عن يزيد بن أبي زياد عن أبي جحيفة قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم متغير اللون فقال ذهب صفو الدنيا وهو كثرة خيرها ونعمها والمراد صفو قلوب أهلها وانسراح صدورهم ورضاهم بما يجري به الله عليهم فيها) (وبقي الكدر) وهو ضد ذلك (فالمرت اليوم تحفة لكل مسلم) ٣ السلامة من الكدر وكان بتقدير صحة ذلك فانه قرب مونه لعله بما يكون بعده من الاختلاف والدعوى الباطلة ومقصود الخبر التحريض على التمسك باوقات الصفاء مع الله وازالة المشغلات بأنواع المجاهدة والرياضة فاذا كمل العبد في ذلك فهو المعبر عنه بالصوفي فانه قد صفا من الكدر بما أطلعه الله عليه (ثم هذه التسمية) أي التسمية بالصوفية (غلبت على) أهل (هذه الطائفة) فيقال رجل صوفي وللجماعة صوفية (لان الحق صافاهم وأخلص لهم النعم بما أطلعه عليهم) (ومن يتوصل الى ذلك) بالاكتساب والتشبه بهم (يقال له متصوف) لا صوفي (وللجماعة المتصوفة) لا صوفية (وليس يشهد له هذا الاسم من حيث العربية قياس) (ببز) ولا اشتقاق) كذلك لان مصدر صفا صفي وتناخير حرف العلة عن الفاء (والاظهر فيه انه) غير مشتق بل هو

ومرعاة انقاسك أي بان لا تضيع منها نفسك في غير طاعة ربك (قوله ويقال هو الجند في السلوك) أي الاجتماع فيه وعدم الفتور وقتا من الاوقات (قوله ويقال هو الاكباب) أي الانكباب والانهمال على العمل التكليني وقوله والاعراض عن العال أي البعد عما يعطل غيرة ذلك العمل من الرياء والعجب والاستعسان للعمل والوقوف معه وغير ذلك مما يبصر العمل معه مدخولا (قوله لانه مأخوذ من الصفاء) أي من مطلقه والمراد ههنا صفاء النيات والاعمال عن المعطلات للقبول (قوله متغير اللون) أي من هول ما أطلعه الله تعالى عليه (قوله ذهب صفو الدنيا) يحتمل جملة على زمن التكلم ويكون باعتبار بعض الخلق أو ذهب بمعنى يذهب وهو ظاهر (قوله لعله بما يكون بعده) أي أو هو باعتبار بعض الخلق في زمنه صلى الله عليه وسلم (قوله التحريض على التمسك الخ) أي حيث ذلك من فرص المؤمن (قوله بما أطلعه الله عليه) أي من أنوار قربه ولذة مناجاته (قوله ثم هذه التسمية الخ) اعلم ان الخير باق الى يوم القيامة فلا تقل ان تأخر الزمان يوجب دهاب الاعيان وانهم في هذه الاعصار ككنز صاحب الجدار شعر

ما ضرني ان لم أكن متقدما \* فالسابق يظهر آخر المضمار  
فلئن غدار بيع البلاغة دارسا \* فارب كنز في أساس جدار  
فلا تنقص من جاء في آخر دورات الكيان وقدمه فضله على الافاضل والاقران شعر  
فقد أخبر الله النبي محمد \* وقدمه في رتبة المدح والذكر

(قوله لان الحق صافاهم) أي بواسطة سبق رضاه عنهم (قوله يقال له متصوف لا صوفي) أقول لعل وجهه تكلف هذا الخلق بالاكتساب والافلاج (قوله بل هو جامد) أي ثم غلب على من تخلق بالاخلاق الحميدة بعد ان تجرد عن الذميمة (قوله لانهم أرفق بهم) أي بسبب قلة الكلفة في تحصيله بحسب ما كان أو بالنسبة الى ما هو أعلى منه (قوله ونحو زائد) أي لعدم وجود غيره (قوله فاشتقاق الصوفي من الصفاء بعيد) لك ان تقول ان

جامد (كاللقب فاما قول من قال انه) مشتق (من الصوف) ولهذا يقال تصوف اذا لبس الصوف كما يقال تقمص اذا لبس القميص فذلك) وفي نسخة فلذلك (وجه) سائغ بل قيل انه حسن لانه أبعد من الدعوى بخلاف غيره مما قيل فيه (ولكن القوم لم يقتصوا بلبس الصوف) لكن هذا لا يضر لان الحكم للغالب والغالب عليهم لبسه وانما اختاروا لبسه لانه أرفق بهم ولانه لباس الانبياء والصالحين (ومن قال انهم منسوبون الى صفة مسجد الرسول) وفي نسخة رسول الله (صلى الله عليه وسلم) وان هذا الاسم مشتق منها (فالنسبة الى الصفة لا تجي على نحو الصوفي) بل على الصفي ونحو زائد (ومن قال انه مشتق من الصفاء فاشتقاق الصوفي من الصفاء بعيد في مقتضى اللغة) بل مقتضاها انه انما يشتق من الصافي (وقول من قال انه مشتق من الصف

فكانهم) الاولى لانهم (في الصف الاول بقاوبهم) من حيث المحاضرة والمناجاة وارتفاع الهمة مع الله تعالى بحيث صاروا بقاوبهم  
 أقرب الناس اليه (فالمعنى صحيح ولكن اللغة لاتقتضي هذه النسبة الى الصف) اذ لا يقال في النسبة الى الصف الا صفي (ثم ان هذه  
 الطائفة) وفي نسخة ثم هذه الطائفة ٤ (أشهر من أن يحتاج في تعيينهم الى قياس لفظ واستحقاق اشتقاق) لشهرتهم

المراد مطلق الاخذ وان لم يكن على قاعدة الاشتقاق بل لمراعاة المعنى فقط (قوله الاولى  
 لانهم الخ) أي فهم بسبب اعتبار حال قلوبهم من المحاضرة في الصف الاول حقيقة لا ادعاء  
 (قوله وأنت خير الخ) هذا التورك منه مبنى على ان الفرض الاشتقاق وهو غير لازم  
 حل الاسم عليه بل يصح حمله على انه علم جامد مدلوله هو لا الخلق والطائفة من الصوفية  
 (قوله ويعرف منه) أي من كلامهم في بيان حقيقة التصوف من هو المتصوف (قوله  
 فكل عبر بما وقع له) أي مما نقل اليه أو مما ذاقه على حسب استعدادده (قوله هو الدخول  
 في كل خلق) أي مع دوام الصدق في كامل الاخلاق دخولا وانقلا (قوله كالرياء الخ)  
 جميع ما ذكره من البكائر اعادنا الله منها (قوله فقال هو ان يمتك الحق عنك) يشير الى  
 انه متى بقي لنفس العبد بقية احساس لا يقال له صوفي كامل وهو الحق (قوله فقال هو  
 وحده اني الذات لا يقبله أحد) أي وذلك لانه قد تلاشى عن السوى بواسطة استهلاكه في  
 الانس به تعالى اللازم منه غاية الوحشة من كافة الخلق فهو حيث لا مناسبة بينه وبينهم  
 يجمعهم عليه فاذا رأيت نفسك معروضة عن أولياء الله فاعلم انك مطرود عن الله لان الحق  
 لو أقبل عليك لحببهم والله اليك

أيها المعترض عنا \* ان اعراضك منا لو أردناك جعلنا \* كل ما فيك يجبنا  
 قال لسان حال عزة من تولى لمن أعرض عنه وتولى شعر

فنعنا بنا لمن كل ما لا يريدنا \* وان كملت أخلاقه ونهوته  
 ومن غاب عنا حظه البين والقللا \* ومن فانتا يكفيه انافته

فلسان حال هذا الواحد اني يقول اصحب مولاك ولا تعبأ بغير ناداك فانه اذا صح منه الوداد  
 امتنت به من سائر العباد شعر

فليت الذي يني وبينك عامر \* وبينى وبين العالمين خراب  
 اذا صح منك الود فالكل هين \* وكل الذي فوق التراب تراب

فقوله لا يقبله أحد أي لعدم المناسبة كما أسلفنا ولان أهل الخصوصية من هو دفيهم  
 في الحياة متأهفين عليهم بعد الممات شعر

والمرء مادام حيا يستهان به \* ويعظم الرزق فيه حين يقتقد  
 وقوله ولا يقبل أحد أي لعدم وجود المائل وعزة الاخ المشاكل شعر

اني لا فتح عيني حين أقفها \* على كثير ولكن لا أرى أحدا  
 فهذا الزمان لم يواف بصديق موافى ولذا قيل شعر

واذا صفالك من زمانك واحد \* ثم الصديق وعش بذلك الواحد

بذلك وأنت خير بان شهرتهم  
 لاتعنى عن بيان اشتقاق اسمهم  
 (وتكلم الناس في المتصوف  
 مامعناه) ويعرف منه من هو  
 المتصوف مع انه قدمه (و) تكلموا  
 (في الصوفي من هو فكل عبر بما  
 وقع له واستقصاء جميعه يخرجنا  
 عن المقصود من الايجاز وسند  
 هنا بعض مثالاتهم فيه على حد  
 التلويح ان شاء الله تعالى سمعت  
 محمد بن أحمد بن يحيى الصوفي  
 يقول سمعت عبدا لله بن علي  
 التميمي يقول سئل أبو محمد  
 الجريري عن المتصوف فقال (هو  
 الدخول في كل خلق) بضم الخاء  
 (سنى) أي رفيع كالورع والزهد  
 والتوكل والرضا والتفويض  
 ونحوها (والخروج من كل خلق  
 دنى) كالرياء والعجب والكبر  
 والحسد وسوء الظن ونحوها  
 (سمعت عبد الرحمن بن يوسف  
 الاصماني يقول سمعت أبي يقول  
 سمعت أبا عبد الله محمد بن عمار  
 الهمداني يقول سمعت أبا محمد  
 المرعشي يقول سئل شيبني عن  
 المتصوف فقال سمعت الجنيد وقد  
 سئل عنه فقال هو ان يمتك الحق  
 تعالى (عنك) أي عن نظرك لنفسك  
 (ويحييك به) أي يذكره ومناجاته  
 والاشتغال بما يرد منه عليك وهذا  
 كل درجات المتصوف (سمعت الشيخ  
 أبا عبد الرحمن السلمي) رحمه الله  
 يقول سمعت فوا

عبد الرحمن بن محمد الفارسي يقول سمعت أبا القاتك يقول سمعت الحسين بن منصور وقد سئل عن الصوفي فقال (هو) (وحداني  
 الذات لا يقبله أحد ولا يقبل أحد) أي مشغول بالله تعالى ولبيق فيه وسع الخطة غيره ولا لكلامه وهذه أعلى أحوال الصوفي

وان لم يدمله ذلك وانما هي بحسب من يساله ويجيبه فاذا كان السائل له ممن يدعي التصوف فيه على المقام الرفيع فيه ليستصغر نفسه وتذهب عنه دعاويه (وسمعه) أيضا (يقول سمعت عبد الله بن محمد يقول سمعت جعفر بن محمد بن نصير يقول سمعت ابا علي الوراق يقول سمعت ابا حمزة البغدادي يقول علامة الصوفي الصادق ان يقتصر من الدنيا (بعد الفنى) بها (ويذل بعد العز) بالفنى بها (ويحذف بعد الشهرة) لان اول درجاته الزهد في الدنيا فيه عدمها عن مالها وجاهها ورفعته اقبصير في صورة الفقير وان كان غنيا بالله وفي صورة الدليل وان كان عزيزا بجماله وخفيا بين الناس وان كان مشهورا عند الملائكة ومن والا في الحقيقة

هو الفنى به الفقر والعز به الذل والشهور عند الله وملائكته بعد الخفاء وذلك ببركة صدقه في سلوكه (وعلمة الصوفي الكاذب ان يستغنى بالدنيا بعد الفقر) منها (ويبرز بعد الذل) بالفقر منها (ويشتهر بعد الخفاء) لانه يتزيا بزي الصوفية لينال بعض الدنيا فيستغنى بها وان كان فقيرا قبل ويعز عنه دأهل الدنيا على من لا يعرف حقيقة امره ويتوهم صدقه في حاله ويشتهر بين الناس وان كان مخفيا قبل لمحبته للشهرة والتعرض لاسبابها (وسئل عمرو ابن عثمان المكي عن التصوف فقال) هو (ان يكون العبد في كل وقت) هو فيه مشغولا بها هو اولى به (عند الله) في ذلك (الوقت) قاله صوفي من كان ملازما لها هو اولى به في وقته من اعماله واخلاقه واحواله وسائر ما يتقرب به الى ربه (وقال محمد بن علي القصاب التصوف اخلاق كريمة ظهرت في زمان كريم من رجل كريم مع قوم كرام) اشار الى اول وقوع هذا الاسم لهذه الطائفة بان

فواستغنى على فقد البكامل الكبير والفقير الحر التحرير شعر  
أعنى على الزمان محالا \* ان ترى مقلناى طاعة حرا

(قوله وان لم يدمله ذلك) ان لانه لا دوام له على حال ولا على مقام لاستمرار ترقبه في شخص برحمته من يشاء (قوله علامة الصوفي الصادق الخ) محصله انه لا يتم له هذا الوصف الشريف الا بعد انفخاذه عن الدنيا وشهواتها وذلك بالزهد فيها من جهة المال والشهرة والرياسة وكل شاغل يشغل عن الحق بحيث لا يكون فيه متسع لغير حق به سبحانه وتعالى (قوله بعد الخفاء) أى باعتبار الملائكة أو باعتبار بعض البشر من نور الله بصائرهم أما بالنسبة له تعالى فاعل المراد به بعد العبد باعتبار اول أحواله عن درجة المقر بين قتأمل (قوله وعلامة الصوفي الكاذب) أى الذى هو عرضة لله لانه ان يستغنى بالدنيا الخ أى وهذا مثل حال فقراء زماننا بل هم أسوأ من ذلك فلا حول ولا قوة الا بالله (قوله فقال هو أن يكون العبد الخ) أقول هذا الذى ذكره عام في أعمال القلوب والجوارح وفي الاحوال والمقامات (قوله مشغولا بها هو اولى به) أى لان شأنه الدوام على البحث عن الافضل والاكمل مما يتوصل به الى مرضاة الرب تبارك وتعالى (قوله التصوف اخلاق كريمة) أى من حيث انها طريق الوصول الى الحق تعالى ظهرت في زمان كريم أى اسعد الطالع فيه من رجل كريم أى من انسان سبقت له العناية من الحق تعالى بالكرامة حيث اختاره اها مع قوم كرام أى لحفظهم اياها عن الضياع (قوله اخلاق كريمة) أى كان يعفو عنه القدرة ويحسن ولولن أساء اليه ولذا قيل اذا صحبت فتأدب مع المصوب بالعلم وعامله بالهفو والحلم شعر

أخمد بحلمك ما يديه ذوسنه \* من فارغيتك واصفح ان جنى جاني  
فالعلم أفضل ما ازدان اللبيب به \* والاخذ بالعقو أحلى من جنى الجاني

فتدبر (قوله فتقال هو ان لا تأكل شياً) أى اعترافا بحقيقة المالكية له تعالى وقوله وان لا يملكك شئ أى بعدم تعلق القلب بشئ مما من الخطوط والاعداد وهذا اشارة منه نفعا الله ببركات علومه الى طلب الخلق بالمقامات كالزهد والورع والرضا لا يقبل بقلبه الاعلى ربه (قوله فقال هو استرسال النفس الخ) أى وذلك بالفناء عن سائر مراداتها في

رجلا فذلك الله اخلاقه الجديدة واقتدت به طائفة فسما الحالة التي هم عليها تصوفوا وانفسهم صوفية ثم صار هذا الاسم في الناس المتصوفين بصفتهم بعدهم (وسئل سمعون عن التصوف فقال) هو (ان لا تأكل شياً) بان تبرأ من الاملاك والدعاوى (و) ان (لا يملكك شئ) من الشهوات التي توقفت عن شغلها بجماله لانتكون عاملا متبرئا وتقدم تطهيره في الفقر (وسئل رويم عن التصوف فقال) هو (استرسال النفس مع الله تعالى على ما يريد) تعالى بان تتمكن في الرضا بما يرضاه الله تعالى من الافعال



(وسئل الجنيد عن المتصوف فقال هو ان تكون مع الله تعالى) في سائر اعمالك واخلاقك واحوالك وغيرها (بالعلاقة) اي حفظ من حب وسكون الى غيره بل ترى جميع ما انت فيه فضلا من ربك عليك (سمعت عبد الله بن يوسف الاصبهاني يقول سمعت ابا انصر السراج الطوسي يقول اخبرني محمد بن الفضل قال) وفي نسخة يقول (سمعت علي بن عبد الرحيم الواسطي يقول سمعت رويم ابن احمد البغدادي يقول المتصوف مبنى على ثلاث خصال التمسك) اي تمسك العبد (بالفقر والافتقار الى الله والنسحق) اي الاتصاف (بالبذل والايثار) بما يملكه لرجاء نفعه عنده مولاه (وترك التعرض والاختيار) بان يسلم ويقوض لله في كل ما أجراه عليه وان خالف هواه (وهال معروف الكرخي المتصوف الاخذ بالحقائق واليأس مما في أيدي الخلائق) لان من عرف الله وعلم أنه لا ضار ولا نافع ولا معطي ولا مانع غيره اشتغل ٦ بما يقربه اليه من الحقائق فبازم من ذلك اعراضه عما في أيدي الخلائق حتى لا يعتمد

الاعلى الله يحكي ان وزير ملك وفقه الله فاعترضه صاحب الملك فاستخضره الملك وقال له متهددا اتقمني فقال نعم لاني وجدت خيرا منك فازداد الملك غيظا وقال من يكون خيرا مني قال من يطعم مني ولا يطعم وأنت مالم تطعم لا تطعم مني ومن ينيمن مني ولا ينام وأنت مالم تنم لا أقدر أن أنام ومن اذا تبعت يعفوني وان كثرت ذنوبي وأنت اذا عصيتك أدنى معصية بادرت الى مؤاخذتي ومن اذا خدمته خدمتي الوجود كله وأنت اذا خدمتك أحتاج الى خدمة كل من يسب اليك لتلا يؤذي عنك فقال له الملك صدقت هو خير مني فالزم به واعنم طاعته (وقال حمدون القصار) ان أردت ان تعصب أحدا (اصحب الصوفية فان للقيج عندهم وجوها من المعاذير) فن

مراداته تعالى (قوله فقال هو ان تكون مع الله الخ) محصلة السعي مع الرب على طريق الموافقة برفض الاهواء والاراء والاختيارات والله أعلم (قوله التمسك الخ) يعني انه يؤثر التقليل من الدنيا بحيث يكون دائم الافتقار الى المولى ويحقق بالبذل والايثار مع التقويض والتسليم لقول العليم الحكيم لحقه الاسترسال مع الحكم والقضاء والرضا بما يجريه الله من البلاء والنعماء (قوله وترك التعرض الخ) أي عملا بآية وربيك يخلق ما يشاء ويختار ما كان اهم الخيرة (قوله المتصوف الاخذ بالحقائق) أي التمسك به والعمل على مقتضاها وقوله واليأس الخ من عطف اللازم كما هو واضح (قوله لان من عرف الله) أي بما له من النعوت والصفات العلية (قوله ومن اذا خدمته) أي عبده وأطعته على الوجه الذي يليق بكماله على حسب الطاقة وقوله خدمتي الوجود كله أي أطاعني سائر الموجودات (قوله فقال له الملك صدقت) أي لما رأى من قوه حجة ووضوح أدلته (قوله فان للقيج الخ) أي وذلك من شان الايمان الكامل (قوله وليس للجبن الخ) أي لمجه في الارشاد ودوام الاجتهاد وشهود الفضل لرب العباد (قوله ولم يطر واعليه) الاطراء هو المبالغة في الثناء (قوله لقله ما ناله الخ) أي ولتزيد رغبته في الاعلى مما كسبه من الاخلاق الحميدة (قوله فقال هم قوم الخ) محصلة انهم قد اجلسهم الحق على موافقته حتى قنعوا ومنعوا عن الالتفات الى غيره التقينا بوجوب سكونا اليه ووقوفنا معه فامتنعوا امتنعوا ادا هم الى فقد ان ذنوبهم وغيبتهم عنها ثم أشير اليهم في سرائرهم ان يقولوا لغيرهم ألا فابكوا علينا لهدم وصولنا الى مقصودنا لالتنا كلما وصلنا الى مقام قيل لنا بلسان الحال مطلوبكم امامكم اذ لانهاية لكالاته تعالى والله أعلم (قوله المتصوف عنوة) أي وذلك لان الصوفي قائم على نفسه دائما بالمجاهدة لا يفضل عنها ولا يسمح لها بشئ من اعمالها الى حين وفاتها وهو من لا يتنقل عن الاخلاق الدنية الى المرضية بالاخبار والقهر وهو من كانت احب اليه قاهرة غير

وقع في زلل قدروا له المعاذير والتأويلات الحسنة وليس للحسن عندهم كبير موقع يعظمونك به في فعل اختيارية حسننا لم يدعوه ولم يطرواعليه فيسلم من وقوعه في العجب بنفسه لان من كان كاملا في الخيرات اذا رأى من تخلق ببعض اخلاقه لا يعدمه كل المدح على ذلك لقله ما ناله بالنسبة اليه (وسئل الخراز عن اهل التصوف فقال) هم قوم اعطوا حق بسطوا) اي والى عليهم الحق نعمه وخوارق عاداته حتى سكنوا اليه وانشرت صدورهم لديه (ومنعوا) عن الالتفات الى غيرة (حتى فقدوا) اي فنوا عن انفسهم فلم يلتفتوا اليها (ثم) لما كل شغلهم به تعالى ولم يجسدوا غاية مطلوبهم فيه (نودوا من اصرار) اي اصرارهم باشارات (قرينة) اي لطيفة منها قولوا للناس (ألا فابكوا علينا) لهدم وجدنا ذلك (وقال الجنيد) المتصوف عنوة (اي جدد وتعبد لا صلح) لاهله (فيها) مع انفسهم لكمال مجاهدتهم في الخلق عن الرذائل والتخلي بالفضائل

(وقال ايضا هم) اى الصوفية (أهل بيت واحد لا يدخل فيهم غيرهم) لا تهادم قصودهم ورفعة مرامهم فيما اتسموا به من صفاتهم  
واخلاقهم (وقال ايضا التصوف ذكر مع اجتماع) لاهمة مع القيان لا يحدث اذا كرت نفسه بغير ما هو فيه لان اذا كرم مع الغفلة  
مذموم لان العمل انما يصح بالنية (ووجد مع استماع) لان الوجد الصحيح ما كان من سماع صحيح محررك للقلوب بان يكون سنده كتاب  
الله اوسنة رسوله ونحوهما من المواظم المؤثرة (وعمل مع اتباع) للسنة لان ٧ كل عمل احوال او مقام خلا عن اتباعها فهو

معرض للابتداع فالصوفي من  
اجتمعت فيه هذه الاوصاف  
(وقال ايضا الصوفي كالارض  
يطرح عليها كل قبيح ولا يخرج  
منها الا كل مليح) فهو يطرح  
عليه كل قبيح اى مزل في نفسه  
او ولده او ماله او نفوسها فيتصلة  
ولا يخرج منه الا كل حسن  
من صفح او غفوا ورضا بالقضاء او  
نحوها (وقال ايضا انه كالارض  
يطؤها البر والقاجر وكالسحاب  
يظل كل شئ وكالقطر يسقي كل  
شئ) فهو كثير التحمل للاذى والنفع  
لورى وهذه بعض صفاته الحميدة  
والا فالصوفي كما تر من تخلى من  
الصفات الذميمة وتخلى بالحميدة  
(وقال ايضا اذا رايت الصوفي  
يعنى) بضم الياء وفتح النون  
(بظاهرة) اى يهتم به (فاعلم ان  
باطنه خراب) لان ظاهره للخلق  
وباطنه للحق فكثير عنايته بما  
يظهر للخلق ويقتون عليه به كان  
باطنه من مراقبة الله وكال تقواه  
خوابا وقد يطلب الشرع الاعتناء  
بكمال الظاهر كما فى العبد والجمعة  
واقامة اجسة الدين فليس هو من

اختيارية فاشبهت العنوة لان ما يطرقه من المواهب تدع لها نفسه جبر ابدون اختيار  
هذا وفى كل ذلك اشارة بار دعى من اعتزل أهل السنة وزعم ان هناك حالة للعبد يسقط  
فيها عنه التكليف وذلك كقرو العباد بالله تعالى (قوله أهل بيت واحد) اى لان التعارف  
قد سبق فى الظهور وقبل الظهور وذلك قوى ميل الخاطر للخاطر قبل الكلام واتلاف  
الاجسام فافهم (قوله ذكر مع اجتماع) اى حضور قاب ومر اقبة له تعالى والمراد بالذكر  
ما يشمل الساقى والقلبي كالايجنى (قوله ووجد) اى زيادة اشواق مصاحب لاستماع  
ماله شاهد من علم المتابعة (قوله فهو معرض للابتداع) اى وذلك غاية الشر والقبح  
(قوله يطرح عليها كل قبيح) المراد به غير الملائم للنفس ولو عبر بذلك لكان أولى (قوله  
والا فالصوفي كما تر الخ) أنت خبير بانه لا يكون على النعت المذكور قبله الا اذا تخلى  
عن الذميمة وتخلى بالحميدة نعم قوله من تخلى الخ اعم فائدة (قوله يعنى بظاهرة) اى يقصد  
بسبب تحسين ظاهره بدون شاهده علم المتابعة فاعلم ان باطنه خراب اى وذلك صحيح لانه متى  
اشتغل باصلاح ظاهره وتزينته خوفا من النقص عند الخلق دل ذلك على قلبه عمارة  
قلبه لانه لو كدل اشتغاله بالله تعالى لشغله ذلك عن الالتفات الى الخلق والله أعلم (قوله  
فاعلم ان باطنه خراب) اى لانه اما مرء أو متشبع عالم بئىل وهو مندرج فى خبر ان من أشد  
الناس عذابا يوم القيامة من يرى الناس ان فيه خيرا ولا خيره فيه (قوله الصوفي من يرى  
دمه هذرا) اى لانه قد جاد بنفسه ان تقى فى مرضاة ربه سبحانه وتعالى بل ربما يغفل عنها  
بالكلية فلا يرى لها وجودا ولا عدما (قوله نعت الصوفي السكون عند العدم) اى  
طما يئنه القلب رضا وتسليما لما يجريه الحق تعالى وقوله والا يشار اى شانه تقديم الغير على  
نفسه ولو كان به خصاصة (قوله السكون عند العدم) أقول أكل من ذلك الشكر عند  
العدم والا يشار عند الوجود كالايجنى (قوله فلا يدخر شيا) اى فاضلا عن حاجته بل ربما  
يؤثر بما يحتاج اليه (قوله التصوف خلق) اى تخلق بالاخلاق الجميلة او التخلق صار  
سبحة له مما لفته (قوله التصوف الاناخرة الخ) محصلة انه المبادرة الى التوبة ان طرقة زال  
وملازمة الاعمال من غير قنور ولا خلل والدوب فى الطلب فكمن من ذنب كان سببا  
للسعادة وكمن حجب اعقبه كمال الكشف والزيادة فالله تعالى يسر علينا وعلى اخواننا  
الاعمال الصالحة ويجنبنا وايام الآفات المفسدة (قوله الاناخرة على باب الحبيب) اى

ذلك لانه انما اعتنى به لمولاه لاهواء (وقال سهل بن عبد الله الصوفي من يرى دمه هذرا) لو قتل فى سبيل الله او فيما هو فيه من الجهد  
فى الخير (وملكه مباحا) بان يرى انه لا يملك شيئا ولا يضيفه الى نفسه اضافة ملك لا من مال ولا عمل ولا حال (وقال التورى نعت  
الصوفي السكون عند العدم والا يشار عند الوجود) فلا يدخر شيئا فضلا عن حاجته وتقدم تطهره فى الفقر (وقال الكنائى التصوف  
خانى) بضم الخاء (فمن زاد عليه فى الخلق فقد زاد عليه فى الصفاء) والتصوف (وقال ابو على الرويادى التصوف الاناخرة) اى  
بروك العبد (على باب الحبيب وان طرد عنه) فانه يجاب بعده وغفلته عن مقامه الشريف

(وقال ايضا صفوة القرب) وهي لذة العبد بطاعة الله ودوام مراقبته لمولاه تسكون (بعد كدورة البعد) وهي جوده في الطاعات ومعاملته اخلاقه الذميمة لينتقل منها الى الحميدة (وقال ايضا اقم من كل قبيح صوفي شحيح) لان شحه بالنيادليل على حبه لها وشحه باعمال الاخره دليل على قلة رغبته فيها (وقيل التصوف كف فارغ وقلب طيب) لان ذلك يدل على كمال زهده وتوكله ورضاه بما أجزاه عليه مولاه (وقال السبلي التصوف الجلوس مع الله بلاهم) وهذا قريب مما قبله لان من قوى زهده وتوكله ورضاه كان مع الله بلاهم في أمر آخرته ودنياه ٨ امله بحسن اختيار ربه ما يراه (وقال أبو منصور الصوفي هو المشير عن الله تعالى) لما ناله

من القوائد والالطاف ودوام نظره الى ربه بعد تخلصه من نفسه (فان الخلق) المستقيمين (أشاروا الى الله) وطالبوا منه العون على ما هم بصدده من حل انفسهم على استقامتها ونقلها عن عوائدها الذميمة وندمهم على ما كان منها من التقصير وذلك لان كل قلب تكون اشارته بما غلب عليه وعنه يعبر لسانه فمن كان دأبه النظر الى الله لشغله به فهو الصوفي العارف به ومن كان مع الحق وتدبير نفسه ونقلها عن عوائدها الذميمة فهو يكابد نفسه ويشير الى ربه ويسأله العون عليها وعلى استقامتها وهذا حال الخلق المستقيمين ولذلك قيل العارف يشكك المسلك والعنبر والزاهد يسقط الخلق وانحرول وذلك لان العارف اكثر اشاراته لما ناله من القوائد والالطاف وبكلامه وسخايع أحواله مع الحق توجد الراحة والزاهد اكثر كلامه في محبوب النفس وآفات وطرق مجاهداتها

بلازمة الطاعة والجلوس في العيادة وان وقع له فتور اخذ في اسباب ازالته فالصوفي على الحقيقة هو من لا يعتمد على المواقفات ولا يقنط عند صدور المخالفات بل على طاعته المحبة والامتثال ومشهده الجلال والجلال وذلك لما علم من ان الذنب قد يكون سبب السعادة والحب قديمه كمال الكشف والزيادة وان الاعتبار انما هو بما قسمه الحكيم والحال وان صفات القبول والتغيير والتبديل (قوله صفوة القرب الخ) ظاهره ولو كانت الكدورة من قبيل حسنات الابار سيئات المقربين فيشمل البعد حقيقة والبعد النسبي (قوله بعد كدورة البعد) امله بالنسبة للمريدين والافتقار لتسبب كدورة اصلا بالعصاة او بالحفظ (قوله صوفي شحيح) اي شحيح بكسبه أو بنفسه فالأخذ بالتصوف يلزمه الجود بالمال والنفس طلبا لمرضاة الحق تعالى فاذا كان شحيحا به ما دل ذلك على غاية قبحه حيث أظهر خلاف ما أبطن فكان منه لسان الحال يتأدى بهتان المقال (قوله وقيل التصوف كف فارغ) المراد عدم تعلق القلب بشئ سواه تعالى وان لا لبس المال من وجهه وأخرجه على وجهه وقوله وقاب طيب أي مختبر من الاخلاق الذميمة منحل بالحميدة (قوله التصوف الجلوس مع الله الخ) المراد ملازمة الطاعة ابتغاء وجهه تعالى محبة واجلالا (قوله الصوفي هو المشير عن الله تعالى) أي بواسطة زيادة أنوار قلبه وتكرار واردة فكره فهو من صفات قلبه ورقت زجاجة سره لا يتهزل لسانه الا بعد استفسار سره فكان ممن عني سيد الكائنات بقوله استفت قلبك (قوله أشاروا الى الله) أي عولوا في كل أمورهم عليه (قوله وعنه يعبر لسانه) أي لانه يترجم عما أودعه الله في السرائر (قوله فمن كان دأبه النظر الخ) الغرض الفرق بين العارف المشير عن الله والمستقيم المشير اليه وان الأول أشرف مقام من الثاني (قوله ولذلك قيل العارف الخ) أقول العارف المذكور يناسب حاله المتوسطين في السير والزاهد يناسب حاله المبتدئين فيه وذلك ليكون العارف دائما في مقام البسط بالانس والزاهد في مقام القبض في النفس تدبر تفهم والله أعلم (قوله الصوفي منقطع عن الخلق) أي منقطع عنهم بقلبه وان خالطهم بحسبه ثم ويؤيده انه طال صمت حكيم فقبل له الصمت ذمير فاعتذر عن حاله بحكمة قاله شعر قالوا نراك كثيرا الصمت قلت لهم \* ما طول صمتي من عي ولا خرس

في نقلها عن سعادتها وهذا ولم للنفس (وقال السبلي الصوفي منقطع عن الخلق متصل بالحق) بان غلب ذكره على قلبه وكل اشتغاله بربه حتى أنساه ذلك نفسه فضلا عن غيره (كقوله تعالى) لموسى عليه الصلاة والسلام (واصطنعتك لنفسى) أي اختصه بخصائص قربه بحيث (قطعه عن كل غير) لما وصل الى هذه الدرجة الرفيعة واشتاق لرؤيته وسأل فيها بقوله رب أرني أنظر اليك (ثم قال له ان تراني)



كلا في تحريك الشوق ودوام القلق (وقال) أيضا (الصوفية اطفال في حجر الحق) أي فقراء عاجزون تركوا النظر لأنفسهم وسلموا أمرهم لباريهم يريهم بلطفه ويتصفهم ببره (وقال) أيضا (التصوف برقة محترقة) من حيث ان الصوفي لما فرغ من مجاهداته صار قلبه محلا لطروق الاحوال فهو في دوام الخوف والقلق بسبب ما يطرق قلبه من الحق وينشئه فيه من الاحوال الغالبة (وقال أيضا هو) أي التصوف (العصمة) أي عصمة العبد (عن رؤية الكون) أي العالم ٩ المشاهدين يحفظه الله عن رؤية ذلك رؤية

استحسان له ومحبة وسكون اليه  
لارؤية علم (وقال رويم لازات  
الصوفية بخير ما تنافروا) بان  
ينبه بعضهم بعضا على نقصه ويحركه  
عند غفلته بحيث يتفرغ عنه لذلك  
(فاذا اصطلموا) واستمروا على  
مأمله اكثر الخلق من القصور  
والكسل (فلا خير فيهم) بل يفسد  
حالههم وكانوا أهل صلح على  
دخل (وقال الجريري التصوف  
مراقبة الاحوال ولزوم الادب)  
لان السالك مبتدئ ومنته  
فالمبتدئ يراقب أعماله لئلا تقع على  
وجهه والمنتهي صار شغله المراقبة  
لاحوال قلبه التي ينشئها الحق فيه  
من الطرب والهرب والاهب والمحبة  
والشوق وغيره من احوال قلبه  
فهو يتأدب في كل حال مع ربه بما  
يليق به (وقال المزين التصوف  
الانقياد للحق) أي سرعة قبول  
العبد له ولرجوع اليه وتحمل  
أعبائه من غير كلفة (وقال أبو تراب  
النخعي الصوفي لا يكدره شيء  
ويصفوه به كل شيء) لانه لا اثر في  
قلبه للدنيا التي اكثر الكدر منها  
واحوال الآخرة لا كدر فيها وان

أثر الدرفين ليس يعرفه \* أم انشر البزبين العمى في القلوس  
(قوله كلا في تحريك الشوق) أشار بذلك الى ان منه لم يكن حرمانا بل لاجل زيادة الترقى  
بلازمة باب العطاء والمكارم الالهية وهو في غاية الحسن (قوله الصوفية اطفال في حجر  
الحق) أقول وان كان المعنى الذي ذكره الشارح مقبولا غير انه في التعبير هجوم بالنسبة  
لمن قصرت منه الفهوم (قوله التصوف برقة محترقة) يحتمل ان المعنى على ما قاله الشارح  
ويحتمل انه عبارة عن نيران أشواقه بسبب لذة قرب به بطاعته ومناجاته (قوله فهو في دوام  
القلق) أي الخوف من السقوط عما وصل اليه من المقامات (قوله هو العصمة) أي  
الحفظ من رؤية الكون على معنى ان قلبه ارتحل عنه بالتوجه الى مكنونه بحيث لم يبق فيه  
متسع الى الالتفات لغيره (قوله أي العالم المشاهد الخ) انما اقتصر عليه لان الفتنة غالبا  
تكون به من جهة الاعتماد والاستناد والافعال والحفظ مما غاب وحضر كما لا يخفى (قوله  
لارؤية علم) أي لان رؤيته له من جهة العلم أمر لازم ونعت حق اذ هو من طرق الوصول  
اليه تعالى (قوله لازات الصوفية بخير ما تنافروا) مراده انهم دائم في الارشاد وتنبية المقتصر  
فاذا فتروا عن ذلك فقد خرجوا عن معنى التصوف (قوله وكانوا أهل صلح على دخل) أي  
دخل بالغش والخيانة بعدم النصيحة (قوله لان السالك مبتدئ الخ) ذكره تكملا للفائدة  
والافالة صد المنتهى اذ هو من راعي احوال القلوب نعم يقال ان له مراعاة احوال كذلك  
على حربه (قوله من الطرب الخ) أي فهو دائم بين الرجاء والخوف يتقلب بينهما (قوله  
وتحمل أعبائه) أي مشاققه وذلك بالنسبة لغيره كما يقيد قوله من غير كلفة (قوله الصوفي  
لا يكدره شيء) أي لانه لا يحل فيه للسكدر ولا غيره لقائه عن نفسه وهو غير بعيد فقد قبل لما  
شم داهل النقول ما وراء العقول قالوا ليس هذا في الاسفار فائتد بهم العارف  
حكمة الاشعار جاء الشريعة تنفيذا قولها بالاحكام وجاء الحقيقة صولة اهلها بالحلال  
على الحكماء (شعر)

تركت اساطير اتهم لمن وشى \* بمائلته عنه وتشم بدالزور  
يؤولها الواشي بما لا يريده \* وتظهر دعواه بظاهر مستطور  
(قوله ويصفوه به كل شيء) أي وذلك لان رؤيته تشرق في عين بصائر القلوب الانوار  
ومراقبة اقواله واحواله تدل على الواحد القهار (قوله الصوفي لا يتعبه طلب) أي

٢ ح منه ربه في بعض الارقات ما تعلق قلبه به من الخيرات فراضا باختيار مولاه يزيل عنه المومات  
ورؤيته وكلامه يزيل الهم عن غيره ويحقق ان عنه ما يتلى به (وقيل الصوفي لا يتعبه طلب) لان محبة لربه تحمله على الطلب والعمل  
له (ولا يرهجه سبب) لعله بحسن اختيار الله له ذلك فعلمه بذلك يرجعه من الفكرة والانزعاج عند تغير الاسباب (سمعت ابا حاتم  
السجستاني يقول سمعت ابا نصر السراج يقول سئل ذوالنون عن اهل التصوف



نقال هم قوم آثروا الله عز وجل على كل شيء فآثروهم على كل شيء) لان التصوف ايشار العبد ربه على غيره حتى على نفسه فن آثره على غيره آثره الله على غيره ووضع درجته عليه (وقال الواسطي رحمه الله كان للقوم) فيما مضى لكمال قوتهم مع الله في تحملهم وشيئتهم لم يطردهم من الاحوال الشريفة (اشارات) يفهمها عنهم من دناهم فلا يلو منهم غيرهم اكمال ادبهم (ثم) نزلوا عنها حتى (صارت حركات) على الجوارح اضعف قوتهم عن حل ما يرد عليهم (ثم) نزلوا عنها كذلك بحيث (لم يبق) اهم في قلوبهم (الاحسرار) على ما كان يفهم من تلك الاشارات ١٠ (وسئل النوري عن الصوفي فقال) هو (من سمع السماع) المؤثر في القلوب من المواظ

(وآثر الاسباب) التي توصله الى مطلوبه ولازمها واعرض عما يشغله عنها والاسباب هي فعل المأمورات وترك المنهيات (سمعت أبا حاتم السجستاني رحمه الله يقول سمعت أبا نصر السراج يقول قلت للحصري من الصوفي عندك فقال) هو (الذي لا تقله الارض) أي لا تطبق حمله (ولا تظله السماء قال الاسفة ذابو القاسم) القشيري رحمه الله (انما أشار) بذلك (الى حال المحو) بل والى حال العفو أيضا ما الى المحو فلان من كمل شغله بالله حتى نسي نفسه غفل عن السماء والارض بالاولى فيكون محوه أي محو ذكره اهما عن قلبه غفلته عن كون الارض حاملة والسماء مظلة وآما الى حال العفو فلان من علم ان الارض من حيث انها ارض لا تقله وان السماء من حيث انها اسماء لا تظله وانما يقله ويظله ربه لا يسكن الا الله لا الى ارض تقله ولا الى سماء تظله (وقيل الصوفي من اذا استقبله

مطالبة لقيامه على نفسه باداء ما طلب منه وجوبا وندبا بحجة له تعالى واجلالا وقوله ولا يرجعه سبب اى لرضاء بما يجريه الحق تعالى وان لم يلائم مراده (قوله فقال هم قوم آثروا الله تعالى الخ) اى آثروا ما يحبه ويرضاه على كل شيء سوى ذلك (قوله آثره الله على غيره) أي لان الجزاء من جنس العمل (قوله كان للقوم الخ) الغرض من ذلك بيان القوة والضعف بسبب تأخر الزمان (قوله اشارات الخ) أي ونلك الاشارات بحسب ما يرون من قوة السامعين وقابليتهم (قوله حتى صارت حركات) اى مجزدة عن الاحوال لما طرأ على قلوبهم من المشغلات وضعفوا عن كتم الاسرار (قوله ثم لم يبق الاحسرار) أقول متوسلا بالرسول أسأل الله العظيم بركة الرسول الكريم ان يديم هذه الحسرار حيث هي من امارة السعادات (قوله فقال هو من سمع السماع الخ) اقول ليس السماع بالاسماع انما السماع بالقلوب من عالم الغيوب صاحب البداية يطاب سماع الحادى ليسكن الاشواق وصاحب النهاية مطمئن بحضرة التلاق (شعر)

ما زلت اسمع حادىكم يشوقنا \* حتى التقينا فلا شوق ولا حادى

فحكمة الكون بيت نعمة الصدى ما قلته رده عليك ومرآة تجلى فيها اعماد من وصفك اليك فافهم (قوله من سمع السماع الخ) أقول وذلك من خلق المريدن لسائر ين اليه تعالى كما هو ظاهر (قوله الى حال المحو الخ) اعلم ان حال العفو اكمل من حال المحو لانه حاله صلى الله عليه وسلم وحال خلقائه بعده رضوان الله تعالى عليهم (قوله من حيث انها ارض) اى مع قطع النظر عن المدد الالهى وكذا يقال فيما بعده (قوله كان مع الاحسن منهما) اى لان رغبته في التمسك باقوى الاسباب الموصلة للحق تعالى (قوله لم سموا بهذه التسمية) اى والاسم يدل على وجود المسمى ومن شغلته الحقائق لا اسم ولا رسم له (قوله فقال لبقية بقيت عليهم) منه يعلم ان من لم يتبق عليه هذه البقية لا يسمى صوفيا وذلك لغاية خفائه (قوله اى لانعرف له معنى) اى معنى يؤخذ من مادة الاشتقاق على ما تقدم له في نظيره لعدم صحة الاشتقاق هذا ما يفهم من كلام الشارح واظهار ان معنى قوله ليس نعرفه نبي معرفته بالشخص لا ببناء أمر الصوفي على اخفاء حركاته وسكناته

حالا ان أو خلقنا) بضم الناء (كلاهما احسن كان مع الاحسن منهما) لان الصوفي من يشتغل بافضل الامور وأقربها بل الى محبة الله تعالى (وسئل الشبلى لم سموا بهذه التسمية) أى بهذا الاسم وهو الصوفية (فقال لبقية بقيت عليهم من نقوسهم) وهى التناهم اليها (ولولذلك لما تعلق بهم تسمية) بذلك فيه دلالة على ان من كمل اشتغاله بالله بحيث اعرض عن غيره حتى عن نفسه لا يتعلق به تسمية بذلك بل وبغيره لعدم نظيره (سمعت أبا حاتم السجستاني يقول سمعت أبا نصر السراج يقول سمعت ابن الجلاء يقول ما معنى قولهم صوفى فقال ليس نعرفه) اى لانعرف له معنى (فى شرط العلم) يعنى يدل عليه العلم ويقتضيه

(ولكن نعرف ان من كان فقرا مجردا من الاسباب وكان مع الله بلا مكان) اى مشتغلا بالله منزها له عن المكان (ولا ينعنه الحق سبحانه عن علم كل مكان) يعنى ولا يقفل عن الله فى كل حالة من الحالات ولا مكان من الامكنة (يسمى موفيا وقال بعضهم التصوف اسقاط الجاه وسواد الوجه فى الدنيا والاخرة) الحاصل برضى سأل فى حاجة بغير قضائها لان من رضى فى حاجة ولم تقضى يقول اسود وجهى فالصوفى يرضى بأن لا تقضى له حاجة فى الدنيا ولا فى الاخرة ١١

نماية ملق بنفسه وجوارحه وثواب اعماله اى لا يكون له حظ سوى ربه وان كان جزاء الاخرة لا بد منه فلا يعمل عليه ولا هو الحامل له على طاعته (وقال أبو يعقوب المزابل التصوف حال يصح على اى يذهب فيها معالم الانسانية) بأن يكمل استغراق صاحبه بالله بحيث يفصل عن غيره حتى عن نفسه (وقال أبو الحسن السيرى انى الصوفى من يكون مع الواردات لامع الاوراد) لان الاوراد للمبتدى حتى يعود الخير ويلتذبه ويتنعم بالمنجاة فاذا وصل الى هذه الاحوال وردت على قلبه واردات كالقبض والبسط وغيرها من الواردات التى ينشأها الحق تعالى فى قلبه وينالون بسببها (عن الاستاذ أباعلى الدقاق رحمه الله يقول احسن ما قيل فى هذا الباب) اى باب التصوف (قول من قال هذا طريق لا يصلح الا لقوام قد كس الله بارواحهم المزابل) لا تنقاء جميع المشغلات من الشهوات عنهم بمعرفة قدر نفوسهم لان العبد اذا عرف قدر نفسه فى اطواره ذات نفسه وصغرت عنده وسلم من عجزه وكبره وبهذا سهل

بل على اخفاء ذاته غير انما يعرفه بالوصف والذات تدبر المقام والسلام (قوله ولكن نعرف الخ) اى فهو من اذ انكدرت روقك بصفاته فهو فى الصفاء قد تخلص من الجفاء بل هو من اثر الاختفاء فليس خلعة الاصطفاة فليس هو من لبس الصوف واذهب ولحقوق الشريعة ما رعى فالتصوف هداية وبعده عن الغواية فهو عالم عامل طهر سالك مجتهد منور والحاصل ان الناس تنازعوا فى الصوفى واختلعتوا فيه فكل قد قال على حسب شربه (شعر)

واستأمن هذا الاسم غير فنى \* صافى فصوصى حتى سمي الصوفى

أقول ومن آداب القبط لشهود الجلال والبسط لمشاهدة الجمال ولهذا تراه يطير بجناحي الخوف والرجاء على صراط الاستقامة بالتضرع والاتجاء (قوله مجردا من الاسباب) اى مجردا من اعتمادها والوقوف معها وان أخذ بها امتثالا وعبودية بشهادة العالم (قوله التصوف اسقاط الجاه) محله انه لتجرد عن سائر العادات من حيث ميل النفس اليها فناء فى مراد الحق تعالى (قوله يرضى بأن لا تقضى له حاجة) اى من حيث حظ نفسه منها لا مطلق حاجة ولو كانت بشهادة العالم كما لا يخفى على من له ذوق واطلاع (قوله وثواب اعماله) اى من حيث ما فيها من حظ النفس لاعتبار انما تقرب منزلته من رجة ربه فلا مانع حينئذ من التعاقب بها من هذه الحبيبة (قوله حال يصح الخ) اى لما يلزمه من الفناء عن العادات والمألوفات التى تخص البشر (قوله معالم الانسانية) اى مما جبلت عليه النفوس البشرية (قوله الصوفى من يكون مع الواردات) اى وان كان لا ينف معها ووقوف اعتماد وسكون واستحسان طلبا لما قصوده وهو الحق سبحانه وتعالى (قوله ويلون بسببها) اى ولذلك تجدد له لادوام له على حال من الاحوال الشريفة (قوله كس الله بارواحهم الخ) المراد تخليصهم من رعونات النفوس حتى تم ذبوا غاية التهذيب وذلوله تعالى غاية الذلة (قوله لان العبد اذا عرف قدر نفسه فى اطواره) اى فى احواله الوجودية والعدمية ابتداء وانتهاء من كونه ما قدرا ثم علقته ثم مضغة ثم صورة مصورة ثم بعد استيفاء ما قدر له من الاجل والرزق يصير عديم محضا (قوله لم ينظر كلب اليها) اى بواسطة قوة الحجاب الذى بينه وبينها (قوله التصوف الاعراض الخ) اى البعد عن الاعتراض على الاقدار بمعنى الاشياء المقدرة والا كان من قبيل صريح الكفر والعياذ بالله تعالى (قوله على الاقدار الجارية) اى المقدرات التى لا تلامح حظ

عليه ان يكتم به المزابل ويرى للكلاب (واهذا قال رحمه الله يوم المولى يكن للفقير الارواح فقرضها على كلاب هذا الباب) يعنى مبقضى هذه الطائفة (لم ينظر كلب اليها) نظرا لصفها ان استرحاها عنهم وحقارتهم عندهم (وقال الاستاذ أبو سهل الصعلوكى التصوف الاعراض عن الاعتراض) على الاقدار الجارية على خلاف الهبة بالاختيار فالصوفى لا يلتفت اليها يعرض عنها علما منه بان الحق تعالى ارحم به واعلم بحصلته (وقال الحصرى الصوفى لا يوجد بعد عدمه ولا يعدم بعد وجوده قال الاستاذ القشيري

وهذا فيه اشكال) وقلق (و) الذي يظهر ان (معنى قوله لا يوجد بعد عدمه اي اذا فُتبت آفاته) من شهوته وعاداه الحقيقية ورزقه الله بداها التمتع بقربه واللذة بما جانه والاطلاع على غرائب كراماته (لا تعود تلك الآفات) اليه لكي لا يشغل به عمار رزقه من المقامات الشريفة (وقوله ولا يعدم بعد وجوده يعني اذا استقبل بالحق) ورزق تلك المقامات الشريفة (لم يسقط) عنها (بسقوط الخلق) فلا يعدمه الحق عنها بعد ان اوجدهم بها (فالخالد ثان) من شهوته (لا تؤثر فيه) لبعده عن اشتغاله بربه (ويقال الصوفي) هو (المصظم) اي المستغرق (عنه) اي عن نفسه فضلا عن غيرها من الخلق (بما لاح له من الحق) اي حال الصوفي الاستغراق فيها هو فيه من الحق عن رجوعه الى آثار نفسه وتدبير امره فهو مستغرق في الله يجري عليه ألطافه وكراماته (ويقال الصوفي) مقهور بتصرف الربوبية) بخلقه وتدبيره تعالى اذا خالق ولا مدبر لكل شيء الا هو (مستور بتصرف العبودية) بالكسب لانه مضاف الى العبد كما قال تعالى اها ما كسبت ١٢ وعليها ما اكتسبت انما تجزون ما كنتم تعملون ففي هذا القول سلامة

النفس (قوله فيه اشكال) اي خفاء وقلق اي قلاقة وعدم وضوح (قوله لا تعود تلك الآفات الخ) اي وعدم عودها فضلا من الله تعالى ورحمة وجرى على عادته تعالى فيمن اشتغل به حتى فنى عما سواه ان لا يسلبه ما انعم به عليه (قوله يعني اذا استقبل بالحق الخ) لا ينجي عليك حينئذ انه من عطف اللازم على الملزوم (قوله لا تؤثر فيه) اي لانه مشغول به تعالى والمشغول لا يشغل (قوله ويقال الصوفي هو المصظم) اي المأخوذ عن الشعور بواسطة طوارق الواردات ولا معات أنوار الاسرار فلم يبق له بقية احساس ولا امام بما عليه كثير من الناس (قوله ويقال الصوفي مقهور الخ) اي وقهره لاجل شهوده طريق جبر الربوبية عندا وتصميما وخلقا باطنا وربما ظهر عليه ذلك غلبة واضطرارا اذ هو في غالب أحواله مستور بتصرف العبودية لا تظهر عليه خصوصية مع انه في الحقيقة يشهد الامر من الله والى الله تعالى (قوله مستور بتصرف العبودية) اي فهو يذهب الى الكسب والاضافة رجوعا لشاهد علم الظاهر فيلبس حاله حينئذ بجمال العامة من الناس (قوله أثبت فاعلا غير الله) اي أثبت له زوما لا حقيقة ومثل ذلك يقال في قوله نفي ما أثبتته الشريعة (قوله بل يرجع الى ربه بسرعة) اي لما ثبت في الخبر ان المؤمن مئة ثواب (قوله وسخط قدر ربه) اي حيث لم يرض بمدة دورات الحق تعالى (قوله كنت في جامع القيروان الخ) فيه تنبيه على كمال محبة هذا الفقير حيث غلبته الاشواق وزيادة ألم الفراق حتى نادى بذلك على نفسه واستدعى أبناء جنسه (قوله فضعت) لانه بسبب نوع من التقصير قدره عليه الحكيم الخبير

من الوقوع في القدر والجبر المهدورين لان من قال بالقدر أثبت فاعلا غير الله ومن قال بالجبر نفي ما أثبتته الشريعة من أن للعبد قدرة وكسبا (ويقال الصوفي لا يتغير) بما يطرقه من الاحوال وتغير الارزاق لان الصوفي من كملت معرفته بالله وأنه لا فاعل سواه فهو راض بما يجريه عليه مولا فلا يتغير بذلك (فان تغير) بان غلبه امر (لا يتكدر) به لا يدوم تغيره به بل يرجع الى ربه بسرعة لان التغير اليسير ينزل بالماء الكثير بسرعة بخلاف التغير الكثير وهكذا قلب الصوفي طيب مع الله راض بما يجريه عليه وان خالف هواه فاذا طرقة امر غيره عن حاله رجع

الى ربه بقهره وذاته فزال تغيره ولو غفل عن الرجوع اليه وغادى في غفلة تكدر قلبه وربما سقط في زلاله وسخط قدر (باب) ربه نعوذ بالله من بعده وجبه (سمعت الشيخ ابا عبد الرحمن السلمي رحمه الله يقول سمعت الحسين بن احمد الرازي يقول سمعت ابا بكر المصري يقول سمعت الرازي يقول كنت في جامع القيروان يوم الجمعة فرأيت رجلا يدور في الصف ويقول تصدقوا على هذا يجري بحسب غلبة الاحوال في السؤال من الناس من اذا نزل عن مقامه تضرع بقلبه لربه ومنهم من يزيد امره فيسعدو بلسانه ومنهم من يزيد امره فيظهر المسكنة والتذلل ويصرح بفقره فهذا الصوفي لما تغير حاله داوى نفسه فأتى الى مجمع اهمل الخير لانه لا يخلو من حضور في نصارى يبنى بين الصوفى ويقول تصدقوا على (فقد كنت صوفيا فضعفت) وهو متذلل منكسر راجح دهوة يستجيبها فيه من قربه مولا (فرققته بشئ) دفعته له (فقال لي مت) اي جاؤني (ويك ليس هذا من ذلك) اي ما هذا اريد (ولم يقبل الرقيق) فهو في الظاهر مثل متذلل بين الخلق وهو في الباطن مع الحق

\*(باب الادب)\*

(أقول) هو مختصر في خمسة \* أولها حفظ الحرمة مع الله تعالى ومع من له نسبة في جانب الله من رسول أو نبي أو ولي أو عالم أو غيره - ثنى من عوام المؤمنين \* الثانی علو الهمة في الدين والدنيا بحيث لا يكون له تعلق بشئ من النقائص لظاهر أو باطن أو ما جرى عليه من ذلك بالقضاء الأزلي بادره بالتوبة \* الثالث حسن الخدمة بلزوم الاتباع وترك الابتداع والتبري من الحول والقوة في كل أمر \* الرابع تفوق العزيمة بحيث لا يسمع نفسه في حل عزية ولا يتراخي في محل التشمير ولا يركن لموطن التقصير \* الخامس شكر الزهمة وأصله شهود المنة لله تعالى وهو مبنى على خالص التوحيد وخالص الإيمان ولا كل واحد مما ذكر عند الإخلال به عقوبة تخصه أما بالعذاب أو بسد الحجاب أو بالصرف عن مواقف الاحباب هذا وقال بعضهم لكل وقت ولكل حال أدب ولكل مقام أدب فمن لزم أدب الاوقات بلغ مبالغ الرجال ومن ضيع الادب فهو بعيد من حيث يظن القرب ومردود من حيث يظن القبول فالزم الادب ظاهرا وباطنا فإساءة أحد الادب في الظاهر الاعوقب في الظاهر وما إساءة أحد الادب في الباطن الاعوقب في الباطن على ان مراعاة ادب الباطن اوجب من مراعاة ادب الظاهر لان الظاهر للخلق والباطن للخالق والجمع بينهما هو الكمال والسعادة الابدية وصفة ادب الباطن اخلاصه بالتوكل على المولى سبحانه وتعالى والخوف منه والرجاء فيه وحمل القلب على الصبر وسلامة الصدر وحسن الظن بالرب وبالاخوان المؤمنين والاهتمام بأمورهم فاذا تحلى بكل ذلك كان من الموقنين وسبب ترك الادب الاعتراض بثلاث اغتراره بظاهر ما يجري عليه من امداده وحسن ظنه بنفسه في حاله ونصرة غلطها بفتح باب التأويل وذلك من الرضا عنها والسكون اليها ونسيان خوف الله ربهم في عموم أحواله \* واعلم ان الادب اسم جامع لحقائق الخيرات وأنواع المبرات وأصناف الحسنات ومع ذلك فهو مختلف باختلاف هم المتأدبين فهو بالنسبة للمريدين ممن قوى منهم اليقين رياضة النفوس بنور المتابعات وتأديب الجوارح بحفظ الحدود وترك أنواع الشهوات وبالنسبة لاهل الحقائق والعارفين ممن ترقى همهم عن العالمين فهو باشقة الهم بطهارة القلوب ومراعاة السرائر حتى يكشفوا عما كنه الضمائر فهم رضى الله تعالى عنهم وقوف في مواقف الطلب قد تنزهوا عن خطور خواطر العطب مع دوام حضور القلب في كامل أوقات القرب رضى الله تعالى عنهم وأرضاهم عنا بفضلهم وكرمهم (قوله هو ما يتولد من صفاء القلب) أى الناشئ عن عدم الالتفات الى كل شاغل يشغل عن الحق مع الجد في السير على طريق السيد الكامل صلى الله عليه وسلم (قوله وضع الاشياء موضعها) أى بشاهد علم الشريعة ونور واردات الحقيقة (قوله ويقال مجالسة الخلق على بساط الصدق) أى بان يكون معهم بحسبه وظاهره ومع الحق بسره وباطنه حتى يشهد حقائق الحقائق ويقطع كامل العلائق

\*(باب الادب)\*

هو ما يتولد من صفاء القلب وحضوره ويقال وضع الاشياء موضعها ويقال حسن معاملة ويتولد من الحياء والهيبة والشفقة ويقال مجالسة الخلق على بساط الصدق ومطالعة الحقائق بقطع العلائق ويقال غير ذلك وسبب أى بعضه وهو مدوح ومطلوب



(قوله ما زاغ البصر) أي ما مال بصر رسول الله صلى الله عليه وسلم غماراً، وقوله وما طغى  
 أي وما تجاوزه مع ما شاهدته من الأمور المذهلة مما لا يحصى بل أثبتته اثباتاً عجيهاً  
 متقناً وما عدل عن رؤية الهجائب التي أمر برؤيتها ويمكن منها وما جاوزها (قوله  
 ولهذا قيل حفظ النبي بذلك) أي باشتغاله بمولاه وعدم التفاته إلى ما سواه (قوله ومنها  
 جواب عيسى) أي ومن حفظ الأدب جواب عيسى الخ (قوله أنت قلت للناس  
 اتخذوني وأمي الهين) اتخذوا ما متعهم من مفعولين فالهين ثانيتها وأما إلى واحد فهو  
 حال من المفعول وليس مدار أصل الكلام أن القول متيقن والاستفهام لتعيين القائل  
 كما هو المتبادر من إيلاء الهمزة المبتدأ على الاستعمال القياسي وعلمه قوله تعالى أنت  
 فعلت هذا يا ألهنا يا إبراهيم ونظائره بل على أن المتيقن هو اتخاذ والاستفهام لتعيين  
 أنه بأمره عليه السلام أم من تلقاء أنفسهم كما في قوله تعالى أنتم أضللتم عبادي هؤلاء  
 أم هم ضلوا السبيل وقوله من دون الله متعلق بالاتخاذ ومحله نصب على أنه حال من  
 فاعله أي متجاوزين لله أو محذوف هو صفة لالهين أي كائنين من دونه تعالى وقوله قال  
 سبحانه استئناف مبني على سؤال نشأ من صدر الكلام كأنه قيل ماذا يقول عيسى عليه  
 السلام حينئذ فقيل قال الخ وإيثار صيغة الماضي لتحققه على ما تقدم مراراً في مثل ذلك  
 وقوله سبحانه علم للتسبيح وانتصابه على المصدرية ولا يكاد يذكر ناصبه وفيه من  
 المبالغة في التثنية من حيث الاشتقاق من السج الذي هو الذهاب والابعاد في الأرض  
 ومن جهة النقل إلى صيغة التفعيل ومن جهة العدول من المصدر إلى الاسم الموضوع  
 له خاصة المنبر إلى الحقيقة الحاضرة في الذهن ومن جهة أقامته مقام المصدر مع الفعل  
 ما لا يخفى أي أنزهك تنزيها لا تضايك من أن يقال ذلك في حرك وقوله ما يكون لي أن  
 أقول ما ليس لي بحق استئناف مقرر للتنزيه ومبين لانه منه وما عبارة عن القول المدكور  
 أي ما يستقيم وما ينبغي لي أن أقول قولاً لا يحق لي أن أقوله وإيثار يس على الفعل المنفي  
 لظهور دلالاته على استمرار انتفاء الحقيقة وإفادة التأكيد بما في خبره من الباء فان اسمه  
 ضميره العائد إلى ما أخبر به بحق والجار والمجرور فيما بينهم اللتين كما في سقياك ونحوه وقوله  
 تعالى أن كنت قلته فقد علمته استئناف مقرر لعدم صدور القول عنه عليه الصلاة  
 والسلام بالطريق البرهاني فان صدوره عنه مستلزم لعلمه تعالى به قماها فحيث انتفى علمه  
 تعالى به صدوره عنه انتفى ذلك الصدور حتى ضرورة أن عدم اللازم مستلزم لعدم  
 الملزوم وقوله تعلم ما في نفسي استئناف جاور مجرى التعليل لما قبله فكانه قيل لأنك تعلم  
 ما أخفيه في نفسي فكيف بما علمته وقوله ولا أعلم ما في نفسي بيان للواقع وإظهار  
 لقصوره أي ولا أعلم ما تخفيه من معلوماتها لانها مرجع الصفات التي من جملتها العلم المتعلق  
 بالنفس الذات ونسبة المعلومات إليها لانها مرجع الصفات التي من جملتها العلم المتعلق  
 بها وقوله انك انت علام الغيوب تعليل لمضمون الجملتين منطوقاً وهو ما والله أعلم

(قوله)

قال الله عز وجل ما زاغ البصر  
 من النبي صلى الله عليه وسلم  
 وما طغى أي وما مال بصره عن  
 مرتبة المقه ودله فلم يلتفت عنه  
 بهذا (قيل حفظ) النبي بذلك  
 (آداب الحضرة) ومنها جواب  
 عيسى عليه السلام لقول الحق  
 تعالى لا يوم القيامة أنت قلت  
 للناس اتخذوني وأمي الهين من  
 ون الله حيث لم يسرع في الجواب  
 بقوله ما قلت لهم إلا ما أمرتني به  
 بل صدر الكلام بتنزيهه تعالى  
 وبإضافة علم ذات إليه وتنزيهه  
 نفسه عما أضيف إليه حفظاً  
 لتعريف الآداب فقال سبحانه  
 ما يكون لي أن أقول ما ليس لي  
 بحق الخ ثم أجاب بقوله ما قلت لهم  
 إلا ما أمرتني به أن أعبدوا الله  
 ربي وربكم

(وقال تعالى قوا أنفسكم وأهليكم نارا جاء في التفسير عن ابن عباس) ان معناه (فقهوهم وأذبوهم) بالعلم وعموه ليصبروا متأدبين مع الحق والخلق (أخبرنا علي بن أحمد الاهوازي رحمه الله قال حدثنا ابو الحسن الصفار البصري قال حدثنا غنام قال حدثنا عبد الصمد بن النعمان قال حدثنا عبد الملك بن الحسين عن عبد الملك بن حمير عن مصعب بن شيبة عن عائشة رضي الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم قال حق الولد على والده ان يحسن اسمه ويحسن مرضعه ويحسن أدبه) لينتفع كل منهم بذلك (ويحكى عن سعيد بن المسيب انه قال من لم يعرف ماله عز وجل) وما للخلق (عليه في نفسه) من الحقوق التي لزمته (ولم يتأذب) مع الله ومع خلقه (بأمره ونهيته كان من الأدب) النافع (في عزلة) اذلا حسن ولا قبح ١٥ عذرا هل الحق الا بما حسنه الشرع

وقبحه فمن زعم ان ما يأتي به مما استحسنته برأيه ومال اليه بطبعه من الآداب النافعة فهو في غلط عظيم وستلت عائشة رضي الله عنها عن خلق النبي صلى الله عليه وسلم فاشارت الى ما امر به ربه من قوله خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين وكذلك لما جذبه الاعرابي بردائه حتى أثرت حاشية الرداء في صفحة عنقه وقال له اعدل فانك لم تعدل فلم يلتفت لجهله وسوء معاملته وأجابه بقوله خبت وخسرت ان لم اعدل (وروي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ان الله عز وجل أدبني فأحسن أدبي) وأثنى علي بحسن الأدب حيث قال مازاغ البصر وما طغى وكان من دعائه صلى الله عليه وسلم اللهم كما حسنت خلقي فحسن خلقي قيل معناه ان كمال النعم في حسن الخلق وكمال الأدب في حسن الخلق وقال صلى الله عليه وسلم اذا أراد الله

(قوله جاء في التفسير الخ) أفاد بذلك ان الأدب المقصود النافع انما هو الأدب المحمدي والخلق الاحدي وان لم يكن بشاهد تحسین العقل (قوله ليصبروا متأدبين مع الحق والخلق) أي بالقيام بحق كل منهما (قوله أن يحسن اسمه) أي ويحسب ما يكره شرعا كعبد النبي وعبد شمس وغير ذلك مما نص على كراهته وقوله ويحسن أدبه أي بتعليمه ما يحتاج اليه من علم الشرع وعلم الآلات وقوله ويحسن مرضعه أي لطيب مغذاه ويحسن خلقه (قوله من لم يعرف ماله الخ) أي وعدم معرفته بسبب تنصيره في العلم وقوله ولم يتأذب الخ أي وذلك يتحقق بعدم عمله بالتابعة لسيد الكاملين عليه صلوات رب العالمين وهو من عطف اللازم (قوله اذلا حسن الخ) أي ولذا قيل في أصول الفقه لاحكم قبل الشرع (قوله فمن زعم) أي كاهل الضلال والباطل (قوله فاشارت الى ما أمر به ربه) أي خلقه صلى الله عليه وسلم العمل بما أمر به ربه من العفو والامر بالمعروف من شريعته والاعراض عن الجاهلین فلا يعاملهم بحسب جهلهم بل بحسب حسن الاخلاق كالباشا والبالذ والصفح عن أساءتهم وغير ذلك (قوله خبت وخسرت) يصح قراءتهم ما بفتح التاء وضمها والفتح أولى كما لا يخفى (قوله فاحسن أدبي) أي أحكمه وأنقته (قوله مازاغ البصر وما طغى) أي بل دام على الاشتغال بالله والاعراض عما سواه مما يشغل عنه تعالى (قوله وكان من دعائه) أي عبودية وتشريعا والافه وصلى الله عليه وسلم قد طبع على اكل الاخلاق (قوله اللهم كما حسنت خلقي) بفتح فسكون أي كما حسنت صورتي الظاهرة فحسن خلقي بضم الخاء واللام وتسكن اللام تحقيقا وهو ما طبع عليه من مكارم الاخلاق صلوات الله وسلامه عليه (قوله جعل له واعظام من نفسه) واعلم ان مدار النفع دينيا ودنيا على ذلك (قوله بان يكمل فيها العبد الخ) أي والكمال في ذلك بصدق العمل به مع الاخلاص فيه لله تعالى وحده (قوله وبأدبه في طاعته الى الله) أي بتأديته على اكل وجوهها مع الصدق والاخلاص فيها (قوله

بعبد خيرا جعل له واعظام من نفسه يأمره وينهاه) وحقيقة الأدب اجتماع جميع خصال الخير (بان يكمل فيها العبد قولا وفعلا وحالا وغيرها مما هو فيه مع ربه) فالأدب هو الذي اجتمع فيه خصال الخير ومنه (أي الآداب بمعنى اجتماع خصال الخير) أخذت المأدبة وهي اسم للمجمع (أي الاجتماع للطعام) سمعت الاستاذ ابا علي الدقاق رحمه الله يقول العبد يصل بطاعته من القيام بالأمورات وترك المنهيات (الى الجنة وبأدبه في طاعته الى الله تعالى) أي يصل الى ذلك بطاعته وبأدبه عادة وبفضل ربه حقيقة (وسمعه ايضا يقول رأيت من اراد ان يتذبه في الصلاة بين يدي الله الى انفه ليزيل ما به

فقبض على يده) بأن منعت عن وصولها إليه جلالة على الأدب مع الله تعالى في صلاته (قال الأستاذ) الامام القشيري (رحمه الله تعالى وانما أشار) ابو علي (بذلك الى نفسه لانه لا يمكن الانسان ان يعرف من غيره أنه قبض على يده) الا باخبار الغير له بذلك بعد فراغه من الاله لانه لا يراه فيه ارفع يده الى الله ولم تصل اليه (وكان الأستاذ ابو علي رحمه الله) اذا جلس لذكر او غيره (لا يستند الى شيء) مباينة في لزوم الأدب في جلوسه (وكان يوما في مجمع) من الناس (فأردت ان أضع) له (وسادة خلف ظهره لاني رأيت غير مستند) الى شيء فوضعتها ١٦ (فتخى عن الوسادة قليلا فتوهمت أنه توقي الوسادة لانه لم يكن عليه) الاولى عليها

فقبض على يده) اي حفظ الحاله اذ الرجوع عن الأدب بعد التخلق به من وجوه ثلاثة صرفه عن التحقيق بما علم الى الاتساع في علمه ومعارفه وابقاؤه في حاله مع عدم الشعور بنقصه حتى لا تسوّهته الى غير ما هو فيه فيكون ذلك حجابا له عن الاعلى منه بل يكون موكولا للحاله في وقته وتيسير مراداته من غير تأييد فيها فيستغل بمراده عن مراد مولاه ويرى ذلك سعادة في أمر دينه ودنياه وانما هو صرف له عن بابه وطرده عن مواقف احبابه كما قيل

ومن صدعنا حسبه الميز والقلل \* ومن فاتا بكفيه أناتقوته

(قوله جلالة على الأدب) أي يتسكن الجوارح وعدم العبث بشيء منها في حالة الصلاة بدون شاهد من المتابعة (قوله لا يستند الى شيء) أي بعد اعن نعت المتكبرين وقوله مباينة في لزوم الأدب أي وذلك بالدوام على هيئة التواضع في جلوسه كغيره من باقي حركاته (قوله فوضعت عليه بذلك) أي ليكون حائلا بينه وبينها مانعا من المباشرة (قوله التوحيد موجب الخ) محصلة الخ على الأدب حيث كان اتقاؤه واجب انتفاء التوحيد بالوسائط المذكورة التي هي انتفاء الشريعة والايان مع نوع مباينة (قوله التوحيد موجب يوجب الايمان) أي اعتقاد الوحدة له تعالى ينشأ عنه التصديق بما جابه الرسول صلى الله عليه وسلم (قوله والايان موجب يوجب الشريعة) أي يوجب العلم باحكامها على طريق القبول (قوله والشريعة موجب يوجب الأدب) أي يوجب ايقاع الاعمال المتفقة من الشريعة على اكل وجوهها (قوله الأدب الوقوف مع المحسنات) أي مع ما يصير به العمل حسنا مقبولا في نظر التمرع (قوله فقال أن تعامل الله بالأدب) أي بالمتابعة في حالة السر والعلانية (قوله وان كنت أجمعيا) أفاد به انه ليس المراد بالأدب ما ينشأ منه فصاحة المنطق بل هو حسن المتابعة (قوله ثم أنشد الخ) وجه ابراده الاشارة الى أن المدار على ثبوت الهبة للعبد وهي لا تكون الا بمتابعة الحبيب فحينئذ لا يصدر عنه الا المحبوب (قوله يقول منذ عشرين سنة الخ) أقول ومن هذا الذوق قال الامام أحمد بن حنبل رضي الله تعالى عنه يوصي بعض أصحابه خف سطوة العدل وارج رقة الفضل

كما في نسخة (خرقة او سجادة) بفتح السين فوضعت عليه اذ ذلك (فقال) لي (لا أريد الاستناد) الى شيء (فأما بعد حاله فكان لا يستند الى شيء) أدبا (سمعت ابا حاتم السجستاني يقول سمعت ابا نصر السراج يقول سمعت احمد بن محمد البصري يقول سمعت ابا جلابي يقول التوحيد موجب يوجب الايمان) اي التصديق بما جابه الكتاب والسنة لان من علم ان الله واحد في ذاته وصفاته وافعاله صدق به قلبه ونطق به لسانه (فن لايمان له لا توحيد له) لان انتفاء الملزوم بانتفاء لازمه (والايان موجب يوجب الشريعة) لان من آمن بالله وبرسوله تلقى ما في كلامه مما بالقبول وهو الشريعة (فن لا شريعة له لا ايمان له ولا توحيد له) كذلك (والشريعة موجب يوجب الأدب) لان من عرفها اتخلق بها وتأدب بما فيها (فن لا أدب له لا شريعة له ولا

ايان ولا توحيد) له كذلك (وقال ابن عطاء الأدب الوقوف مع المحسنات فقبل له) وما معناه فقال أن ولا

تعامل الله بالأدب سرا وعلنا) أي في أعمال قلبك وأعمال جوارحك فلا تنه اطع شيئا الا شهد لك الشريعة بحسنه (فاذا كنت كذلك كنت ادبيا وان كنت أجمعيا ثم انشد اذا نطقت) اي المحبوبة (جاءت بكل ملاحه \* وان سكنت جاءت بكل ملج) فن لازم الآداب الشرعية حسنت حركته وسكونه وكلامه وسكونته (اخبرنا محمد بن الحسين رحمه الله قال سمعت عبدا لله الرازي يقول سمعت عبدا لله الجري يقول منذ عشرين سنة

ما مددت رجلى وقت جلوسى فى الخلوة فان حسن الادب مع الله تعالى اولى منه مع غيره فان العبد اذا جالس غيره من عظماء  
المخلوقين لم يكن عليه أن يعتز بجلوسه بغيره وان كان قد هما الغر الجبهة التى هو فيها فكيف يستقبل الله اى يجلس الى الجبهة  
التى امره باستقبالها يعتز بجلوسه اليها (سمعت الاستاذ ابا على الدقاق رحمه الله يقول من صاحب الملوك بغير ادب اسلمه الجهول) به  
(الى القدر) لان عزته ونفوسهم ورفعة حرمهم تمنعهم من ان يروا من عليه حق يسمى الادب أو يقصر فى خدمتهم فمن ترك الادب  
جره ذلك الى العطب (وروى عن ابن سيرين انه سئل اى انواع الادب اقرب الى الله ١٧ تعالى فقال معرفة بر بوبيته) تعالى

(وعمل بطاعته والحمد لله على السراء  
والصبر على الضراء) لما تقررن  
انه لا يتقرب المتقربون اليه تعالى  
الا بمعرفة وطاعته والصبر على  
ما ابتلى به (وقال يحيى بن معاذ اذا  
ترك العارف بالله (ادبه مع  
معروفه) اى مع الله (فقد هلك مع  
الهالكين) لان من عرف الله  
بصفاته ثم أساء الادب فقد تعرض  
لهلاك نفسه لان عقاب العالم أشد  
من عقاب الجاهل (سمعت الاستاذ  
أبا على رحمه الله يقول ترك الادب  
موجب بوجوب الطرد فى أساء  
الادب على البساط رداً الى الباب  
ومن أساء الادب على الباب رداً  
الى سياسة الدواب) لاستحقاقه  
بذلك البعد والطرد وألم كل مطرود  
على حسب ما فارقته من منزلته  
التى كان فيها ولا منزلة اجل  
واعلى من مراقبة مولاه مع كمال  
ادبه فان أساء أدبه فيها طردها  
(وقيل للسن البصرى قد اكثر  
الناس فى علم الآداب فأأنفعها  
ما جلا وأوصلها آجلا فقال) هو

ولا تأمن مكره ولو أدخلك الجنة فى الجنة وقع لا يترك آدم ما وقع وقد يقطع باقوام فيها  
نمقال لهم كلاً واشربوا هنياً بما أسلفتم فى الايام الخالية فقطمهم بالاكل والشرب عنه  
تعالى وأى مكر فوق هذا وأى خسران أعظم منه (قوله ما مددت رجلى الخ) فيه دلالة  
على فسادته فى الادب مع ربه تعالى ومراعاة جميع حركاته وسكناته لله تعالى (قوله من  
صاحب الملوك الخ) الغرض التقريب بما تعهده البشرية فاذا كان كذلك فأحرى ان  
يسعمل الادب مع ملك الملوك الذى لا يرد قضاؤه وتدوم نعمائه (قوله فقال معرفة  
بر بوبيته) أى بما لها من صفات الجلال والعظمة والمعاملة له على حسب ذلك (قوله  
وعمل بطاعته) أى بشرط ايقاعه على طريق المتابعة لسيده الكاملين (قوله والحمد لله  
على السراء) أى لان الثناء واجب له تعالى بازائها وقوله والصبر على الضراء أى حبس  
النفس على الرضا بما يجبره الحق تعالى من تصاريف أحكامه (قوله والصبر على  
ما ابتلى به) أى بما لا يلائم حظ النفس من الاسقام ونحوها والقيام بالاعمال التكليفية  
(قوله لان عقاب العالم أشد الخ) أى لان من حق علمه ان يشكف عن المخالفة بخلاف  
الجاهل فانه قد يهذى به (قوله فن أساء الادب على البساط) أى بعد ذوق لذة القرب  
والمناجاة وقوله رداً الى الباب أى الى حال اول السيرة اليه تعالى ويؤيد ما ذكره خبر  
والخلصون على خطر عظيم (قوله رداً الى سياسة الدواب) اى الى خدمتهم والنظر  
فى أمورهم لعدم انسانيته بقوة حيوانيته (قوله وألم كل مطرود على حسب ما فارقته)  
أى فهو يختلف قوة وضعفه للفرق بين من ذاق ومن لم يذق ويشهد لذلك الحس  
والوجدان (قوله فقال هو التفتقه فى الدين) أى لاجل التصرف بالاذن الشرعى (قوله  
اذمع محبتك لها لا يمكنك الخ) أى فهمى من الحجب المانعة لكل خير دينى (قوله والمعرفة  
بما لله تعالى عليك) اى مع معاملته تعالى على حسب معرفته (قوله صار من اهل محبة  
الله) اى التى لا تكون الا بمتابعة سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم واعلم ان هذه منزلة  
لا تضاهيها منزلة أخرى (قوله واذا أحبه الله حفظه الخ) أى ويشهده خبر كنت سمعته  
الحديث (قوله القوم الخ) أى الجدير باسم القوم من هذا خلقهم ونعمتهم (قوله فمن

٣ يج ع (التفتقه فى الدين) لانك اذا عدمته وقت فيما لا يقبى (والزهد فى الدنيا) اذمع محبتك لها لا يمكنك القيام  
مع ما علمته من الاحكام اشغلك بحفظها وتخصيلها واجهات كسبها (والمعرفة بالله تعالى عليك) من حق تعبدك له واجلاله  
واعترافك بما اسبغ عليك من نعمه (وقال يحيى بن معاذ من تأذب بآداب الله تعالى صار من أهل محبة الله) لقائه بفعل  
المأمورات وترك المنهيات واذا أحبه الله حفظه فى سائر أوضاعه (وقال سهل القوم) الذين ارتفعت درجاتهم (الذين استعانوا  
بالله على أمر الله) اى طاعته وتبرؤا من حولهم وقوتهم (وصبروا لله على آداب الله) فى طاعته (وروى عن ابن المبارك أنه قال فمن



الى قليل من الادب احوج منا الى كثير من العلم لان العلم يراد لا يقاع العمل على وجهه ولا يقاعه كذلك شروط صحة وشروط  
كمال والادب فيه أن يوقعه على أفضل شروط كماله وأقل درجاته القيام بالطاعات ليتخلص من النار وأعماله القيام بالادب  
فضائلها لينال محبة الجبار وإذا نال محبته سهلت عليه طاعته (سمعت محمد بن الحسين رحمه الله يقول سمعت محمد بن احمد بن  
سعيد يقول سمعت العباس بن حمزة يقول حدثنا احمد بن أبي الخوارى قال قال الوليد بن عتبة قال ابن المبارك طلبنا الادب حين  
قاتنا) الشيوخ (المؤذنون) الذين ادركناهم ١٨ وكانوا علماء بالادب مع الله ومع خلقه ومختلفين بها حيث بذلك تلامذتهم

على ان يتأدبوا بهم انما لا يتأسفوا  
على قوتهم كما نأسف هو عليه  
(وقيل ثلاث خصال ليس معهن  
غربة بجانب أهل الريب وحسن  
الادب وكف الاذى) لان الغريب  
من لا يؤلف ولا يجسد من يألف به  
ومن اجتمع فيه هذه الخصال ألف  
وألف لانه اذا بعد عن أهل الريب  
حسن الظن به ولم تخش غائلته  
واذا حسن ادبه حسنت معاملته  
وكلامه وقيل طمعه فيما يابى  
الناس وتكرم عليه بما يمكنه واذا  
كف أذاه عن الخلق حسنت محبته  
وفي نسخة عقب ذلك في وأنشدنا  
الشيخ ابو عبد الله المغربي في هذا  
المعنى

يزين الغريب اذا ما اغترب  
ثلاث فنهت حسن الادب  
وثانية طيب اخلاقه

وثالثة اجتناب الريب  
(ولما دخل ابو حفص بغداد  
ومعه اصحابه ورأى الجنيد أدبهم  
مع المشايخ وأعجبه ذلك) قال له  
الجنيد لقد أدبت اصحابك ادب

الى قليل من الادب الخ) مراده ان الادب القليل مع الحق تعالى وهو من الخلق أنفع من  
العلم الكثير المجرد عن الادب المذكور ولذلك أشار بعضهم حيث قال شعرا  
أرحم بنى جميع الخلق كلهم \* وانظر اليهم بعين اللطف والشفقة  
وقر كبيرهم وأرحم صغيرهم \* وراع في كل خلق حق من خلقه

هذا وقال تعالى كلاً غمضاً ولا وهو لا من عطاء ربك وما كان عطاء ربك محظوراً (قوله  
أحوج منا الى كثير من العلم) أى وذلك لان عمرة العلم انما هى العمل على طريق المتابعة  
والا كان حجة على المقصرين والحاصل ان زيادة العلم وبما قد تضرع عدم القيام غالباً  
بالمقصود منه وهو العمل به وما قل ونفع خيراً كثيراً ولم ينفع (قوله وأول درجاته القيام  
بالطاعات) أى ايقاعها على وجه الصحة ليمر ذلك له التخلص من عقاب التقصير وقوله  
واعلاها القيام بالادب فضائلها أى ايقاعها على كل وجوهها لينال درجة المحبة  
فيحفظ في كامل حر كانه وسكانته بالحفظ الالهى (قوله قال ابن المبارك طلبنا الادب) أى  
طريق ايقاع العبادة على وجهها الا كل يشاهد متابعة السيد الاعلم صلى الله عليه وسلم  
حين اى زمن قاتنا الشيوخ المؤذنون بانقرضهم بالموت مثلاً (قوله ثلاث خصال الخ)  
الغرض الحث على التخلق بها ببيان غرضها العاجلة قبل الآجلة وذلك لان شأن الغريب  
الوحشة وعدم الخنوع عليه من أحد فاذا تخلق بهذه الخصال انتفى عنه ذلك وصار ما لوفا  
محبوباً على الوجه الذى وضحه الشارح (قوله ليس معهن غربة) أى اغتراب وبعد عن  
سبيل الرشاد (قوله لان الغريب الخ) أى ويدل له خبر شريك من لا يألف ولا يؤلف (قوله  
اذا بعد عن أهل الريب) أى عن أهل التهم والاهواء (قوله واذا حسن ادبه) أى بقيامه  
بحق الحق وحق الخلق حسنت معاملته أى عبادته (قوله يزين الغريب الخ) أقول  
تكون غريبته حينئذ باعتبار الظاهر والا فلا غربة فى الحقيقة (قوله ادب السلاطين)  
أى الادب اللائق بانفسهم مع ملوك الارض (قوله فقال له ابو حفص حسن الادب  
فى الظاهر الخ) أى ويشهد له خبر الاوان فى الجسد مضغة الحديث (قوله الادب  
للعارف) أى الرجوع للادب بالنسبة للعارف مثل الرجوع بالتوبة للمستأنف اذا

السلاطين) أى تأديبهم بلجدهم فى الظاهر بنزاهة النفس وسرعة المبادرة لاوامر المشايخ والقيام بخدمة الفقراء ارتكب  
(فقال له ابو حفص حسن الادب فى الظاهر عنوان حسن الادب فى الباطن) يعنى ان ما هم فيه من الادب ليس تعليمات وتكليفات  
ولكنهم لما هموا قلوبهم باجلال الحق من اختصاصه وعظمته جرت اآداب عليهم فى الظاهر فلذلك قال له ادب الظاهر الخ  
(وعن عبد الله بن المبارك انه قال الادب للعارف) بالله (كالتوبة للمستأنف) أى للمبتدى فكما ان المستأنف لا يستغنى عن توبته  
اذا نزل بل يرجع اليها بسرعة كذلك العارف لا يستغنى عن ادبه لحظة اذا غفل عنه لانه بعده سيئة

ولهذا قيل حسنات الاراسيات المقربين فتى رأى العارف عمله صحيحا فاعماله عنده نقد نزل عن درجته ونقص في ادبه  
لحقه ان يسرع الى التوبة (سمعت منصور بن خاف المغربي يقول قيل لبعضهم يا سيي الادب فقال لست بسيي الادب فقيل له  
من أدبك فقال أدبني الصوفية) في ذلك مدح ادب الصوفية لبنائه على الزهد في الدنيا وكمال مراقبة المولى وهي درجة الاحسان  
فهذا احسن الآداب (سمعت اباحاتم السجستاني رحمه الله يقول سمعت ابانصر الطوسي السراج يقول الناس في الادب على  
ثلاث طبقات) اهل الدنيا واهل الدين واهل الخصوصية (أما اهل الدنيا ١٩) فاكثرا دأبهم في الفصاحة والبلاغة وحفظ

العلوم وأسمار الملوك وأشعار  
العرب) وحسن العشرة  
والانبساط في الطلعة والاطعمة  
وغيرها مما هو أدب عندهم في  
معاملة الدنيا (وأما اهل الدين  
فاكثر دأبهم في رياضة النفوس  
وتأديب الجوارح وحفظ الحدود)  
التي حدها الله (وترك الشهوات)  
وغير ذلك من الآداب الحسنة  
على أعمال الآخرة كتحريك الهمة  
للقيام بها والرجاء والهبة (وأما  
أهل الخصوصية) وهم العارفون  
بالله (فاكثر دأبهم في طهارة  
القلوب ومراعاة الاسرار والوفاء  
بالعهود وحفظ الوقت وقلة  
الانقادات الى الخواطر وحسن  
الادب) منهم يكون (في مواقف  
الطلب واوقات الحضور) مع الله  
(ومقامات القرب) من الله تعالى  
فأدبهم مع الله في كل وقت وحال  
لازم لهم بما يليق بوقتهم الذي  
هم فيه بالنسبة لما يريد عليهم  
(وحكى عن سهل بن عبد الله انه  
قال من قهر نفسه بالادب) في

ارتكاب انما والمثلية في الوجوب فلا غنى لكل منها عن ذلك فاذا كان العارف في جعل  
البسط وعرض له فيه شطح برائق الجلال وفائق الدلال عا دسريعا الى شهود الجلال  
وقهر الادب وكان مثل المبتدئ اذ ازل وعادسريعا للتوبة (قوله ولهذا قيل الخ) اي  
وقيل ايضا رياء الخاصة أفضل من اخلاص العامة (قوله فقد نزل عن درجته) اي  
بوقوفه معه واستحسانه له وغفلته عن تفضله به (قوله فقال لست بسيي الادب) اعلم صدر  
منه حديثا بالانعمة ولا فادة حسن تأديبه عن أدبه ليقتدى به فيه (قوله أما اهل الدنيا  
الخ) محصله انهم لا يعتنون بالقبس بين ظواهرهم والتصنع لامنالهم غافلين عما قصد  
منهم من تحسين البواطن كالظواهر لا يتحقق لهم نعت الايمان ومشهد مقام الاحسان  
(قوله فاكثر دأبهم في رياضة النفوس) اي بالقيام عليها بفعل المأمورات وقوله  
وتأديب الجوارح اي على الهيئة المأثورة في أنواع الطاعة وقوله وحفظ الحدود اي  
عدم ارتكاب ما نهى عنه الشارع وقوله وترك الشهوات عطف عام على خاص (قوله  
في طهارة القلوب) اي من دنس خطور الاغيار وقوله ومراعاة الاسرار اي مراعاة  
ما يرد عليها من واردات الانوار وبارقات عين الاستبصار فما وافق منها العلم الهمدى  
والاثرا لا حمدي أخذوا به والا اجموعا عنه وقوله والوفاء بالعهد اي بالقيام باحكام  
الظاهر وقوله وحفظ الوقت اي عن الضياع والمراد الحال فلا يظنون الى ماض ولا الى  
مستقبل وقوله وقلة الانقادات الى الخواطر اي التي فيها حظ للنفس بدون شاهد العلم  
(قوله في مواقف الطلب) اي في منازله وأوقات الحضور اي جمعية القلب على الحق  
تعالى بدوام مراقبته في كامل الحركات والسكنات وقوله ومقامات القرب من الله اي  
من رجنه تعالى واحسانه (قوله من قهر نفسه بالادب الخ) الكلام مع المريدين  
المستأنفين السيرا الى الله تعالى كالا يخفى على من له ذوق ويشير الى ذلك ما بعده وهو قوله  
وقيل كمال الادب الخ (قوله كمال الادب) اي الادب الكامل الذي هو عبارة عن عدم  
الاتساع لغير الحق تعالى وقوله لا يصفو أي لا يتم خلوصه الا لانياء والصديقين اي  
لكمال استعدادهم (قوله هو معرفة النفس) اي ويشهد له خبر من عرف نفسه عرف

دفع المشغلات عن القلوب كالرياء والحب (فهو بعد الله بالاخلاص) والنشاط (وقيل كمال الادب) لكونه انما يكون بقطع  
المشغلات عن القلوب (لا يصفو الا لانياء والصديقين) لانهم اقوى الناس في الدين واعرفهم به (وقال عبد الله بن المبارك قد  
اكثر الناس) الكلام (في الادب ونحن نقول هو معرفة النفس) بهجزها وقلة قدرتها وافتقارها لان من عرف نفسه بذلك  
عرف ربه بجلاله وكاله واقدره على ما يشاء ومن عرف نفسه وربه بما ذكرنا تأدب في طاعته وان كانت كاملة مبرأة من العيب  
والاقتزار بها (وقال الشبلي الانبساط بالقول مع الحق) تعالى

(ترك الادب) معه لان انبساطك مع من تعظمه ويجعله ترك للادب معه ولا يفعله الا جاهل بجلاله وعظمته وما هو عليه من اخذه وسطوته (وقال ذوالنون المصري أدب العارف) بالله (فوق كل أدب لان معرفته) وهو الله تعالى (مؤدب قلبه) اذ معرفته به ويجلله وعظمته توجب له الادب معه فيستغنى به عن أدب المؤدين لان دواحي نفسه وخواطرها صهيحة حاملة له على الادب (وقال بعضهم يقول الحق سبحانه من ألزمته القيام) وواقفته (مع) تفكره في (أسمائ و صفاتي) اكونها تدل على لطفه ورحمته وكرمه ومحبته واجلاله (ألزمته الادب ومن كشفت له عن حقيقة ذاتي) القديمة المنزهة عما يليق بها كالاولية والاخرية (ألزمته العطب) لانه اذا تفكر فيها وهو لا يحيط بها كفران نفاها أو أثبت ما على غير وجهها والاغاب عن نفسه وعدم انتفاعه بجواسه في شغل به عطب (فاختر) لنفسك (أهم ما شئت الادب أو العطب) والموفق لا يختار الا الادب (وقيل مدابن عطاء يومار جله بين أصحابه وقال ترك الادب بين اهل

لكمال المحبة بينهم والمصافاة في قلوبهم بحيث تركوا التكلف فترك التكلف بينهم من الادب لانه مما يسرههم وأصل الادب ادخال السرور على من يتأدب معه (ويشهد هذه الحكاية الخبر الذي روى أن النبي صلى الله عليه وسلم كان عنده أبو بكر وعمر رضي الله عنهما في حائط على طرف يثرو قد دلى رجلاه فيه وانكشف بعض ثيابه فدخل عليه عثمان رضي الله عنه فغطى ثيابه ونفذ وقال ألا استحي من رجل استحييت منه الملائكة نبيه صلى الله عليه وسلم على أن حشمة عثمان رضي الله عنه وان عظمت عنده فالحالة التي كانت بينه وبين أبي بكر وعمر كانت أصحى قلبا وأعظم حرمة من الحالة التي كانت بينه وبين عثمان في ذلك

ربه ومن عرف ربه قام بما له على طريق متابعة سيد المحبين صلى الله عليه وعلى آله وأهله النبين والمرسلين (قوله ترك الادب) أي ينشأ من ترك الادب وهو كما ترى فيمن لم يصل الى مقام تجلي الجمال والافهولا كلام لنا معه على اننا قد معنا انه يعود سر بها الى الادب مثل عود المستأنف للتوبة لوزل (قوله أدب العارف بالله فوق كل أدب) أي وذلك قريب من البديهيات اذا الادب تابع للمعرفة ولا شك في تفاوتها والعارف مقامه فيها أعلى المقامات فلزم ان أدبه يكون كذلك (قوله لان معرفته مؤدب قلبه) أي وله الاشارة بخبر أدبني ربي فأحسن تأديبي (قوله من ألزمته القيام الخ) أي ويدل عليه خبر تفكروا في آلاء الله ولا تفكروا في ذاته (قوله مع تفكره في اسمائي وصفاتي) أي في مظاهرها وآثارها (قوله والاغاب عن نفسه) أي دهشة وحيرة من عظم ما شاهده مما لا يقوى عليه مخلوق مثله (قوله فاختر لنفسك أهم ما شئت) أقول هو على حد خبر اذ لم تسخ فاصنع ما شئت (قوله ترك الادب الخ) أي بشهادة قولهم اذا حصلت الالف سقطت الكلفة ونبت في كتب الفروع أن تخطي الصفوف والرقاب ممنوع منه الا نحو من بعده قد ويتبرك به (قوله وانكشف الخ) اعلم كان قبل وجوب ستره (قوله حشمة عثمان) أي حرمة (قوله فالحالة التي كانت الخ) أي ولذلك ترتبت درجاتهم في الفضيلة (قوله لعدم انقباضهما مآذرك) الاولى لسرورهما وفرحهما بما ذكر (قوله في انقباض الخ) محصلة ان هذه صفتي واخلاقي فيما بين العامة فاذا كنت مع أهل الموافاة ومكارم الاخلاق لا اتكلف خلقا قوليا ولا فعليا لمحاسن اخلاقهم ورضاهم مني بكل شيء يبدو علي (قوله اذا صحت المحبة) أي وصحتها بصدق مدعيها والخاصة ان ادب الكمل من العبيد انما هو للمحبة والاحلال كما يشير اليه خبر نعم العبد صهييب لولم يحق الله

دلالة على ان عثمان كان شديدا الحياء من النبي صلى الله عليه وسلم وان حاله كان محبوبا لله ورسوله وللملائكة والقرض لم من ذلك أن أدبه صلى الله عليه وسلم مع أبي بكر وعمر رضي الله عنهما لم يبق فيه تكلف لعدم انقباضهما مآذرك (وفي قريب من معناه انتدوا في انقباض وحشمة فاذا جالت) وفي نسخة صادقت (أهل الوفاء والكرم) ارسلت نفسي على سبيلها أي طبعيتها وعاداتها من عدم التفظ (وقلت ما شئت غير محترمة) وقال الجنيد اذا صحت المحبة سقط (وشروط الادب) يعني سقط تكلف الادب وان كانت المحبة توجب كمال الادب فالادب مع الاحباب جار على اكل الوجوه الصواب من غير تكلف فيسقط الادب تكلفا لا وجودا (وقال ابو عثمان ان اذا صحت المحبة نأكت صلي المحبة لازمة للادب) وان سقط تكلفه كالمتر



(وقال النوري من لم يتأدب) مع الله تعالى (لوقت) أي لوقت جريان حاله عليه (فوقته) أي حاله (المقت) أي يحشى عليه فيه المقت لأن من ترقب منزلة مع ربه بما يحسنه له في وقته فلا يليق به الغفلة عنه ولا تركه الأدب فيه (وقال ذو النون إذا خرج المريد من استعمال الأدب فإنه يرجع من حيث جاء) فالمريد كغيره من العارفين وغيرهم لا يستغنى عن الأدب في حال من أحواله (سمعت الأستاذ أبا علي رحمه الله يقول في قوله عز وجل وإيوب إذا نادى ربه أني مسني الضر وانت أرحم الراحمين قال) هو زائد (لم يقل) أيوب (أرحمني) بل قال وانت أرحم الراحمين فأنشئ على الله تعالى بصفة من صفاته وضمها أرحمني (لأنه حفظ آداب الخطاب) مع الله تعالى قيل ولم يقل مسني الضر إلا لما بلغ الألم إلى قلبه وخشى منه كمال الشغل به عن ربه (وكذلك عيسى عليه السلام حيث قال) فيما يتعلق بجوابه عن سؤال الله بقوله أنت قلت للناس اتخذوني ٢١ وإني الهين من دون الله (أن تعذبهم فإنهم عبادك وقال) فيه أيضاً سبحانه

ما يكون لي أن أقول ما ليس لي بحق (أن كنت قلته فقد علمته) الآية وأجاب عن السؤال بقوله ما قلت لهم إلا ما أمرتني به (ولم يقل) بدله (لم أقبل) ذلك (رعاية لا آداب الحضرة) وبما تقر به علم أن في كلامه اجحافاً (سمعت محمد بن عبد الله الصوفي رحمه الله يقول سمعت أبا الطيب بن الفرحان يقول سمعت) أبا القاسم (الجنيدي يقول جاءني بعض الصالحين يوم الجمعة فقال ابعت معي فقيراً يدخل علي سروراً يداً كل معي شيئاً قالت فت فاذا أنا بفقير شهدت فيه الفاقة) أي الحاجة إلى الأكل (فدعوتني وقلت له امض مع هذا الشيخ وأدخل عليه سروراً) بمضيئك واكلامك معه (فرضي) معه (فلم ألبث أن جاء الرجل

لم يعهده (قوله وقال النوري الخ) منه يعلم أن حال أرباب الصحو الملازمين لطريق الأدب أكل من حال أرباب المحو عن غلبت عليهم الأحوال فبده منهم ما يحتاج للتأويل مما ظاهره يخالف حكم الظاهر (قوله من لم يتأدب للوقت الخ) أي في حال غلبة الأحوال عليه فوقته المقت أي حاله المذكو من أسباب المقت إذا تيسر له في لزوم طريق الأدب في كامل الأحوال والكلام مع من بقي له شعور واحساس والأفلا كلام لنا معه (قوله إذا خرج المريد الخ) أي أما العاوف عن غلبه حاله فلا لوم عليه وإن كان السكال في السكال (قوله فإنه يرجع الخ) أي لوجود انقطاع له وهو سوء أدبه (قوله في حال من أحواله) أي بأن يحفظ نفسه في حال سكره كحال صحوه عن الخروج عن شاهد العلم (قوله وضمها أرحمني) أي لأن من أنشئ بصفة من الصفات فقد تعرض بشئنا بهم النيل أثرها كما هو ظاهر (قوله قيل ولم يقل الخ) أقول قال بعضهم أن سبب قوله عليه السلام مسني الضر فقد علمه المودة سقطت من جرحه فحينئذ قال مسني الضر لفقده لذته بلطها وقت وجودها وذلك وإن كان يعد في نظر العقل القاصر فالجمل عليه البق بما ذكره الشارح والله أعلم (قوله رعاية لا آداب الحضرة) أي حيث لم يبادرني في قوله ذلك مع اعتقاده أن الحق يعلم منه عدم صدق ذلك القول (قوله وبما تقر) أي من حل الشارح وما قدره لكلام المصنف علم أن في كلامه أي المصنف اجحافاً أي حيث حذف ما يلزم إثباته وأثبت ما يوهم خلاف المراد فتأمل (قوله يدخل علي سروراً) أي بكل من زيارته وأكله (قوله أن جاء الرجل) أي الذي هو من الصالحين الطالب ادخال السرور عليه (قوله كلمة جفاء عليه) أي تجافي ما غلب عليه من الأحوال (قوله وأنا طيب العيش) أي بقوة الرضا بما يجزيه الحق تعالى (قوله وكرهت أن يبيد الخ) أي وذلك بالأظهار لتلك الفاقة من قبلي (قوله وأنا لا أرضي الخ) أي أينا المراد الحق علي مراد نفسي (قوله علمت أنه دنيء المهمة) أي

فقال لي يا أبا القاسم لم يأكل ذلك الرجل الفقير الألقمة وخرج فقالت له (لعلك قلت) له (كلمة جفاء عليه فقال لم أكل) له (شيئاً قالت فت فاذا أنا بفقير جالس فقالت له) (لم لم تتم عليه السرور فقال لي) (يا سيدي) قد خرجت من الكوفة وقسمت (إلى بغداد) فأصدالك (ولم أكل شيئاً) مدة سفرى وأنا طيب العيش (وكرهت أن يبيد سوء أدب مني من جهة الفاقة في حضرتك فلما دعوتني وأمرتني أن أضي معه) (سررت أذبحي ذلك ابتداء منك) (لأنني) (قضيت) معه (وأنا لا أرضي له) عوضاً عما أنا فيه من الفاقة (الجنان) بل أعلى منها (فلما جلست علي ما قدته سوى) لي (لقمة وقال لي كل فهذا) أي أكلتها وهذا القدر الذي سويته لك (أحب إلى من عشرة آلاف درهم فلما سمعت هذا) منه (علمت أنه دنيء المهمة) لأنه أخذ كفضل ذلك على الدراهم التي هي من الدنيا ولم يذكر إلا خيرة وحق الفقير أن يكون مشغولاً بالله زاهداً في الدنيا كهذا الفقير



بل ربما يكون مشغولاً عن ذكر الآخرة وما أعد الله فيها الأولياء الكمال شغلهم بولاه (فقطرت) أي تجنبت (أن أكل طعاماً  
نقال الجند) للرجل (الم أقل لك أنك أسأت أدبك معه فقال) لي (يا أبا القاسم) أسألت (التوبة) فاجابه إليها كتاب ورجعت همته  
لي الآخرة وأعرض عن الدنيا (فسأله) ٢٢ (أي الجند الفقير (أن يعضى معه) أي مع الرجل ثانياً (ويفرحه)

فاجابه إلى ذلك لزوال المانع في  
لثا حث على ملازمة الأدب مع  
كل أحد بحسب ما يليق به

### \* (باب أحكامهم) \*

أي الصوفية (في السفر) وهو  
مطلوب لبعضهم كما سيأتي (قال  
الله عز وجل هو الذي يسيركم في  
البر والبحر الآية) و (أخبرنا  
علي بن أحمد بن عبدان قال أخبرنا  
أحمد بن عبيد البصري قال حدثنا  
محمد بن الفرج الأزرق قال حدثنا  
سجاج قال قال ابن جريج أخبرني  
أبو الزبير أن علياً الأزدي أخبره  
أن ابن عمر علمهم) وفي نسخة  
علمهم (أن رسول الله صلى الله  
عليه وسلم كان إذا استوى على  
البعير خارجاً إلى سفر كبير ثلاثاً ثم  
قال سبحان الذي سخر لنا هذا  
وما كنا له مقرنين) أي مطيعين  
(وأنا إلى ربنا المنقلبون ثم يقول  
اللهم أنا نسألك في سفرنا هذا  
الستر) وفي نسخة البراء الطاعة  
(والتقوى ومن العمل الصالح  
ما ترضى) به عنا (اللهم هون علينا  
سفرنا) وأطوئ عنا بعده (اللهم أنت  
الصاحب في السفر والخليفة  
في الأهل اللهم أني أعوذ بك من

لتعلقها بالدني من الدنيا (قوله أنك أسأت أدبك معه) أي بذكر ما لا يلائم ما غلب عليه  
من الأحوال السنية (قوله فاجابه إليها) أي لاعتراقه بالتقصير

### \* (باب أحكامهم أي الصوفية) \*

وهم من قيل في شأنهم نادى نادى الطلب للأرواح الكامنة في القواب فأنار ساكن  
غرامها إلى العلاف طارت بأجنحة الغرام في قضاء المحبة فوقفت بعد التعب على أغصان  
الشوق فتناغت على الشجر بلا بلها بقطرات الحان الحنين إلى الجمال فاستنشت نسيم  
الغرام إلى إعادة لذة ألسنت بر بكم فخرجت تلك الطيور من أقفاص الصدور تتلمع  
مشاهدة القديم من مواطن مهاب التكليم فسمعت داعي الله بلسان إنسان عين الوجود  
والمقصود لكل موجود فانتشروا دعاؤه في صفحات ألواح الأرواح فاهتزت أغصان أشجار  
القلوب واضطربت فرسان العقول في ميادين الصور فصارعن عشقه الهام من أسرار  
القدم وأصبح ولهها به لطفاً من لطائف القدر وقوله في السفر اعلم أن السفر سفران  
أحدهما الانتقال بالأجسام من جهة إلى أخرى لمقصود من المقاصد الواجبة  
أو المنسوبة كحج وزيارة ورياضة وثانيه ما سقر القلوب وانتقالها من مواطن القنلة  
والشهوات إلى مدارج أرباب السعادات وهو لا يكون إلا واجبا لمن أراد الوصول  
وقيل المأمول (قوله وهو مطلوب لبعضهم) أي ممن يحتاج إليه (قوله قال الله عز وجل  
هو الذي يسيركم في البر والبحر) وجه مناسبتها الاستئناس بما أشارت إليه من أن الحق هو  
المسير وأن كان الظاهر منها سير الأجسام وانتقالها لكنها تشير إلى سير الأرواح  
وانتقال القلوب فإذا طلب سفر الأجسام لبعض المقاصد الدينية فلأن يطلب سفر  
الأرواح وانتقال القلوب من الأخلاق الدنية إلى السنية بالاولى (قوله كبير ثلاثاً الخ)  
أي فهو مندوب اقتداعه صلى الله عليه وسلم (قوله وما كنا له مقرنين) أي لولا التسخير  
الإلهي ما كان ذلك في الطاقة لنا (قوله اللهم) أي يا الله أنا نسألك أي نطلب منك  
الستر أي عن تسلط الشيطان حتى لا تقع فيما يخالف مرضاتك بل ندوم على طاعتك  
وعبادتك وقوله والتقوى أي تجنب ما يفسدك ويحفظك وقوله ومن العمل الصالح  
أي الصالح للقبول وما ترضى به عنا وقوله هون علينا سفرنا أي سهله بطي بعده (قوله  
أنت الصاحب) أي المصاحب بالحفظ والاعانة وقوله والخليفة في الأهل أي بالكفاية  
والرعاية (قوله من وعناء السفر) أي شدته ومشاقه وقوله وكأية المنقلب أي الحزن  
والغم في العود وقوله وسوء المنظر أي المنظر السوء في الأهل والمال (قوله آيون) أي

وهنا السفر وكأية المنقلب وسوء المنظر في الأهل والمال) وروى وكأية المنظر وسوء المنقلب في  
المال والأهل (وأذا رجع قالهن وزاد فيهن آيون تأييداً لربنا حامدون) الوعاء بفتح الواو واسكان المهملة وبالضمة وبالمد  
الشجيرة والكأية بفتح الكاف وبالمد تغير النفس من حزن ونهمه والمنقلب المرجع

(و) اعلم انه لما كان رأى كثير من اهل هذه الطائفة (أى الصوفية) اختيار السفر على الإقامة (أفردنا ذكر السفر في هذه الرسالة بآل كونه من أعظم شأنهم وهذه الطائفة) التي منها الكثير ٢٣ (مختلفون) في أن السفر أفضل أم الإقامة

(فمنهم من أثر الإقامة على السفر) ليجتمع قلبه فيها (وليسافر الا لفرض حجة الاسلام) والجهاد (والغالب عليهم الإقامة مثل الجنيد وصهل بن عبدالله وأبي يزيد البسطامي وأبي حنيفة وغيرهم ومنهم من أثر السفر) على الإقامة ليرجع فائدة كاجتماعه بمن يتأدب برويته ويخلق باخلاقه (وكأنوا) مستقرين (على ذلك الى أن خرجوا من الدنيا مثل أبي عبدالله المغربي وأبراهيم بن أدهم وغيرهم) الاولى وغيرهما (وكثير منهم سافروا في ابتداء أمورهم في حال شبابهم أسفارا كثيرة ثم قعدوا عن السفر في آخر أحوالهم مثل أبي عثمان الحيرى والشبلى وغيرهم) الاولى وغيرهما وآخرين سافروا في أثناء أمورهم (ولكل منهم) فيما آثره (أصول بنوا عليها طريقهم واعلم) وفي نسخة واعلموا (ان السفر على قهين سفر بالبدن وهو انتقال من بقعة الى بقعة) مسيرهم اميل فاكتر (وسفر بالقلب وهو ارتقاء من صفة الى صفة) بان يسافر عن شوائبه بقلبه ويتقظ لصلاحه ينقله من الاخلاق الذميمة الى الحميدة بمجاهدة نفسه الى ان يصل الى مقام التوحيد وكما الانس بقرينه من ربه ودوام ملاحظته وشتان

راجعون تابعون أى مما جئناهم على أنفسنا من المخالفات وقوله لربنا حامدون أى مشنون عليه بما يبايىق بعظمته على قدر وسعنا (قوله اختيار السفر) أى لما فيه من رياضة الاجسام وتهذيب النفوس (قوله مختلفون) أى بواسطة اجتهاد كل منهم فعلى حسب مظهره قال على موجب (قوله والجهاد) أى اذا تعين (قوله ليرجع فائدة كاجتماعه الخ) أى وليمكن نفسه بمشاق السفر هل يصبر وترضى بها أولا (قوله الاولى وغيرهما) لم يقل الصواب وغيرهما لاحتمال انه جرى على القول بان الجمع مافوق الواحد (قوله واعلم ان السفر الخ) أى بكلمة اعلم لتوجه همة السامع الى ما بعده واعتنايه (قوله مسيرهم اميل) أى أقل ما يصدق عليه السفر ذلك (قوله وسفر بالقلب الخ) أى وهو على أربعة أقسام الاول هو السير الى الله من منازل النفس الى الوصول الى الافق المبين وهو نهاية مقام القلب ومبدأ التجليات الاسماوية والثانى هو السير فى الله بالاتصاف بصفاته والتحقق باسمائه الى الافق الاعلى وهو نهاية مقام الروح والحضرة الواحدية والثالث هو السير مع الله بالتلقى الى عين الجمع والحضرة الاحدية وهو مقام قاب قوسين ما بقيت الاثنية فاذا ارتفعت فهو مقام وأدنى وهو مقام الولاية والرابع هو السير بالله عن الله للتكميل وهو مقام البقاء بعد القناء والفرق بعد الجمع واعلم أن نهاية السفر الاول هو رفع حجب الكثرة عن وجه الوحدة ونهاية السفر الثانى هو رفع حجاب الوحدة عن وجوه الكثرة العلمية الباطنية ونهاية السفر الثالث هو زوال التقييد بالضدين الظاهر والباطن بالوصول الى عين أحدية الجمع والسفر الرابع يكون نهايته عند الرجوع عن الحق الى الخلق فى مقام الاستقامة الذى هو أحدية الجمع والفرق بشهود اندراج الحق فى الخلق واضمحلال الخلق فى الحق حتى يرى عين الوحدة فى صور الكثرة وصور الكثرة فى عين الوحدة ان كنت معنا عنها وان لم تكن معنا فدعنا وتعلم ان كنت لاتعلم والافس لم تسلم (قوله وسفر بالقلب) أى وهو لا يكون الا واجبا بالنسبة لمن أراد الوصول الى درجة أرباب الكمال (قوله الى أن يصل الى مقام التوحيد) أى الذى يشهد فيه انه لا فاعل غيره تعالى وان الامر كله منه واليه (قوله وشتان الخ) أى بون بعيد ما بين سفر الابدان المجردة عن التجرد عن الخطوط وما بين سفر القلوب الذى يتم رضا المحبوب ويفيد لقاء المطلوب (قوله فترى القاي سافر بنفسه الخ) أى ولهذا قال قائلهم

خليلى قطاع القياى الى العلا \* كثير وان الواصلين قليل  
وجوه عليها للقبول علامة \* وايس على كل الوجوه قبول  
(قوله وسفر القلوب لا يستغنى عنه مسافر الخ) أى لان مدارك الحقائق عليه

ما بين سفر الابدان وسفر القلوب (فترى القاي سافر بنفسه) أى يبدنه (وقليل من يسافر بقلبه) لقله ارباب الرتب العالية وكثرة غيرهم وسفر القلوب لا يستغنى عنه مسافر ولا مقيم وهو السفر الحقيقى عندهم لانه انما جعل للنقل عن الصفات الذميمة الى الحميدة

الغرض من سفر الابدان انقطاع الفقير عن الشهوات في محل الاستبطان واستعانت به بمن يلقاه من السالكين على ما يوصله الى حاله في الاعمال والعرفان والتصوف كما تره والنقل من الصفات الذميمة الى الجميدة الى ان يتفرغ القلب لكمال المراقبة لله بحيث يشغل قلبه به عما سواه (سمعت الاستاذ ابا علي الدقاق رحمه الله يقول كان بقر خيك) بفتح الفاء والراء واسكان الخاء قرية بظاهر نيسابور شيخ من شيوخ هذه الطائفة وله على هذا اللسان) اي لسان الصوفية (تصانيف ساله بعض الناس هل بافرت اياها الشيخ فقال) له (تريد سفر ٢٤ الارض ام سفر السماء سفر الارض لا وسفر السماء بلي) سافرت لتعلقه بالمقامات

لشريقة التي كانت اخلاقا لانيام والاولياء واما سفر الارض انما هو لقاء الصالحين والاختيار ان كان قد يحصل به ذلك وسمعت (ايضا) رحمه الله يقول جاني بعض الفقراء يوما انا جبروق قال لي قطعت في سفرى (اليك شقة) اي مسافة بعدة والمقصود لقاؤك فقلت له ان يكفيك خطوة واحدة لو سافرت من نفسك) اي مفارقتك لنفسك شهواتها بخطوة اقرب الى نيل تصودك من اسنار ليدنك فسفر اقلوب افضل وانقع من سفر لابدان وشرطه ملازمة شيخ عارف بالمطلوب وطرق الرياضة الموصلة للمحبوب (وحكاياتهم في السفر تختلف على ما ذكرنا من اقسامهم واحوالهم سمعت الشيخ ابا عبد الرحمن السلمي رحمه الله يقول سمعت محمد بن هلي الصلوى يقول سمعت جعفر بن محمد يقول سمعت اخنوخ الهمداني يقول كنت في البادية اي الصحراء

(قوله والغرض من سفر الابدان الخ) اي وذلك لان الراحة مع الاقامة من مواظرة دواعي قوة الشهوة (قوله واستعانت به بمن يلقاه من السالكين) اي حيث لا يوجد ذلك في الغالب الا في القيا في والقفار وقد قال تعالى فان خير الزاد التقوى فتحصل ان سفر الابدان قد يكون من الوسائل الى سفر القلوب (قوله وسفر السماء بلي) اي نعم سافرت والمراد بسفر السماء التفكير فيما اشقت عليه من عجايب مصنوعات تعالى وآثار باهر قدرته تعالى واعل ذكره ما لذ كرم باب التحدث بالنعمة أو الاشارة لعلو همته لتزيد رغبة المرئيين فيه ويتم اعتقادهم ليدوم لهم النفع والانتفاع والله اعلم (قوله لتعلقه بالمقامات الشريفة) اي التي هي عروج الارواح في فضاء ميادين ملكوته سبحانه وتعالى (قوله وان كان قد يحصل به ذلك) اي حيث هو من أسباب الترقى الى حظائر هاتيك المقامات (قوله فقلت له كان يكفيك خطوة واحدة) فيه ارشاد منه الى علو الهمة وطلب الانتفع في طرق الوصول الى المحبوب ولذلك قيل اقرب الطرق الموصلة الى الله تعالى لزوم قانون العبودية والاستمسك بعمدة الشريعة الاسلامية وقيل ايضا علائق زهرة الدنيا حجاب يمنع من الوصول الى ملكوت العلا فلو بلغ طفل عقلك الاسد في حجر التأديب ما التفت لكن هو بعد في مهد شغلنا أموالنا واهلونا فيا غلام افتح عين عقلك لتلقى عرائس اسرار الازل وانتشيق بشام روحك محبوب نسيم لطائف القدر فان الله وضع تماثيل الوجود على ساحل بحر الدنيا لامتحان عيون أهل البصيرة وسلم من الالتفات الى زخرفها أطفال ارواح أقيمت في مهود الثبات وربيت في حجر العظمة وأرخت عليها آيات الامر وكوشفت باطلائف محببات القدر وجلت عليها عرائس الغيب فنشأت على أحسن وجوه المتابعة وعلى أنقى طرق الاستقامة رضى الله عنهم ورضوا عنه (قوله وشرطه ملازمة شيخ الخ) اشار به الى أنه وان كان سفر القلوب أفضل من سفر البدن الا أنه لا بد في كل سفر من شيخ عارف مرشد الى ما به يكون الوصول والحاصل ان سفر الابدان لازم للمريدين وسفر القلوب من شأن الواصلين والعارفين (قوله اني ضعيف زمن) بكسر الميم اي لازمني المرض حتى أعياني (قوله فقلت له لا أدري) يعني

(وعدى) وانا مسافر للشيخ فاعيت فرغت يدي وقلت يارب اني ضعيف زمن وقد جئت الى ضيافتك فوقع في قلبي) الان سينتد (ان يقال لي من دعاك) اي مالك على هذا فوقع في قلبي جوابه وهو حسن ظني بك ان تعينني وهو المراد بقوله (فقلت يارب هي) اي ملكتك (ملكك) واسعة (تحتل الطغبي) وهو من ياتي الى طعام غيره بلا دعوة (فاذا) اي فبينما انا كذلك اذا (أنا بهاتف) ملك او ولي النسي أو جني سمعت - سمعت (من ورائي فالتفت اليه فاذا) هو (أعراي على راحلته فقال) لي (يا أجمي الى أين) تذهب (فقلت الى مكة قال) لي (أ) أذن لك مولاي (ودعاك) اليها وأنت عاجز (قلت) له (لا أدري فقال) لي (اليس) قد (قال) فمين يلزمه الحج (من استطاع اليه سبيلا فقلت) له (المملكة واسعة تحتل الطغبي



فقال نعم الطقيلي أنت هل (يمكنك ان تهضم الجبل) اى هل تحسن خدمته (قلت نعم فنزل عن راحلته وأعطانيها وقال) لى (سرا عليها) فى ذلك دلالة على ان المسافر لا يسافر فى العصور بلا زاد ولا راحلة الا اذا عوده الله القوة على ذلك وقد يعود اياها ولكن يطرأ له فى أثناء سفره ما يوجب له الهز عن ذلك فلا يضره ولا احنف كان الغالب عليه بحسب ما خطر له من السفر بلا زاد ولا راحلة ان الله يقويه على ذلك فلما طرأ عليه الهز فى السفر سأل الله واستغاث به فوقع فى قلبه خاطر من دعا له فوقع فى قلبه جوابه بما مر (سمعت محمد بن عبد الله الصوفي يقول سمعت محمد بن احمد النجار يقول سمعت الكاظمي يقول وقد قال له بعض الفقهاء اوصني فقال) هو زائد (اجهد ان تكون كل ليلة ضيف مسجد) ليكون ذلك اسبرا واخلص اعبادك لانك اذا طرقت بلدة ومقصودك ان لا تعرف بها ونزلت بمسجد فيها تلك الليلة كان ذلك محصلا لمقصودك من عدم شهرتك واخلاصك اعبادك (و) (اجهد) (ان لا تموت الا بين منزلين) وفى نسخة منزلتين المنزلة التى أنت فيها والمنزلة التى تطلمها بأن لا تسكن الى الاولى ولا تذكرها بطلبك للثانية (ويحكى عن الحصرى انه كان يقول جلسة) من العبد مع الله (خير من الف حجة وانما اراد جلسة تجمع مع الله) أى حمة (على نعت) اى وصف (الشهود) اى الحضور مع ٢٥ المشاهدة بالقلب فى العمل والمراقبة فيه وهذا افضل الاحوال فانه مقام

الاحسان الذى قال النبي صلى الله عليه وسلم فيه ان تعبد الله كأنك تراه فان لم تتمكن تراه فانه يراد ولهذا قال الحصرى (ولعمري انها) اى هذه الجلسة (اتم) اى افضل (من الف حجة على وصف الغيبة عنه) تعالى (سمعت محمد بن احمد بن محمد الصوفي رحمه الله يقول سمعت علي بن عبد الله التميمي يقول حكى عن محمد بن اسماعيل القرعاني انه قال كنا نسافر مقدارا عشرين سنة انا وابو بكر الزقاق والكاظمي لا نفقه لفظ باحد ولا نعاشر احدا فاذا قدمنا

الا نوالا فهو كان على ثقة من صبره على المشاق حتى جازله السفر بدون راحلة (قوله) فقال نعم الطقيلي أنت (أى حيث تبين عدم صبرك على مشاق السفر بدون راحلة) (قوله) فى ذلك دلالة على ان المسافر الخ) أى ويشهد له خبر الرفيق قبل الطريق وخبر اعقلها وتوكل (قوله) والاحنف كان الغالب الخ) دفع به ما يقال ان سفره المذكو وبدون زاد ولا راحلة محرم ممنوع منه شرعا (قوله) اجهد ان تكون كل ليلة ضيف مسجد) أى لان ملازمة مسجد مخصوص ببل مكان منه مكرود فى الطريق لما فى ذلك من صورة التعرض للسؤال واللدعوى وقوله واجهد ان لا تموت الخ محصلا له الحث على دوام طلب الاكل والرضا بما يجري به الحق تعالى من تصاريف الاحكام (قوله) بان لا تسكن الى الاولى) اى لان السكون لغيره تعالى من القواطع (قوله) جلسة من العبد مع الله الخ) المراد كما اشار اليه الشارح وقت حضور قلبه وجميعته على الله (قوله) كنا نسافر الخ) اى فكانت جميعتهم فى السفر لاجل الرياضة فكل يشغل بما وفق له من اعمال البر والخير (قوله) مستقبل القبلة) اعلم كان بذكر الله تعالى على هذه الحالة (قوله) وانما سفرهم للاعتبار بالاخبار) أى عسى أن يوفقوا المثل ما هم عابيه من الاخلاق وأقل شيئا لبركة التلاق (قوله) فيرون أن غيرهم أفضل منهم) أى بشهادة خبر المؤمنين مرآة المؤمنين (قوله)

٤ يجع بلدا فان كان به شيخ سلما عليه وجالسا له الى الليل ثم رجع الى مسجد فيصلى الكاظمي) فيه (من اول الليل الى آخره ويحتم) بقراءته فى صلاته (القرآن ويجلس) فيه (الزقاق) من اول الليل الى آخره (مستقبل القبلة وكنت استلق) فيه على ظهري من اول الليل الى آخره (متفكرا) فيما اتفكر فيه من الاحكام واصناف المخالقات واختلاف انواعها وهما آتم اعظمه الله وجلاله وكمال ما هو عليه من صفاته (ثم يصبح ونصلى صلاة الفجر) ونحن (على وضوء العقة) اى العشاء فكانت اسفارهم لا تشغلهم عن عمارة اوقاتهم لانها ليست لجهة معينة يقصدونها حتى يجدوا فى الوصول اليها كالمسافرين للتجارة وانما سفرهم الاعتبار بالاخبار وللانقطاع فى العصارى وطيب الاحوال مع الله تعالى فكان بعضهم قائما يصلى وبعضهم جالسا مستقبل القبلة اذا كرا لله وبعضهم مستقليا متفكرا فيما تفكر فيه بحسب مقامه كما قرر (فاذا وقع معنا انسان آخر) (ينام كما نراه افضلنا) لحسن ظنهم بغيرهم فيرون ان غيرهم افضل منهم (سمعت محمد بن الحسين رحمه الله يقول سمعت عبد الله بن علي يقول سمعت عيسى القصاري يقول سئل روي عن أدب السفر) المقصود للصوفي



(فقال أن لا يجاوزهمه قدمه) اذ ليس مقصوده من السفر الا تخليص قلبه لراقبته لربه ووجود ذاته في مناجاته وأوضح ذلك بقوله (وحينما وقف قلبه) لا تتطار جبر نقص أو لكمال شكر زيادة (يكون منزله) فلا يجاوزه (وحكى عن مالك بن دينار) رضى الله عنه (أنه قال أوحى الله تعالى) (الى موسى) بن عمران (عليه السلام) ان (اتخذ لك) نعاين من حديد وعصا من حديد ثم سمح في الارض فاطلب الا نار والعبر حتى تخرق النعلان وتنكسر العصا) في ذلك حدث على السياحة في الارض كما قال تعالى أولم يسيروا في الارض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم وقد آتت على السائحين والسائحات فقال العابدون الحامدون السائحون وقال عابدات سائحات وذلك للاعتبار بالآثار ووجود الراحة من الاغيار (وقيل كان أبو عبد الله المغربي يسافر أبدا معه أصحابه وكان يكون محرما فاذا انحلت من احرامه أحرم نائيا) بنفسك في وقته (ولم يتسخر له ثوب ولا طلال له ظفرو ولا شعر) وان طال الزمن (وكان يشي ٢٦ معه أصحابه بالليل فرأوه فكان اذا احاد أحدهم عن الطريق يقول يمينك يا فلان يسارك

يا فلان) كل من المذكورات غير الا قول خوارق للعادات وكأها ثناء على ابي عبد الله ويحتمل انه أنفى عليه ملازمة الاحرام كلها لتحمل وبكثرة سفره وعوده الى مكة فقط فهو على هذا يغسل ثوبه ويقص ظفرو ويزيل شعره حال تحمله (وكان لا يديده الى ما وصلت اليه يد الادميين) من طعاهم المعهود (وكان طعاهم أصل شئ من النبات) اي من العروق (يؤخذ فيقلع لاجله) أي يقامه له أصحابه ويأكله وفي تنبيه لهم على الطريق اذا احادوا عنه عينا او يسارا دلالة على انه شديد الاعتناء بهم وانه مشغول الهمة باستقامتهم على الطريق الذي يقتدون به فيها وان كان

أن لا يجاوزهمه قدمه) أي بان يراعى الاهم في الوقت من غير التفات الى ماض منه ولا مستقبل (قوله جبر نقص) يقرأ بالاضافة ومثله قوله شكر نعمته (قوله أن اتخذ لك نعاين من حديد الخ) المراد الحث على قوة البقية والتمكين من الصبر والجهد فيما يقرب الى المولى ويكون ذلك منتبيا الى الموت (قوله ثم سمح في الارض) أي امض حينما توفق لك بالاذن الالهى وقوله فاطلب الا نار أي آثار القدرة العلية أو آثار الله الحسين وقوله والعبر أي ما تعتبر به وبصيرتك وسيلة الى الترقى (قوله في ذلك حدث على السياحة) أي مع الجهد فيما يشاره قوله من حديد (قوله وذلك للاعتبار الخ) أي الذي لا تخلو عنه السياحة غالبا (قوله وكان يشي معه أصحابه الخ) فيه ان الخلق المحمدي المشي وراء الاصحاب فعمل ذلك لامر باطنى (قوله فكان اذا احاد أحدهم) أي مال عن الطريق يقول يمينك يا فلان الخ في ذلك دلالة على قوة نور بصيرته وزيادة حراسته ورجته لمن يكون بعصيته (قوله وكان لا يديده) أي لفناء بشريته وناسوته وقوة لاهوته (قوله فليس بصاحب) أي ليس بصاحب كامل اذ كماله اوجب سرعة الاجابة وعدم التأخر للاستفهام وذلك يعم المصاحبة في حقوق الحق أو الخلق (قوله اذا استجدوا الخ) أي اذا اطلب منهم الخدمة يبادرون الى الاجابة ولم يسألوا من دعاهم وطلبهم عن مطلوبه هل هو حرب أو غير ولا عن المكان أيضا وهذا يفرض الحث على سرعة الاجابة (قوله صحبت عبد الله المروزي الخ) فيه تنبيه على كماله في مراعاة حق من صحبه من اخوانه المؤمنين وذلك من الاخلاق المحمدية ومن نهوت حقائق الانسانية (قوله كما رأيتني صحبتك) أي فاستعمل

ذلك من خوارق العادات كما نقرر (وقيل كل صاحب تقول) أنت (ه قم) معي (فقال) وفي نسخة فيقول لك (الى ابن الرافة فليس بصاحب) لقلة اهتمامه بأمر صاحبه وطلبه راحة نفسه (وفي معناه انشدوا اذا استجدوا لم يسألوا من دعاهم) لاية حرب ام لاى مكان وحكى عن ابي على الرباطى قال صحبت عبد الله المروزي وكان يدخل البادية قبل أن أصحابه بلا زاد فلما صحبتته قال لي أيما أحب اليك تكون) وفي نسخة ان تكون (انت الامير أم انا فقلت) له (لا بل انت فقال) لي (وعليك الطاعة) لي (فقلت) له (نعم فاخذ من خلعة وضع فيها زاد او جعلها على ظهره فاذا) اي فكان اذا (قلت) له (أعطني) الخلعة (حتى احملها قال الامير) بل (انا) احملها (وعليك الطاعة قال فاخذنا المطر ليله فوقف) المروزي (الى الصباح على رأسى وعليه كساء) ارتخاه على من سائرجهاتى (يمنع عن المطر فكانت اقول في نفسي باليتى مت ولم اقل انت الامير ثم قال لي اذا صحبت انسانا فاصحبه كما رأيتني صحبتك)

فعلم بذلك انه لا بد للجماعة من واحد منهم ككامل العلم والادب يتأمر عليهم ليسلوا من الاختلاف وانهم اذا امره التزاموا  
وجوب طاعتهم له امتثالاً لقوله تعالى اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولى الامر منكم (وقدم شاب على ابي علي الزواري  
فلما اراد الخروج الى السفر (قال) الشاب (يقول الشيخ شيا) انتفع به في السفر (فقال بافتي كانوا) اي الصوفية (لا يجتمعون  
عن موعد ولا يتفرقون) وفي نسخة ولا يفترون عن (مشورة) اي لا يتعلقون بغير الله تعالى في الاجتماع ولا في الافتراق فتى كان  
اجتماعهم هو مراد الله اجتمعوا وكذا افتراقهم وهذا انما يحسن من الاصحاب والاخوان أما التلامذة مع المشايخ الذين هم  
تحت أوامرهم فلا بد من استئذانهم في ذلك بل وفي سائر احوالهم التي يقتضيها التاديب والتعليم وربما كان مقصود هذا  
الشيخ ترك الاستئذان حتى ياذن له ابتداء ويكون الاولى في حقه بعد اقامته عنده ان لا يباشر حتى يأمره ويتبع ما امر به  
(وعن المزين الكبير قال كنت يوما مع ابراهيم الخواص في بعض أسفاره فاذا عترب تسبيح على فخذه فقامت لاقتها فنفق) من  
ذلك (وقال) لي (دعها كل شيء مفسد السناول سناول مقرر في شيء) غير الله فيه دلالة على ان الحيوانات يسخرها الله لا وليا له  
وتقرب منهم لتتفجع بهم ولا تؤذيهم وهذا من خرق العوائد لان من كل خوفه من الله لم يخف من غيره ومن اطمان الى الله واعتمد  
عليه اطمانت اليه الحيوانات وسكنت اليه ولم تنفر منه واراد بقوله كل شيء الخ تعريف تلميذه بانه محفوظ بالله وذوكر مات لينتفع  
بذلك ويقوى يقينه (وقال ابو عبد الله النصيبي سافرت ثلاثين سنة ما خطت قط ٢٧ خروفا على مرقفتي ولا عدت الى موضع

الرافة والرحمة والنصح على عادة من أخا صلبه العصبية (قوله فعلم بذلك انه لا بد الخ)  
أي كما كان يفعل صلى الله عليه وسلم مع اصحابه اذا أخرجهم لامر من الامور  
أرادهم منهم (قوله فقال بافتي الخ) فيه حمله على علو الهمة بان يعلق امره بمرضاة الله  
تعالى فهم ما كان الفعل من الطاعات أقبل عليه بدون استئذان اكتفاء بطالب الحق  
تعالى وذلك لا ينافي ان التلميذ من حقه أن يستأذن شيخه في كامل ما يحتاج اليه (قوله  
نفق من ذلك) المقصود تقوية المرید على متابعته بافادته ان الحق تعالى كافيه كل شيء  
والافتقار له من ادب اليه كما لا يخفى (قوله لم يخف من غيره) اي بدليل قوله جل اسمه  
ليس الله بكاف عبده (قوله ارادوا ان يضيفوا الخ) اي لانهم دام ما يتجسسسون على  
انفسهم ويتجسسون في دعوى المقامات لتدوم لهم اسباب الخيرات (قوله حتى انهم لم  
يترخصوا فيها) أي لان حكمة الرخص تخفيف انواع التكليف وهم رضى الله تعالى

علمت ان لي فيه رفيقا ولا تركت  
أى مكنت (أحد يحمل معي شيا)  
فيه دلالة على قناعتهم باليسير من  
الذخاير فيحمل من الزاد ان احتاج  
اليه ما يخف فلا يحتاج الى أن  
يحمل معه غيره شيئا وان انفردت  
له العادة استغنى عن حمل الزاد  
بالكلية ويؤثر بدياهه ويقنع  
بثوب واحد فاذا تغير بغير الله  
بغيره فلا يحتاج الى ترقيق ويبعد  
عن الشهوة ويحفل ان الله خرق

له العادة في طعامه ولباسه فيا ياتي به ما اليه عند حاجته فيستغنى عن الترقيق والحل (واعلموا ان القوم استوفوا) أي استكملوا  
(آداب الحضور) مع الله ومع خلقه (من المجاهدات ثم) لما ظنوا انهم تعلموا الصبر والزهد والتوكل والرضا وغيرها من المقامات  
في الحضر (أرادوا ان يضيفوا الهاشبا) ليمضوا انفسهم (فاضافوا أحكام السفر الى ذلك رياضة لنفوسهم حتى) وفي نسخة  
حين (أخرجوها عن المعلومات) أي المألوفات (وجعلوها على مفارقة المعارف) والاسباب ليصح لهم ما دعتهم انفسهم من الصبر  
والتوكل على الله كما أشار اليه بقوله (كيف) وفي نسخة كي (يهمشون مع الله بلا علاقة ولا واسطة) فلا يميلون الى جهة تسكن  
نفوسهم فيها الى معلوم (فلم يتركوا شيئا من اورادهم في أسفارهم) حتى انهم لم يترخصوا فيها (وقالوا الرخص لمن كان سفره ضرورة)  
يعني الحاجة في جهة معينة مسافرا مسافة قصر (ولم يتركوا شيئا من اورادهم في أسفارنا علمنا) لاننا لم نتصد جهة معينة وانما نحن  
مع قلوبنا وسياحتنا لقصد تاديب أنفسنا وتحقيق مقاماتنا فلا نترخص لاختلال شرط الترخص فان فرض تعيين جهة لزيارة  
شيخ وكان السفر طويلا كان لنا أن نترخص (سمعت أبا صادق بن حبيب قال سمعت النضر باذي يقول ضعفت في البادية) أي  
الصمر (مرة فإيست من نفسي) وقطعت أيا سي منها فاقتفرت الى الله تعالى بصديق ضروري

(فوقع بصري على القمر وكان ذلك بالنهار فرأيت مكتوباً عليه فسيكفكم الله فاستقلت) أي قويت على الشيء (وفتح علي من ذلك الوقت هذا الحديث) أي خرق العادة واللفظ به في أوقات الضرورة (وقال أبو يعقوب السوسى يحتاج المسافر إلى أربعة أشياء في سفره علم يسوسه) بحيث لا يخل بما يحتاجه في دينه وأدبه مع الله ومع المسافرين (وورع يحجزه) أي يكفه عن أكل الحرام وما فيه شبهة مما كان ينكف عنه في الحضر (ووجد يحمله) في سفره على رياضة نفسه ليتحقق له ما يدعيه من المقامات (وخلق) بضم الخاء (يصونه) في سفره من ضيق الأخلاق الغالب وقوعها فيه مع أصحابه والأخوان وتقدم الأولان من هذه الأربعة في الفقر (وقيل سمي السفر سفر لأنه يسفر عن أخلاق الرجال) أي يظهرها لأن المريد يتكهن به نفسه ليحقق ما ادعته نفسه من الصبر والزهد والتوكل وغيرهما من مقامات الرجال فإذا سافر به هذا القصد انكشف له من أخلاقه ودعاوى نفسه ما كان مستترا عنه فبردها إلى أحكام الرياضة لتصح دعاؤها وتحسن أخلاقها (وكان السكاني إذا سافر الفقير إلى اليمن ثم رجع إليه مرة أخرى يأمر أصحابه (بجبرانه) وأن لا يتخلطوه خوفاً من أن يشوش عليهم أحوالهم) وإنما كان يفعل ذلك لأنهم أي الناس كانوا يسافرون إلى اليمن ذلك الوقت ٢٨ لاجل الرفق) والسعة في الدنيا وكان السكاني يمنع أصحابه من ذلك (وقيل كان

أبراهيم الخواص لا يحمل) معه (شيئاً) من الدنيا (في السفر) زهداً وتوكلًا (وكان لا تفارقه الأبرة والر كوة) أي القرية (أما الأبرة فخطيطة توبه أن تمزق ستراً للعودة وأما الر كوة فللطهارة وكان لا يرى ذلك علاقة) أي ما يتعلق به القلب من الأعراض العاجلة والحفظ النفسانية (ولم أعلموا) وسبباً وذلك صحيح لأنه أمر ديني (وحكى عن أبي عبد الله الرازي قال خرجت من طرسوس حافياً وكان معي رفيقي فدخلنا بعض قرى الشام فجاءني فقير بهذا) أي نعل لابسه

عنهم لا كلفة عندهم في طاعة ربه ويحتمل أن معناه أنهم يمتنعون من الترخص من حيث ما فيه من حفظ النفس وطلب التحقيق وهو لا ينافي نعطى الرخص عبودية ومتابعة وامتثالاً (قوله فوقع بصري على القمر الخ) في ذلك دلالة على أن الحق تعالى يخلق أسباب لطفه وقت اضطرار عبده (قوله علم يسوسه) أي علم بأحكام الطريقة المحمدية والسنة الاحمدية (قوله بحيث لا يخل) أي ولا يقع في مخطور (قوله ووجد يحمله) أي شوق إلى الوصول (قوله وخلق يصونه) أي وذلك بتكليف الرضا بما يجبريه الحق تعالى من أحكامه (قوله من ضيق الأخلاق الخ) أي ولذا قيل السفر يسفر عن أخلاق الرجال ويكشفها ولهذا يسمى سفر (قوله لأن المرید الخ) مراده بيان حكمة الرياضة بالسفر (قوله خوفاً من أن يشوش الخ) أي بعيد قلوبهم إلى مثل ما قصده هذا المسافر (قوله لا يحمل معه شيئاً) أي بواسطة قوة صبره على تحمل المشاق (قوله لا يحمل معه شيئاً) أي شيئاً مما للنفس فيه حظ فلا ينفى في حل ما يلزم في أحكام الشرع (قوله بسببي) فيه دلالة على أن العبد إذا فعل شيئاً يبتغي به وجهه به يخلق له أسباب اللطف والرفق (قوله فقال خشيت الخ) فيه دلالة على أنه قد تخلق بالخلق المحمدي من الرأفة والرحمة (قوله ولم يبالغ في كشف حالها) أي اكتفاء بظواهر الحال عما لا بالشرعية

(فامتنت من قبوله فقال) (لرفيقي البس هذا) الحدا (فقد عيت فانه قد فتح عليك بهذا النعل بسببي) (قوله فقلت له) (مالك) أي ما سبب قولك هذا (فقال) (قد نزع نعلي) من أول سفرنا (موافقة لك ورعاية لخلق العصبة) فنجله آداب السفر موافقة الفقير رفيقه في جميع أحواله وان يؤثره بما أمكنه وان أثره بشئ فقبله أدخل عليه مسرة بقبوله (وقيل كان الخواص في سفره معه ثلاثة نفر فبلغوا مسجداً في بعض المقار وباتوا فيه ولم يكن عليه باب) يقيهم ألم البرد (وكان في الليلة) (برد شديد فناموا فلما أصبحوا رأوه) أي الخواص (واقفاً على الباب فقالوا له في ذلك) أي ما سبب وقوفك هنا (فقال خشيت) عليكم (أن تجردوا البرد) أي ألمه كما وجدته (وكان قد وقف) على الباب (طول ليلته) هذا من كمال العصبة والشفقة عليهم (وقيل أن السكاني استأذن أمه في الحج) فعلاً (مرة فاذنت له) من غير طيب نفس بفراقه وقنع منها بذلك ولم يبالغ في كشف حالها (فخرج فاصاب ثوبه البول في البادية

فقال ان هذا الخلل في حالي فانصرف ( راجعاً الى بلده ) فلما دق باب داره اجابته أمه فقمت له الباب (فراها جالسة خائف الباب فسألها عن سبب جالوسها فقات) له (مذخرجت) من عندي (اعتقدت) أي عزمت (ان لا أبرح من هذا الموضع حتى أراك) فردته الله اليها لماعلم صدقها في عدم صبرها وهذا يدل على أن من أراد أن يأتي بنوافل العبادات لا يأتي بها الا مع السلامة من الاخلال بالواجبات وأن يتحفظ في ذلك غاية التحفظ فليدبره بظاهر الحال السلامة وقد لبست عليه نفسه فلم يكمل تثبيتها ولا نظرها في العواقب الدينية ومنه ما وقع للكافي فانه استاذن امه وقنع منها بادي اشارة ولم يبلغ في كشف حالها كما تقر رفاً سافر عنها وهي متغيرة الباطن ابتلاء الله بنجاسة في طريقه حتى يرجع اليها كما تقر فينبغي ان عزم على السفر ان تثبت من كل محل بحيث يغلب على ظنه السلامة فيه فان قدر الله بعد ذلك بشئ لم يكن عاصياً ويرجى له من الله الحفظ والسلامة (سمعت محمد ابن الحسين رحمه الله يقول سمعت عبيد الله بن محمد الدمشقي يقول سمعت ابراهيم بن المولدي يقول سمعت ابراهيم القصار يقول سافرت ثلاثين سنة اصلح قلوب الناس) من الاغنياء والفقراء (للفقراء) لان الغالب في السفر الهجر والفاقة فاقام رحمه الله هذه المدة يسافر قصداً لاصلاح الناس للفقراء وهو يكون بالفعل والقول فاذا راوا فعله اقتدوا به واذا سمعوا قوله عرفوا قدره الفقراء ورغبوا في افعالهم فيه وهذا قصدي جميل وغاية في الرياضة (وقيل زار رجل داود الطائي فقال) له (يا أبا سليمان كانت نفسي تنازعني) أي تفر كني (ألى لقائك منذ زمان فقال) لي (لأبأس اذا مكنت ٢٩ الايدان هادئة والقلوب ساكنة) أشار

بذلك الى أن المقصود من الاجتماع بالاخوان اصلاح القلوب والابدان والاستعانة على نيل العلوم والاعمال واذا كان مقصود الاجتماع ذلك (فالتلاقي) أي الاجتماع (أيسر) أي أيسر ما يفتوت وأحقه فلا يبالى به وفيه أيضاً اشارة الى التحذير من آفات الاجتماع لان الاخوين اذا كانوا متباعدين مشتاقين

(قوله فقال ان هذا الخلل الخ) أي يشاهد خبر ما أصاب المؤمن من مصيبة الابدان ارتكبه (قوله وقد لبست عليه نفسه) الوالوالحال (قوله أن يتثبت من كل محل) أي في كل موطن من مواطن العبادة (قوله فان قدر الله بعد ذلك بشئ) أي بشئ لم يقصّر في سببه (قوله اصلح قلوب الناس الخ) أي وذلك منه للتأليف لمن احبهم الله تعالى واختارهم لرحمته قصداً للخير وامتثالاً للخبر اتخذوا عند الفقراء أيادي فان لهم دولة يوم القيامة (قوله والقلوب ساكنة) أي داخلة التعاليق به تعالى كافة أسرار ربه بما منحها من أسرار الاصطفاء (قوله وقلت له لما لحقني من الجوع) أي قال ذلك لالته شهوة الحيوانية فقط بل للتقوى على ما خلق له من العبادة (قوله الاولى ألك) أي لاجل أن يتغير المعطوفان (قوله فكل منهما انكم من حاله) أي على حسب شربه ونصيبه لان كل انا

للا اجتماع فاذا اجتمعوا سكن كل منهم ما الى الآخر وأظهر من علومه وأعماله والظافر به بما يخشى عليه أن يكون بذلك صريخاً أو فخر أو إبسر اظهروا ماستره الله من أعماله الصالحة (سمعت أبا نصر الصوفي رحمه الله وكان من أصحاب النضر بأدي يقول خرجت من البحر بعمان) بضم العين وتخفيف الميم بلدة (وقد أثر في الجوع فكنت أتر في السوق فبلغت حانوت حلاوى فرأيت) فيه (حلالنا) بضم الحاء واسكان الميم جمع حل بفتحها ما أي خرفانا (مشوية وحلاوات فتعلقت برجل وقلت) له لما لحقني من الجوع لطول اقامتي في البحر واحتجت الى ما يصلح به بدني للقوة على الطاعة وقراءة القرآن ونحوه لالشهوة (اشترى من هذه الاشياء فقال) لي (لماذا) اشترى لك (ألك على نبي أو) لك (على دين) الاولى ألك عندي شئ أو على دين (فقلت) له لا لكن (لأبدان تشتري لي من هذا فراآني رجل) من أهل الخير (فقال) لي (خلة) عنك (يا فتى ذاك) الذي طلبت منه الذمراء (أنا لا هو) أي الذي يجب عليه ان يشتري لك ما تريد هو أنا لا هو (اقترح علي) أي أسألتني ما شئت بغير روية (واحكم) علي (بما تريد ثم) بعد ان قال ذلك (اشترى لي ما اردت ومرت) وفي نسخة ومضى وفي ذلك همة همة هذا الفقير وانه لم يطلب ذلك شهوة بل دواء وكان له المواصل الى الموضع الذي فيه الشواء والحلوى على همة باقة وتسبب فلقي رجلاً ظاهراً السعة فقال له اشترى من هذا اقابل به بالمعاد من قوله لك على نبي أو على دين فكل منهما انكم من حاله فالفقير تسبب وقلبه عند المسبب والرجل ظنه سائلاً للشهوة ولم يعلم حاله



فلما كمل صدق الفقير لولا ساق له عن يجب الفقراء من رأى عليه آثار الفاقة فحصل له مقصوده (وحكى عن ابى الحسين المصبرى قال اتفقت مع الشيرى فى) بمعنى على (السفر من اطرابلس فسرنا ايامنا كل شيا قرأت قرعاً مطروحاً فخذت آكله فالتفت الى الشيخ ولم يقل شيا فرسيت به وعلمت انه كره) منى (ذلك ثم فتح علينا بجمعة دنانير فدخلنا قرية فقلت يشتري الشيخ) انما شياً ناكاه (لا محالة فلو لم يقل ثم قال الى الشيخ) لعلك تقول غشى (نحن جباة ولم يشتري لنا شياً هوذا) اى الامر قد قرب (فوافق اليهودي قرية على الطريق وشر رجل صاحب عيال اذا دخلنا هابت غل بنا فادفعها) انا (الى له لينة فقها علمنا وعلى عياله فوصلنا اليها ودفع الدنانير الى الرجل فانفقها) علينا وعلى عياله (فلما خرجنا قال الى ابن يا ابا الحسين فقلت اسير معك فقال) الى (لانك تحوون فى قرية وتصبى) اى لا تصبى (وابنى ان يصبى) معه وفى نسخة أن أحسبه فيه دلالة على أنه ينبغى للتلميذ أن يحفظ قلوب المشايخ الذين يقتدى بهم فلا يفعل شياً بغير اذنهم انما يكون سبباً لمفارقة له - م وفوت مقصوده منهم وعلى انه اذا رأى مع الشيخ ما لا ولم يحضره للفقراء وامسكه فلا يسرع بالاعتراض عليه وينسبه الى حب الدنيا فيمكك فان امساكها يختلف حكمه باختلاف المقاصد الصحيحة او الفاسدة ومن المقاصد الصحيحة حفظ هذه الدنانير ليصل بها الى ذلك الرجل الصالح لينة فقها على نفسه وعائلته ومن بطرقه من الصالحين (سمعت محمد بن عبد الله الشيرازى رحمه الله يقول سمعت أبا أحمد الصغير يقول سمعت أبا عبد الله بن خفيف يقول كنت فى حال حدثى) أى شبيبى (استقبلنى بعض الفقراء فرأى فى أثر الضر والجوع فادخانى داره وقدم لى لحا طبخ بالكشك واللحم) ٢٠ لكون الفقير قد دله ليدخل به مسرة على اخوانه المعدمين ولم يكن

بما فيه ينضج (قوله فلما كمل صدق الفقير الخ) اى ويدل له قوله جل ذكره أن يجب المضطر اذا دعاه ويكشف السوء (قوله وعلمت انه كره منى ذلك) اى جلا على علو الهمة بدوام العفة والبهمة عن ذلك (قوله ان يحفظ قلوب المشايخ) اى بالصبر وعدم الاعتراض على ما يريدونهم مما لا يلائم المؤلف (قوله واللحم) مبتدا خبره قوله متغير (قوله الى ان اشترينا) اى فعلنا ما هو على صورة الشراء لكون شراء مثل الكلب باطلا (قوله وشو والى واعطونى الخ) اى لان الضرورات تبيح المحظورات (قوله واتحمل ما يرد منهم) اى مما لا ضرر فيه على النفس لان الشارع ناظر لاهية الابدان ما امكن (قوله يتحمل مشقة تعاطيه) اى لا يدخل المسرة على اخيه الذى قدمه له (قوله فتسكف اكلها)

يحسن التقدير (متغير فكنت آكل الشريد وأتجنب اللحم لتغيره) والفقير يجده طيباً لا عياده به (فلقمى لقمة) بها لحم (فاكلتها بجهود ثم لقمى ثانية فبلغت مشقة فرأى ذلك فى ونجل) لاجلى (ونجست لاجله فخرجت وانزعجت) اى تحركت (فى الحال للسفر) للحج (فاوسلت

الى والدنى من يجبرها) بسقى الى الحج (ويحمل الى مصر حتى فلم تعارضنى الوالدة ورضيت بخروجى فارقت اى من السادسة مع جماعة من الفقراء فتنا) عن الطريق (ونقد) اى فى (مامنا) من الزاد (واشرفنا على التلف فوصلنا الى حى من احياء العرب ولم نجد شياً) ناكاه (فاضطررنا الى ان اشترينا منهم كبايد دنانير) فذبحه بجماعى (وشو) واعطونى قطعة من لحمه فلما اردت اكله فكرت فى حالى فوقع لى انه عقوبة بنجل ذلك الفقير فثبت) الى الله (فى نفسى) وعزمت على ان احترس من اذية الاخوان واتحمل ما يرد منهم من هذا ونحوه وقصدنا المضى الى مقصدنا (فدلونا على الطريق فضيت وحجبت ثم رجعت معذراً الى الفقير) فى ذلك دلالة على ان العبد اذا كره شياً ألزمه به غيره من الاخوان يتحمل مشقة تعاطيه وان كانت نفسه تنكره لعدم اعتياده به فهذا الفقير لما رأى ابن خفيف وما هو من اثر الجوع اكرمه باطبيب ما يقدر عليه لحسن ظنه به فلما رأى ابن خفيف اللحم متغيراً كد فظن الفقير انه انما تركه هذا وتحققنا على الفقير فاخذ لقمة به اللحم وجعلها فى فمه فتسكف اكلها وظهر عليه آثار التسكف والفقير على نيتة ولم يتجسس فناوله اخرى فلم يمكنه تركها ومضغها وتغير حاله منها ووطن الفقير لتغيره وتالم لذلك واستشم ووطن ابن خفيف لما نادى به الفقير وخرج من عنده وسافر وهو متالم لكونه لم يتسكف بلعها ولم يظهر لفقير شياً يؤذيه وبقي متجسسا لما يهر به الله عليه أدباً فى ذلك حتى أخذ الجوع مع احصائه الى أن اشتروا كلباً من بعض البوادر وشو وأعطوه منه قطعة فاكلها بشاقة الجوع فوقع فى قلبه لو كنت فيما وقع لك من الفقير جاعاً لما نادى منك باللحم الذى قدمه لك ونادى كما تقر

أى اظن عدم الضرر والافلا ينفى اكاهادفع الضرر

• (باب العصبية) •

هى مطلق الاجتماع ولو قل الزمن غير ان العرف يخصها بطوله وهى على ثلاثة أقسام كما  
سبق فى عصبية الادنى والمائل والاهل فعصبية الادنى يشترط فيها الرفق به والرحمة له  
والتنبيه على ما به الكمال والزجر عن اسباب النقص وعصبية القرين يعتبر فيها الاغضاء  
والتغافل مع الحمل على احسن وجوه التأويل فيما ظاهره يخالف سنن المتابعة وعصبية  
الاعلى وهى فى الحقيقة خدمة يلزم لها التسليم والبعد عن اسباب الاعتراض وغير ذلك مما  
يعتبر فى عصبية الاصاغر لا كابر (قوله العصبية فى الله) أى مع الاخوان المؤمنين واعلم  
وفقنى الله ويا لك ان الاخوان أربعة أخ كالدواء وأخ كالغذاء وأخ كالداء وأخ كالدفلى  
فالاول معدوم والثانى مفقود والثالث موجود والرابع مشهود أما الاول فكمثل  
الشايع الذين اهلهم الله اتريية المريدن وكالصالحين والعاملين وانت ترى خلوهذا  
الزمان عن هذه صفته وأما الثانى فهو مثل الاخ فى الله الشقيق الودود الرحيم الخنون  
الذى يؤلمه ما يؤلمك ويسره ما يسرك فيكابد ما نزل بك أكثر من مكابدة ما نزل به وأنت  
يا أخى كالأب يخالق ترى فقده فى هذا الزمان لكن بين الفقد والعدم فرق وهو ان المعدوم  
لا يوجد البتة والمفقود قد يوجد فى موضع ما والثالث والرابع غنى عن ان يذكر ويعيد  
من ان يحصر فلا حول ولا قوة الا بالله العلى العظيم (قوله العصبية فى الله) أى فى طاب  
مرضاة أولادها فى على بابها أو بمعنى لأم التعليل (قوله قال الله عز وجل الخ) دليل  
على مدحها وطلها بانخلق المجدى مع صاحبها (قوله ثانى اثنين) قبل هذه الاقتصاره  
فقد نصروا الله أى ان لم تنصروه فسيفتنهم الله الذى قد نصروه فى وقت ضرورة أشد من هذه  
المدة فخذف الجزاء واقم سببه مقامه اذا أخرجه الذين كفروا أى تسبوا واخرجه حيث  
اذن له عليه السلام فى ذلك حين هو واباخرجه ثانى اثنين حال من ضميره صلى الله عليه  
وسلم أى احدا اثنين من غير اعتبار كونه عليه الصلاة والسلام ثانيا وقوله اذ هما فى الغار  
بدل من اذا أخرجه بدل البعض اذا المراد به زمان متسع والغار نقب فى جبل على عين مكة  
على مسيرة ساعة ككشافه ثلاثا وقوله اذ يقول بدل ثان أو ظرف لثانى لصاحبه أى  
الصديق لا تحزن ان الله معنا أى بالعون والحفظ والعصمة والمراد بالمعية الولاية الدائمة  
التي لا يحوم حول صاحبها شائبة شئ من الحزن وفى ذلك دلالة على ان الانزعاج والحزن  
انما كان للصديق وما حاله صلى الله عليه وسلم فالكينة والنبات على جرى عادته الشريفة  
(قوله اذ يقول لصاحبه الخ) أى فقيهه الاشارة الى واجب العصبية من تحمل الاذى منه  
وعنه وادخال السرور عليه وغير ذلك • (تنبيه) • اعلم أرشدنى الله ويا لك ان من جملة  
ما يلزم مراعاته فى العصبية ان المريد اذا ابتلى بالاجتماع والخلطة بالناس مع الاذية له  
منهم والحناء وقول المكروه فى حقه ان يتخفى فى أمرهم ويرجع الى تقنين خبايا نفسه فما

• (باب العصبية) •

فى الله تعالى وهى مدوحة ومطوية  
(قال الله عز وجل ثانى اثنين) هما  
النبي صلى الله عليه وسلم وأبو بكر  
الصديق رضى الله تعالى عنه  
(اذ هما فى الغار اذ يقول) أى النبي  
(لصاحبه) أى الصديق (لا تحزن  
ان الله معنا) بنصره (لما أثبت الله  
سبحانه وتعالى للصديق العصبية)  
مع النبي صلى الله عليه وسلم (دين)  
له (انه) صلى الله عليه وسلم (أظهر  
عليه الشفقة) وانخلاص من ألم  
الحزن (فقال تعالى اذ يقول لصاحبه  
لا تحزن ان الله معنا) فالحر شقيق  
على من يصعبه) كما فعل النبي مع  
الصديق (أخبرنا على بن أحمد  
الاهوازى رحمه الله قال اخبرنا  
احمد بن عبيد البصرى قال حدثنا  
يحيى بن محمد الجبلى قال حدثنا  
عثمان بن عبد الله القرشى عن نعيم  
ابن سالم عن انس بن مالك رضى  
الله عنه

(قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم متى ألقى احبائي فقال) له (أصحابي بايننا أنت وأمننا اولسنا احبائك قال) لهم (أنتم احبابي) أما (احبابي) فهم (قوم لم يروني ٣٢ وآمنوا بي وأنا اليهم بالاشواق أكثر) وفي نسخة بدل احبابي اخواني ويدل لها

رواية أن النبي صلى الله عليه وسلم قال وددت لو رأيت اخواني قالوا اولسنا اخوانك يا رسول الله قال أنتم احبابي الخبر وبالجملة فالعصبة له على الله عليه وسلم آكد من الاخوة المحبة (والعصبة على ثلاثة اقسام) الاول (عصبة مع من) هو (فوقك) في المنزلة من دين أو علم أو نحوه (وهي في الحقيقة خدمة) فحقك في صحبته الاخلاص والخدمة له (و) الثاني (عصبة مع من) هو (دونك) فيما ذكر (وهي تقضى) للتابع (على المتبوع بالشفقة والرحمة) للمتبع (على التابع بالوفاق والحرمة) و) الثالث (عصبة الاكفاء والنظراء) أي من يساويك فيما ذكر (وهي مبنية على الايثار والفتوة) على غيرك (فن) صعب شيئا فوقه في الرتبة فأدبه ترك الاعتراض عليه (وجعل ما يسد ومنه على وجه جميل وتلقى احواله بالايان به) أي التصديق بحاله وبانه حق (سمعت منصور بن خلف المغربي) وقد (سأله بعض أصحابنا) وهو الشيخ أبو يعقوب الطوسي كما وجد في نسخة (كم سنة سمعت أبا عثمان المغربي) وفي نسخة مع أبي عثمان المغربي (فنظر اليه منزرا) أي نظر الفضيلان بمؤخر العين (وقال اني لم اصعبه بل خدمته مدة) لانه كان فوق

قبل فيه فقد يكون حقا فان وجدته في نفسه علم ان هذا القائل نذير جاءه من قبل ربه ليستوب أو يوقع به النكال فعليه ان يبادر الى التوبة والرجوع ويرى الفضل والاحسان لهذا القائل وان لم يجد في نفسه يحتاج حينئذ الى ثلاثة أشياء الاول ان يمثل السنة بالدعاء الوارد في ذلك حيث يقول صلى الله عليه وسلم من رأى منكم مبتلى فليقل الحمد لله الذي عافاني مما ابتلاك به وفضاني على كثير من خلق تفضيلا اذ لا شك ان الابتلاء في الدين اعظم من الابتلاء في البدن ولا سيما مع تعلق حق الغيبة الثاني انه يتعين عليه الشكر من وجهين ان يشكر الله على سلامته مما قيل فيه وعلى سلامته مما وقع اخوه فيه وفي كتاب عمن بن رزين رحمه الله من ساء الذم وأعجبه المدح فهو ذكر الصورة خشوى العزيمة وقال لو قال لي فاذل من من لم يأخذ بحظه من القدر لم يجد طعم الايمان لما خالفته ولو أخبرتني مخبران تسعة اعشار العافية في الخول والغنى عن الناس لصدقته وقال من وطن نفسه على ان الدنيا دار نصب وتعب لم ينكر ما نزل به منها وأخذ من الراحة بحظ وافر وقال تقديم صدق اللب الى الله عز وجل في مبادئ الحاجات عنوان على فتح غايتها وقال فكيف الموت تهن عليك المصائب وقال ما رأيت أفقه من النفس في شهواتها ولا أجبرأ من الانسان ولا أشد قلبا من القلب ولا اعدم من الاخوان ولا أقل من الاخلاص ولا أكثر من الامل وقال الصمت وغض البصر مفتاحان لآبواب القلوب وقال من أحب ان لا تكون له منزلة عند الناس تربع في محبوبه العافية وقال ليس الدنيا والآخرة فان أردت الجمع بينهما رمت محالا وذهبتا عنك معا فاختر لنفسك وقال اطمع في رحمة الله على أي حال كنت من التقريط ولا تامن مكره على أي حال كنت من الاجتهاد واياك واليأس من رحمة مولاك واحذر الاملاني فانها اغترار واعلم ان الكافر لو علم سعة رحمة الله ما ينس وان المؤمن لو علم كنه عقاب الله لمات خوفا والسلام (قوله بايننا أنت وأمننا) أي نفديك بهما (قوله) قال لهم انتم أصحابي أي فاشار صلى الله عليه وسلم الى الفرق بينهم وبين غيرهم ممن آمن بالغيب ومحصل الفرق ان الاحباب من هاهنا وبالرؤية والذكر وغيرهم من هاهنا بالسمع والفكر ولا يخفى عليك ما راك من مع (قوله لم يروني الخ) فيه الاشارة الى ان سبب محبتهم أنهم آمنوا بالغيب وان كان فضل العصبة اعظم كما هو معلوم (قوله وأنا اليهم بالاشواق أكثر) أي لان جزاء المحب انه يحب ولا سيما من هاهنا بالصفات ولم يتجمل عليه جمال شهود الذات (قوله وبالجملة الخ) أي لان المزية لا توجب الافضية (قوله الاخلاص والخدمة له) أي وغاية التسليم والبعده عن اسباب الاعتراض التي ربما أدت الى الهلاك (قوله بالوفاق والحرمة) أي بالموافقة والاحترام بحيث لو بدى منه مظاهره يخالف فيرتكب له حسن التأويل والجل على احسن الوجوه ولا يمكنه ذلك يرجع الى نفسه بالاتهام (قوله وهي مبنية على الايثار والفتوة) أي تقديم الغيرة على النفس وقوة البذل للمال والجاه بل

(وأما إذا أصيبك من هودوك فالحبابة منك في حق صحبتك ان لا تنبهه على ما فيه من نقصان في حالته و) اهذا (كتب ابو الخير التبناني الى جعفر بن محمد بن نصير وزير جهل الفقراء) أي اغه (عليكم لانكم اشتغلتم بنفوسكم) أي باملا حها وحسن حالها مع الله (عن تأديهم فقه واجهلة) خلق من صحبت من دونه ان يعلم ما جهله ويؤديه فيما أساء فيه ويحمل ما يد ومن جهله لانه قريب عهد بجهالة (وأما إذا أصيبك من هودوك فالحبابة منك في حق صحبتك فسد لك التعامى) وفي نسخة التفاضي (عن عيوبه وجل ما ترى منه) من نقصان (على وجهه من التأويل جميل ما مكنك فان لم تجدنا وبلاعدت الى نفسك بالتهمة و) الى (التزام الائمة) وقريب منه ما روى عن عمر رضى الله عنه انه قال لا تظن بكلمة خرجت من في أخيك سوءاً وأنت تجد لها في الخير محملاً فان لم تجد فقل لا أعلم (سمعت الاستاذ ابا علي الدقاق رحمه الله يقول قال) لي (أحمد بن أبي الحواري قلت لابي سليمان الداراني ان فلانا لا يقع من قلبي) موقعا (فقال) لي (أبو سليمان وليس يقع) موقعا (أيضا من قلبي ولكن يا أحمد لعلنا اتينا من قبلنا السنان من جهة الصالحين فلو كنا نفهم) أي حقنا ان نجيبهم وان لم نكن منهم وفي ذلك دلالة على انه ينبغي للعبد اذا وجد نقصا في غيره ان يرده الى نفسه وعلى ان حق كل من المتكافئين ان ينبه صاحبه فيما يحتاج الى التنبيه فيه برفق وحسن سياسة (وقيل صحبت رجل ٢٣ ابراهيم بن آدم فلما اراد ان يقارقه قال له

الرجل ان) كنت (رأيت في عيبا فنبهني) عليه (فقال) له (ابراهيم اني لم أرك عيبا لاني لا حظتك بعين الوداد) أي المحبة لا بعين الانتقاد (فاستحسننت منك ما رأيت) فإرايت فيك عيبا (فصل غيري عن عيبك وفي معناه انشدوا وعين الرضا عن كل عيب كليله ولكن عين السخط تبدي المساويا في ذلك دلالة على ان حق كل من المتكافئين ان يحمل ما يد ومن صاحبه على أحسن الحمل (و-كي عن ابراهيم بن شيان انه قال كذا لصحب من يقول فعلى) ويدل لذلك قوله (سمعت ابا حاتم

وللنفس (قوله وزير جهل الفقراء) أي انهم الحاصل لهم بجهلهم كائن عليكم لتقصيركم في عدم تأديهم وتعليمهم ما يلزمهم (قوله فسيبك التعامى) أي التغافل وذلك من شيم العقلاء ومن ذلك نذبت المدارة وقيل

ليس الغبي بسيد في قومه \* لكن سيد قومه المتعامى

(قوله لا تظن الخ) أي ع-لا يقول جل من قائل ان بعض الظن اثم أي ولحسن الظن بالمسلمين (قوله ولكن يا أحمد الخ) فيه الرجوع على النفس بالاتهام وهو الاول بمنزلة هؤلاء (قوله لعلنا اتينا من قبلنا) أي من قبل دساتر أنفسنا (قوله أي حقنا ان نجيبهم) أي انصبر معهم وفي زميرتهم فخطى ببركاتهم (قوله اذا وجد نقصا في غيره) أي مما يحتل التأويل والصرف لوجه جميل (قوله لاني لا حظتك بعين الوداد) أي والمحب لا يرى عيبا في المحبوب (قوله وعين الرضا الخ) أي العين التي تبصر عن محبة ويميل قلب كليله كالة عن رؤية العيوب وانما العين التي تظهر السيئات هي عين السخط والبغض (قوله من يقول فعلى) أي لان الاضافة تؤذن بالملك أو الاستحقاق أو الاختصاص وذلك غير مذهبهم نعم لا يضر الاختصاص من عامة الناس (قوله الامن بعضهم لبعض) أي بعد امنهم عن منة من ايس منهم وعما فيه شبهة (قوله أكل الحرام النص) أي حيث تسبب فيه فرجا

ع ٥  
الصوفي يقول سمعت ابا نصر السراج يقول قال ابو أحمد القلانسي وكان من استاذي الجنيدي سمعت اقوالا بالبصرة فإكرموني فقلت مرة لبعضهم اين ازارى فسمعت من اعينهم) لانهم يرون ان الدنيا انما هي زائدة هان بها على سائر طريق الآخرة فلا ياتى باحد منهم ليكون ايديهم فيما يحتاجونه متساوية ان يحتص بشئ دون بقيتهم فلا يقول فعلى ولا ازارى ولا طماحي بل اذا سأل قال اين النمل واين الارزاق اين الطعام فان خالطهم من يدعي ملكا لنفسه سقط من اعينهم لخالفته ما هم عليه (وسمعت ابا حاتم يقول سمعت السراج يقول سمعت الرضا يقول) لي (منذ اربعين سنة أصعب هؤلاء) الصوفية (فأرايت رفقا لا ههنا) أي لم اراهم يرتفقون في مطعمهم ولا ملبسهم ولا غيرهما (الامن بعضهم ببعض او عن بعضهم) من الصالحين بان يكون بعضهم اولين يصيبهم مال الكسب والنجوة دون بعضهم فينفقه عليهم (ومن لم يصحبه التقوى والورع في هذا الامر) أي الارتفاق بان يأخذ الصداق الاموال من الظلمة وغيرهم عن لا يتب-ون الشريرة في معاملتهم (أكل الحرام النص) أي الخالص او ما فيه شبهة (سمعت الاستاذ ابا علي الدقاق يقول قال رجل لاسهل بن عبد الله) المكنى بابي عبد الله (اريد ان اصحبك يا ابا محمد فقال) له (اذا مات احدنا فنحن يصحب الباقى) منا (فقال) يصحب الله



فقال له فليصعبه الآن) بان يعاقب همنه به ولا ينافي ذلك صعبته من يفتق به ويتأذب بأدابه كالصالحين وهذا مقام الاحسان وفيه  
 صفة اطلاق الصعبة على الله ويؤيده الخبر اللهم انت صاحب في السفر (وصعب رجل رجلا مدة ثم يد الا حدهما المفارقة)  
 للآخر (فاستاذن صاحبه) فيها (فقال) له ذنت لك (بشرط ان لا تصعب احدا الا اذا كان فوقنا) مرتبة ثم يد له فقال (وان  
 كان ايضا فوقنا) احد (فلا تصعبه لانك صعبتنا اولاً) فيه ارشاد حسن ونصح بالغ لحفظ حرمة صاحب الاول فان حق العبدان  
 لا ينتقل الى حال انزل مما كان فيه او مثله وانما ناه عن الانتقال الى ما هو اعلى منه حفظاً للعهد القديم وخوفاً عليه من انه اذا  
 صعب من فوقه يقع في قابله انتقاص من فارقه فيقع في خطأ وزلل لان الاول سبب رفعة وسعادته (فقال) له (الرجل) حين سمع  
 مقالته وعرف الحق فيها (زال من قلبي ارادة المفارقة) لك وجلس معه ورغب في صعبته وعرف منه كمال محبته حيث ارشده الى  
 ما يلزم به في دينه ويعاوبه في درجته (سمعت ابا حاتم الصوفي يقول سمعت ابا نصر السراج يقول سمعت الرقي يقول سمعت الكفائي  
 يقول صعبني رجل وكان على قلبي ثقيلاً) بغية سبب اعرفه ففكرت في سببه فلم اعرفه (فوهبت له شيئاً) تطيب به نفسه (انزول ما في  
 قلبي) من ثقله فخرته ما دوا وتخلوا (فلم يزل) ٣٤ فاردت ان اذل نفسي له اذ لم تمصلح بالاحسان (فحملته الى بيتي وقلت له ضع رجلك

على خدي فاني فعلت) له (لا بد)  
 من ذلك (ففعل واعتقدت) اي  
 عزمت عليه (ان لا يرفع رجلاه من)  
 فوق (خدي) حتى يرفع الله من  
 قلبي ما كنت اجد من ثقله (فما  
 زال عن قلبي ما كنت اجد من ثقله  
 له ارفع رجلك الآن) هذا منشؤه  
 اتهام النفس في سوء اخلاقها  
 وكرهتها لغيرها بلا سبب يقتضي  
 ذلك بل ربما بالغ العبد عن غيره  
 كلام ولم يرد به قومه انه اراده  
 به فكرهه وتقر منه وذلك من  
 دسائس النفس والشيطان  
 فيدأوى العبد نفسه بمثل ذلك  
 (وكان ابراهيم بن ادهم يعمل في  
 الحصاد وحفظ البساتين وغيره)

وقع فيه (قوله فليصعبه الآن) الغرض الخت على علو الهمة فلا ينافي طلب الصعبة في  
 الله كما اشار اليه الشارح (قوله وهذا مقام الاحسان) أي مراقبة الله تعالى في كل  
 الاحوال (قوله بشرط ان لا تصعب احدا الخ) محصاه حفظ حرمة المشايخ في دائم  
 الاوقات (قوله يقع في قلبه) أي ربما يكون ذلك فان امن على نفسه فلا مانع من الانتقال  
 (قوله صعبني رجل الخ) في ذلك دلالة على قوة هضمه انفسه واتهامها فيما يدوم منها وذلك  
 من شيم الكمل (قوله وقلت له ضع رجلك على خدي) أقول وان لم يكن لمثل هذا شاهد  
 من الشرع غير انه اذا تعين للمداواة فلا مانع منه (قوله فلما زال عن قلبي الخ) اعلم ان مثل  
 هذه القلوب مجارى ارادة الحق تعالى وخزائن علمه ومحل سره فكلام ادارت اسرارهم في  
 دار القدر ألقت العلوم والاسرار فصاروا اجلساء ذلك البيت وجاءهم البسط من كل جانب  
 وقوى جناحهم فطاروا الى سرادقات ذلك الجناح وصارت برجهم فان سقطوا فهم في  
 صحن الدار يتقلبون بين يدي رب الملك دعاة مجابون محبين مجذوبون فالقلب مع الرب  
 والسر مع السرفية هذا مدور الصديقين قبور رسل رب العالمين فيمنجهم العلم وشموس  
 المعارف وبهذه الانوار تستضيء الملائكة (قوله وكان ابراهيم الخ) في هذه القصة والتي  
 بعدها دلالة على زيادة محبته للخير وفناؤه عن نفسه مع حسن اخلاقه مع اصحابه وكل ذلك  
 سهل بالنسبة لمن وفقه مولاه وسبق له منه اصطفاؤه (قوله حتى يعود بعد هذا) أي بعد

اي غير ذلك (ويتفق على اصحابه) اجرته كان يسلمها لبعض اصحابه يشتري بها ثقتهم (وقيل كان) ابراهيم (مع) فعلنا  
 جماعة من اصحابه فكان يعمل بالنهار) فيما ذكر (ويتفق عليهم ويحتمون بالليل في موضع وهم صيام فكان يطي في الرجوع)  
 اليهم (من العمل) وربما يشتغل بعبادته قبل المساء وبعبادتها ساعة (فقالوا ليله) لما تاخر عنهم وكرهوا الصبر الى وقت مجيئه (تعالوا  
 نأكل فطورت نادونه حتى يعود بعد هذا أسرع) فلا يعود الى الابطاء (فأفطروا) على ما همهم (وناموا فلبا رجوع ابراهيم وجددهم ياما  
 فقال) في نفسه (مساكين اعلمهم لم يكن لهم طعام) يفترون عليه فناموا جميعاً اذ لو كان عندهم طعام لا تنتظروني (فعمد) بفتح الميم  
 اي قصد (الى شيء من الدقيق كان هناك فخبذه واوقد النار وطرح الملة) بفتح الميم اي الرماد الحار على العجين ووضع خده على  
 التراب يفتح في النار لينضج العجين (فانتبهوا وهو يفتح في النار واضعاً خده على التراب فقالوا له في ذلك) اي ما سببه (فقال) لهم  
 (لعلكم لم تجدوا فطورتاً) فاجابوا (تم) جاباً (فاحبت ان تستيقظوا والملة قد ادركت) فنبض العجين

(فقال بعضهم لبعض انظروا ايش الذي عملنا) معه (وما الذي به يعاملنا) فمروا فضله عليهم فمما فعلوا وفعل بهم حيث كان يشهد بالنهار لهم ويتأول لهم التاويل الحسن في فعلهم ثم يسي في ادخال الراحة عليهم وفي ذلك دلالة على كمال العصبية الحسنة (وقيل كان ابراهيم بن ادهم اذا عصبه) أي رغب في صحبتته (أحد شارطه) اختبارا له (على ثلاثة أشياء) الأول والثاني (ان تكون الخدمة والاذان له) طلبا لزيادة الفضيلة مع التواضع فطاب الخدمة والاذان لا الامارة والسعادة لما ورد ان سيد القوم خادمهم والمؤذنون اطول اعناقا يوم القيامة له لؤذ كرامته باقواهم ودعائهم بعباد الله اطاعته (و) الثالث (ان تكون يده في جميع ما يفتح الله عليهم) به (من الدنيا كيدهم) في الاتقاع به وانصرف فيه لئلا يتولى امره بالخدمة ليكمل كونه خادما ولان رذا الامر الى واحد منهم يمنع من التشاجر والاختلاف بينهم (فقال له يوما رجل من أصحابه) لما سمع مشارطته (أنا لا أقدر على هذا) فلا أقدر على صحبتك (فقال له) (هيجبني صدقك) وخلصت من عهد العصبية (وقال يوسف بن الحسين قلت لذي النون) المصري (مع من أعصب فقال مع من لا تسكته شيأ يعلمه الله تعالى منك) فلا ينبغي لك

٣٥

طويلا وتعرف اخلاقه لاسيما في الاسفار فني لم تثبت فمين تريد ان تعصبه ظهر لك غالبا من اخلاقه ما يؤدي الى مشاجرته ومقاطعة فترك ذلك أولى لك قبل الدخول فيه (وقال سهل بن عبد الله لرجل ان كنت ممن يخاف السباع فلا تعصبني) لان الاسفار والبراري محل طروق الآفات ووجود المخوفات من الجوع والعطش والحرق والبرد والصوص والسباع ونحوها سمعت محمد بن الحسن بن يقول سمعت محمد بن الحسن العلوي يقول حدثنا عبد الرحمن بن محمد ان قال حدثنا أبو القاسم بن منبه قال سمعت بشر بن الحرث يقول عصبية الاشرار ولو

فعلنا هذا اسرع أي من فعله الذي اعتاده (قوله طلبا لزيادة الفضيلة الخ) ان قلت فيه ايثار النفس مع خبر حب لا خيك ما تحب لنفسك قلت سهل ظاهر الحال من الامتنان على ان الايثار انما يطلب في المباينات في القربات (قوله أطول اعناقا الخ) يحتمل ان الكلام على ظاهره من طول الاعناق حقيقة ويحتمل انه كناية عن قوة الرجا منهم بسبب فضيلة الاذان والله أعلم (قوله فقال مع من لا تسكته شيأ) أي مما يصح اعلامه به من قبل علم الشريعة والا فلا يصح الاعلام به ونهاية الغرض الحث على التثبت والبحث عن اخلاق من يراد للعصبية (قوله حتى تمنحه) أي ويشهد له خبرا خبر نقله (قوله ان كنت ممن يخاف السباع الخ) فيه الحث على دوام مراقبة الله تعالى حتى يعظم الخوف منه فلا يخاف غيره (قوله ولومع الجهل بجهالهم) أي سواء كانت صحبتهم مع العلم بجهالهم أو مع الجهل به هذا ويظهر من حل الشارح ان الجملة للجهال وله وجه أيضا قد بر (قوله من ان السكوت أفضل له) أي لانه أسلم وأبعد عن أسباب الندم ومن ذلك قيل ما ندم من سكت (قوله اعظم الآفات) أي وذلك لانه قد يؤدي الى الهلاك في الدنيا والآخرة (قوله وقال ذو النون) أقول قد جمع الرشاد فيما قد أفاد (قوله ولا مع الخلق الا بالمأهنة) أي ولا فرق فيها بين كبير وصغير ولا بين عظيم وحقير ولا بين عالم وجاهل على حسب الاستطاعة (قوله ولا على حاجة لهم الخ) أي ولا على مخالفة للشريعة الا رداهم

مع الجهل بجهالهم (نورث سوء الظن بالاخيار) لان من عصب من حسن ظنه به ولم يتثبت في حاله ثم اطلع منه على ضعف في دينه ساء ظنه بالصالحين (وسكى الجنيذ) حيث (قال لما دخل ابو حفص بغداد كان معه انسان اصليح) وهو من الفخسر شهر مقدم رأسه (لا يتكلم بشي فسات اصحاب ابي حفص عن حاله فقالوا) لي (هذا رجل اذق عليه) أي على ابي حفص مع جماعته (مائة ألف درهم واستدان) بعد ما اتفق ذلك (مائة الف انقها عليه) مع جماعته ايضا (و) مع ذلك (لا يرخص له ابو حفص ان يتكلم بغير) لما رأ في حبه من ان السكوت افضل له واجمع لهمه وابعدهم من رؤية نفسه وخوفه من ان يبدونه كلمة يشربها الى ما انفقته فيسقط من عينه وربما كان الغالب عليه آفة لسانه فنهه من النطق بالكلمة وآفة اللسان اعظم الآفات فمن قوى على الخلاص منها اقوى على ما هو دونها ويؤيده خبر وهل يكب الناس على وجوههم وروى مناخرهم الا حسانا السنتهم (وقال ذو النون) المصري (لا تعصب) اي لا تكن صحبتك (مع الله الا بالموافقة) في امره ونهيه (ولا مع الخلق الا بالمأهنة) لهم وعدم غشهم لانهم هيال الله وأجهل البهائم وأضعف لمياله فلا يطلع على خلل منهم الا سده ولا على حاجة لهم الا ساعدتهم في قضائهم

(ولامع النفس الابالخافقة) لها الانهماك بطبيعتها الى كل لذى ونافرة بطبيعتها عن كل كره فحق صاحبها في محبة الله معها ان يحافظها ويردها عن هواها حتى يقين لها الحق فتتبعه، والباطل فتجتنبه (ولامع الشيطان الابالعداوة) له قال تعالى ان الشيطان  
 انكم عدو فاقبضوه وعدوا انما يدعوه حربه ليكونوا من اصحاب السعير وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من أحد الا وله شيطان  
 فقبيل له حتى أنت يا رسول الله قال حتى أنا الا ان الله أعانني عليه فاسلم (وقال رجل لذي النون مع من أصعب فقال مع من اذا  
 مرضت عادلك واذا أذنت تاب عليك) فلا تصعب الا الله فانه الممرض المعافي المان بالتوبة على من عصاه قال تعالى ثم تاب عليهم  
 ليتوبوا ومن يعتنى بأمره ويعتني على ما يتفعل فان المريض عاجز احب شئ اليه من يباشره ويقوم بأمره وهذا اذا وقع  
 في معصية رجع صاحبها الى الله فيه وتضرع اليه وسأله ان يتوب عليه وتسبب له بدعاء الصالحين رجاء استجابة دعائهم له (سمعت  
 الاستاذ أبا علي رحمه الله يقول الشجر ٣٦ اذا ثبت بنفسه ولم يستنبه احد يورق ولكنه لا يثمر كذلك المريد اذا لم يكن له

استاذ يخرج به) ويتأدب بأدابه  
 يخرج بذلك عن عوائد نفسه  
 (لا يجي منه شئ) نافع فلا يقتدى  
 به وان اجتمه بنفسه في العبادة  
 والعلم فان النفوس لها خفايا  
 باطنة وعمل كائنة لا تتبين مع  
 محبة العبد لها وانما يتبينها من هو  
 خارج عنها كاشف لها بالعلم مبالغ  
 في نصها (ولذلك) كان الاستاذ  
 ابو علي رحمه الله يقول اخذت  
 هذا الطريق عن النصر اباذي  
 والنصر اباذي (أخذه) عن  
 الشبلي والشبلي عن الجنيد  
 والجنيد عن السري والسري  
 عن معروف الكرخي ومعرف  
 عن داود الطائي وداود الطائي ابي  
 التابعين) وأخذ عنهم (وسمعت)  
 أيضا (يقول لم يختلف) أي اتردد

عنها وجواباً ويندب بشرط أمن الفتنة في الرد (قوله ولامع النفس الابالخافقة) أي ولذلك  
 قال الجنيد نفعنا الله بعلومه اذا خالفت النفس هواها صار دأواً وما دام (قوله ولامع  
 الشيطان الابالعداوة) أي فيكون دائماً على خلافه فيما يوسوس له (قوله فقال مع  
 من اذا مرضت الخ) مراده الحث على الرجوع الى الله بذكر بعض احسانه على العبد  
 (قوله أو من يعتنى بأمره الخ) فيه حث على التخلق مع الامثال غير ان الاول أولى (قوله  
 ولكنه لا يثمر) أي فالقصد الا العظيم لا يكون فكذلك المريد بدون شيخ (قوله مع محبة  
 العبد لها) أي المحبة الطبيعية (قوله يقول اخذت هذا الطريق الخ) أي والجميع من  
 نقاة الامة البالغين في الارشاد غايته وفي العلم ثمرته رضي الله تعالى عنهم (قوله لم يختلف  
 الخ) أقول لما كانت الطهارة الحسية من وسائل العبادة والاستاذ من وسائل مخالفة  
 العادة اراد ان يتأهل للكمال وللمتصود بكل من الوسيلة عين ان يسهل عليه  
 طريق الوصول (قوله قال الاستاذ الخ) أقول وهكذا حالة التلامذة مع المشايخ وهكذا  
 حال المشايخ أيضا معهم رضي الله تعالى عنهم وعنا بركاتهم (قوله وكل ذلك تنبيه  
 الخ) أقول واذا كان هذا معتبراً في حق المشايخ فما ظنك بحق الحق تعالى الذي أشار  
 اليه أبو الحسن بن الفضال حيث قال قيل لي في نوم كالقطة أو بقطة كالنوم لا تدفقه  
 لغيري فاضاعفها عليك مكافأة لولا أدبك وخروجك عن حديدك في عبوديتك لاني انما  
 ابتليتك بالفاقة لئلا تفرغ الى منها وتموكل على فيها سبكتك بها لتصير ذهاباً خالصاً لا تزيقها  
 فان وصلتني وصلتك الفنى وان وصلتني بغيري قطعت عنك مواد معونتي وحسنت

(الى مجلس النصر اباذي قط الاغتسل قبله) لا كون في دخولي عليه متطهراً الظهارة الحسية وهي بالماء اسبابك  
 والمعنوية وهي العزم على قبول ما يقوله الشيخ من الخير من غير اعتراض عليه وان كان مشقاً على النفوس (قال الاستاذ الامام)  
 القشيري (رحمه الله ولم ادخل انا على الاستاذ أبي علي في وقت بدايتي الا صائماً) مجلماً معظماً له (وكنتم اغتسل قبله) أي قبل دخولي  
 عليه (وكنتم أحضر باب مدرسته غير مرة فارجع من الباب) فلا أستطيع دخولها (احتشاماً منه ان ادخل عليه فاذا تجاسرت  
 مرة ودخلت المدرسة كنت اذا بلغت وسط المدرسة يصعني) أي يطعني من الحشمة والخشوع (شبه خدر) يكون في الرجل  
 (حتى لو غرزي ابرة مثلاً لي كنت لا احس بها) اجلالاً له (ثم اذا قعدت) عنده (لواقعة وقعت لي لم احتج) الى (ان أسأله بلساني  
 من المسئلة) أي الواقعة (فكنا) أي ففهمنا (كنت أجلس) عنده (كان يمتدني بشرح واقعي وغير مرة رأيت منه هذا عاباناً)  
 وكل ذلك تنبيه على آداب التلامذة مع مشايخهم ليكمل اتقاعهم بهم واقفاؤهم لا تارهم وبالع في ذلك حتى قال



وقدر في نفسه ما لم يقع ويقع تقريرا للاذهان في تعظيمه لشيخه فقال (وكنتم أذكر في نفسي كثيرا انه لو بعث الله في وقتي رسولا الى الخلق هل يمكن ان ازيد من حشمتي على قلبي فوق ما كان لا يتصور لي ان ذلك ممكن ولا اذ كراني في طول اختلافي) وزددي (الى مجلته ثم كوني معه) فيه (بعد حصول الوصلة) بيني وبينه ٣٧ (ان جرى في قلبي او خطري الى عليه

قطا اعتراض) لو ائخر عن هذا عليه كان أوضح (الى) أي واسقروا من تعظيمي واحتشائي له (ان) خرج رحمه الله من الدنيا طلبا لزيادة الفضيلة والافتقار (أخبرنا) حجة بن يوسف السهمي الجرجاني رحمه الله قال أخبرنا محمد بن أحمد العبدى قال أخبرنا أبو عوانة قال حدثنا يونس قال حدثنا خلف ابن عيسى أبو الأحوص عن محمد بن النضر الحارثي قال أوحى الله سبحانه الى موسى عليه السلام كن يقظانا أي بعيدا من الغفلات مراقبا في استشعار نظر الله اليك (مرئادا) أي طالبا لنفسك اخذانا أي أصحابا يعينونك على ما انت بصده مما أمرت باليقظة له (وكل خدن لا يؤاتيك) أي يوافقك ويطيعك (على مسرة فاقصه) من القصور وهو البعد أي فابعد عنك وفي نسخة فافرضه (ولا تصعبه فانه يقسى قلبك وهو لك عدو) لا خدن لانه يصدك عن مرادك بحالته وإشارته وبجاسته (وأكثر) أنت (من ذكرى تستوجب) على (شكري والمزيد من فضلي سمعت الشيخ أبا عبد الرحمن السلمي رحمه الله يقول سمعت عبدا لله بن المعلم يقول

اسبابك من أسبابي طردك عن بابي فلا تركزن الى شئ دوشتا فانه وبال عليك وفاتل لك وان وثقت بالمال أو قفنا للمعه وان خلطت الى الخلق وكلناك اليهم وان اتترزت بالمعرفة نسكرنا عليك فاي حيلة لك وای قوة معك فارضنا لك بارضا لنا عبدا (قوله) وقدر في نفسه ما لم يقع أي من عدم تصوره زيادة احتشام الرسول لو بعث على احتشامه للشيخ وذكره للتقريب للاذهان كما قاله الشارح ومع هذا فعدم ذكره له هو الموافق لطريق السكال (قوله كن يقظانا الخ) اء لم ان مقام النفس في الباب ومقام القلب في الحضرة ومقام السر في الخدع قائم بين يدي الحق سبحانه يلقن القلب والقلب يلقن النفس المطمئنة والنفس تمسك على اللسان وسبب تقرب القلب ودخوله دار الفضل وأكله من طعام الفتح وشربه من شراب الانس انما هو السر ولذلك ارشد الكليم الى المراقبة واعلم ان القوم الذين سبقت لهم العناية هم رؤاسى الارض واوتاد الوجود بنادهم منادام الانس باحاديث احلى من المن يقول لهم يكون بعد هذا الضيق سعة وبعد هذا التشتت جمع وبعد هذه المرارة -لاوة وبعد هذا الذل عز وبعد هذا الفناء وجود فخيتنذ يستقبل وجه القرب صاحب هذا المقام ويحول بينه وبين الخلق حاجز والله اعلم واعلم ان هذا وامنا له ما ورد في حق الرسل المعصومين عليهم صلوات رب العالمين الغرض منهم انه هم فهو للتسريع والله أعلم (قوله والمزيد من فضلي) عطفه للتفسير (قوله فان لم تطبقوا محبة الخ) أفاد به ان العبد اذا قصرت همته بنفسه ينبغي له ان يتعرض للمدد والنصائح بالاجتماع على أصحاب الاسرار والبركات

#### \*(باب التوحيد)\*

اعلم ان حقيقة التوحيد طرقها توعدت وأسبابها تعذر وأبوابها تعسرت لمعت بروقها فحيرت وظهرت شموها فبهرت وخفيت رموزها فاستقرت فهي ظاهرة باطنة بادية كأمينة مختركة ساكنة تدور فتدور وتعدو فتعدو قريبها بعيد وبعيدها قريب ليس لبدايتها غاية فيشار اليها ولانهايتها آية فيعول عليها شعاعها يخطف الابصار وضياؤها يطعم الانوار وصفها وهبتها الاستار ولاؤها يصطلم ما احتوى عليه اللال والنهار تحرق من عمالها وتحرق من عول عليها حياتهم اموت وموتها حياة لا تقف فتشهد ولا تغيب فتنفد ليس لها اين فتقبها الاوهام ولا مكان فتعترف اليه الافهام هيئات هيئات تاهت اليه قول ودرست العلوم وبطل ما كانوا يعملون شعر خذوا حديثي فقبه معني \* بقبه من يكون معنا غمز ورمز وفيه كنز \* من حله نال ما عني

سمعت ابا بكر الطمستاني يقول اصبروا مع الله بان تستغلوا به لا بغيره (فان لم تطبقوا) محبة (فاصبروا مع من يعجب مع الله لتوصلكم بركات محبتهم الى محبة الله تعالى) وتعلموا منها كيف تصبون الله (باب التوحيد) سيأتي بيانه وهو مدح ومطلوب



حروفه الهم ليس تقرا • لمن لواء السلوة عنا  
 فن سقاء الحبيب صرفا • أبصر ما نحن عنه غمنا  
 ومن تجلي له جهارا • شاهد ما لم تكن شهدنا  
 ونخلة في الكؤوس تجلي • طوبى لعبد بهاتما  
 ومالنا في المدام ذنب • وانما الذنب للمعنى  
 اعرض عنها بغبر ذنب • وقد اديرت عليه منى  
 صرح بذكر الحبيب جهرا • ومن سماع السلام دعنا  
 هذا الحبيب الذي تجلي • كقاب قوسين وهو أدنى  
 قدر رفع الحجب ثم نادى • لا تحسبوا اننا ههنا  
 لا تمجرونا بغبر ذنب • ونحن عنكم فاصدنا  
 عودوا الى وصلنا وكونوا • لنا كما كنتم وكونا  
 وما مضى لا يعاد يوما • قد انقضى الهجر واصطلمنا

واعلم ان التوحيد هو افراد الحق تعالى بالقصد والعبادة فلي العاقل ان يرحل اليه  
 خصوصا وعن غيره عوما والا كان كحمار الرحى يسير والذي ارتحل اليه هو الذي ارتحل  
 عنه وكان مثل ما قيل

فلا هو مقتول في القتل راحة • ولا هو ممنون عليه فيعتق

فقد ينبغي ان لا يريد العاقل سواء ولا يطلب في الدنيا والآخرة الاياه قال محمد بن  
 السماك رحمه الله كتب الى اخ لا تكن لغير الله عبدا ما وجدت من العبودية بذوا قال  
 غيره اياك ان تلاحظ مخلوقا وانت تجدد الى ملائكة الحق سبيلا وقال الشاذلي رضي الله  
 تعالى عنه قف باب واحد لا تفتح لك الابواب فتفتح لك الابواب واخضع لك واحد  
 لا تخضع لك الرقاب تخضع لك الرقاب قال تعالى وان من شيء الا عندنا خزائنه وقال  
 بعضهم التوحيد افراد الحق تعالى بالقصد والعبادة فان كان ذلك اعتقادا يقال لا مبد  
 مؤمن بالتوحيد وان كان علما من أدلة يقال له عالم بالتوحيد وان كان لقلبة الحق على  
 القلب يقال له عارف بربه هذا وعلم التوحيد اشرف انواع العلوم اذ موضوعه ذات الحق  
 جل جلاله وأول واجب على المكلف ليتبها لقبول الكمالات والمعلومات بالعلوم العقلية  
 والنقلية ونصح له المعاملات المصهوبة بالمتابعات المحمدية واعلم انهم يطلقون التوحيد  
 على توحيد الصفات والوحدانية على الذات غير ان المراد هنا الاعسم (قوله والهكم اله  
 واحد) أي المعبود بحق هو الواحد في ذاته وفي صفاته وفي أفعاله المنزه عن التركيب  
 المتصل والمنفصل في ذاته وفي صفاته وعن الشريك في شيء من الاشياء تعالى الله علوا  
 كبيرا (قوله والهكم اله واحد) أي وقال شمس دقاق انه لا اله الا هو المشراني مقام جمع  
 الجمع الذي لا فرق فيه اضلا فالحامد هو المحمود والشاكر هو المشكور والذاكر هو المذكور

(قال الله عز وجل والهكم اله  
 واحد) و(أخبرنا الامام أبو بكر  
 محمد بن الحسين بن فور رضي الله  
 عنه قال حدثنا أحمد بن محمد بن  
 نيزاذ قال حدثنا مسيح بن حاتم  
 الكلبي قال حدثنا الحبيبي عبد الله  
 ابن عبد الوهاب قال حدثنا حماد  
 ابن زيد عن سعيد بن سعد بن حاتم  
 الغنكي عن ابن أبي صدقة عن  
 محمد بن سيرين عن أبي هريرة  
 رضي الله عنه

مت فأحرقوني ثم اسحقوني ثم  
ذروا نسي في البر ونسي في البحر  
في يوم ريح ففعلوا فقال الله  
تعالى (لاريح أدي ما أخذت  
فاذا هو بين يديه) تعالى (فقال  
له ما حلتك على ما صنعت فقال  
استحياء منك فغفر له) وعليه  
تحمل رواية الصحاح قال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم لم قال  
رجل لم يعمل حسنة قط قال  
لا له اذا مت فأحرقوني ثم ذروا  
نسي في البر ونسي في البحر  
لئن قدر الله علي أي ضيق علي  
في المؤاخظة والحساب ليعذبني  
عذابا لا يذهب احد من العالمين  
فلما مات الرجل فعلوا ما امر به  
فامر الله تعالى البر فجمع ما فيه  
وامر البحر فجمع ما فيه ثم قال له  
لم فعلت هذا قال من خشيتك  
وانت اعلم فغفر الله له فعلم ان  
التوحيد مطلوب وانه سبب النجاة  
من النار وهو افضل الطاعات  
واشرفها وشرط في صحتها ثم بينه  
فقال (التوحيد هو الحكم بان  
الشيء واحد والعلم بان الشيء  
واحد أيضا وتوحيد) وغلبة رؤية  
الحق على القلب توحيد أيضا  
لئن اعتقد أو علم بالدليل انه تعالى  
واحد أو غلب على قلبه رؤية  
الحق حتى غفل عن الخلق فهو  
موحد فحصل له التوحيد  
الاول فهو مؤمن ومن حصل له

فهو هو لا شريك له فن حصل في مقام عين اليقين وتحقق بحقيقته لا يرى سوى ولا يشهد  
غيره فيكشف بالمصلي والمصلي له واحدا وكذا باقي الاقوال والافعال والحركات والسكنات  
فالا من الله والى الله (قوله بينا رجل الخ) محصله ان مجزء التوحيد اذا صحبه الحياء  
يكفي في النجاة من النار بالنسبة لمن سبق له عناية الحق تعالى والله ذو الفضل العظيم  
(قوله فأحرقوني) أقول مثل هذه الوصية باطلة في شريعتنا لا تجوز العمل بها فلهذا ذلك  
كان جائزا في شريعتهم (قوله لئن قدر الله علي الخ) أي بان عاملي بالعدل لا بالفضل (قوله  
وهو افضل الطاعات) أي لان الشيء يشرف بشرف ووضوعه وموضوع هذا العلم ذاته  
تعالى السنية وصفاته العلية (قوله هو الحكم بان الشيء واحد) هذا التعريف باعتبار  
عرف الشريعة والعقل لا باعتبار حقيقة التوحيد الذاتي ثم ومنه يتضح معنى قول من قال  
ما وجد الواحد من واحد اذ كل من وحده واحد

لان مراده التوحيد الذاتي لا الوصفي ولا الفعلي وذلك لان التوحيد صفة الموجد والصفة  
تقتضي شيئين وجود نفسه وموصوفها وهو محقق للثبوتية فحينئذ قد وجد الموجد توحيد  
الحق الواحد باثبات نفسه وفعله المنافي للتوحيد الذي هو اسقاط الحدث واثبات القدم  
فباثبات ذات الله وحدها لم يتحقق التوحيد حيث ثبت وجود آخر فاذا لا يصح التوحيد  
الذاتي على لسان العبد الا ببقاء وجوده المجازي الهالك أي الممدوم في ذاته باشارة قوله  
سبحانه كل شيء هالك الا وجهه وذلك لان العبد بل كل شيء له وجه في ذاته ووجه في الحق  
وهو بالوجه الاول معدوم دائما اذ هو قبل ذلك الوجود كان معدوما وبعد صار موجودا  
بوجود فائض من الحق عليه فالآن هو موجود بالوجود الفائض عليه لا بوجوه ثابت  
من قبل ذاته فهو بالنظر الى ذاته معدوم دائما وبالنظر الى الوجود الفائض من الحق عليه  
موجود فحينئذ اضافة الوجود الى الشيء لا تفي ملازمة اضافة مجازية لاحقية وعند نظر  
التحقيق هذا الوجود العارض على ماهيات الاشياء وعكس نور الوجود القديم المتلاشي  
على سائر ماهيات المحككات حيث ظهر بصورها الثابتة في العلم القديم أزلا واثقا علم (قوله  
هو الحكم بان الشيء واحد) منه يعلم ان التوحيد صفة للعبد الموجد لا الواحد سبحانه  
وتعالى اذ نفعه تعالى الوحدة الذاتية في الذات وفي الصفات العلية وقوله والعلم بان الشيء  
واحد أي لقيام الدليل به ويشعر كلامه أي قوله هو الحكم بان الشيء واحد بان ذلك  
كاف ولو بدون دليل علمه ذلك الحكم أو المعتقد وقوله وغلبة رؤية الحق على القلب أي  
الحاصلة بعد الحكم أو الاعتقاد والعلم كما لا يخفى (قوله فاعتقد الخ) أي اعتقد  
اعتقاد المجرد عن الدليل وقوله أو علم بالدليل أي السمع أو العقل وقوله أو غلب على قلبه  
الخ أي وتلك الغلبة بواسطة تكرر الدليل ووروده على قلبه (قوله فهو موحد) أي محكوم  
بانه موحد له تعالى (قوله فهو مؤمن) أي من الناجين من نار النور ان قصر والافطال  
كما لا يخفى على من له المام (قوله فالقول توحيد الكافة) أي العامة وهو كاف في النجاة

الثاني فهو عالم ومن حصل له الثالث فهو عارف بالله فالاول توحيد الكافة

والثاني توحيد العلم والثالث  
توحيد الصوفية (و) اعلم انه  
(يقال) في اللغة (وحدته اذا  
وصفته بالوحدانية) اي نسبته  
اليها (كما يقال شجعت فلانا اذا  
نسبته للشجاعة ويقال في اللغة)  
أيضا (وحد) بالتخفيف (يحد  
فهو واحد وواحد وواحد كما  
يقال فرد فهو فرد وفرد وفرد  
واصل احسد) تصريفا (وحد  
فقلت الواو) المفتوحة (همزة  
والواو المفتوحة قد قلب همزة  
بكانقلب امكسورة والمضمومة) كما  
هو مقرر في علم التصريف (ومنه)  
قولهم (امراة أسماء) يفتح الهمزة  
(بمعنى وسما من الوسامة) أي  
الحسن فاصل اسماء وسما قلبوا  
الواو همزة (ومعنى كونه سبحانه  
واحد اعلى لسان) أهل (العلم  
قبل هو الذي لا يصح في وصفه  
الوضع والرفع) اللذان هما من  
صفات الاجسام (بخلاف قولك  
انسان واحد) فانه يصح في وصفه  
ذلك (لانك تقول) فيه (انسان  
بلايد ولا رجل فيصح رفع شيء  
منه) بل رفعه بالكلية كما يصح  
وضعه (والحق سبحانه) منزعه عن  
ذلك لانه (احدى الذات)  
لا يقبل شيئا من ذلك (بخلاف اسم  
الجملة الحاملة) لاجزاء كالانسان  
حامل لرأسه ويده ورجله وغيرها  
(وقال بعض أهل التحقيق معنى  
انه) تعالى (واحد نفي التقسيم  
لذاته ونفي التشبيه

من نار الخلود كما قدمناه وقوله والثاني توحيد العلماء أي من علماء أهل الظاهر وقوله  
والثالث توحيد الصوفية أي العارفين بأرباب الحقائق (قوله اذا وصفته بالوحدانية) أي  
بان قلت اقله واحدا فهو توحيد لغوي وشرعي أيضا اذا وافق القول الاعتقاد وعقلي كذلك  
اذا نشأ عن النظر في الدليل غير انه على طريق الصوفية لا يكون ذلك توحيد الذات ذاتيا  
لها لان فيه اثبات الاتينية وهي نفس الموحدة وفيه ذلك مناف لتوحيد وحيد فلا يتم  
التوحيد الذاتي الا بقاء الوجود المجازي كما قدمنا الاشارة اليه (قوله اذا وصفته  
بالوحدانية) أي سواء كان ذلك مع اعتقاد مجرد عن الدليل أو مصاحبه (قوله وأصل  
أحد قصر يضاف واحد) منه يعلم ان معنى أحد وواحد شيء واحد وهو المنفرد في ذاته  
وفي صفاته وفي أفعاله (قوله ومنه) أي مما قبلت واوه المفتوحة همزة (قوله لا يصح  
في وصفه الخ) محمله استحالة التركيب في ذاته تعالى فلا يقبل الوضع ولا الرفع كالمركبات  
(قوله بل رفعه بالكلية) أي بالنظر لذاته اذ كل ممكن لا وجود له الا باعتبار عكس نور  
الوجود القديم الذي لا لا على سائر ماهيات الممكنات وظهورها بالثبوت في العلم  
القديم ازا لا فاذا هي في نظر المحقق لا وجود لها من ذاتها اذ الوجودات الكونية باسمها  
اشعة أنوار الوجود القديم وصفاته فتصور العبد انه موجود وتقبله ان له وجودا ثبت  
له وجودا بالنسبة اليه لاني الواقع وغرة هذا التخييل اثبات الاتينية ويصير بذلك محجوبا  
عن الوصول الى ذوق طم التوحيد الحقيقي الذاتي الذي يقتضي انتفاء ثبوت وجود من  
الوجودات الكونية ذاتا كان أو وصفا أو فعلا ويدل لذلك قوله تعالى كل شيء هالك  
الا وجهه أي كل شيء معدوم بالنظر لذاته الا ذات الله تعالى فانه موجود بوجود من ذاته  
وهذا على تقدير عود الضمير في وجهه الى الحق تعالى واما اذا اعتبر عوده الى الشيء  
فيكون المعنى كل شيء هالك عدم في حد ذاته الا وجه ذلك الشيء أي وجوده الفاضل من  
الحق تعالى عليه فانه ليس بعدم بل هو وجوده كس حصل من انعكاس نور الوجود  
القديم على الماهيات الممكنة العدمية ويقال لتلك الوجودات العكسية وجوه الله أي  
وجودات وجهها الى الله من جهة الافاضة فلا يلزم حينئذ وجود آخر حتى يكون معنى فيا  
للتوحيد الحقيقي اذ عكوسات النور لا تنافي وحدة النور وذلك مثل وحدة الشمس  
عكوساتها متعددة بحسب المحال والخصوصيات وذلك لا ينافي وحدة الشمس معنا ان  
كنت معنا وان لم تكن معنا فدعنا وتدر تفهم والافهم وسلم والله أعلم (قوله لانه احدى  
الذات) أي واحدا لا يقبل التركيب فيها ولا المشاركة في شيء مما من الاشياء (قوله  
بخلاف اسم الجملة) أي الاسم الموضوع للدلالة على جملة مركبة من حيوانية وناطقة  
وحاملة لاجزاء مركبة منها الشخصية التي هي تحت النوعية (قوله نفي التقسيم الخ) هذا  
ما عليه أهل الظاهر فذاته تعالى غير مركبة من اجزاء ولا تشبه غيرها من الذوات وصفاته  
تعالى لا تشبه الصفات ولا شريك له في الملك تعالى الله علوا كبيرا (قوله ونفي التشبيه

عن حقه) أي مثل ذاته وصفاته فذاته سبحانه وتعالى لا تشبه الذوات وصفاته عز شأنه لا تشبه الصفات (قوله وثني الشريك معه في أفعاله ومنوعاته) أي فلا فعل يشبه فعله تعالى ولا تأثير لغيره سبحانه في شيء ما وجودا وعدما (قوله وهذا هو الذي تضمنته سورة الاخلاص) أي مائة قدم من أن ذاته تعالى لا تشبه الذوات ولا صفاته الصفات ولا فعل لغيره حتى يكون شريكاً له في فعله أو عديلاً له. وهذا مناسباً ذكر سورة الاخلاص ونص الشارح على ما تضمنته تبركاً بذكر تفسيره على قدر ما اتفق اطلاقاً عليه فنقل قول قل هو الله أحد وهو ضمير شان مبتدأ والجملة بعده خبر عنه وفي وضعه موضعه مع عدم سبق ذكر مرجعه الايذان بأنه من الشهرة فكان بحيث يستحضره كل أحد ويشير اليه كل مشير واليه يعود كل ضمير كما ينبي عنه الصمد الذي أمره القصد اطلاقاً على المفعول بالغة ولا حاجة الى الربط لان الجملة عين الشان المعبر عنه بالضمير وحكمة التصدير به التنبية من أول الامر على نخامة مضمونها وجلالة خبرها مع ما فيه من زيادة التحقيق والتقرير فان الضمير لا يفتهم منه من أول الامر الا شان مبهم له خطر جليل فيبقى الذهن مترقباً امامه مما يفسره ويزيل ابهامه فيتمكن عند وروده فضل تمكن وهوزة احد منقلبته من الواو فاصله وحيداً كما همزة ما يلزم النفي ويراد به العموم كما في قوله تعالى فما منكم من أحد عنه حاجزين وما في قوله صلى الله عليه وسلم ما أحدث الغنائم لا أحد سود الروس غيركم وقال كي أصل أحد واحد فابدات الواو همزة فاجتمع الفان فخذت احداً هما تحقفاً وقال نعلب ان أحد الا ينبي عليه العدد ابتداءً فلا يقال احداً ثانياً ولا يقال رجل أحد ولذلك اختص به تعالى والضمير مبتدأ والله خبره واحد بديل منه أو خبر ثان أو خبر مبتدأ محذوف وقوله الله الصمد مبتدأ وخبر والصمد فعل بمعنى مفعول من صمد اليه بمعنى قصد فهو السيد المصمود اليه في الحوائج المستغنى بذاته المقتضى قرأه كل ما عداه وقبل الصمد الدائم الباقي الذي لم يزل ولا يزال وقيل الذي يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد وتعرفه لعلهم به صديقه بخلاف احديته وتكبير الاسم الجليل للاشعار بان من اتصف بذلك فهو بعزل من استحقاق الألوهية وتعرية الجملة عن العاطف لانها كالنتيجة للاولى فيبين أولاً الوهية عز وجل المستتبعة لكافة نعوت الكمال ثم احديته الموجبة لتزاهته عن شائبة التعدد أو التركيب بوجه من الوجوه وعن توهم المشاركة في الحقيقة وخواصها ثم صديقه المقضية لاستغنائه الذاتي عما سواه وافتقار كل ما عداه اليه في وجوده وبقائه وسائر أحواله تحقيقاً للحق وإرشاداً للخلق الى سفته الواضح ثم صرح ببعض أحكام جزئية مندرجة تحت الاحكام السابقة فقال لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد ان الملائكة بنات الله وعيسى ابن الله ولذلك ورد النفي على صيغة الماضي أي لم يولد عنه ولد ولم يكن له صاحبة ولم يفتقر الى ما يعينه لوجوب استغنائه سبحانه ولم يولد أي لم يصدر عن شيء لاسمهالة نسبة العدم اليه سابقاً أو لا كما قال التفسير صريح به مع أنهم معتزون بضمونه

عن حقه وصفاته وثني الشريك معه في أفعاله ومنوعاته) فلا تشبه ذاته الذوات ولا صفاته الصفات ولا فعل لغيره حتى يكون شريكاً له في فعله أو عديلاً له وهذا هو الذي تضمنته سورة الاخلاص من كونه واحداً صمداً الى آخرها



فالحق سبحانه مخالف لخلقاته كلها مخالفة مطلقة وعطف صفاته على حقّه للإيضاح (والتوحيد) أقسام (ثلاثة) الأولى (توحيد الحق للحق وهو علمه) تعالى (بانه واحد وخبره) ٤٢ أي اخباره (عنه بانه واحد) بقوله والهيكم اله واحد (والثاني توحيد الحق

سبحانه للخلق وهو حكمه سبحانه بان العبد المؤمن (موجد وخلقته توحيد العبد) فيه بان أوجد مفيه وأثنى عليه به (والثالث توحيد الخلق للحق وهو علم العبد بان الله تعالى واحد وحكمه واخباره عنه بانه واحد فهذه جملة في معنى التوحيد على شرط الإيجاز والتصديق) بدلين أي التعريف وفي نسخة والتحرير برامين (واختلفت عبارات الشيوخ عن) وفي نسخة في (معنى التوحيد) الثالث سمعت الشيخ أباعبد الرحمن السلمي رحمه الله يقول سمعت محمد بن عبد الله بن شاذان يقول سمعت يوسف بن الحسين يقول سمعت ذا النون المصري يقول وقد سئل عن التوحيد فقال هو (ان تعلم ان قدرة الله تعالى في) إيجاد (الاشياء بلامزاج) أي طباع (وصنعه لالاشياء بلامزاج) وعلة كل شيء صنعه ولا علة اصنعه (لاستقلاله بإيجاد كل ممكن) ومهما تصور في نفسك شيء فالله بخلافه (لانه تعالى لا يدخله تصوير كما ترى بانه أوائل الكتاب) (وسمعت) أيضا (يقول سمعت أحمد بن محمد بن زكريا يقول سمعت أحمد بن عطاء يقول سمعت عبد الله بن صالح يقول قال الجريري ليس لعلم التوحيد

الالسان التوحيد) بان يعبر عنه من عرفه

اتقرر ما قبله وتحققه بالإشارة الى أنهم مامتلا زمان اذ المعهود ان ما يلد يولد وما لا فلا وقوله ولم يكن له كفوا أحد أي لم يكافئه أحد ولم يعائله وله صلة لكفوا قدمت عليه مع ان حقه التأخير للاهتكام به الان المقسود نفي المكانة عن ذاته تعالى ويجوز ان يكون خبرا لاصلة ويكون كفوا حال من أحد كذا قيل وايس بشئ وتأخير اسم كان لمرعاة القواصل هذا وقرئ هو الله أحد باسقاط قل وقرئ الله أحد بغير قل هو وقرئ قل هو الواحد وقيل ان سبب نزولها قول قريش صف لنا ربك الذي تدعونا اليه وانفسه ثم ولا تطوا السورة الكريمة على أشد المعارف الالهية والرد على من الخد فيها ورد في الحديث النبوي انها تعدل ثلث القرآن فان مقاصده منحصرة في بيان العقائد والاحكام والقصص ومن عدلها بكل القرآن اعتبر المقصود بالذات وورد انه صلى الله عليه وسلم سمع رجلا يقرأ قل هو الله أحد فقال وجبت ففعل وما وجبت يا رسول الله قال الجنة (قوله مخالف لخلقاته) أي تجب له المخالفة لها كلها من كل وجه (قوله توحيد الحق للحق) أي وهو أزل كباقي صفاته العلية (قوله والثاني توحيد الحق للخلق) أي وهو باعتبار الحكم بان المؤمن موجد أزل وباعتبار ايجاد التوحيد منه حادث لانه من متعلق القدرة وباعتبار الثناء به على العبد والعلم القديم أزل كما هو ظاهر (قوله والثالث توحيد الخلق للحق) لا يعني انه بمعنى علم العبد بان الله واحد وحكمه واخباره عنه به حادث (قوله على شرط الإيجاز) أي على طريقته (قوله واختلفت عبارات الشيوخ الخ) أي وأظهر ما قبل فيه انه افراد الحق بالقصد والعبادة (قوله إيجاد الاشياء) أي تقتضي الإيجاد حيث هو من تعلقاتها والافالقدرة صفة أزلية قائمة بذاته تعالى (قوله بلامزاج) أي فالإيجاد في حقه ليس بالطبع كإله أهل الضلال بل بالاختيار على ما درج اليه أهل الحق (قوله وصنعه لالاشياء بلامزاج) أي بلامعالجة كهو بالنسبة للحوادث بل شأنه يقول للشيء كن فيكون على ان ذلك من قبيل التقريب لا لذهان والافهو تعالى غني عن قول كن كذلك فإيجاده ليس بالطبع ولا بالتعليل كما هو رأي أهل الزور والبهتان فبهم الله تعالى (قوله ولا علة لصنعه) أي لا شيء يتوصل به اليه كفعولات الحوادث المقترة الى آلات وأسباب (قوله فالله بخلافه) أي لان تصورات البشر لا تكون الا فيما يلائم الحوادث تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا (قوله ليس لعلم التوحيد الالسان التوحيد) أي فلا يتكلم العبد فيه الا اذا نازل مقامات الموحدين وكرع من شراهم وكوشف بانوار بصائرهم فن ذاق عرفهم ومن وصل الى الجوا غترف فقوله الالسان التوحيد أي الناشئ عن جزم القلب وعرفانه فيترجم حيثئذ عما فيه ولا قيل

كان فتاوى جعفر بن عيسى \* على فكري واللسان بروج  
ترجم عما في ضميري مداامي \* وكل انا بالذي فيه ينضج

(قوله)

بلسانه وفيه اشارة الى الفرق بين علم التوحيد وحال التوحيد وحقيقته فن علم الوحدة اذنية بالدليل او بالمهوبة فهو عالم بالتوحيد  
مخبر عنه بماعلمه ومن غلب على قلبه النظر الى الله بان اشتغل به لا يغيره فهو في حال التوحيد وحقيقته وان كان ساكنا وشارته الى  
ما وجد من حقيقة التوحيد عند اكثر الناس خافية غامضة (وسئل الجني ٤٣ عن التوحيد فقال هو افراد الموحد) بفتح

الحاء (بتحقيق واحد اذنية بكال)  
أى مع كال (احديته) أى (انه  
الواحد الذى لم يلد ولم يولد بنى)

أى مع نقي سائر (الاضداد  
والانداد والاشياء) أى (بالتنبيه  
ولا تكيف ولا تصوير ولا تمثيل

ليس كمثل شئ وهو السميع البصير)  
تقدم بيان هذا اوائل الكتاب  
(وقال الجني) ايضا (اذ اتناها

عقول القلاء في التوحيد تناها  
الى الخيرة) لا خيرة شك ونفى حتى  
يوقع في التعطيل ولا خيرة اثبات

جهة وجرم حتى يوقع في التجسيم  
بل خيرة علم الوحدة اذنية بان يعلم  
العبد واحدا قديما منزها عن

صفات الحوادث (سمعت محمد بن  
الحسين رحمه الله يقول سمعت  
ابا الحسن بن مقيم يقول سمعت

جعفر بن محمد يقول سمعت الجني  
يقول ذلك) فن ثبته الله للعلم بواحد  
قديم منزّه عما ذكرنا فهو الذى يراه

في آخره بادر اليه فله في بصره  
ومن كان في هذه اعنى فهو  
في الآخرة اعنى واضل سيلا

(وسئل الجني عن التوحيد  
فقال معنى تضمحل فيه الرسوم)  
أى الاثار (وتندرج فيه العلوم

(قوله بلسانه) متعلق بقوله يعبر لا بقوله عرفه كما لا يخفى (قوله فهو عالم بالتوحيد) أى  
وان كان هناك فرق بين من علم التوحيد بالدليل وبين غيره من ذرى المواهب الالهية  
(قوله ومن غلب على قلبه الخ) أقول هـ ذوا وان كان ارتقى مما قبله ولكنه يتوقف عليه  
(قوله خافية غامضة) أى وذلك لان العبارة عما فى الضمير غامضا لا يخفى على غير ارباب  
السرائر (قوله بتحقيق واحد اذنية) الباء للسببية وهى فى قوله بكال بمعنى مع كما قاله  
الشارح ولا يخفى المعنى على ذلك بالنسبة لارباب الاذواق (قوله الذى لم يلد الخ) أى الذى  
لم يتفصل عنه غيره ولم يتفصل هو عن غيره تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا (قوله اذ اتناها  
الخ) أى وذلك لان من كوشف بما لا تشعبه العقول ولا تحده النقول ولا تنصفه  
الواصفون كان شافه الخيرة والدهشة كيف لا وقد تكون الخيرة والدهشة فى مشاهدة  
بعض الحوادث تدبر والله اعلم (قوله تناها الى الخيرة) أى الخيرة فى الحقيقة والمكانة  
لاستعماله علم ذلك لضيق علم الحادث وعدم قوته على ذلك على ان الخيرة قد تتحقق فى صنع  
بعض المصنوعات مثل الحيوانات والنباتات وغيرها كما لمجردات (قوله حتى يوقع  
فى التعطيل) أى بنى الصفات الازلية وتعطيل الذات عنها (قوله حتى يوقع فى التجسيم)  
أى وهو مكفر ومفسق كما لا يخفى على عارف (قوله فن ثبت الله الخ) أى فن تشرع بمقام  
الفرق وتتحقق بحقيقة الجمع من ثبوت له الرؤيا فى الآخرة بل قد تجل له فى الدنيا  
بنور عين البصيرة (قوله بادر اليه فله) أى كما وقع اسيدنا ومولانا محمد صلى الله عليه  
وسلم ليلة معراجة الاقدس وتشرىفه بالشرف الانفس (قوله ومن كان فى هذه) أى فى  
دار الدنيا اعنى أى اعنى البصيرة عن ادراك التوحيد وعن تصديق النبى صلى الله عليه  
وسلم فهو فى الآخرة أى فى الدار الآخرة اعنى البصر والبصيرة لا يمتدى لشي من طرق  
النجاة اعادنا الله واخواننا من ذلك (قوله فقال معنى تضمحل الخ) أى فاشار بذلك الى  
التوحيد الذى لا يتعالى الذى لا يتم ادراكه لاحد الا بعد فناءه عن وجوده المجازى وقوله  
وتندرج فيه العلوم أى والمعلومات أى تشاهد فيه باعتبار المنشئة والاثربية ثم اذا غلب  
هذا على قلب الصبد لا يرى فى الوجود ثانيا غير تعالى (قوله رفع الحدث الخ) يشير بذلك  
الى ما به تعرف ذات الله تعالى على قاعدة اصول السادة الصوفية رضى الله تعالى عنهم  
فالتوحيد المعبر عندهم ما كان فيه الاسقاط والاثبات والافه ونقص ما وصل صاحبه  
الى حقيقة التوحيد وكما له واعلم ان قولهم معرفة ذات الله بالاضافة العهدية للاشارة الى  
المعرفة التى تحصل للعارفين بالله لا لمعرفة الكنه والحقيقة الذاتية وان كانت ممكنة عند

و يكون الله تعالى كما لم يزل) أى هو معنى يخافه الله فى قلب الموحد العارف به ويغلب على قلبه حتى لا يرى  
غيره تعالى كما كان فى الازل (وقال المصري اصولنا فى التوحيد خمسة اشياء رفع الحدث) يعنى الاعراض  
عن غير الله (وافراد القدم) أى كمال الشغل بالله

بعض المتكلمين والحق انه غير ممكنة اذا المعرفة المكنية الذاتية تستلزم الاحاطة الكلية  
بالكل مع ان الكمالات الالهية غير متناهية فتلك الاحاطة الكلية بالكل من الكل محالة  
والوقوف على المحال محال وانما خص المعرفة بذات الله تعالى لان المعرفة قد تكون معرفة  
الاسماء وقد تكون معرفة الصفات وقد تكون معرفة الافعال معرفة الذات التي اشار  
اليها انما تكون بعد اضمحلال الوجود الكوني في شروق نور الوجود الاحدى جل جلاله  
كما هو مفهوم مما اشار اليه بقوله رفع الحدث وافراد القدم فاراد بالحدث الموصوف  
بالحدث وبالقدم الموصوف بالقدم من اطلاق مبدأ الشئ عليه كالمعدل في قولك رجل  
عـ دل ترديده العادل وذلك الاضمحلال والسقوط والثبوت لا يكون الا في تجلي الذات  
بالاحدية أعني انكشاف الذات المجردة بدون ملاحظة صفة اذا الاحدية هي اعتبار  
الذات بلا شئ كما ان الواحدية هي اعتبارها لا بشرط شئ وذلك الرفع والاسقاط اسقاط  
شهودي عيان ذوق لا مجرد ادعاء قادمة تكلف فيه ولا شك ان من لم يبلغ قدم السير والسلوك  
الموافق للشريعة المطهرة لا يعرف ذاتا مجردة عن ملاحظة الصفات والكمالات فان  
الذات من حيث هي مجردة تجلي عليه فيعرفها صاحب هذا المقام باقنائه بها عن ذاته  
وذوات المكونات فهذه هي خاصية هذا التجلي الذاتي فيه هذه العلامة هو يعرف الذات  
ويعرفها ايضا بتعريفها فهو يعرفها بما هو بتعريفها ولهذا التجلي الذاتي مراتب أشار  
اليها بعض الكمل كاشيخ الصديق زين الدين أبي بكر الخواجه اقدس الله سره قارجع اليه  
ان شئت وأما معرفة الاسماء فهو يحصل بتجلي كل اسم للمكاشف وقد يكون ذلك دفعا  
اجاليا وقد يكون تدريجيا تفصيلا وأما معرفة الصفات فتحصل أيضا بتجلي كل صفة له  
كذلك على ما تقدم في الاسماء والفرق بين تجلي الاسم وتجلي الصفة ان المكاشف في تجلي  
الاسم يشاهد الذات مخفية بالصفة متجلية له ويشاهد في تجلي الصفة الصفة بدون الذات  
متجلية له وقد يشاهد الصفة متعلقة بالكون وقد يشاهد ما غير متعلقة به وأما معرفة  
الافعال فتحصل عند فئاته عن ملاحظة أفعال نفسه وأفعال غيره من باقي المخلوقات بسبب  
اشراق أنوار الصفة الفعلية الالهية عليه فيشاهد هناك ان كل فعل كوني أثر فعالته  
تعالى بالحقيقة والاشياء مظاهر فعالته سبحانه وهما من الازداد اهل الجبر فاحذرهم  
هذا وقال بعضهم مدار توحيد الذات العلية على رفع ذوات الكون عن نظر صاحب هذا  
المقام بواسطة غلبة اشراق النور الوجودي الاحدى حتى لا يبقى في نظره الا ذلك الوجود  
القديم وذلك كارتفاع وجود الكواكب الليلية عن نظر الناظر عند اشراق اشعة نور  
الشمس فهي الرتبة الاولى في رفع الاثنية ثم بعد هذه مرتبة أخرى في ذلك وهي أن يبلغ  
الى درجة يشاهد فيها ان الاشياء المحدثات معدومة في ذاتها في ليس لها وجود من  
ذاتها فان قبل هذا الوجود كانت معدومة قاض على ما هياتها من انكسار النور القديم  
فيري تلك الوجودات العارضة عليها عكوسات نور الوجود القديم ويرى الاشياء من

حيث ذواتها معدومة عدماً محضاً كما كانت قبل عروض الوجود العكسي عليها حينئذ يرتفع التعدد والاثنية في نظره بالحقيقة لانه لم يبق في هذه الدرجة عند الوجود ثابت مستتر قديم واحد أحدهما شرقت أرض الاعداد الممكنة بنوره كما أشير اليه بقوله جل اسمه وأشرقت الأرض بنور ربها وبعد هذا درجة أخرى في رفع الاثنية وهي ان يشاهد الوجود القديم منه كسأنوره من غير مشهود عكوسات ذلك النور بالمهايات الممكنة وبعد هذا درجة أخرى وهي ان يشاهد الوجود من حيث هو هو من غير مشهود العكس والاشراق وبعد هذا درجة في غاية الغايات ونهاية النهايات وهي ان يصل الى مقام يصير فيه هو وشعوره في سطوة ذلك النور والقديم والا ان ما يبقى الا الله كما قال بعض العارفين اذا تم الفقيه هو الله أي اذا تم الوجود الكوني المستلزم للافتقار والحدوث فالباقي هو الله فالصغير عائد على الله لا على الصغير المشهور من الفقر فان ذلك اتحاد الحادي فان أرباب ذلك الاتحاد يقولون ان رفع الاثنية بشهود وجود الممكن عين وجود الواجب فانهم قالوا بان الوجود في الحقيقة واحد والممكن موجود بوجود الواجب وهم يحملون قول العارفين اسقاط الحدث واثبات القدم على ثنى التعينات التي حصلت للوجود فهي نسب واضافات فاذا انقيا عنه فالثابت حينئذ هو الوجود القديم الذي كان معروض تلك التعينات وهذه الدرجة الاتحادية تكون في الوسط فالذي وصل الى ما فوقها يرى الوجودات الاتحادية الكونية عكوسات نور ذلك الوجود لا تنس الوجود بل يترقى ويذهل عن ملاحظة العكس فافهم والله ولي الهداية والتوفيق وهو حسبي ونعم الوكيل (قوله رفع الحدث) أي رفع ما وصف به على معنى رفع تعلق القلب والتفاته الى شيء منه بدون شاهد علم النقل وقوله وافراد اقدم أي افراد ما وصف به بالقصد والعبادة وقوله وهجران الخ من عطف الخاص على العام اهتمام به (قوله ومفارقة الاوطان اليهودية الخ) أفاد به ان المراد بالوطن ليس خصوص المسكن بل ما يشمله وما ينزله العبد من المقامات والاحوال (قوله ونسيان ما علم) أي عملاً بقوله صلى الله عليه وسلم اليك انتهت الاماني يا صاحب العافية ويرحم الله القائل

أيحسن أني جاركم ونزيلكم \* أوجه يوماً للعباد رجائياً

أبيك اللهم وسعديك والخير كله في يديك والشر ليس اليك فيما أخى دع الكل جانباً واتخذ مولاً صاحباً قال الحبيب المحبوب انت صاحب في السفر والخلقة في الازل وهذا المقام انما يتحقق بالقضاء عن سائر المراتب في مراد الحق سبحانه وتعالى ثم أقول لك كما قال بعضهم من كان في الله تلقاه فعلى الله خلفه ومن يخرج من بيته مهاجراً الى الله ورسوله ثم يدرك الموت فقد وقع أجره على الله فمن كانت هجرته الى الله ورسوله فهجرته الى الله ورسوله فافهم (قوله ونسيان ما علم وجهل الخ) أي من خيري الدنيا والآخرة على معنى عدم السكون اليها وعدم التعلق بها (قوله علم التوحيد والتوحيد غيره) أي وذلك لان

(وهجر الاخوان) للتفرغ لكمال الشغل به والتلذذ بعبادته مع انهم لا يضرون العبد ولا ينفعونه والمراد ان خروج عن عاداتهم المعهودة لا هجرهم بالكلية كيف والعبد مأمور بمواصلتهم ومصاحبتهم منهمى عن هجرهم ومقاطعتهم (ومفارقة الاوطان) المعهودة بين الازل والمعروفة عند الصوفية من السكون الى مقام فيفارقة بان يجد في السلوك ولا يسكن الى مقام سكوناً ينمعه من الارتقاء الى غيره (ونسيان ما علم وجهل) أي ما كان يسكن اليه ثم تركه بان يعرض عنه رضا بما يختاره له ربه ويجريه عليه مما يرضاه (سمعت منصور بن خاف المغربي يقول كنت بين البقعة والنوم) في صحن الجامع ببغداد يعني جامع المنصور والحصري يتكلم للناس في التوحيد فرأيت ملكين يعرجان الى السماء فقال احدهما لصاحبه الذي يقول اي يتكلم فيه هذا الرجل علم التوحيد والتوحيد غيره) هذا صريح في الفرق بين علم التوحيد



وحال التوحيد فان المصيرى كان يكلم الناس بالادلة الدالة على الوحدانية لينقلهم من الاعتقاد الى درجة العلم لترتفع درجاتهم عند ربهم كما قال تعالى يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين اوتوا العلم درجات وكان الراى يسمع كلامه فرأى الملكين صاعدين واحدهما يقول لا آخر هذا يتكلم في علم التوحيد ٤٦ لافى حال التوحيد وحقيقته وفائدة هذه الرؤية تحريك الراى الى الانتقال

من علم التوحيد الى حال التوحيد وحقيقته ليكون فى أعلى درجات التوحيد فان من كان فى حال التوحيد فعلم التوحيد عنده ومن كان فى علم التوحيد فاعتمد التوحيد عنده حتى بلغ أعلى مقامات التوحيد كان متصفا بمقاماته كلها وقوله كنت (بمعنى كنت بين البقعة والنوم) كما تقر ويحتمل انه اشتغل حسه بالسماع فكشف برؤية الملكين (وقال فارس التوحيد هو اسقاط الوسائط) أى الادلاء على الحق تعالى (عند غلبة الحال) والاستغراق (والرجوع اليها) أى الى الوسائط (عند الاحكام) هذا كلام جامع بين العلوم والاحوال ففى وجد العبد المدلول واستغرق فيه سقط عن قلبه الوسائط ذكر او متى زال عنه ذلك ورجع الى ذكرهم عظمهم وعرف قدرهم وحكمهم بذلك (وان الحسنات) والخيرات الواقعة فى الدنيا (لتغير الاقسام) الازلية (من الشقاوة والسعادة) لحق العبدان لا يسكن الى اعماله التى رتب عليها الشرع الثواب خوفا من ان يكون قد سبق فى علم الله ما يحبطها لحقه ان يكون فى حال علمه خاتما مسبقا له فانه لا يأمن مكر الله الا القوم الخاسرون (سمعت محمد بن الحسين رحمه الله يقول سمعت ابا بكر بن شاذان لانه يقول سمعت الشبل يقول التوحيد صفة الموحدة) بفتح الحاء (حقيقة وحلية الموحدة) بكسرها (زمها) لان وحدانيته تعالى ثابتة أزلا وأبدا واذ ان على عبده يعرفها علما أو جالا فهى خلعة خلعت علىه عليه وخطبة حسنة حلاها بهى دنياه ويكملها له فى آخره

مقام الاول مقام الفرق ومقام الثانى مقام الجمع بل قد يكون جمع الجمع والله أعلم (قوله وحال التوحيد) أى الذى هو انما ينشأ عن غلبة النظر للحق على قلب العبد الموحدة حتى لا يشهد غيره تعالى وحاصل الفرق بين علم التوحيد وحال التوحيد هو ان علمه انما ينشأ من النظر فى الادلة العقلية والسعوية الموصلة الى الاعتقاد بالزامه سبحانه وتعالى واحد فى ذاته وفى صفاته وفى أفعاله وحال التوحيد انما ينشأ عن غلبة التوحيد على قلب الموحدة بواسطة تكرار الادلة على قلبه المنزلة ليقين الذى أشار له بعض العارفين حيث قال لو كشف الغطاء ما ازدت يقينا فعلم التوحيد مبادئ وحال التوحيد من النهايات والله أعلم (قوله لينقلهم من الاعتقاد) أى المجرى عن العلم بالادلة وقرنه الى درجة العلم أى جزم القلب الناشئ عن واضحات الادلة (قوله تحريك الراى الخ) أى فهى من اللطف منه تعالى بعبد (قوله فعلم التوحيد عنده) أى بقوة جزم قلبه بوحديته تعالى على حسب ما شاهده من كماله (قوله فاعتمد التوحيد عنده) أى بل اعتماده أقوى لما قام عنده من واضحات الادلة (قوله كان متصفا بمقاماته كلها) أى من الاعتقاد المجرد عن الادلة ومن المصوب بها (قوله التوحيد هو اسقاط الوسائط) معناه شهود الموحدة القديم مجردا عن الوجود والحادث وهذا بعينه معنى قولهم التوحيد اسقاط الحادث وثبات القدم وأما معنى قولهم التوحيد اسقاط الاضافات فهو شهود القديم مجردا عن التبعينات الكونية ومنزاعا عن الاضافات الحدوثية بان لا يضاف الى الارض أو السماء وما فيها مما مثلا والحاصل ان ذلك معناه الاشارة الى عمرة التوحيد بعد تحققه للعبد فتارة تغلبه احواله فتسقط عنه الوسائط وتارة يعود الى الصوف فيرجع اليها عند الاحكام واعلم ان الكمال فى الكمال (قوله اسقاط الوسائط) أى المحسوسة والمعقولة كما هو واضح لمن له ذوق (قوله والرجوع اليها) أى لضرورة قيامه بأعباء التكليف الشرعية (قوله هذا كلام جامع بين العلوم والاحوال) أى بين حال الصوف وحال السكر والغيبة (قوله ذكرنا) يحتمل انه يقر بضم فسكون أو بكسرها يكون بل ارادتم ما عاينوه (قوله وان الحسنات) أى بحسب الظاهر مع أنها قد تكون غير مقبولة لان تغير الاقسام الازلية ومحصل ذلك النهى عن الاعتراض بما يسد على الانسان من أنواع الطاعات وان الذى ينبغى له استصحاب الخوف منه تعالى فى مدة عاقبته بل هو سوابق التقدير ولذلك قيل فى الحكم العطائية سوابق الهم لا تخفى أسوار الاقدار وعن القنوط بكثرة السيئات بشاهد قوله تعالى ويفقر ما دون ذلك لمن يشاء (قوله التوحيد صفة الموحدة حقيقة) أى

علمه خاتما مسبقا له فانه لا يأمن مكر الله الا القوم الخاسرون (سمعت محمد بن الحسين رحمه الله يقول سمعت ابا بكر بن شاذان لانه يقول سمعت الشبل يقول التوحيد صفة الموحدة) بفتح الحاء (حقيقة وحلية الموحدة) بكسرها (زمها) لان وحدانيته تعالى ثابتة أزلا وأبدا واذ ان على عبده يعرفها علما أو جالا فهى خلعة خلعت علىه عليه وخطبة حسنة حلاها بهى دنياه ويكملها له فى آخره

(وسئل الجنيده عن توحيد الخاص فقال) هو (ان يكون العبد شعبا) أى شخصا ملقى (بين يدي الله تعالى تجزئ عليه نصارى يند  
تدبيره في مجارى أحكام قدرته في ليج مجارى توحيده بالقضاء عن نفسه وعن دعوة الخلق له) ٤٧ في مهماتهم (وعن استجابته) أى

اجابته لهم (بحقائق) أى فتاؤه  
عماد كرسب حقائق (وجوده  
ووجودانيته) تعالى وقوله (في  
حقيقة قربه) منه تعالى صلة  
القضاء (بذهاب حسه وحركته)  
تفصيل للقضاء وانما فى ذلك (القيام  
الحق له فيما أراد منه وهو ان يرجع  
آخر العبد الى أوله فيكون كما كان  
قبل أن يكون) فى أنه لا حركته  
ولا ارادة والمراد بما ذكره أن حق  
العبد ان يكون راضيا بما  
يجريه الله عليه بما يرضاه له وتشهد  
بصحة الشريعة وربه حيث تد  
لكمال حفظه ومحبة له لا يجزئ  
عليه الا ما يتفق (وسئل البوشنجي  
عن التوحيد فقال) ان تعلم  
انه (غير مشبه الذوات ولا منق  
الصفات) القديمة كما ترى انه  
أوائل الكتاب (سمعت الشيخ  
أبا عبد الرحمن السلي رحمه الله  
يقول سمعت منصور بن عبد الله  
يقول سمعت أبا الحسين العنبري  
يقول سمعت سهل بن عبد الله يقول  
وقد سئل عن ذات الله فقال) هو  
زائد (ذات الله موصوفة بالعلم غير  
مدركة بالاحاطة ولا مرتبة) لذا  
(بالابصار في دار الدنيا وهى) أى  
ذاته تعالى (موجودة بحقائق  
الايمان من غير حد ولا احاطة  
ولا حلول وتراه العيون فى العقبى)  
أى الآخرة (ظاهرا فى ملكه

لانه هو القاعل المختار وقوله وحلية الموحد رسما أى لكونه القاعل ظاهرا فهو مجرى  
لاحكامه تعالى فى الحقيقة وفاعل مجازا ويحتمل ان المراد ان علم الوحدة اية الحقيقى الذاتى  
وصنه تعالى حقيقة وعلم العبد بها أو غلبة حالها عليه انما وصل اليه من حلية طارئة  
ووصف رسمى مجازى نشأ من تفضله سبحانه وتعالى على من سبق له العناية الالهية  
(قوله بين يدي الله تعالى) أى يتقلب بين قدرته وارادته سبحانه وتعالى (قوله فى ليج مجار  
توحيده) أى حالة كونه مستغرقا فى ليج مجارى توحيده وقوله بالقضاء عن نفسه الباء فيه  
للسببية أى سبب فتائه عن نفسه فى هذه الحالة الغالبة على قلبه (قوله أى فتاؤه عماد كرسب  
أى عن نفسه وعن دعوة الخلق له وعن استجابته وقوله بسبب حقائق وجوده ووجودانيته  
أى الحقائق التى انضمت من واضحات الادلة وقوله فى حقيقة قربه أى وذلك الحقائق  
انما تحققت وانما كشفت له فى هذه الحالة الشريفة التى تقرب فيها من رحمة تعالى  
واحسانه (قوله بذهاب حسه) أى بواسطة القضاء فى مرادات الحق تعالى (قوله وانما  
فى ذلك الخ) مراده بيان وجه فتائه وحقيقته ومحصله انه سقوط حركات العبد وسكانه  
فيرجع كحاله قبل ان يوجد (قوله لقيام الحق له) أى لعله بذلك واعتقاده بشاهد خبر كل  
ميسر لما خلق له (قوله وهو ان يرجع آخر العبد) محصل ذلك التبري من الحول والقوة مع  
الرضا بما يجري به الحق تعالى من نصارى أحكامه (قوله وربه حيث تد) أى حين وصوله  
الى هذه الحالة وقوله لا يجزئ عليه الا ما يتفق أى بدليل ومن يتق الله يجعل له مخرجا لا آية  
(قوله غير مشبه الذوات) أى لوجوب مخالفتها للحوادث وقوله ولا منق الصفات أى  
خلاف لاهل الضلال والباطل من المعطلة قرار من تعدد القدماء بظنهم الفاسد (قوله  
وقد سئل عن ذات الله الخ) أقول السؤال جهول والجواب تحقيق يختص برحمته من يشاء  
(قوله فقال ذات الله موصوفة الخ) فيه ايماء الى طريق الادب فى السؤال بالبعد عن  
التكلم فى حقيقة الذات وان الذى يصح ان يسئل عنه انما هو صفاته العلية ونهوت  
السنية ولذلك أجاب ببيان الصفات (قوله موصوفة بالعلم) أى بالعلم القديم المحيط بسائر  
الواجبات والحوادث والمستحيلات (قوله غير مدركة بالاحاطة) أى بالكنه والحقيقة  
وذهب بعضهم الى ان الحق تعالى اذا حوط عبده يحيط والحق الاول (قوله ولا مرتبة  
لنا) أى معاشر الخلق ما عدا صلى الله عليه وسلم وقوله فى دار الدنيا خرج بذلك يوم القيامة  
حيث ثبت ادراكه تعالى فيه بالابصار على ما يليق به جلت عظمتة (قوله بحقائق الايمان)  
مراده ان شئ وجوده تعالى وقصته اصله ومنشؤه حقائق الايمان والتصديق القلبى  
لا الرؤية البصرية (قوله من غير حد الخ) أى لان ذلك من شئون الحوادث جل رتبها عنها  
وعن لوازمها (قوله لا بالاحاطة) أى المعهودة عند الحوادث بل يخلق الله تعالى قوة  
لابصار المؤمنين يوم القيامة حتى يصرونه على ما يليق بجلاله وعظمته جلت قدرته (قوله

وقدرته) لا بالاحاطة فلا يرى رؤية الاشباح وانما يرى على ما هو عليه من جلاله وعظمته وتقره عن مشابته لغيره

قد حجب الله الخلق عن معرفة كنه ذاته ودلهم عليه بآياته (الظاهرة) (فالقلوب تعرفه) بآياته (والعقول لا تدركه) أدراك الحاطة بل أدراك بوجه ما (ينظر إليه المؤمنون) في الآخرة (بالأبصار) بأن يخلق لهم فيها أدراكا كيدركونه به (من غير حاطة ولا أدراك نهائية) وقال الجليلي أشرف كلمة في التوحيد ما قاله أبو بكر الصديق رضي الله عنه سبحانه من لم يجعل خلقه سبيلا (أي طريقا) إلى معرفته إلا بالهجر عن معرفته قال الأستاذ الامام القشيري (رحمه الله ليس يريد الصديق رضي الله عنه) (أنه تعالى لا يعرف) إلا بالهجر عن معرفته المعدومة ٤٨ (لان عند المحققين الهجر) نعماهو (هجر عن الموجود دون المعدوم كالقاعدة)

فانه (عاجز عن قعوده) الموجود (الذات) هو (بكسبه ولا فعل) منه لما ذكره بقوله (واللهود موجود فيه) فهو مجبور عليه ومخلوق له (كذلك العارف بالله) عاجز عن معرفته والمعرفة موجودة فيه لانها ضرورية (حينئذ) وعند هذه الطائفة المعرفة به سبحانه في الانتهاء (ضرورية) فهم عاجزون عن معرفتهم التي عرفهم اياها وأودعها لهم (فالمعرفة الكسبية في الابتداء وان كانت معرفة على التحقيق فلم يعد لها الصديق رضي الله عنه شيئا بالاضافة الى المعرفة الضرورية كالسراج عند طلوع الشمس وانبساط شعاعها عليه) واستبعد بعضهم هذا التأويل قال وانما أراد الصديق ان العبد انما يعرف من جلال الله وعظمته ما خلق له المعرفة دون ما جهزت العقول عن ادراكه ولم يخلق له من حقيقة ذاته وصفاته فهو عاجز عن معرفة ذلك فقوله سبحانه من

قد حجب الله الخلق عن معرفة كنه ذاته (أي حال بينهم وبين معرفة حقيقة ذاته تعالى) اضعف قواهم وعقولهم عنها (قوله بآياته الظاهرة) أي مثل هذه الاكوان وغيرها والله أعلم (قوله فالقلوب تعرفه بها) أي بالآيات المذكورة (قوله بل أدراكا كيدركونه بها) أي على ما هو اللائق به تعالى (قوله سبحانه من لم يجعل خلقه سبيلا) محصلة أن غاية معرفة الخلق الصحيحة لايمانهم به مد نظرهم في أدلة وجوده وثبوت صفاته اعترافهم بالهجر عن الحاطة بما لذاته تعالى من نعوت الكمال مع وقوفهم عن التمسك في كنه الذات العلمية (قوله قال الأستاذ الخ) محصلة ارتكاب تأويل في عبارة الصديق الا كبر رضي الله تعالى عنه بحمل المعرفة على غير المكسبه بل على الضرورية المخلوقة له في آخر عمره المشبهة بشعاع الشمس اذا انبسط بعد طلوعها والشمس مضيئة بضوء السراج مع ذلك الشعاع قد برز فانه نفيس (قوله لان عند المحققين الخ) على قوله ليس يريد الصديق الخ (قوله كذلك العارف بالله الخ) أي فالعارف أيضا عاجز عن المعرفة بالله الضرورية الموجودة فيه بالقوة والاستعداد نهائية الامر بهجر عنها لعدم تعلق قدرته بها وعدم اكتسابها لكونها ضرورية توجد له في آخر عمره بخلاف الله لها فيه (قوله وان كانت معرفة على التحقيق) أي وان اكنى بها في مقام التكليف لكونها هي التي في الوسع والطاقة واتوقف صحة الايمان والعمل عليها فلم يعد لها الصديق (قوله كالسراج) خبر عن قوله فالمعرفة الكسبية (قوله قال وانما أراد الخ) أقول وهو الظاهر فالاولى حمل الكلام عليه (قوله دون ما جهزت الخ) أي بدليل لا يكلف الله نفسا الا وسعها (قوله الابعاء هم يعجزهم الخ) أي فالله تعالى ان العلم بالهجر عن غاية معرفته هو سبيل معرفته الذي قدره سبحانه وتعالى لعباده (قوله هو افراد اقدم) أي القديم عن الحدث أي الحادث أي افراده بالقصد والعبادة (قوله والخروج عن الاوطان) أي الانقصال عنها سواء كانت الاوطان حسيية كالمساكن او معنوية كالمقامات والاحوال التي يتركها العبد المقرب (قوله وترك ما علم وجهل) أي على معنى عدم الركون الى ذلك وذلك بالرجوع الى الحق سبحانه وتعالى والرضا بما يجزيه من احكامه (قوله وان يكون الحق تعالى مكان الجميع) أي فيكون

لم يجعل خلقه سبيلا الى معرفته أي الى كمال معرفته في الدنيا لابعادهم بعجزهم عن غاية معرفته والافان والتأويل جار اشتغاله في كل معتقد فان من عرف الله بالدليل أو خلق الله له اعتقادا صحيحا بذات عاجز عن تحصيله (سمعت محمد بن الحسين رحمه الله يقول سمعت احمد بن سعيد البصري بالكوفة يقول سمعت ابن الاعرابي يقول قال النبي - صلى الله عليه وسلم - الذي انفرديه الصوفية هو افراد القدم عن الحدث) أي الحدث (والخروج عن الاوطان وقطع الهاب) أي محبوبات النفس (وترك ما علم وجهل وان يكون الحق تعالى مكان الجميع) (استغل قلب العبد به ويتفرغ عما داه حق عن نفسه وتقدم بيان ذلك



(وقال يوسف بن الحسين من وقع في بحار التوحيد لا يزداد على عمر الاوقات الاعطشا) اليه فانه وان بلغ فيه ما بلغ لم يبلغ كنهه كما مر  
فهو متعطش الى ما لم يبلغه (وقال الجنيدي علم التوحيد مبين لوجوده ووجوده مقارن) أي مبين (لعلمه) فكل منهم مبين للاخر  
وفيه الفرق بين علم التوحيد وحاله وتقدم بيانه (وقال الجنيدي أيضا علم التوحيد) أي علم دقيقه (طوى بساطه منذ عشرين سنة  
والناس يتكلمون في حواشيه) أي طواهروه وأراد بذلك ان يجره غيره الى الجدي في السؤل ليلصوا الى العلم بدقائق التوحيد وقيل  
المرايد علم التوحيد الذي طوى بساطه كلام أرباب الاحوال في أحوالهم وحواشيه ٤٩ كلامهم في أحوالهم سمعت محمد بن

الحسين رحمه الله يقول سمعت  
محمد بن أحمد الامماني يقول  
وقد رجع على الحسين بن منصور  
فقال من الحق الذي تشيرون اليه  
فقال معلى الانام ولا يقتل أي  
هو الحدوث للخلق ولا يحدث له  
(وسمعه) أيضا (يقول سمعت  
منصور بن عبد الله يقول سمعت  
الشبلي يقول من اطلع على ذرة  
من علم التوحيد ضعف عن حمل  
بقية) وفي نسخة نفسه (اثقل ما حمله)  
لان من اطلع على ذلك علم ان الله  
هو الفاعل لكل مخلوق وان غيره  
لا فعل له فلم يطق حمل شيء من بقية  
وغيرها الا بقوته تعالى ولطفه  
(سمعت أبا حاتم السجستاني يقول  
سمعت أبا نصر السراج يقول سئل  
الشبلي فقل له أخبرنا عن توحيد  
مجرد) أي خالص (بلسان حق  
مفرد فقال) مجيبا (ويحك من  
أجاب عن التوحيد) المجرد  
(بالعبارة فهو ملحد) أي ما ثل عن  
الحق الى غيره لانه لا يدرك كنهه

اشتغاله بالحق تعالى وبما يرضيه مستغرا فالقلبه مانعا من الالتفات الى ما سواه (قوله  
من وقع في بحار التوحيد) أي في مقاماته وأحواله الشبيهة بالبحر في السعة واضطراب  
الامواج وقت تزايد الرياح (قوله لا يزداد الخ) أي ولذلك قيل انه يقال لذي الكمال وقت  
الترقى الى الاكمل مقصودك امامك انما نحن قنسة فلا تفكر (قوله علم التوحيد مبين  
لوجوده) أي العلم الموصل الى اعتقاد وحدانية تعالى ذاتا وصفة وفيه ما يغير لوجوده  
بمعنى الخلق بحقيقة ما علمه فلا يلزم ان كل من اعتمد وحدايته تعالى على الوجه المذكور  
يتخلق بحقيقة ما علم كما هو غنى عن البيان وحيث كان كذلك لزم ان وجوده مبين  
ومغاير لعلمه المجرد عن الخلق المذكور (قوله طوى بساطه) أقول فاذا ثبت هذا بالنسبة  
لعلم التوحيد فحافظك بحال التوحيد فلا حول ولا قوة الا بالله (قوله وأراد بذلك ان  
يجرته غيره) أي فليس المقصود الحقيقة بل الخلق على الجسد والتشعير في الوصول اليه  
(قوله وقيل المراد الخ) أقول وهو اللاتقياهل العصر المتقدم أما بالنسبة لاهل عصرنا  
فالاول البقية لندرة العلماء وكثرة الجهال فيه (قوله فقال معلى الانام الخ) أي الذي  
وجوده على كل موجود ولا علة لوجوده تعالى ولا يخفى ما في التعبير (قوله ضعف عن  
حمل بقية) أي باعتبار ذاته بدون معونة من ربه وذلك بشهود ان لا فاعل غيره تعالى (قوله  
عن توحيد مجرد) لعل المراد أنه سئل عن استكشاف الحقيقة الالهية ولذلك أجاب  
بقوله ويحك التي هي الترحم وعدل الى الخ والحمل على طلب حال التوحيد وهو  
الاستغراق في كمال الله وجلاله حتى يفنى عن نفسه وغيره (قوله بلسان حق مفرد) أي  
معبرا عنه بحسب الحقيقة لا بحسب ظاهر الشريعة (قوله فهو ملحد) من الاتحاد وهو  
الميل عن الحق الى غيره لعدم امكان التعبير عن حقيقة الذات العلية لاستحالة علم كنهها كما  
أفاده الشارح (قوله فهو ثنوي) أي لان الإشارة تقتضي وجود المشير والحق وحده  
الوجود (قوله فهو عابدون) أي لانه هو الذي له جهة يشار اليه باعتبارها (قوله عن  
كمال التوحيد) أي الذي ينشأ عنه الاستغراق فيه والسكون عن قول فيه (قوله فهو  
جاهل) أي لقصوره عن الجواب (قوله فليس له حاصل) أي لان كماله تعالى لا نهاية لها

٧ يج ح فكيف يعبر عنه (ومن أشار) أي أجاب بالإشارة (اليه فهو ثنوي) نسبة الى اثنين أي فهو مدرك  
نفسه وربه فلم يكمل استغراقه فلم يكمل توحيده (ومن أوما) أي أجاب بالأياء (اليه فهو عابدون) أي من تضمن ذلك جهة  
وشجها فلم يكمل استغراقه (ومن نطق فيه) أي في الجواب (فهو غافل) عن كمال التوحيد وهذا يرجع الى الاول (ومن سكت عنه)  
أي عن الجواب (فهو جاهل) بالتوحيد (ومن توهم انه واصل) بنفسه (فليس له حاصل) في علم التوحيد (ومن رأى انه قريب)  
منه تعالى بالذات (فهو بعيد) من هذا العلم وغيره



(ومن توحيد) فربا بالتوحيد (فهو فاقده) للاستغراق فيه فالمراد مما قاله ان التوحيد المجرد باللسان الحق وهو التوحيد الكامل استغراق العبد في كمال الله وجلاله وتنزيهه استغراقا يقضي فيه نفسه لشغله بوحده انيته تعالى (وكل ما ميز قوه باوها ماكم وأدرك قوه بعقولكم في أتم معانيكم) الدالة على الحدوث من جهة وشيخ ونور ونحوها (فهو مصروف) عنه تعالى (مردود اليكم محدث مصنوع مثلكم) فانه تعالى منزوع عن الحدوث والاشكال (وقال يوسف بن الحسين توحيد انطاسة) وهو التوحيد الكامل (ان يكون) العبد (بسرعه ووجده وقلبه كانه قائم بين يديه سبحانه يجري عليه تصاريق تدبيره وأحكام قدرته) من تحريك وتسكين وغيرهما (في) أي يجري ذلك في (بهار توحيد) وشغله به (بالقضاء) أي مع القضاء (عن نفسه وذهاب حسه) عن كل مخلوق (بقيام) أي بسبب قيام (الحق في مراده منه فيكون كما) كان (هو قبل ان يكون في جريان حكمه سبحانه عليه) فانه كان قبل ان يكون في علمه تعالى وارادته معلوما مرادا وان لم يكن موجودا فكذا يكون لكامل شغله بما ذكر كانه لم يكن بالاضافة الى غير الله والافهوب بالاضافة اليه تعالى ٥٠ غير غافل عنه بل كامل الشغل به (وقيل التوحيد) حقيقة انما هو (الحق) تعالى لانه

صفقة قدية له (و) التوحيد في (الخلق) أي القائم بكل منهم (طفيلى) حادث كائن بعد ان لم يكن (وقيل التوحيد اسقاط اليا آت) أي بآت الاضافة بان لا يضيف العبد الى نفسه شيئا لا ملكا ولا عملا ولا حالا (لا تقول في وي ومي والي) مثلا وانما تضيف ذلك الى فاعله الحقيقي ويغلب على قلبك ذلك حتى تنسى الاغيار (وقيل لابي بكر الطوسي) تاني ما التوحيد فقال (هو) توحيد أي حكمه بانه تعالى واحد (وموحد) بفتح الحاء (وموحد) بكسرها (هذه ثلاثة) لا يحصل التوحيد الا بها (وقال

فن فهم الوصول اليها فقد أخطأ لعدم حصوله بشاهد العلم (قوله فهو فاقده) أي حيث بقي احساسه أولبقاء فرحه بحاله واستمسكه له (قوله فهو مصروف عنه تعالى الخ) أي لاستحالة في حقه سبحانه وتعالى لان كل ما ميزه الحادث ويمتوره لا يليق به سبحانه وتعالى (قوله وقال يوسف الخ) تقدم مثله عن الجنيد (قوله ان يكون العبد بسره الخ) محصله ان يكون مسلوب الحركة والسكون استغراقا في مقام واحدية تعالى (قوله كانه لم يكن الخ) أي بالنسبة لما ليس له شاهد من علم الشريعة كما لا يخفى (قوله وقيل التوحيد حقيقة الخ) أي فعل الانفراد حقيقة في شئ من الاشياء لا يكون الا له تعالى فاذا اضيف الى غيره فهو على وجه التطفل والجهاز (قوله حادث كائن بعد ان لم يكن) أي حيث هو من آثار القدرة لانه من نوع الممكن (قوله التوحيد اسقاط اليا آت) أقول ذلك من لوازم حقيقة التوحيد اذا نازله العبد لاهمناه حقيقة (قوله فقال هو توحيد الخ) أي فقد تبين التوحيد بآركانه (قوله محود كآثار البشرية) أي نقي تعلق القلب بها من غير شاهد من علم الظاهر كما لا يخفى (قوله حفظ الله الخ) حاصله أنه الرضا بما يجريه الحق تعالى من الاحكام وان لم يلائم ميل النفس (قوله شاكره على نعمه) فيه الاشارة الى أنه من يعد البلاء من النعم (قوله ماشم رائحة التوحيد) فيه الحث على التبري عما للنفس من الاقوال والافعال والحركات والسكون وغير ذلك (قوله وقال أبو سعيد الخ) هو قريب مما قبله بل ما قبله

روى التوحيد) يعني توحيد العارفين (محو) ذكر (آثار البشرية) عن القلب (وتجرد الالوهية) أي تجرد القلب بكل ابداع شغله بالله عن الالتفات الى غيره حتى لم يبق في قلبه غيره (سمعت الاستاذ ابا علي الدقاق رحمه الله يقول في آخر عمره وكان قد اشتدت به العلة فقال) هو زائد (من أمارات) أي علامات (التأييد) للولي (حفظ) الله له في (التوحيد في أوقات الحكم) عليه بما يجريه عليه (ثم قال كلفه سر لقوله) هذا (مشيرا الى ما كان من حاله هو ان يقرضك بمقاريض القدرة في امضاء الاحكام) التي تجري عليك (قطعة قطعة وأنت) في ذلك ناظر الى توحيد (شاكر) له على نعمه (حامد) له بصفتاته وفي نسخة ساكن حامد بسين مهملة ونون وخامسة (وقال السبلي ماشم رائحة التوحيد من تصور عند التوحيد) لان كمال التوحيد ان يشتغل بالله شغلا يفسيه عن غيره تعالى ومن جلته توحيد حتى تصوره لم يستغرق في كمال توحيد (وقال أبو سعيد الخراز اول مقام لمن وجد) عنده (علم التوحيد وحقق) أي واتصف (بذلك) أي بالتوحيد (فناه ذكر الاشياء عن قلبه وانفراده) بشغله (بالله تعالى) بان اشتغل به لا بغيره فان كل شغله به بحيث نسي نفسه مع غيره ما عدا الله فقد بلغ نهاية مقام التوحيد (وقال السبلي لرجل تدري لم لا يصح توحيدك

(فقال لا قال لانك تطلبه بك) لا بالله فان طلبته به صم توحيدك واصل كل خير وكل مقام وبيع أن يخلص فيه العبد له به ويتبرأ من حوله وقوته فلا يلتفت لنفسه ولا لكسبه ولهذا قال تعالى وعليه فتوكلوا ان كنتم مؤمنين (وقال ابن عطاء علامة حقيقة التوحيد نسيان التوحيد) لما تر من ان كمال التوحيد ان ينسى العبد نفسه وتوحيده (وهو ان يكون القائم به) أي بقلبه (واحدا) وهو الله تعالى لا غيره ثم أشار الى بيان اختلاف مقامات الموحدين فقال (ويقال من الناس من يكون في توحيد مكاشفا) بفتح الشين (بالافعال يرى الحادثات بالله) بان يرى الافعال لواحد وقلبه ٥١ مع الحادثات فأي شيء حدث ذكر محذو

ومنهم من هو مكاشف بالصفات وهو ان يعلم انفراد الله بالصفات القديمة كالقدرة والارادة والعلم وهذا أرفع درجة مما قبله (ومنهم من هو مكاشف بالحقيقة فيضمحل) فيها (احساسه بما سواه) تعالى (فهو يشاهد الجميع سرايسر) أي يشاهد باطنه شيئا فشيئا بوصف الجميع (وظاهره بوصف التفرقة) فيكمل عنده انفراد الحق في ذاته وأفعاله وصفاته وهذا هو التوحيد الكامل (سمعت محمد بن عبد الله الصوفي رحمه الله يقول سمعت علي بن محمد القزويني يقول سمعت القنود يقول سئل الجنيد عن التوحيد فقال سمعت قائلا يقول وغناني مني قلبي \* وغنيت كما غنا وكأحيما كانوا \* وكانوا حينما كنا فاعتبر الجنيد بذلك نفسه وحاله مع الله وكونه تعالى خلق له السماع في قلبه وعبر عنه بالقناء فلما خلقه في قلبه حاجت عليه أحوال الموافقة لما سمعه أخذ من قوله وغنيت كما غنيت وأخبرانه لما نوالى عليه هذا

أبلغ منه (قوله لانك تطلبه بك) أي تعتمد وتلتفت اليه مع الغفلة عن طاب الاعانة عن له الامر كله (قوله واحدا) أي في القصد والعبادة (قوله بان يرى الافعال لواحد) أي وهذا أول مقامات الموحدين من أرباب العلوم الظاهرة (قوله وهذا أرفع الخ) أي لان نظر صاحب هذا المقام انما هو الى منشأ الاشياء ومصدرها بخلاف من قبله فان نظره ابتداء الى الآثار ثم ينتقل منها الى مصدرها وشتان ما بين النظرين (قوله ومنهم من هو مكاشف بالحقيقة الخ) الفرق بين هذا وما قبله ان الاول سبب وصوله شاهد العلم وهذا سبب وصوله تكرر ذلك الشاهد على قلبه حتى غلب عليه وصار كانه معاين له محسوس عنده بواسطة قوة اليقين ومن هنا قيل لو كشف الغطاء ما ازددت يقينا (قوله فهو يشاهد الجميع الخ) أي وذلك باعتبار انه لا يرى الا الواحد تعالى وتقدس وقوله وظاهره بوصف التفرقة أي لاجل ان يتحقق له نعت العبودية ويقوم بالمطابقة الاحدية (قوله وغنيت مني قلبي الخ) أي فهو يشهد رضي الله عنه الى أن ما ظهر على جوارحه مما بطن في شرايره وله الاشارة بخبر الاوان في الجسد مضغة الحديث وقوله وكذا الخ يريد به أن مراداته قد نفيت في مرادت مولاه تعالى فلا يتحرك ولا يسكن الا على هذا الشاهد وقوله وكانوا الخ الغرض منه بيان غمرة هذا النعت وهي ان يكون العبد في حفظ مولاه ورعايته ويشهد لذلك قولهم من كان في الله تعلقه كان الله خالصه (قوله فقال لا ولكن الموحدين الخ) أي وذلك لاجل انهم اشارت سبحانه من له في كل شيء آية تدل على انه الواحد (قوله من أدنى الخطاب وأيسره) أي وان كان القرآن والاخبار المحمدية اعلى ما يستدل بها

#### \* (باب أحوالهم) أي الصوفية (عند الخروج من الدنيا) \*

أي بيان صفاتهم ونعوتهم وقت اقتراب آجالهم ورحيلهم من دار القناء وانتقالهم الى دار البقاء من الخوف والرجاء وغيرهما واعلم ان المطلوب في هذه الحالة تغليب الرجاء بالنظر الى سعة الرحمة وزيادة الفضل ولان الانتقال انما هو لكرم الكرماء فابقع لبعضهم في هذا الوقت من الخوف فهو من باب الغلبة لا الاختيار لان طريق المتابعة خير الطرق الموصلة الى الحق جل جلاله وقوله تعالى الذين تتوفاهم الملائكة مما يدل على طلب الرجاء

الحال لم يبق فيه وسع ولا ذكر لغير الحق شغلا به عن غيره أخذ من البيت الثاني وفيه اشارة الى استغراقه بالكلية حتى عن نفسه فلم يرا الا واحدا (فقال) له (السائل) لما لم يفهم الجواب من البيتين كما فهمه هو (هك القرآن والاخبار) حتى تستدل بغيرهما (فقال لا ولكن الموحدين الخ) أي التوحيد من أدنى الخطاب (وايسره من غلب على قلبه التوحيد صار له من كل شيء حال ووجد وسمع والمعنى اني ظننت انك تأخذ القاعدة وتفتهم مقام التوحيد من كل خطاب أي الصوفية (عند الخروج من الدنيا) من خوفهم ورجائهم وحسبهم لقاء الله وغير ذلك

#### \* (باب أحوالهم) \*

(قال الله تعالى الذين تتوفاهم الملائكة طيبين يعني طيبة نفوسهم يسفلهم مهجهم لا ينقل عليهم رجوعهم الى مولاهم) بل يحبون لقاءه ويفرحون بخروجه من الدنيا (أخبرنا عبد الله بن يوسف الاصبهاني رحمه الله قال أخبرنا أبو الحسن علي بن محمد ابن عتبة الشيباني بالكوفة قال أخبرنا ٥٢ انضمر بن ابان الهاشمي قال أخبرنا أبو هذبة عن أنس بن مالك قال قال رسول الله

صلى الله عليه وسلم ان العبد ليعالج كرب الموت وسكرات الموت وان مفاصله ليس لم بعضها على بعض تقول عليه السلام تفارقني وأفارقك الى يوم القيامة) والمراد بفراقهما بلاها بعد الموت الى ان تعاد (أخبرنا الشيخ أبو عبد الرحمن السلمي رحمه الله قال حدثنا سوار قال حدثنا جعفر عن ثابت عن أنس ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل على شاب وهو في حالة (الموت فقال) له (كيف تجدك فقال أرجو الله واخاف ذنوبي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا لا يجتمعان في قلب عبد مؤمن في هذا الموطن) أي موطن الموت يعني حاله (الاعطاء الله ما يرجو ومنه مما يخاف) واحسن احوال العبد في دنياه مع مولاه أن يستوى عنده رجاءه فيه وخوفه منه (واعلم ان احوالهم في حال التزع مختلفة فبعضهم الغالب عليه الهيبة) أي الخوف من الله تعالى والاجلال للاقائه فيقلق ويبكي ويشهق كما رؤى بعضهم يبكي فقال ما يبكي حزنا على الدنيا ولا ضائباكم ولكني اخشى

في مثل هذه الحالة كما لا يخفى (قوله يعني طيبة نفوسهم) أي راضية مطمئنة بما قضاه الحق تعالى وأمضاء (قوله لا يشغل عليهم رجوعهم الى الحق) أي لشدة همهم بالوعد الحق والخبر الصادق (قوله بل يحبون لقاءه الخ) اعلم أن محبة لقاء الله هي العمل على ما يحبه ويرضاه لا الميل الى الموت لانه عرض يصاد الحياة لا يمكن الميل اليه ولا تيسر محبته لاحد من المخلوق كما لا يخفى على بشر (قوله ويفرحون بخروجه من الدنيا) أي الشان ذلك وما يقع لبعضهم في هذا الوقت من الخوف والبكاء فذلك من غلبة الاحوال لا بالاختيار كما سلفناه (قوله ان العبد) أي الانسان ليعالج كرب الموت أي المة وشدة وقت نزاع روحه من جسده وذلك يختلف صعوبة وسهولة على حسب الحكم الالهية فيشتد بالنسبة لبعض ويهون بالنسبة لآخرين (قوله تقول عليه السلام الخ) ظاهره انه بلسان المقال ولا مانع حيث القدرة صالحة ويحتمل انه بلسان الحال (قوله والمراد بفراقهما بلاها بعد الموت) أقول وان كان هـ ذا محتملا ان الذي يظهر من الحديث ان ذلك وقت الموت لا بعده يجعل الواو في قوله وان مفاصله الخ للعالم فهو خبر عما يصير بعد الموت (قوله بلاها بعد الموت) أي بالنسبة لمن قدر الله تعالى بلاء لا غيره ممن استغنى الشارع صلى الله عليه وسلم (قوله شيئا) أي هـ ما وصفان لا يجتمعان في قلب عبد مؤمن الخ ويحتمل ان ذلك باعتبار ما علمه صلى الله عليه وسلم في خصوص هذا الشاب فلا يشافي ما نص عليه في كتب القروع من أن المطلوب في هذه الحالة تغليب الرجاء على الخوف على أن الاجتماع لا يستلزم المساواة في المجتعيين (قوله ان يستوى عنده الخ) مراده عدم افراط صفة الخوف والرجاء المؤدى الى اليأس أو التساهل وذلك لا يشافي ما ذكره الفقهاء من طلب تغليب الخوف في الصحة والرجاء في المرض قد دبر (قوله مختلفة) أي على حسب تجليات الحق تعالى على العبد في هذا الوقت (قوله ولا ضائباكم) أي بخلاف ما فارقكم ولكني اخشى احدي المتزلتين أي أخاف احدي المتزلتين أي وهي النار وهذا كما ترى من اخلاق المريدين والافالعارفون خلقهم القضاة في مراد الحق تبارك وتعالى (قوله وبعضهم الغالب عليه الرجاء الخ) أي وذلك هو الكل لموافقته الاتباع (قوله ما أوجب له السكون) أي طمأينة القلب وقوله وجعل الثقة بالله أي الثقة الجميلة به فلم يظهر منه أثر خوف أو رجاء (قوله فقلت له في هذه الحال) أي في هذه الحالة على سبيل الاستفهام التعجبي من اشتغاله بالعبادة مع كرب الموت الذي حل به فقال ومن أولى بذلك

احدي المتزلتين (وبعضهم الغالب عليه الرجاء) فينبسط كما قال بلال رضي الله عنه واطرباه غدا نلقى الاحبة محمدًا مني وحزبه (ومنهم من كشفه في تلك الحالة) أي حالة التزع (ما أوجب له السكون وجعل الثقة بالله تعالى) (حكى ابو محمد الجري قال كنت عند الجند في حال نزعه وكان يوم الجمعة ويوم نبروز وهو يقرأ القرآن نغمته) ثم ابتدأ البقرة فقرأ منها شيئا (فقلت له في هذه الحال يا ابا القاسم فقال ومن أولى مني بذلك) أي بالاستغفال بالافضل والاحب الى الله تعالى



(وهوذا) أى فى هذا الحين (تطوى صفيقتى) كان الجنب يدعى يغلب عليه قبل حالة النزوع ودوام الذكر والقراءة وما عجل البرغمذى ذلك عليه بفضل ربه الى وقت نزعه وانت اذا تأملت أحوال الخلق وجدت الجارى عليهم عندهم ما كان الغالب عليهم قبل ذلك ويؤيده خبر يعوت المرء على ما عاش عليه (معت أبا خاتم السجستاني رحمه الله يقول سمعت أبا نصر السراج الطوسي يقول بلغني عن أبي محمد الهروي قال مكثت عند الشبلي الليلة التي مات فيها فكان يقول طول ليلته هذين البيتين كل بيت أنت يا رب (ساكنه غير محتاج الى السرج وجهك المأمول مجتبا يوم تأتي الناس بالخرج) في ذلك دلالة على أن لقاء الله يحصل به فرح العبد وانسراح صدره ودوام مناجاته حتى عند وفاته (وحكى عن عبد الله بن منازل انه قال ان حمدون القصار أوصى الى أصحابه ان لا يتركوه في حال الموت بين النسوان) لتشويشهن عليه بالصياح والمويل ونحوهما ٥٣ وهذا من كمال تثبته ومراقبته وبعبارة

عن المشوشات وقت الحاجة الى التثبت فان العبد اذا حضره عند الموت من يذكركم بالخيرات برفق ويحسن ظنه بالله ويتلو عنده القرآن مات على أحسن الأحوال بخلافه مع حضور النساء فانهم كل ما اطعن عليه من كرب وشدة صحن بالويل والشور ووقع منهم ما لا يرضى الرحيم الغفور (وقيل لبشر الحائى وقد احتضر كأنك يا أبا نصر تحب الحياة فقال القدوم على الله شديد) اذ لو لم يكن الالموت كفت شدته فانه سكرات (وقيل كان سفيان الثوري اذا قال له بعض اصحابه اذا سافرت انا مر بشغل يقول ان وجدت الموت فاشترى له) ليعتق لقاء الله ونحوه التبديل والتغيير في هذه الدار (فلما قربت وفاته كان يقول كأنني اموات أى الموت

مضى أقول له له أخذ من قوله جل شأنه وان ليس للانسان الا ما سعى (قوله وهوذا الخ) أى فارادنا الله ببركاته ان صفيقته تطوى على أفضل الذكر بتلاوة القرآن الشريف (قوله وجدت الجارى عليهم الخ) أى لان العادة تصير كالطبيعة لا تفارق الا بالموت (قوله على ما عاش عليه) أى على ما اعتاده زمن حياته (قوله كل بيت الخ) يريد به قلب المؤمن وبالسكنى دوام المراقبة لجلال الحق وجماله وقوله غير محتاج الى السرج أى غير محتاج الى زيادة النور لان نور الايمان واليقين أقوى الانوار وقوله وجهك الخ يشير به الى القضاء عمال النفس بما للحق تعالى من الكرم والجود (قوله يحصل به فرح العبد الخ) أى العبد الجمالى لا مطلق عبد كما لا يخفى (قوله من يذكركم بالخيرات برفق) أى بأن يذكركم عنده ما يقويه على حب اللقائهم عدم التصريح له بالخاطبات بنحو قول لا اله الا الله فان الموت قد نزل بك مثلاً (قوله صحن بالويل الخ) أى لانهم دائماً مع ظواهر البلاء غافلات عن الثمرات المترتبة عليه (قوله وقيل لبشر الخ) لعل سبب ذلك القول رؤية قلق منه رضى الله عنه (قوله فقال القدوم على الله شديد) أى فهو الذى أخافه لا مفارقة الحياة (قوله اذ لو لم يكن الخ) أى مع أنه قد يكون أسهل مما وراه على ما نقل في أحوال الآخرة (قوله لمعتي للقاء الله الخ) دفع به ما يقال ان تنفى الموت مكر ومشرعافاجاب بان محله ما لم يكن لغرض صحيح مثل ما ذكر (قوله مع ان شدته منقولة عن الانبياء وغيرهم) أى لحكمة رفع الدرجات بالنسبة للمقربين ولتجيب الخطايا بالنسبة لغيرهم (قوله على سيد لم أره) أى لم أره بغير آيات قدرته وارادته تعالى والله أعلم (قوله أنت مع من أحببت) ظاهره وان لم يعمل بمثل عملهم وهو كذلك نظر الثمرة المحبة (قوله وقال لمثل هذا فليعمل العاملون) أى فليحق لهم ان تبذل لمثل بل تبذل الارواح ولكن ليعضى الله أمرا كان مفعولا (قوله فقال ولم

فباشراً أمارته (فاذا هو شديد) مع ان شدته منقولة عن الانبياء وغيرهم (وقيل لما حضر الحسن) وفي نسخة الحسين (ابن علي ابن أبي طالب رضى الله عنهم ما الوفاة بكى فقيل له ما يكيك فقال) كوني (أقدم على سيد لم أره) فيه دلالة على اجلال الله وتعظيمه في قلبه والهيبة منه والخوف مما يبدو ومما يحسبه (ولما حضره الا الوفاة قالت امرأته واخزناه فقال) هو (بل واطرباه غدا تلقى الاحبة محمد واخزبه) غلب على ظنه حينئذ ذلك بقوله صلى الله عليه وسلم لمن قال له انا أجبك أنت مع من أحببت وهو كان يحبهم (وقيل فتح عبد الله بن المبارك عينه عند الوفاة وضحك وقال لمثل هذا فليعمل العاملون) فيه دلالة على أنه رأى من أكرام الله له والبشرى بما وعده به ما حله على ذلك (وقيل كان مكحول الشامى الغالب عليه الحزن فدخلوا عليه في مرض موته وهو يضعك فقيل له في ذلك) أى ما سيبه (فقال ولم



لا أضحك وقد دنا فراق ما كنت أحذره) من الهوى والشیطان والدنيا (وسرعة القدوم على ما كنت أرجوه وآمله) من لقاء ربى فيه دلالة على كمال حسن ظنه بربه وحصول الامن له في قلبه كما قال تعالى لهم البشرى في الحياة الدنيا وفي الآخرة وقال صلى الله عليه وسلم لا يموت أحدكم الا وهو يحسن الظن بالله (وقال رويم حضرت وفاة أبي سعيد الخراز وهو يقول في آخر نفسه حين قلب العارفين الى الذكر \* وتذكارهم وقت المناجاة للسر أدبرت كؤس للمنايا عليهم \* فأغفوا) أى اعرضوا (عن الدنيا) كإغفاء ذى السكر \* به اهل وذاته كالانجم الزهر فاجسامهم في الارض قتلى بحبه \* وأرواحهم في الحب نحو العلى تسرى) أى تقطعها بسرعة الى نحو العلى حتى لم يبق على قلوبهم حجاب يحجبها عنه لاعراضهم عن الدنيا (فما عرسوا) أى نزلوا في سفرهم ٥٤ (الاب قرب حبيبهم) وفي نسخة ملكهم (ولا) وفي نسخة وما (عرجوا عن مس

لا أضحك الخ) فيه تنبيه على تمسكه بالمتابعة مع غلبات أمارات الحقيقة عليه وهكذا حال الكمل من العبيد نفعا الله ببركاتهم (قوله لا يموت أحدكم الخ) هو خبر ومعهناه انتهى عن غيره هذه الحالة على ما ذكره الفقهاء في كتب الفروع (قوله حين قلب العارفين) أى ميل أرواح المحققين الى ذكر الحق تعالى وتذكر أوقات المناجاة أسرارهم للغيره وقوله أدبرت كؤس للمنايا عليهم أى نزل بهم نازل الموت وهم في حالة الاعراض مما سواه تعالى اعراضا تاما وغيبة كلية تشبه غيبة السكر اذا غلب على العقل وقوله همومهم جواله الخ أى همومهم وجمعية قلوبهم دائما بمجل جمع أهل طاعة الله وعبادته حال كونهم كالانجم الزاهرة في الاهتداء بهم الى سبيل الوصول وقوله فاجسامهم الخ أى فهم صرعى بالحب في الارض وأرواحهم مخترق الحب للترقى اطالهم السنية وقوله فما عرسوا الخ التعريس النزول آخر الليل للاستراحة أى فأنزلوا لاجل الرحمة العلية والتفضلات الالهية حتى دهشوا بما وجدوا من النعيم فلم يدركوا الماء ولا ضررا الاستغراقهم فيما منحوه من النعيم والفضل العميم رضى الله تعالى عنهم ورضوا عنه (قوله فما عرسوا الخ) المراد منه انهم في دائم أوقاتهم مشتغلون بحبائه تعالى وما يرضيه عنهم ويقربهم من فضله ورحته (قوله وما عرجوا الخ) أى ما التفتوا الى ذلك رضا بما يهجره الحق تعالى من تصاريف أحكامه (قوله لاعراضهم عن الدنيا) أى عما فيها من لذات وآلام لقضاء نفوسهم في مرضاته تعالى (قوله يا غلام اشد دكا في الخ) أقول لعل لهذا دليلا من شواهد القلوب والافعال النقل لا يساعده (قوله استكان العبد الخ) أى حيث اعترف بالتقصير ورجع الى فضل ربه واحسانه (قوله قال انتهى الخ) فيه دليل على ان همته دائما في طلب الحق تعالى (قوله فقال لهم الى متى الخ) الغرض الخت على مثل حاله وافادة مقامه لآلام من التذكير كيف

بؤس ولا ضرر) في ذلك اشارة الى أن أحوال العارفين في الدنيا مع مولاهم هي التي جعلتهم على حين قلوبهم اليه وقت الارتحال ولم يجدوا الملامهم فيه من نزع الروح والاهوال لاعراضهم عن الدنيا (وقيل للجنيدان أبا سعيد الخراز كان كثيرا التواجد عند الموت فقال) للقائل (لم يكن بهجيب ان تطير روحه اشتباها) للقاص به فيه اشارة الى أن الخراز كامل الأحوال في محبته لله ومعرفته له ودوام شغله وأنسه به في سائر احواله (وقال بعضهم وقد قربت وفاته) لغلام عنده (يا غلام اشد دكا في وعفرخدى) بالتراب لاحظ نفسه بعين التقصير فامر الغلام ان يفعل به ذلك (ثم قال دنا الرجل ولا براءة لي من ذنب ولا عذر لي) (اعتذره ولا قوة لي) (انتصر بها) أنت لي أنت لي ثم

صاح صيحة ومات) عقبها (فسمعوا موتا) من قائل يقول (استكان العبد لمولاه فقبله) بفضله وكرمه (وقيل لذى وهو النون المصرى عند موته ما) ذا (تنتهى قال) انتهى (ان أعرفه) تعالى فوق معرفتي له (قبل موتى بلحظة) رأى نفسه مقصرا عن القيام بحق معرفته فعد معرفته كلاما معرفته فطلب ان يستغرق في جلال الله وكأله بحسب ما علمه من ذلك (وقيل لبعضهم وهو في التزعقل الله فقال) لهم (الى متى تقولون لي) قل الله وأنا محترق بالله) فاستبغافل عنه فلا احتاج الى من يذكرني به وهذا يدل على انه كامل الجضور مع الله شديد المراقبة له (وقال بعضهم كنت عند عماد الدينوري) وجماعته (فقدم) عليهم (فقبر وقال سلام عليكم فردوا عليه) السلام

(فقال) لهم (هل ههنا موضع تطيف يمكن الانسان أن يموت فيه فاشاروا عليه بمكان وكان ثم عين ماء فجدد الفقير الوضوء) منها (وركع ماشاء الله ومضى الى المكان الذي أشاروا اليه ومدر جلبيه ومات) هذا من خرق العوائد وهو مستثنى من عموم خمس من الغيب لا يعلمن الا الله فيطلع الله الولي على ذلك مع أن عموم ما ذكره بقرينه تعالى فلا يظهر على غيبه احد الا من ارضى من رسول الله وفائدة هذه الحكاية انه كان في مجلس الدينوري من يسكر خرق العوائد فيما ذكر فأتى الله به جهارا رتباً على سؤال وجواب ليرجع اليه من يسكره ويتقوى به يمين من ينظره (سمعت الشيخ أبا عبد الرحمن السلي رحمه الله يقول كان أبو العباس الدينوري يتكلم للرجال والنساء (في مجلسه يوماً فصاحت امرأة تواجداً) بما سمعته منه من الحكم وذكر مقامات القرب الى الله تعالى فكرهه من اذلك بحضرة الرجال (فقال لها) ان كنت صادقة فلوية (موق فقامت المرأة فلما بلغت باب الدار التفتت اليه) ورجعت الى الله بالاضطرار ان لا يفضحها وان يميتهما تسلم من نسبتهما الى العار والتكاف لاحوال الفقراء فاجاب الله دعاءها وفاء بقوله تعالى امن يحجب المضطر اذا دعاه (وقالت قدمت ٥٥ ووقعت ميتة) نفعا الله بهما وبامثالهما

(وقال بعضهم كنت عند محمد بن الدينوري عند وفاته فقلت له كيف تجد العلة) التي بك (فقال) لهم (سلوا العلة عني كيف تجدني) كما وجدني نسخة (فقلت) له قل لا اله الا الله فحول وجهه الى الجدار) تأدباً مع الله تعالى (وقال أفنيت كل بكك) أي شغلتنى بك شغلاً كلياً حتى أنسى نفسي (هذا آخر ما من يحبك) أي بذلك على الله وشكره على ما تفضل به عليه وفيه دلالة على انه كان مشغولاً بربه عن نظره في عاقبه (وقيل لابي محمد الديلمي وقد حضرته الوفاة قل لا اله الا الله فقال هـ ذاشي قد عرفناه وبه نفق) ثم اشتغلنا به واستغرقنا

وهو به جدير (قوله هل ههنا موضع تطيف) أي من الدنس الحسى والمعنوى (قوله وهو مستثنى الخ) أي أو المعنى لا يعلمن الا الله ومن أطلعته تعالى من خلقه (قوله الا من ارضى من رسول) أي وقيل أو ولي وبذلك يتم ما نحن فيه (قوله يتكلم للرجال والنساء) أي يعظ كلا منهم (قوله والتكاف لاحوال الفقراء) أي لاجل دوام ستر أهل الطريق (قوله فقال لهم سلوا العلة عني الخ) الغرض افادة غاية رضاه بما يجريه الحق تعالى من أحكامه حيث العلة لو سئلت ونظمت لاجابهم بمثل ذلك بل قد تنبه لدلته وفرحه بها باعتبار ما يترتب عليها والله أعلم (قوله أفنيت كل بكك) أي باشغلتنى روحى وجسمى بحجابك وما يرضيك عني فلا شيت بكلى وقوله هذا جزاء الخ أي بشاهد قوله جل اسمه هل جزاء الاحسان الا الاحسان (قوله تسربل ثوب التيه الخ) مراده تنزيه الحق تعالى عن أن يدرك أو يتصور أو يتوهم اذ لا تدرك العقول ولا تتصوره الاوهام وتقتصر عنه العبارة وتضمحل فيه الاشارة فلا يصل اليه الى شئ من كماله الا باعانتها واقداره غير أنه لا يخفى ما في التعبير فلعله صدر في وقت غلبة حال (قوله حتى نسي كونه يعبد) أي حيث فنى عما نفسه من الخلق (قوله أي شغلتنى عن عبادته) أي عن استحضارها والوقوف معها مع التحلى بوصفها والقيام بسلطانها (قوله قال سلطان حبه) أي الحب ذو السلطنة والقهر والغلبة وقوله أنا لا أقبل الرشاجع رشوة وهى ما يدفع لاحقاق باطل أو ابطال حق وهى حيث من الكبر ما الموصلة الى الحق فلا بأس بها وهى المرادة هنا فتأمل (قوله قل أشهد

فيه حق نسبنا أنفسنا فلا محتاج الى من يذكرنا به اذ لا يذكر الا الغافل كما أشار الى ذلك بقوله (ثم أنشأ يقول تسربل ثوب التيه) أي المقارنة استعار ذلك لينزه الله تعالى عن أن ينال العبد جميع مقاصده منه الابعونه (لما هو يته) أي أحبيته يعنى انه أحبه تعالى حباً شديداً حتى نسي كونه يعبد (وصد) أي أعرض عني (ولم يرضى بان ألعبد) أي شغلتنى عن عبادته وان كنت غارقاً فيها باستغراقى عنها في كماله وجلاله وتنزهه (وقيل للديلمي عند وفاته قل لا اله الا الله فقال) منذداً (قال سلطان حبه) أنا لا أقبل الرشاجع لا يعنى لا يعنى شغله بمحبوبه ان يلتفت الى غيره وفى نفسه انه لو التفت الى غيره مات (فلا هو فديته) أنا (لم يقتل شجرشاً) أي لم تحرش بقتلى وفيه دلالة على أنه في حالة شريفة من شغل قلبه بربه ولما قيل له قل لا اله الا الله رتب من شغل القلب الى شغل اللسان فانشد البيت المذكور (سمعت محمد بن أحمد بن محمد الصوفي يقول سمعت عبد الله بن علي التميمي يقول سمعت أحمد بن عطاء يقول سمعت بعض الفقراء يقول لما مات) أي أشرف على الموت (يهي الاصطخري جلسنا حوله فقال له رجل مناقل أشهد

ان لا اله الا الله فجلس مستويا ثم اخذ بيد واحد منا وقال له قل أشهد أن لا اله الا الله ثم أخذ بيدي الآخر ( وقال له قل أشهد أن لا اله الا الله (حتى عرض الشهادة على جميع الحاضرين ثم مات ) فهم رجعوا الله من قول من قال له منهم قل لا اله الا الله انهم لم يعتقدون غفلته عن ربه لشغله بالله فاخذ كرههم واحد واحد بذلك وبين لهم أنه أشد منهم بقطعة وحضورا بذلك ( ويحكى عن فاطمة أخت أبي علي الروذباري ) انها ( قالت لما قرب أجل أخي أبي علي الروذباري وكان رأسه في حجرى ففتح عينيه وقال هذه أبواب السماء قد فتحت وهذه الجنان قد زينت وهذا هائل يقول لي يا أبا علي قد بلغناك الرتبة القصوى وان لم تردها ثم أنشدي يقول وحقق لا تنظرت الى سواك يا مدين مودة حتى أراك أراك معذبي بفتور لحظه وبالحمد المورث من جناتك ) في ذلك دلالة على أن أبا علي كان له في هذه الحالة التفات الى زوجته وماهى عليه من الحسن وما هو فيه من حال النزاع وطلبه الحضور مع ربه وانقطاع قلبه عن غيره وهو تعالى أطلع في هذه الحالة على ما شغله به عن ملاحظة زوجته والشعر المذكور يدل عليه فهو بجميع همته مع ربه وخواطره في التفاته الى زوجته تنازعه فجعلها عذابا ثم أخبر أن الله أطلع على ما شغله عنها بالكلمة من ما يكونه وهائب قدرته ( ثم قال يا فاطمة الاول ) من البيت ( ظاهر ) اذهو قسم بعظمته وبجلاله تعالى ان لا يلتفت الى غيره ( والثاني ) منهما ( فيه اشكال ) على من لم يعرف المراد به ٥٦ ويتوهم انه راجع الى ربه وفي نسخة بعد البيت الثاني فلو قطعنى في الحب ارباه

لما نحن القوادى الى سواك  
 ( سمعت بعض الفقهاء يقول لما قربت وفاة أحمد بن نصر رجه الله قال له واحد ) من تلامذته ( قل أشهد أن لا اله الا الله فنظر اليه ) نظرا ديب ( وقال له لا تترك الحرمه ) أى حرمه المشايخ واجعلهم عندك في كل وقت حاضرين مع الله لا سيما في وقت الانتقال من الدنيا الى ما كان الشيخ حقيقته بكنيته مع الله منتظرا لما يرده عليه منه ذكره التلمذ خوفا من غفلته فادبه الشيخ بما ذكر

أن لا اله الا الله ) فيه ان المأثور لا اله الا الله فقط فلعده وقف على ما ذكره من طريق آخر ( قوله هذه الجنان الخ ) الاشارة الى ما كوشف به في هذا الوقت وخوطب به في الحين بما تطيب به النفس من نعم المولى جل جلاله ( قوله لا تنظرت الى سواك ) أى نظرت لخلق ووقوف بقلبي بل نظرت الى كورموقوف عليك لا يتعداك وقوله حتى أراك أى فغاية القصد انما هو رؤية الحق تعالى فان كان هناك التفات الى الغير فليكونه وسيلة فقط باعتبار الدلالة على الصانع تبارك وتعالى وقوله أراك معذبي الخ مراده ان عذابه من قسمة جمال الله مع كونه من أمارات التأثير الخفى فالعبد مكلف بالنظر ممنوع منه فانهم ( قوله لا تترك الحرمه ) أى احترام المشايخ اللازمة للمريدين ( قوله خواف من غفلته ) أى بسبب غلبة بشريته في هذه الحالة ( قوله وقال من هذا أنا منذ الخ ) فيه تنبيه على انه عن يلمذ بالآلام وبعد هاهن النعم ( قوله هذا من خرق العوائد ) أى بل من أعظمها حيث دلت على علو درجته ومنزلته عند الله تعالى ( قوله فتواجد النورى ) أى بسبب ما ورد على قلبه عند سماعه من واردة الحق واشادات الحق ( قوله ثم لما سرى عنه ) أى لما انكشف

وهو معنى ما قال ( بالقارسية بى حرمى مكن وقال بهضمهم رأيت فقيرا ) في مرضه وهو ( يجود بنفسه غريبا ) ما به ملقى على ظهره ( والذباب على وجهه ) وكان حاله مع الله طيبا مجموعا ( جلست ) عنده ( أذب عن وجهه ) الذباب ( ففتح عينيه ) فرائى ( وقال من هذا أنا منذ كذا ) وكذا ( سنة في طلب وقت يصفو لي فلم يتفق ) الى ( الا الا ان جئت ) الى ( أنت توقع نفسك فيه ) بان تشوش على حالى ( مر ) أى جاؤنى ولا تذب عن وجهى ( عافاك الله ) من أن تكون مشوشا على أحد حاله ( وقال أبو عمران الاصطخرى رأيت أبا تراب في البادية قائما ميتا لا يمسه كشي ) هذا من خرق العوائد ربما كان أبو تراب في حال طيب مع مولاه معلق الهمة به فبات حينئذ فامسكه الله آية لمن يراه لكامل شغله بالله ( سمعت أبا حاتم السجستاني رجه الله يقول سمعت أبا نصر السراج يقول كان سبب وفاة أبي الحسين النورى رجه الله انه سمع هذا البيت ) وهو ( ما ) وفي نسخة لا ( زات ) أنزل في ودادك ) أى حبك ( منزلا ) تصيرا للباب عند نزوله فتواجد النورى ) بذلك وقوى تواجد عليه ( وهام ) على وجهه من الحب ( فى الصحراء ) فوقع فى أجرة قصب قد قطعت وبقى أصولها مثل السيوف فكان يعيش عليها ) وهو مستغرق لا يحس بها ( ويعيد هذا البيت الى الغداة والميسيل من رجليه ثم ) لما سرى عنه ( وقم مثل السكران فورمت قدماه



ومات) بذلك (وحكى) عنه أيضا (أنه قبل له عند التزعقل لاله الا الله فقال اليس اليه أعود) فيه دلالة على كمال حاله عند التزعقل  
 فانه لم يبد منه ما ينهى من قال له قل لاله الا الله مثل ما مر بل أجابه بأنه اليه يعود (وقيل مرض ابراهيم الخواص في المسجد  
 الجامع) الكائن (بالرى وكانت به علة الاسمال فكان اذا قام) للاسهال (مجلسا يدخل المامو يتوضا) منه (فدخل المامو مرة  
 فخرجت روحه) باجله فيه دلالة على كمال حاله وفضيلة ملازمته الطهارة على عادته انه كلما أحدث تظهر (سمعت منصور المظفر بن  
 يقول دخل عليه) أى على الخواص في مرضه (يوسف بن الحسين عائد اليه بعد ما أتى عليه أيام لم يعده ولم يتعهده فلما رآه قال للخواص  
 اتشهى شيئا فقال نعم) اشتهى (قطعة كبد مشوى) وفي نسخة مشوية (قال الاستاذ) الامام (ابو القاسم) القشيري (لعل الاشارة  
 فيه انه أراد) بما قاله (اشتهى قلبا يرقى فقير وكبد اشتهوى وتحرق اقرب لانه كالمشجق) من الخفاء (ليوسف بن الحسين  
 حيث لم يتعهده) فانه لما انقطع عنه مدة ثم عاد وشهأ أجابه بما هو فيه من أنه يشهى أخا مشغقا على أخيه ينقطع كبده عليه  
 ويحترق لما يراه عليه لاسيما في حالة مرضه (وقيل كان سبب موت ابن عطاء أنه أدخل مرة على الوزير فكلمه الوزير بكلام غليظ  
 فقال له ابن عطاء أهدأ يا رجل) خاطبه بخطاب من لا تأخذنه في الله لومة لائم فلم يحتمل قلبه (فامر فضرب بجمعة على رأسه فمات  
 منه) وفي نسخة حتى مات وفي ذلك دلالة على فضيلته حيث نهى من يخاف منه عن المنكر (سمعت محمد بن أحمد بن محمد الصوفي  
 رحمه الله يقول سمعت عبد الله بن علي التميمي يقول سمعت أبا بكر الدقي يقول كان ٥٧  
 عند أبي بكر الزقاق بالغداة فقال)

ما به من الولوج والاهيام (قوله ومات بذلك) أى مات شهيدا الكونه قتيلا المحبة (قوله فيه  
 دلالة على كمال حاله) أى حيث أجاب على طريق الصبر كما هو شأن العارفين (قوله يدخل  
 الماء الخ) أى علاج بخير الوضوء وسلاح المؤمن أى عدته لمهامه (قوله لعل الاشارة فيه  
 الخ) أقول ويحتمل انه غنى لنفسه درجة الخائفين البالغين في خوفهم ما ذكر وذلك مقام  
 الصديق الا كبر رضى الله تعالى عنه (قوله فقال له ابن عطاء الخ) أى لما غاب على ظنه  
 من السلامة منه قال له ما ذكر والا فلا لا تدق مقام المدارة (قوله فقال خوفا على نقص  
 في دينه) أى فلا كراهة فيه حينئذ (قوله أما يكفيه الخ) الغرض افادة انه في مقام الحب  
 والابتلاء والصبر لنسكة تقوية السامع وحمله على مثل هذا التخلق (قوله وتصدقت عن  
 صاحبه الخ) لعله لم يتيسر له الرذالى المالك أو الوارث كما لا يخفى (قوله فاهوى حشوقلى)

خوفا على نقص في دينه أو نحوه  
 (الهي كم تبقى في ههنا) أى في الدنيا  
 (فبالغ الغداة الاولى حتى مات)  
 استجاب الله دعاءه بتجديد الوفاة  
 (وحكى عن أبي علي الروذباري أنه  
 قال رأيت في البادية حدثا) أى  
 شخصا حديث السن مريضا فلما  
 رأيته قال أما يكفيه) تعالى (ان  
 شغفتني بحبه) أى بلغ منى حبه  
 شغاف قلبي أى غلافه (حتى علمني

٨  
 ح  
 ثم رأيته بجود بروحه ففات له قل لاله الا الله فأتى يقول  
 ويامن نال من قلبي \* منا لا ماله احد) بعده اذ الم برحم المولى \* الى من يشتكى العبد وفيما قاله دلالة على كمال حضوره مع مولاه  
 وكمال حبه له ورضاه (وقيل للجند قل لاله الا الله فقال مانسبته فاذا كره وقال حاضر في القلب يعمره \* است انساء فاذا كره  
 فهو مولاي ومعهدي \* ونصيبى منه أوفره) فيه دلالة على كمال قر به وثبوته (سمعت محمد بن أحمد بن محمد الصوفي رحمه الله يقول  
 سمعت عبد الله بن علي التميمي يقول سألت جعفر بن نصير بكران الدينوري وكان يخدم الشلى ما الذي رأيت منه) من الفضائل  
 (فقال قال لي على \* درهم مظلمة وقد تصدقت عن صاحبه بالوفاء على قلبي شغل أعظم) على (منه) لاجل براءة النعمة (ثم قال) لي وضعتني  
 للصلاة ففعلت فنسيت تحليل لحيتي وقد أمسك) ببنائه لانه فعول (على لسانه فقبض على يدي وادخلها في لحيتي) لاخلها (ثم مات  
 فبكي جعفر وقال ما تقولون في رجل لم يقته حتى في آخر عمره أدب من آداب الشريعة) في ذلك دلالة على كمال فضيلة الشلى وتعظيمه  
 للشريعة (سمعت عبد الله بن يوسف الاصماني رحمه الله يقول سمعت أبا الحسن بن عبد الله الطرسوسي يقول سمعت علوشا الدينوري  
 يقول سمعت المزين الكبير يقول كنت بكه حرسها الله تعالى فوق عبي انزعاج) أى قهرك (فخرجت أريد المدينة) الشريفة (فلما  
 وصلت الى بئر مبرنة اذا أنا بشاب مطروح) على الارض (فعدت اليه وهو ينزع) الى الموت (فقات له قل لاله الا الله ففتح عينيه  
 وأنشأ يقول أنا ان مت فاهوى حشوقلى \* وبدا الهوى يموت الكرام فشهق شهقة ثم مات ففسلته وكفنته وصليت عليه =



فلما فرغت من دفنه سكن ما كان في من ارادة السفر فرجعت الى مكة حرمها الله تعالى هذا من جملة اعتناء الله بالمرء حيث  
 تلقى له خاطر الانزعاج في السفر الى المدينة وكان المراد منه أن يتولى أمر هذا الشاب الذي رآه وسمع منه ما قال حتى أعلمه الله  
 به من محبيه فان سبب قتله وضعي جسمه المحبة فعرف الله المزين فضله عليه حيث أزعجه الى أن واره التراب (وقيل لبعضهم أذهب  
 لموت فقال القدوم على من يرجى خيره) وهو الله (خير من البقاع مع من لا يؤمن شره) وهو الهوى والدينا والشيطان (وحكى عن  
 الخنيد انه قال كنت عند استاذي ابن الكرنبي وهو يجود بنفسه) من شدة التزع (فتنظرت الى السماء) داعياله (فقال) لي هذا  
 بعد ثم نظرت الى الارض) كذلك (فقال) لي هذا (بعد) أيضا (يعني أنه أقرب اليك من ان تنظر الى السماء أو الى الارض بل هو  
 راء المكان) أي قبله فانه تعالى قديم والمكان حادث عرفه بذلك قرب الله منه وأنه منزّه عن العلو والسفل وساير الجهات ليجمع  
 معه ويحضر قلبه ويكمل أديبه وقت دعائه فان الله يسمعه ويراه وهو أقرب اليه من جبل الوريد سمعت أبا حاتم السجستاني رحمه الله  
 قول سمعت أبا نصر الطوسي السراج يقول سمعت بعض أصحابنا يقول قال أبو يزيد عند موته ما ذكرتك يا رب (الاعن غفلة)  
 أي ما أنشأت ذكرك الا اذا طرقتني غفلة لا والا فان اذا كررك على الدوام (ولا قبضتني) أي قبضت باطني (الاعلى فترة) يعني  
 ن كل ما هو فيه شكر لربه فان طرأت عليه غفلة من الله عليه بذكره ليحذره الانس والانبساط وان فتر عن ذكره من عليه  
 الام والقبض ليرجع الى النشاط سمعت أبا حاتم السجستاني يقول سمعت أبا نصر السراج يقول سمعت الوجيهي يقول سمعت  
 بأعلى الروذباري يقول دخلت مصر ٥٨ فرأيت الناس مجتمعين فسألت عن سبب اجتماعهم فقالوا كانوا في جنازة فتقي سمع) قبل

رقه (قائلا يقول كبرت همة عبد  
 طمعت في ان تراكا) بعده أو ما  
 سب لهين ان ترى من قد راكا  
 ذكره قبيل باب كرامات الاولياء  
 (فشمق شمة) أي صاح صيحة  
 ومات في ذلك اشارة الى ان هذا  
 الشاب كان كثير الذكرك لله تعالى  
 والمراقبة يعني ان يراه فلما سمع  
 هذا البيت وصادف ما قبله وما

أي فلا أغفل حتى احتاج الى من يذكرني (قوله خير من البقاء الخ) يشير الى أن  
 الموت وقت الفتن عرس وتحفة للمؤمن (قوله عرفه بذلك الخ) أي فلا يشافي ان السماء  
 قبله الدعاء والطلب الى جهتها أفضل (قوله ما ذكرتك الخ) محمله افادة دوام لطف الله  
 به فهو كلما غفل أو فتر رده الحق تعالى الى ما به كماله (قوله كبرت همة عبد الخ) أي عظمت  
 همة وقوله طمعت في ان تراكا أي قوى منها الرجاء في القرب من رحمتك واحسانك  
 وقوله أو ما حسب له من الخ أي ما يـ كفيهم ان تشهد أهل الشهود والحضور له تعالى  
 (قوله لما أعرتم اطرفي) أي تحققيقا للمقام الاخلاص والصدق فيه (قوله فقدت قلبي)  
 أي فقدت ميله الى الخطوط بدون شاهد علم النقل والله اعلم (قوله فقال لنفسه ارتع) هو

هومة علق الهمة بحصوله فرح وقويت رغبته شوقا الى رؤية ربه فشمق شمة فمات ووصل الى محبوبه (وقيل  
 دخل جماعة على عماد الدينوري في مرضه فقالوا) له لما يعرفونه من صلاحه وكثرة اشتغاله بربه ابشر بكذا وكذا من الجنة  
 وغيرها فقد (فعل الله بك وصنع) أي اعد لك ذلك وفي نسخة ما فعل الله بك وصنع فاجابهم بأنه مشغول بربه دون الجنة وغيرها  
 (فقال) انا منذ ثلاثين سنة تعرض على الجنة بما فيها أعزتم اطرفي) أي بصري أي ما التفت اليها يعني لم اعمل للجزاء وان كان  
 لا بد منه وانما هملت امثال الا امر ربي ونهيه وكما لمحبهته لي (وقالوا له عند النزاع كيف تجد قلبك) والقلب انما يصلح بالانتقال من  
 الاخلاق الذميمة الى الحميدة من الصبر والزهد والتوكل والرضا ونحوها (فقال منذ ثلاثين سنة فقدت قلبي) لما من الله على من  
 كمال شغلي به عنه فاعرضت عنه وعن كل ما يشغاني عن الله سمعت محمد بن أحمد بن محمد الصوفي رحمه الله يقول سمعت عمدا لله  
 ابن علي التميمي يقول قال الوجيهي كان سبب موت ابن بيان انه ورد على قلبه شيء من محبة لمولاه (فهام على وجهه فطعقوه في  
 وسط مائة) أي تبه (بن اسرائيل في الرمل ففتح عينيه وقال) لنفسه (ارتع) بالباء الفوقية أي تنعم وتلذذ فقد وجدت مرادك من  
 لقاصرك (فهذا امرت الاحباب وخربت روحه) رحمه الله (وقال أبو يعقوب النهرجوري كنت بمكة حرمها الله تعالى فجاءني فقير  
 معه دينار فقال اذا كان غدا فانا أموت فاصالح لي بنصف هذا) الديار (قبروا والنصف الثاني) اجعله (لجهازي) أي لبقية  
 (فقلت في نفسي دوخل الشاب) أي خولط في عقله (فانه قد أصابته فاقة الجحاز) فأخذت منه الدينار لا تطرما الذي يكون منه  
 (فلما كان الغد جاء ودخل الطواف ثم بعد فراغه منه) مضى واستدعى الى الارض فقلت هو ذا يتجافى أي يتشبه بالموتى في رقادهم

(فذهبت اليه) لما طال امره ولم يقم (فخر كنه فاذا هومت) على احسن احواله (فدفنته) وجهزة (كأمر) في هذا من خوارق العوائد يجريه الله على بعض الصالحين ليغترفهم بأوقات موتهم وكيف يموتون ليستهدوا القائه أحسن استعداد (وقيل لما تغير الحال على أبي عثمان الحيري) قبل موته (مزق ابنه أبو بكر قيصا ففتح أبو عثمان عينيه وقال يابني ان خلاف السنة في الظاهر من رياء في الباطن) أي تخريفك فوبك عند موقي ليس من السنة بل السنة ان تصبر وتسترجع وما حالك على خلاف السنة في ظاهرك الارياح في باطنك رغبة في ان يحمذك الناس على تأملك على فراقك (وقيل دخل ابن عطاء على الجنيد وهو يجود بنفسه فسلم عليه فباطأ في ردّ الجواب) عليه (ثم ردّ) عليه (وقال) له (اعذرنى) في ابطائي (فلقد كنت في وردي) الذي التزمته في وقت معين فإما مكنتني قطعه لرد السلام (ثم مات) في ذلك دلالة على مراعاته للافضل (وحكى ابو علي الروذباري قال قدم علينا فقير فمات فدفنته وكشفت) في القبر (عن وجهه) الثوب (لاضحه على التراب ايرحم الله عز وجل غربته ففتح عينيه وقال يا باعلى أتدلىنى) أي أنك رميتني (بين يدي من دلىنى) أي اكرمتني (فقلت) له (يا سيدي احياة بعد موت فقال) لي (بلى) أي نعم (أنا حتى وكل محب لله تعالى حتى لا نصرفك غدا) أي يوم القيامة (بجهاى يا روذباري) هذا من خرق العوائد ايضا أعنى الكلام بعد الموت وقد جرى مثله في الصحابة وفائدة هذه الحكاية تعريف الروذباري ان الاولياء محققون في القبر ايزداد رغبة في مساعدتهم والقيام بحقوقهم (ويحكى عن علي بن سهل الاصهاني انه قال أترون) أي أتظنون ٥٩ (اني أموت كما يموت الناس)

بأنية تدم الموت (مرض وعيادة) لصاحبه وفي نسخ من مرض وعيادة لا (اغما ادعى) للموت (قيل قال) لي (يا على فاجيب فكان يمشي يوما فقال) لمن دعاه (ابيك ومات) هذا من خرق العوائد ايضا (سمعت محمد بن عبد الله الصوفي يقول سمعت أبا عبد الله ابن خفيف يقول سمعت أبا الحسن المزين يقول لما مرض ابو يعقوب النهرجورى مرض وفاته قلت

من رعت الدابة أكلت ماشاءت من الكلا (قوله هذا من خوارق العوائد) أي ومما استثنى مما استأثر الله بعلمه (قوله ان خلاف السنة الخ) علم منه ان الخبير كله في الاتباع والشركه في الابتداع قاله تعالى يوفقنا الحسن المتابعة (قوله على مراعاته للافضل) أي وعلى ان شغله بالحق تعالى منعه من الاحساس بالآلام وهكذا حال المحبين المقربين (قوله بلى أنا حتى وكل محب الخ) أي بشاهد ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا (قوله فقال لبيك ومات) أي فجأة وهو من اللطف به اذ موت الفجأة لا كراهة فيه لاهل الديانة والصالح دون غيرهم (قوله ما بين وبينه الخ) فيه دلالة على دوام مراقبة الحق تعالى (قوله ويقول توخيها الخ) أقول لعل ذلك لقوله للاستاذ قل والافجرد قوله لا اله الا الله وقت احتضاره مندوب ومسحب وان عظم المحتضر (قوله وقد جاء يستأذنه الخ) مثل هذا من الكرامات المحمدية (قوله لا تسئل الامر عظيم) به عمل انه يريد

له وهو في الترع قبل لا اله الا الله فتبسم الى وقال اياي تعني وعزة من لا يذوق الموت ما بين وبينه الاحجاب العزة حيث تعزف فتعني ان اراءه في الدنيا يصري والا فان اراءه فيها يتلبي وفي الآخرة ويصري (وانظني) أي مات (من ساعته فكان المزين يأخذ بطيسته) أي بطيسته نفسه (ويقول) توخيها (بحام مثل يلقن أولياء الله تعالى) كالنهرجورى (الشهادة واجلتهاء) وافضيتها (منه) مكان يكي اذا ذكر هذه الحكاية لكونه فقيرا على ولي الله بتلقيه له مع استغراقه مع الله (وقال ابو الحسين المالكي كنت أصعب خيرا التساج سخين كثيرة فقال لي قبل موته بثمانية ايام أنا أموت يوم الخميس وقت المغرب وأدفن يوم الجمعة قبل الصلاة وستنسى هذا فلا تنس قال ابو الحسين فانسيته الى يوم الجمعة فلتبني من اخبرني بموته فخرجت لاحضر جنازته فوجدت الناس راجعين يقولون يدفن بعد الصلاة فلم انصرف وحضرت فوجدت الجنازة قد أخرجت قبل الصلاة كما قال فسألت من حضر وفاته فقال انه غشي عليه ثم أفاق ثم التفت الى ناحية البيت وقال) ملك الموت وقد جاء يستأذنه في وقت قبض روحه اكرامه له وتشريفا له ثم أراد المضي (قف عافاك الله فأنما أنت بعد ما مور) قبض روحى (وانا بعد ما مور) بالصلاة (والذي أمرت) أنت (به لا يفوتك والذي أمرت) أنا (به يفوتني فدهابما فخذ وضوءا وصل) صلاته التي عليه (ثم تمدد ونغض عينيه) ومات (فرؤى في المنام بعد موته فقيل له كيف حالك فقال) للسائل (لا تسئل) الامر عظيم و (لكني تخلصت من دنياكم الوضرة) أي الفاسدة في ذلك دلالة على كمال فضيلة التساج ورفعة درجته عند ربه

(وذكر أبو الحسين الحمصي) بن جهضم (مصنف كتاب بهجة الاسرار انه لما مات سئل بن عبد الله انكبت الناس على جنازته بحيث كان لهم خبطة (وكان في البلديهم ودي) عمره (يف على السبعين) من السنين (فسمع الضجة فخرج لينظر ما كان فلما نظر الى الجنازة صاح وقال) لهم (أترون ما أرى فقالوا لا ايش ترى فقال ارى أقوا ما ينزلون من السماء يقصهون بالجنازة) كشف الله بصيرته حتى رأى الملائكة

اسلامه) وقد نقل ان الملائكة يصلون على بعض بني آدم (سمعت الشيخ ابا عبد الرحمن السلمي رحمه الله يقول سمعت منصور ابن عبد الله يقول سمعت ابا جعفر ابن قيس بمصر يقول سمعت ابا سعيد الخزاز يقول كنت بمكة حرسها الله تعالى فجرت يوما ياب في شربة فقرأت شابا حسن الوجه مبتا فنظرت في وجهه فتبسّم في وجهي وقال لي يا ابا سعيد اما علمت ان الاحياء احياء وان ماتوا وانما ينقلون من دار الى دار) هذا من خرق العوائد ايضا مع ان الارواح لا تنفي وانما تفارق الاجسام واوراح المؤمنين في عليين واوراح الكفار في سجين والكل محبوسون في السبرخ (وسمعت) ايضا (يقول سمعت ابا بكر الرازي يقول سمعت الجريري يقول بانني انه قيل لذي النون المصري عند النزاع اوصنا فقال لا تشغلوني فاني متعب) فيما رأيت (من محاسن لطفه) تعالى بي وانعامه على (وسمعت) ايضا (يقول سمعت عبد الله ابن محمد الرازي يقول سمعت

عظيم الهول وهو الطاهر ويحفل انه يريد عظيم الكرامات (قوله اما علمت ان الاحياء احياء الخ) في ذلك دلالة على انه من قتل الهبة ومثاهم اغما ينقل من دار نبية الى دار شريفة فهم احياء في قبورهم رضى الله تعالى عنهم (قوله فقال موعظي الانكسار الخ) اقول لقد ارشد الى الانزع في الدارين

### \*(باب المعرفة)\*

أقول هي ارق من العلم وقد قال صلى الله عليه وسلم فضل العلم على العابد كفضل القمر على سائر الكواكب وفي رواية كفضل على ادناكم والفرق بين العارف والعالم ان الثاني يتقنى الثواب ويضاف العقاب تراهما دائريين العلة والفرض بخلاف العارف فان عبادته لا مثال امر مولاه لا يرجو ثوابا ولا يخاف عقابا فله الهبة بدل الخوف والانس خاف الرجاء والمعرفة بزعم القلب بوجود واجب الوجود متمصا بسائر الكمالات مثل الكرم والجود بواسطة الادلة والبراهين العقلية والسمعية المتلقات عن سيد المرسلين والمعرفة عند الصوفية تنشأ من تكرر ما للعق من الكمالات على قلب ارباب السیادات والعنايات فتصير من نوع الجليات بنور المكاشفات فلا يشهد العارف في الوجود الامن له الكرم والجود حيث العارف هو من تعرف اليه الحق تعالى بالكشف له عن مظاهر الاسماء والصفات بعد اخلاعه عن الاسباب والاعدات فصار لا يشهد غير الله ولا يعول على ما سواه أو هو من يخلق باحكام الشريعة ويحقق باحوال الحقيقة وكرع من يخرج الطريقة او هو من لا يتقيد عرفانه ولا يحصره حينه وأوانه لان شهود الكمالات وهي لا تنهى اغايات ولذا قال شيخ الطريقة في تعريفه لون الماطون انائه فالعارف من ورد البعدون العيون وأبرز حقائق المعارف والفنون

من كل معنى يكاد المبت يفهمه \* حسا وبعد القرطاس والقلم فهو من قبيل مجنون ليلى قد هام بها نهارا وليلا ان اشتاق فاليها وان بكى فعليها لئن كان هذا الدمع يجري صباية \* على غير ليلى فهو دمع مضيع فالعارف هو الامين على الاسرار يا بني أن يطلع على سره الاحرار وهذا شأن البكار دون الصغار

ومستغبر عن سر ليلى رددته \* بهميا من ليلى بغير يقين يقولون لي اخبر فانت أمينا \* وما أنا ان اخبرتهم بأمين

ابا عثمان الجريري يقول سئل ابو حفص في حال وفاته ما الذي تعظنا به فقال لست اقوى على القول (لقوة مرضي ثم ثم رأى من نفسه قوة فقلت له قل) اى عظنا (حتى أسكنك عنك) ما تعظنا به (فقال) موعظي (الانكسار بكل القلب) اى انكسار القلب بملكته (على التخصيص) في التخليص بحق خدعة اللولي

ثم أقول فقد تراعت الاقمار للاحرار فيها قد حدث الاحباب الاخيار وكذب هذا الحديث الاشرار فصلوا وجههم الانكار شعر

واذا كنت بالمدار لغزا \* ثم أبصرت حاذقا لا تقارى

واذا لم تراه لال فسلم \* لاناس رأوه بالابصار

فالعارف قد طاب بطيب المعارف ففاحت منه الاردان وعبقت منه جميع الاكوان

فان كنت من كوما فليس يلائق \* مقالك ان المسك ليس بفائح

فقد سرت نسمة شذاجة المهين فاهتدى اليها الناشق من السالكين

ولولا شذاها ما اهتديت لحانها \* ولولا سناها ما تصورها الوهم

فتمهد العارف حضرة الوصال فشرب كوئها ووجلا الجمال فزاده الشرب لهيب الاوام

على مر الليالي والايام

يا معطشى بجمال انت واهبه \* هل فيك لى راحة ان قلت واعطشى

قال في الحكم ما العارف من اذا أشار وجد الحق أقرب اليه من اشارته قلت لان

العارف في الحقيقة من لا اشارة له اذ صاحب الاشارة لمعنى من الحقيقة أو اسم من أسماء

الحق واصفة من صفاته اذ وجد قلبه لربه دون ما أشار اليه في قلبه بحيث لا يحس بعلم

ما وقع به الاشارة ولا يعناه بل ذكر الله تعالى به من حيث ما أشار اليه في قلبه ذكره نسي

به ذكره ومذكوره لا يستغراقه فيه وذلك انما يسرى اليه من تعلق الاشارة بمعنى اليه

مرجعه فهو باق في اشارته وغاية معرفته ما أشار اليه ضميره بمعنى اليه مرجعه فاشارته

مائدة اليه واذا كان كذلك فانه اعرف وصف نفسه فليس بعارفه على الحقيقة وان كان

له قسط من المعرفة ولذا قيل الاشارة نداء على رأس العبد بالبعد تلوح بعين العلة قال

الشبلى كل اشارة أشار بها الخلق الى الحق فهي مردودة عليهم حتى يشيروا بالحق الى

الحق وليس لهم الى ذلك سبيل وقال أبو علي الروذبارى الاشارة تعصمها العلل والعلل

بعبدة من الحقائق أقول قال تعالى واذا سمعوا ما أنزل الى الرسول ترى أعينهم تفيض

من الدمع مما عرفوا من الحق ان كنت معانقنا وان لم تكن معانقنا وتعلم تعلم والا

فسلم الامر تسليم (قوله هي تحقيق العلم باثبات الوجدانية) اعلم ان الدليل على الوجدانية

هو ما لكل أحد من الخاصية التي امتاز بها عن غيره وان كانت مجهولة له وهذه الخاصية

بها الوجدانية كل أحد ومنها تعرف وحدانيته تعالى وهي التي أرادها القائل بقوله

وفي كل شئ له آية \* تدل على انه واحد

فهو يشير الى خاصية كل أحد وهي أحديته فجعلها علامة على أحدية الواحد الصمد

الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد هذا وقوله هي تحقيق العلم الخ تعريف للمعرفة

بلافيها والا لحقيقتها الجزم الناشئ عن تكرار الدليل على قلب العارف (قوله ويقال

حياة القلب مع الله) أقول ذلك من غرة المعرفة لا لبيان حقيقتها وعينها ومثل ذلك يقال

هي تحقيق العلم باثبات الوجدانية  
ويقال حياة القلب مع الله  
ويقال نسيان غير الله ويقال غير  
ذلك وسأني بعضه وهي مدوحة  
ومطلوبة



(قال الله عز وجل وما قدروا الله حق قدره جاء في التفسير وما عرفوا الله حق معرفته) وقال وإذا سمعوا ما أنزل إلى الرسول ترى أعينهم تفيض من الدمع مما عرفوا من الحق ومن عرفه بقدرته وجلاله وعظمته خافه واجله واطاعه انما يخشى الله من عباده العلماء و (أخبرنا عبد الرحمن بن محمد بن عبد الله العدل قال حدثنا محمد بن القاسم العتكي قال حدثنا محمد بن اشرس قال حدثنا سليمان بن عيسى الشبيري عن عباد بن كثير عن حفظة بن ابي سفيان عن القاسم ابن محمد عن عائشة رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم قال (ان دعامة البيت) بكسر الدال (اساسه ودعامة الدين) كذلك (المعرفة بالله تعالى واليقين والعقل القامع فقلت بأي أنت وأي ما العقل القامع قال الكف عن معاصي الله والحرص على طاعة الله عز وجل) المستزمنة لطاعة رسوله ثم بين المعرفة فقال (قال الاستاذ المعرفة هي لسان العلماء) غير الصوفية (هي العلم) وهو صفة توجب تمييز الاله عن متعلقه النقيض (فكل علم معرفة وكل معرفة علم وكل عالم بالله تعالى عارف وكل عارف عالم

في قوله ويقال نسيان غير الله (قوله وما قدروا الله حق قدره) أي ما قدروا عظمته تعالى في أنفسهم حتى جعلوا الشريك ما وصفوه بما لا يليق بشئونه الجليلة وقرئ بالتشديد (قوله وما عرفوا الله حق معرفته) أي بالنسبة لما له تعالى من الجلال والجمال وباقي نعوت الكمال (قوله وإذا سمعوا ما أنزل إلى الرسول) قال بعض المفسرين هو عطف على لا يستكبرون من قوله قبل وانهم لا يستكبرون أي ذلك بسبب أنهم لا يستكبرون ترى أعينهم تفيض من الدمع عند سماع القرآن وذلك لارقة قلوبهم وشدة خشيتهم ومسارعتهم إلى قبول الحق وقوله ترى أعينهم تفيض من الدمع من الاولى لا ابتداء الغاية والثانية لتبيين الموصول أي ابتداء الفيض ينشأ من معرفة الحق ومن اجاله وبسببه ويحتمل ان تكون الثانية تبعيضية لان ما عرفوه بعض الحق أي وحيث أبكاهم ذلك لما ظنوا أنهم لو عرفوا كله وقرأوا القرآن وأحاطوا بالسنة وقرئ ترى أعينهم على صيغة المبني للمجهول ومعنى تفيض من الدمع غملي منه (قوله ومن عرفه بقدرته الخ) كالتوضيح والبيان لقوله مما عرفوا من الحق (قوله انما يخشى الله من عباده العلماء) تكمله لقوله تعالى انما تزدرا الذين يخشون ربهم بالغيب يتعبدون من يخشاه عز وجل من الناس بعد بيان اختلاف طبقاتهم وتباين مراتبهم أما في الاوصاف المعنوية فبطريق القليل وأما في الاوصاف الصورية فبطريق التصريح توفية لكل واحدة منهم ما حقه الا لا تفرق بينهم من البيان أي انما يخشاه تعالى العالمون به عز وجل وبما يليق من صفاته الجليلة وأفعاله الجليلة لما أن مدار الخشية معرفة الخشي والعلم بشئونه فمن كان أعلم به تعالى كان أخشى منه كما قال صلى الله عليه وسلم انا اخشاكم لله وأتقاكم لله ولذلك عقبه بذكر أفعاله الدالة على كمال قدرته وحيث كان الكفرة يعزل عن هذه المعرفة امتنع انذارهم بالكافة وتقديم المذهب لان المقصود حصر القاطعية ولو أخر انعكس الامر وقرئ برفع الاسم الجليل ونصب العلماء على ان الخشية مستعمارة للتعظيم فان المعظم يكون مهيبا وقوله ان الله عز وجل غفور تعليل لوجوب الخشية لدلالته على انه معاقب للمصر على طغيانه غفور للتائب عن عصيانه (قوله انما يخشى الله من عباده العلماء) أي انما يخشاه منهم خوفاً يهجزه عن الخالقات ويحتمل على المتابعات العلماء يعني علماء القلوب لا الالسننة كما لا يخفى (قوله ان دعامة البيت) أي أساسه ومجاده ودعامة الدين كذلك المعرفة أي لانه لا يصح قصد الجهول للخروج بذلك في العبادة من كل محصول وقوله واليقين أي جزم القلب بجزم لا يحتمل ظنا ولا شكاً (قوله قال الكف الخ) أقول بيان للعقل بلازمه وفترته والافه ومملكة في النفس بها ادراك الاشياء على ما هي عليه وقيل انما سمي عقلا لانه يعقل وينع من انصفه عن الذي يلام عليه قولاً وفعلاً وحركة وسكوناً ومدار التكليف على العقل (قوله هي العلم) أي جزم القلب وادعائه عن دليل (قوله فكل علم معرفة الخ) أي

(وعند هؤلاء القوم) أي الصوفية

(صفة من عرف الحق سبحانه باسمائه وصفاته ثم صدق الله تعالى في معاملاته ثم تنق عن اخلاقه الرديئة وآفاته ثم طال باليب وقوفه ودام بالقلب اعتكافه فخطى من الله تعالى به جميل) وفي نسخة بجميع (اقباله وصدق الله في جميع أحواله وانقطع عنه هو اجس نفسه) أي خواطرها (ولم يصغ بقلبه إلى خاطر يدعوه إلى غيره) تعالى (فإذا صار) العارف بذلك (من الخلق أجنبيا ومن آفات نفسه برياً ومن المساكات والملاحظات) إلى ذلك (نقياً ودام في السر مع الله تعالى مناجاته وحق في كل لحظة إليه رجوعه وصار محدثاً) بفتح الدال المشتددة أي ملهما (من قبل الحق سبحانه) وتعالى (بتعريف أسرار في الجبرية) عليه (من تصاريق اقداره يسعى عند ذلك) أي عند صيرورته كذلك (عارفاً وتسمى حاله) التي تسمى بها عارفاً (معرفة وبالجملة في مقدار أجنبيته عن نفسه) وسائر الخلوقات (تفصل معرفته بربه تعالى) فلا يطلقون العارف الأعلى من توالى عليه العلم بالله وصفاته والظن في مصنوعاته وغلب عليه ذلك بحيث صار حاله حق قالوا من عرف الله كل لسانه أي

فهم ما مساويان في المعنى وإن اختلفا في اللفظ والعبارة (قوله وعند هؤلاء القوم) أعلم وفقني الله تعالى وإياك أن جميع الهمم والارادات متعلقة بالحقيقة الإلهية من جميع الطالبين لكنها تكونها مجهولة العين عندهم جهلوا الطريق الموصل إليها الأمن هداة الله تعالى والأفاهل كل مله ونحلة لا يعدل عن حب النجاة فهي مطلوبة لكل نفس فكل يتفيل انه على الطريق الموصل إليها وبذلك وقع القدر والاختلاف ولو علم الخطى بخطته ما أقام عليه والله أعلم (قوله صفة من عرف الحق الخ) أي المعرفة صفة من عرف الحق فهو خير لهذوف (قوله صفة من عرف الحق الخ) أي فنور المعرفة هو الدليل وعلى صاحبه عند القوم التعويل في ضل عنه ارتدى ومن استضاء به اهتدى

ومن لم يكن خلف الدليل مسيره \* كثرت عليه طرائق الاوهام والحاصل ان العارف في اصطلاحهم هو من استجمع ما ذكره المؤلف إلى قوله يسنى عند ذلك عارفاً (قوله باسمائه وصفاته) أي بظواهرهما وآثارهما أو بنفس الاسماء والصفات بالنسبة لمن علت همته (قوله ثم صدق الله في معاملاته) الصدق في المعاملة بالجد فيها والدوام عليها مع الاخلاص في القصد (قوله ثم تنق) أي تخلص وكان الأولى تقديم هذا على ما قبله اذا التخلية قبل التحلية كما لا يخفى على من له ذوق وقوله من اخلاقه الخ أي الاخلاق التي هي على عادة البشرية ومحصله انه من اذا شكر اعترف بالهجز للمشكور وعلى عكس ذلك يكون المتصف بالفرور

ومنى أقوم بشكر ما أوليتني \* والقول فيك بقدر قول القائل (قوله فخطى من الله الخ) ذلك من ثمرة ما قبله (قوله وانقطع عنه هو اجس نفسه) أي خواطرها فيما تميل إليه بطبعها فهو يعيش في الفعالي لما يريد لا يزال قائماً على نفسه بالتشديد يطلب حسن التدبير ويخاف سوء التقدير

فيما يتعري أين أو كيف أو متى \* يقدر ما لا بد ان سيكون (قوله ولم يصغ بقلبه الخ) أي لم ياتفت بقلبه إلى خاطر من الخواطر البشرية أو المراد انه لا يدوم عليه لواتفق له ذلك (قوله فإذا صار العارف بذلك الخ) أي فامارة كونه عارفاً وحشته من الخلق لانسه بالحق وصيرورته اجنبياً من الخلق بواسطة دوامه على شهود الحق (قوله وحق في كل لحظة إليه رجوعه) أي وبسببه قصر أمه واكثر ايراد ذكر الموت على قلبه (قوله وصار محدثاً) أي صار يتاجى من قبل الحق تعالى بواسطة الالهام بتعريف أسرار في الجبرية الحق عليه من تصاريق أحكامه وأقداره (قوله وبالجملة) أي أقول لك قولاً متبساً بالاجمال بعد التفصيل فيجوز ان أجنبيته عن نفسه الخ ان قلت كيف هذا وقد قال صاحب الشرع صلى الله عليه وسلم ان لنفسك عليك حقاً قلت ذلك حقها فانهم (قوله في مقدار الخ) أي فعلى حسب القوة على مخالفة النفس والبعدها تهواه تكون معرفة العارف بربه ولذا ثبت في الخبر من عرف نفسه عرف ربه (قوله أي

شغلته معرفته به عن ذكر غيره  
 (في المعرفة فكل نطق بما وقع  
 له منها) (وأشار إلى ما وجدته منها  
 في وقته) فقال (سمعت الأستاذ  
 أباعلي الدقاق رحمه الله يقول  
 من انارات المعرفة بالله حصول  
 الهيبة من الله تعالى فمن ازدادت  
 معرفته به (ازدادت هيبة) منه  
 ومن ازدادت هيبة استقامت  
 حاله وعظمت بين الخليفة حرمة  
 (ومعته) أيضا (بقول المعرفة  
 توجب السكينة) أي الثبوت  
 والصبر (في القلب كما أن العلم  
 يوجب السكون فمن ازدادت  
 معرفته) بالله (ازدادت سكينة)  
 فمن عرفه واجله لم يهب غيره وصبر  
 على ما يرد عليه منه (سمعت الشيخ  
 أباعبد الرحمن السلي رحمه الله  
 يقول سمعت أحمد بن محمد بن زيد  
 يقول سمعت الشبلي يقول ليس  
 لعارف بالله (علاقة) أي حظ  
 في غيره (ولا لهب) له ولا ما يرد  
 عليه منه (شكوى) لأن ما يرد  
 عليه من محبوبه رضاه فكيف  
 يشكو له سواه (ولا العبد) له (دعوى)  
 لأنه لا يملك شيئا فكيف يدعي  
 لنفسه ما ليس ملكا له (ولا الخائف)  
 منه (قرار) ولا اعتداه حتى ينال  
 ما يخاف فوته ويأمن ما يخاف  
 ضرره (ولا لاحد من الله عز وجل  
 فسواه) لأن الخلق في قبضته  
 (وسمته) أيضا (يقول سمعت محمد  
 ابن محمد بن عبد الوهاب يقول

شغلته معرفته به الخ) أقول وإن كان ما ذكره محتملا أن الاظهر أن يقال معنى ذلك أنه  
 محمد بن الاخلاق طيب القلوب يخاطب كل أحد على حسب استعداداته ولو اتحدت  
 المسئلة وذلك معنى قولهم العارف فوق ما يقول (قوله فكل نطق بما وقع له منها) أي على  
 قدر ما منح بالحكمة العلية والتقدير الازلي (قوله من امارات المعرفة بالله) أي من  
 هلاقتها حصول الهيبة من الله تعالى أي بسبب تجلي الحق تعالى بالجلال والعظمة على  
 قلب عبده (قوله استقامت حاله الخ) أي لأن تجلي الجلال زاجر عن كل قبيح وسائق  
 على كل حق صحيح (قوله المعرفة توجب السكينة) أي بواسطة شهودانه لأفعال غيره  
 تعالى ولا يكون الا ما يريد إذ النافع من المعرفة لا ينشأ عنه الا الخشية من الله تعالى والا  
 فهو ضرر وحجة على العبد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم والقرآن حجة لك  
 أو عليك كل الناس يغدو فبائع نفسه فمعتقها أو موبقهها فلهلكتها وانما كانت المعرفة  
 النافعة مائشآت عنها الخشية لأنها تنجز عن المعاصي وتدعو إلى المحاسن وفقد هاتين  
 ذلك ولا سيما مع العلم المؤيد بالتأويل ولذا قيل من تفقه ولم يتصوف فقد تفسق وتوجب  
 التحقيق في التجصيل والنصح في التوصل والانصاف في المذاكرة وفقد هاتين ذلك  
 والخشية أيضا تحمل على طاب الآخرة والاخلاص له تعالى في العمل (قوله فمن عرفه  
 وأجله لم يهب غيره) أي بل الغير هو الذي يهابه (قوله ليس لعارف بالله علاقة) أي ليس  
 لمن عرف الله حق معرفته تعلق قلبه بغيره من الكائنات الدنيوية والآخرية قال الشيخ  
 أبو الحسن الشاذلي رضي الله تعالى عنه لا تنشر علمك ابصدقك الناس وانشر علمك  
 ابصدقك الله وان كانت لام العلة موجودة فعلة تكون بينك وبين الله من حيث امرك  
 خير من علة تكون بينك وبين الناس من حيث نهك عنها وأعله تردك إلى الله خيرا من  
 علة تقطعك عن الله (قوله ولا لهب الخ) أي لأن كل ما يصدر عن المحبوب محبوب  
 وحينئذ فلا وجه للشكوى وما ألطف قول بعضهم

وقف الهوى بي حيث أنت فليس لي • متأخر عنه ولا متقدم  
 أجد الملامة في هوائك لذية • طربا لذكرك فليكني اللوم  
 (قوله ولا العبد له دعوى) أي لأن العبد لا يملك وان ملكه سيده (قوله ولا الخائف منه  
 قرار) أي سكون وطمأنينة بل يكون دائم الاضطراب والقلق والهروب اليه تعالى  
 (قوله ولا الخائف منه قرار) أي عطاسة قوله جل علام من ذا الذي يشفع عنده الا بآذنه  
 وبإذنه من يهد الله فهو المهتدي (قوله ولا لاحد من الله عز وجل قرار) أي لأن مرجع  
 الكائنات ومصيرهم اليه تعالى فلا مفر منه الا اليه (قوله اولها الله) أقول وكفى بالله  
 علما ومعلما وهاديا ونصيرا ووليا يهديك ويهدي بك ويهدي اليك وينصرك وينصرك  
 ولا ينصر عليك ويواليك ويوالي بك ولا يوالي عليك (قوله أي ذكره باللسان والقلب)  
 أي فان ذكر اللسان وسيلة لذكر القلب وهما معا وسيلة لتبليغ درجة القرب منه تعالى



(وآخرها ما لانهاية له) بأن يتو الى ذلك على قلبه حتى ينسى نفسه وسائر المخلوقات وقدرة الله صالحة لئله في ذلك لا الى نهاية  
يعنى بالنسبة للمكان والافضل عارف له حد اوصله الله اليه وكل ما دخل في الوجود محصور (وسمعه) ايضا (يقول سمعت  
ابي يقول سمعت ابا العباس الديتوري يقول قال ابو حفص منذ عرفت ٦٥ الله ما دخل قلبي حق ولا باطل قال الاستاذ

الامام) القشيري (رحمه الله  
وهذا الذي اطلقه ابو حفص فيه  
طرف من الاشكال) لان من  
عرف الله لا يستغنى عن النظر في  
عبادته ليوثقها له بحسب ما طلبها  
وهذا حق ولا بد من دخوله قلبه  
والشيطان عدوه لا يسكت عنه  
وذلك باطل ولا بد ان يدركه بقلبه  
ثم ينفيه قال الاستاذ في دفع  
الاشكال (واجل ما يحتمل) كلامه  
(ان عند القوم المعرفة توجب  
غيبة العبد عن نفسه لاستيلاء  
ذكر الحق) تعالى (عليه فلا يشهد  
غير الله عز وجل) من سائر  
المخلوقات (ولا يرجع) في مهماته  
(الى غيره) تعالى (فكائن العاقل  
يرجع الى قلبه وتفكره وذكوره  
فيما يسبح) اي يحضر (له من امره  
او يستقبله من حاله) قال عارف  
رجوعه الى ربه) تعالى (فاذا لم  
يكن مشتغلا بالبره تعالى لم يكن  
راجعا الى قلبه) ولا الى غيره من  
سائر المخلوقات (وكيف يدخل  
المعنى قلب من لا قلب له) عنده  
اشغله عنه بربه (وفرق بين من  
عاش بقلبه وبين من عاش بربه)  
تعالى (وسئل ابو يزيد عن المعرفة  
فقال ان الملوكة اذا دخلوا قرية

(قوله وآخرها ما لانهاية له) اي باعتبار غرات الكمال المرتبة على ذكره تعالى وهي لا تكون  
كذلك الا اذا كان فيها الاكتمال بقاء الله تعالى وعلامته الكفوف من الوقعة فمن آذالك  
والقصد في العمل باسباب الدفع حيث توجهت والقيام لله بالعبودية افتقارا فيما أتت  
به فتدبر (قوله والافضل عارف الخ) أي والافضل للمكان بل جرينا على ظاهر قوله  
وآخرها ما لانهاية له فلا يصح لان كل عارف له حد اوصله الله اليه على حسب القسمة  
الازلية وكل ما دخل في الوجود الخارجي محصور على حده معلوم (قوله ما دخل قلبي حق  
ولا باطل) أي الاربع جفت فيه الى طلب المعونة منه تعالى وبذلك يستغنى عما طال به  
الاستاذ فنعنا الله بركات علومه على ان كلامه في الجواب يشير الى ما ذكرنا (قوله وأجل  
ما يحتمل كلامه الخ) محصاه ان ذلك لغلبات احواله على قلبه استغراقا في الحق وذلك  
لا ينافي القيام بالوظائف الشرعية المطلوبة من العبد (قوله قال عارف رجوعه الى  
ربه) أي فهو في مقامه العزيز لا يطرأ عليه التغير فهو كالابرز

فيا سائلني عنه هو الذهب الذي وجدناه لا يصدأ وان قدم الدهر

(قوله وفرق بين من عاش بقلبه الخ) أي فان من يعيش بقلبه يلزمه في الغالب الوقوف  
مع محسنات عقله ونفسه بخلاف من عاش بربه لرجوعه اليه في سائر حركاته وسكناته  
(قوله فقال ان الملوكة الخ) أي فاشار الى ان معرفة الحق تعالى توجب حضور المعروف  
في قلب العارف بدوام مراقبته فتفسد ما فيه من الخطوط والعبادات البشرية  
الطبيعية وتصير النفس ذليلة متروكة اشتغالا بغير النفس النقيس ومشاهدة في منصات  
التقديس فاذا دخل الرب قلب العبد خرب ما سواه وحينئذ فلا يتأتى له الجري مع  
المعتاد ولا التصرف بالاسباب ولذا قيل اذا عظم الرب في القلب صغر الخلق في العين  
فقد شبه المعرفة ولو ازمها بالملوك ذوى الغلبة فهي اذا غلبت على قلب العبد تفسد  
اخلاق النفس الذميمة وتصير النفس التي كانت عزيزة ذليلة كالملوك اذا دخلوا قرية  
وتغلبوا على اهلها (قوله فقال ان الملوكة الخ) أي وقال أيضا خضت بصر اوقف الانبياء  
بساحله ومراده والله أعلم بصر التحقيق والتوحيد ومعناه وقف الانبياء بساحله  
الاقصى ورجعوا الى سيفه الادنى رفقا بعباد الاتباع وصونا لموضع الحرمه وتعظيم  
الشعائر والصون للامرار عن الاغيار ومنه فأنوحى الى عبده ما أوحى واليه الاشارة  
بجبر لو تعلمون ما اعلم الحديث فالاولياء في تيارات بصر الولاية خاضعون والانبياء على  
ساحله في مقام النبوة والنبأ واقفون هذا ويحتمل ان هذا صدمته على طريق اللسان

٩ ع

أفسدوها وجعلوا أعزها أذلها قال الاستاذ هذا معنى ما أشار اليه ابو حفص (فيما مر من ان المعرفة  
عندهم توجب غيبة العبد عن نفسه لاستيلاء ذكر الحق عليه فالمراد من الآية ان القلب اذا تعمر بذكر الله وبشغله لم يبق فيه  
سعة لغيره فلا يدخله ما يقصده (وقال ابو يزيد) ايضا (الخلق احوال) لما عندهم من آثار النفوس وتنعمها وتغيرها بما يرد عليها



(ولا حال للعارف) بالله (لانه) قد (محبت) عنه (نصومه) (اي آثاره) وفنيت هويته (يعني ذكر نفسه) (بهيوة غيره) يعني بذكر الله تعالى (وغيبه آثاره بآثار غيره) وهو الله لكامل شغله به ففنى نفسه وأحوالها وآثارها فلا حال له يراه (وقال الواسطي لا تصح المعرفة) بالله (اي الكاملة) (وفي العبد ٦٦ استغناء بالله واقفقا رايه قال الاستاذ أراد الواسطي بهذا ان الاقتدار) اليه

(والاستغناء) به (من امارات صحو العبد وبقائه رسومه لانهم ما من صفاته) أي صحو العبد لان فيه ما تفرقة بين المستغنى والمستغنى به والفقير والمتقار اليه (والعارف) الكامل (مخوف في معرفته) وهو الله لا يحس بنفسه فضلا عن غيرها من سائر المخلوقات (فكيف يصح له ذلك) أي ما ذكر من الاستغناء بالله والاقتدار اليه (وهو لا يستهلكه في وجوده) أي الله (او لا يستغرقه في شهوده) أي في حضور الله (ان لم يبلغ الوجود) أي لم يعلمه (محتطف) أي مغيب (عن احساسه بكل وصف هوله) فلا يحس بمخلوق (ولهذا قال الواسطي أيضا من عرف الله تعالى انقطع) أي عن غيره (بل خرس وانقطع) أي ذل في نفسه وخضع تحت أنوار العزة كما قال صلى الله عليه وسلم لا أحصى ثناء عبادك هذه صفات الذين بعد مرماهم) أي غرضهم (فأما من) أي الذين (نزلا عن هذا الحد) إلى احساسهم (فقد تكلموا في المعرفة فأكثروا) وأعطوا كل ذي حق حقه كما أمرهم به ربهم (أخبرنا محمد بن الحسين رحمه الله قال

المحمدى والقدم الاحدى فحينئذ المراد بحر محيط يختص به وقف الانبياء بساحله صونا لموضع حرمة صلى الله عليه وسلم وهو أقرب والله أعلم (قوله ولا حال للعارف بالله) أي لا حال له دائم اذ هو ابن وقته لا ينظر الى ماض ولا الى مستقبل بل حاله الظهور بالظاهر الالهية الوقتية وقوله لانه قد محبت عنه رسومه أي ولذلك تسبح أوصافه فتشتاق اليه وزاد فحبه ويحنوا اليه وتستقل الوصف عند عيانه وذلك لرفعة شأنه

كانت محادثة الركان تخبرني عن وصفكم وعلاكم أطيب الخبر حتى التقينا فلا والله ما سمعت \* اذني بأحسن مما قد رأى بصري (قوله أي آثاره) أي الراجعة لحظوظه (قوله وفنيت هويته) أي وجوده في الوجود الحق فصار وجوده بالله عيانا بعد ان كان برهانا (قوله يعني ذكر نفسه) أي ماله من الاحوال والمقامات (قوله فلا حال له يراه) أي بدون ملاحظة فضل ربه (قوله لا تصح المعرفة الخ) أي لان ال في العارف للكامل فهو ما بقي له احساس لم تكمل معرفته لرب الناس (قوله والعارف الكامل هو الخ) أي لان شأن العارف الكامل القضاء عن نفسه وماله من الاخلاق وذلك بتحققه بمقام جمع الجمع وهو أرق من مقام التفرق وان كان لابد من ملاحظته في تحقق مقام العبودية فتأمل (قوله مخوف في معرفته) أي ولذلك قيل العارف لا اشارة له أي وسقوط اشارته في حال كماله فناء بشهود الكمال للحق لا قصورا من مدارك الجلال والجمال فهو فان في وجوده عن وجوده وفي شهوده عن شهوده بموجده ومشهوده نعم الاشارة واسطة بين الرجا والخوف فافهم أي فهو كلما علا به مقام صغرت رؤيته في أعين العوام

كالنجم تستصغر الابصار رؤيته \* والعيب للعين لا للنجم في الصغر (قوله ان لم يبلغ الوجود) أي لم يدرك التقائه اليه استغراقا في الوجود المطلق وتحققا بمقامه وقوله محتطف أي مغيب عن الشعور والاحساس بالنفس وماله (قوله كما قال صلى الله عليه وسلم) الشاهد فيه الاعتراف بالهجز عن ادراك الحقائق الالهية فهو صلى الله عليه وسلم لم يشير الى مقام العبودية الذي هو أشرف المقامات (قوله الذين بعد مرماهم) أي عن لم يسموهم في مقاماتهم (قوله واعطوا كل ذي حق حقه) أي من حق الحق وحق الخلق وهذه أخلاق علماء الظاهر وعوام هذه الطائفة واخلاق من عابدها الجمع الى مقام الفرق لغرض الارشاد الى رتب الاسعاد (قوله من كان بالله أعرف الخ) أي من كان بشعور جلال الله وعظمته وجبروته أعرف كان منه تعالى أخوف وذلك لما يشاهده

أخبرنا أبو جعفر محمد بن أحمد بن سعيد الرأزي قال حدثنا عياش بن حنيفة قال سمعت أبا عبد الله يقول من سمعت أبا عبد الله يقول من كان بالله أعرف كان له أخوف (لان من عرفه وعرف مافهله ويقطعها بالحق في دنياهه وأخراهم كان أشد خوفا من غيره وقد قال تعالى انما يحضرن الله من عباده العلم أي العلم به

(وقال بعضهم من عرف الله تعالى تبرم بالبقاء) أي سئمه (وضاقت عليه الدنيا بسعتها) فقد حكي الله تعالى عن كعب بن مالك (واصحابه)  
المختلفوا عن غزوة تبوك وهجروا الى ان نزل فيهم قرآن حتى اذا ضاقت عليهم الأرض بما رحبت وضاقت عليهم أنفسهم

وظنوا أن لا ملجأ من الله الا اليه وذلك لمعرفتهم بالله وعظمته وعظمة رسوله وتخلّفهم عن الجهاد مع رسوله فكل من عرف الجليل العظيم لا يحقل قلبه الاشتغال بغيره ولا البعد عنه (وقيل من عرف الله تعالى) وأن ما يجري به عليه فيه صلاحه (صفاته العيش) بما ينفعه به من قربه به وتلدّه بمناجاته (وما بات له الحياة وهابه كل شيء) وذهب عنه خوف المخلوقين وأنس بالله تعالى (وقيل من عرف الله تعالى ذهب عنه رغبة الاشياء) لزهدّه في الدنيا ورضاه بجميع ما يختاره له مولاة والرغبة انما تكون مع الاختيار والحب لبعض الاشياء دون بعض وقد زال الاختيار برضاه بما يختاره له مولاة (وكان هو) بلا فصل ولا وصل (لكمال استغراقه في ذكره وشغله به عن ذكر نفسه هل هي مفصلة أو موصولة فان ذكر ذلك فيه تفرقة ومن استغرق في شيء لم يبق عنده ذكر لغير ما هو فيه (وقيل المعرفة) بالله لكونها تقتضي تعظيم العارف له واستشعار نظره اليه في سائر أحواله (توجب) له (الحياة والتعظيم كما ان التوحيد يوجب) للموحد (الرضاء) بما يجري به الله عليه (والتسليم) فيه له كونه يغلب على قلبه رؤية الفعل من الواحد في سائر أحواله

من آثار هذه الاسماء وعظيم هاتيك الصفات (فائدة) ومن ذلك الخوف الخوف من ابناء جنسه فيهرب خوفا من خيرهم أكثر من شرهم قال أبو الحسن الشاذلي اوصاني استاذي فقال اهرب من خير الناس أكثر مما تهرب من شرهم فان شرهم يصيبك في بدنك وخيرهم يصيبك في قلبك ولأن تصاب في بدنك خير من ان تصاب في قلبك ولما قد ترجع به الى الله خير لك من صدق يصيبك عن الله (قوله تبرم بالبقاء) أي ملأ منه لمحبة سرعة اللقاء اقول ولذلك قيل هو من ينطوي في الانتشار ويحتفي بظهور الانوار

تسترت عن دهرى بظل جناحه \* فعني ترى دهرى وليس يراني (قوله فقد حكي الله تعالى عن كعب بن مالك الخ) أي حكي عنهم بقوله جل شأنه وعلى الثلاثة الذين خلفوا أي وتاب الله عليهم بعد ان أصرهم الى ان نزل فيهم الوحي وهم كعب بن مالك وهلال بن أمية وحرارة بن الربيع وقرئ خلفوا أي خلفوا القارئين بالمدينة وقرئ خلفوا وقرئ على المخلفين وقرئ غير ذلك واظهار معنى تخلفوا وقوله حتى اذا ضاقت عليهم الأرض بما رحبت غاية للتخليف والمراد بقوله بما رحبت رحبها وسعتها وذلك لانقطاع الناس عنهم وقوله وضاقت عليهم أنفسهم أي اذا ضاقت رجوعوا الى أنفسهم لا يطعمونون لشيء لعدم الانس واستيلاء الوحشة والحيرة وظنوا ان لا ملجأ من الله الا اليه أي علوا ان لا ملجأ من سخطه الا الى استغفاره ثم تاب عليهم أي وفقهم للتوبة ليتوبوا أو أنزل قبول توبتهم ليصبروا من جملة التائبين أو يرجع عليهم بالقبول والرجعة مرة بعد أخرى ليستقيموا على توبتهم ان الله هو التواب المبالغ في قبول التوبة كيفما كان كثرت الجنایات وعظمت الرحيم المتفضل عليهم بفنون الا لا مع استحقاقهم لا فائز العقاب هذا اذا اردت الوقوف على قصة المخلفين موضحة فارجع الى كتب التفسير لان حقيقة الخبر عند الخبير (قوله صفاته العيش) أي المعيشة وذلك بواسطة رضاه بما يجري به اطلق تعالى من الاحكام (قوله بما ينفعه به) أي وان لم يلائم مطلق النفس اذ مثله ممن يشهد البلاء من النعم ويشكر الله على ذلك (قوله ذهب عنه رغبة الاشياء) أي لانه قد فصل حقائق الحقائق ووجه الانوار في الظلم فكان لغلبة نوره عليه وعظم نوره لديه لا تركبه النار بحضور سلطان الانوار بل ان مر بها لا مرسيي تقول له جرف قد اطفأ نورك لهي ومن تم له رفع الجباب فهم ما كان للكليم وقت الخطاب

تكفي اليبب اشارة مرهونة \* وسواي يدعي بالنداء العالي (قوله والرغبة انما تكون الخ) في قوة التعليل لقوله ذهب عنه رغبة الاشياء (قوله وكان هو بلا فصل ولا وصل) أي لان ملاحظة ذلك من علامة بقايا النفس (قوله المعرفة توجب له الحياة والتعظيم الخ) أي وذلك لان من عرف الله تعالى بجلاله وجماله استشبع منه حق الحياة وعظمه حق التعظيم ومن وحده ذاتا وصفة وقه لارضى وسلم جميع ما يجري به

يغلب على قلبه رؤية الفعل من الواحد في سائر أحواله

(وقال روي للعارفين) هي قلبه (اذا نظر فيها تبلى له) فيها (مولاه) فليس في الوجود حركة ولا سكون ولا ذرة الا وهي  
مذكورة للعارفين ربه كما قال بعضهم ٦٨ ما رأيت شيئا حتى رأيت الله قبله وقال بعضهم معه والاول اكل لدوام يقظته

الحق من الاحكام لامت النفس أم لم تلتها (قوله للعارفين) أقول وما اللفظ  
ما سمعت من نوع المواليا

الكون مرآة فاجلها ترى فيها \* جمال ذاتك ولا تترك لمافيها  
والقلب مرآة لك العظمى فصفيها

ترى الجمال المقدس ثم تستغنى \* يا ابن الفتوة عن الجنة وما فيها

واعلم ان مراده بالعارفين الكامل منهم القاني عن كامل مراداته فهو حينئذ قلبه موضع  
أسرار الحق ومورد واردات الصدق (قوله فليس في الوجود الخ) لواقصر الشارح على  
قوله كما قال بعضهم الخ لكان انسب بما يظهر من قول المؤلف قدبر (قوله ركضت ارواح  
الانبياء الخ) محصاه ان ارواح الانبياء اسرعت في السير في معرفة الحق تعالى الشبهة  
بالميدان اسعتهما فسبقت روح سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم جميع الارواح الى روضة  
وصال الحق والدون من منشأ انبياء الصدق عيانا وشهودا لا كشفا وبرهانا (قوله ليس  
هذا) اي ما ذكره ذوات النون ليس راجعا الى الكشف اي منه بل هو لاخبار بما وقع  
وتحقق لهم صلوات الله وسلامه عليهم اجمعين (قوله ولا تفر) اي ولا تفر أعظم واشرف  
من هذا الفخر والشرف الذي تحقق له صلى الله عليه وسلم واصل الفخر والاقتدار المباهة  
بالمكارم والمناقب من حسب ونسب وغير ذلك او المعنى لا أقول ذلك افتخارا بل ابلاغاً  
لما أمرت به ابلاغه (قوله معاشره العارفين الخ) الغرض افادة الامارة المحققة لعرفان  
العارفين والمراد بالمعاشره المعاملة اي فمعاملة العارفين لاخوانه المؤمنين كمعاملة الله تعالى  
عباده بالرحمة والشفقة من العفو والحلم وغير ذلك (قوله متى يشهد العارفين الحق) اي  
ما امارته ذلك وعلامته (قوله فقال اذا بدا الشاهد الخ) اي فالمعرفة انكشاف يوجب  
رفع الغطاء عما استقر وتغطي وذلك يكون بحسب كل حضرة ومثول ومقام واستعداد  
وقبول فمعرفة القرد فريدة للانفراد وأهليتها غريبة للتوحيد بين الاحاد

الطرق شتى وطرق الحق مفردة \* والسالكون طريق الحق افراد

وفى الشواهد أي انعمت النفس وماله من الاخلاق ويلزم عما ذكر ان العارفين  
يكون نظره الاول حينئذ الى الحق ثم يقل منه الى الانوار (قوله اذا بلغ العبد الى مقام  
المعرفة الخ) أي وذلك لا يتم له الا بعد ان يكبر على نفسه وعلى سائر الانام أربع تكبيرات  
ويجعل ذلك الختام (قوله ان الله مع الذين اتقوا الخ) اعلم ان المراد بالمعية الولاية الدائمة  
التي لا يحوم حول صاحبها شائبة شيء من الجزع وضيق الصدر وما تشعربه كلمة مع من  
متبوعة المتقين انما هو من حيث انهم مباشرين للتقوى وكذا الحال في نظائره والمراد  
بالتقوى المرتبة الجامعة لما تضمنه من التوقي عن الشرك وتجنب كل ما يؤثر والتفرد

وقله احتياجه للمذكرات عن  
الغفلات (وقال ذوات النون المصري  
ركضت ارواح الانبياء عليهم  
السلام في ميدان المعرفة  
فسبقت روح سيدنا محمد صلى الله  
عليه وسلم ارواح الانبياء عليهم  
السلام الى روضة الوصال) ليس  
هذا راجعا الى الكشف بل هو  
اخبار عن الواقع واختصاص  
الهي كما اخبر صلى الله عليه وسلم  
بقوله انا سيد ولد آدم ولا تفر  
(وقال ذوات النون) أيضا (معاشره  
العارفين كمعاشره الله تعالى) في  
انه (يحققك ويحلم عنك تخلفا  
باخلاق الله تعالى) فتي مصيته عفا  
عن كل ذنب يكون منك وزال  
عنك برويته الفتور والكل  
ومخلقت باخلاقه الحميدة (وسئل  
ابن يزدان متى يشهد العارفين  
الحق) تعالى صرنا بان لا يشهد  
معه غيره (فقال اذا بدا له  
(الشاهد) يعني المشهود الواحد  
(وفى الشواهد) أي الادراكات  
(وذهب الخواص واضمحل) أي  
ذهب (الاخلاص) ولم يبق عنده  
الا الشاهد وهو المشهود الواحد  
ويجوز ان يراد بالشاهد الحاضر  
(وقال الحسين بن منصور اذا بلغ  
العبد الى مقام المعرفة) باق (أوحي  
الله اليه بخواطره) أي ألهمه بها  
المقاصد الصالحة من القراسة

والاخبار به من الغيبات (وحسن سره) عن (ان يسبح) أي يحضر (فيه غير خاطر الحق) فالعارفين يحفظه الله  
في سائر ما يرد عليه من الخواطر الذميمة ويلهمه المقاصد الصالحة فيقول تعالى ان الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون



عن كل ما يشغل عن الحق تعالى والتبطل بشراشر نفسه وهي التقوى الحقيقية المورثة  
لولاية الله تعالى المقرونة ببشارة قوله سبحانه ألا إن أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون  
وحاصل المعنى أن الله ولي الذين يتولوا إليه بالكلمة وتنزهوا عن كل ما يشغل سرهم عنه فلم  
يخطر ببالهم شيء من مطلوب أو محذور فضلا عن الحزن بغوانه والخوف من وقوعه وقوله  
تعالى والذين هم محسنون للأشعار بأن ذلك مما يتنافس فيه المتنافسون وحقيقة الاحسان  
الآتيان بالأعمال على الوجه اللائق الذي هو حسنهما الوصفى المستلزم لحسنهما الذاتي وتكرير  
الموصول للآيدان بكفاية كل من الصلتين في ولايته سبحانه وتعالى وإيراد الجمله الأولى  
فعليه للدلالة على الحدوث كما أن إيراد الثانية اسمية لأفاده كون مضمونها اسمية راسخة  
وتقديم التقوى على الاحسان لما أن التخليية بالخلاء المعجزة مقدمة على التخليية بالخلاء المهملة  
روى عن هرم بن حبان أنه قيل له عند الاحتضار أوص قال انما الوصية من المال وأوصيكم  
بجواتيم سورة النحل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم من قرأ جواتيم سورة النحل لم  
يحاسبه الله تعالى بما أنعم عليه في دار الدنيا وإن مات في يومه أو ليلته كان له من الاجور كالذي  
مات وأحسن الوصية (قوله أن يكون فارغا من الدنيا والآخرة) أقول والموجب للفراغ  
من الدنيا والخلق ما فيها من الآكدار وما تول السه من الزوال ومن الخلق لان فتنهم في  
اقبالهم وأذا هم في ادبارهم والكلف والاهوال في ملابستهم وعن النفس أيضا فيما ترده  
وتهواه وعن الاعتراض فيما تطلبه والتجهيل فيما تختاره وعن الآخرة من حيث أنها  
تشغل عن له الآخرة والأولى قال صلى الله عليه وسلم من أسدى اليكم معروفًا فكافؤه  
فإن لم تقدر وفادعوا له وذلك ليخلص القلب من رق الاحسان الصادر من الخلق ليدوم  
له التعلق بالملك الحق (قوله لا زاهد فيهما) أي لان الزهد انما هو الاعراض عنهما وليس  
مراد ابل الغرض عدم تعلق القلب بهما وان لابس عملهما ويحتمل ان المعنى لا زاهد  
فيهما لما يشير اليه الزهد من سبق التعلق بهما وذلك نقص بالنسبة لمقام الكمال والله أعلم  
(قوله الدهش لكمال المعروف) أي حيث هو مما لا تسعه العقول (قوله وعزته) أي  
تعززه أو تعجب بحجاب العزة المانع للعباد المقرب من حقيقة الشهود (قوله والخيرة  
في معلوماته) أي من حيث عدم تناهيها حيرة فكر لا شك (قوله وتنزهاته) أي تقدساته  
عن الجهات ونحوها من لوازم الحدوث جل ربنا وتعالى عنها (قوله أشدهم تحيرا فيه)  
أي فنهاية وجدان العارف ورود المعارف منافية له بحديث حبيبه ومشهوده  
في حضرة وصاله وشهوده

وأما بل نحو محمد بن لجرى \* أنى اعرت حديثه عقلى

وشغلت عن فهم الحديث سوى \* ما كان فيك فانه شغلى

فهو وإن نوارى عنه المهبوب في بعض الزمان عن مطالعة العيان فقد تراعى له في الجنان

لئن كنت عنى في العيان مغيبا \* فما أنت عن قلبى وسرى بغائب

(وقال علامة العارف بالله) إن  
يكون فارغا من الدنيا والآخرة  
لا زاهد فيهما بل شغلا عنهما بما  
هو أجل وأعظم منهما وهو كمال  
شغله به معروفه فلم يبق فيه سعة لذكره  
غيره من المخلوقات التي هي الدنيا  
والآخرة وما فيهما (وقال سهل  
ابن عبد الله المعرفة غايتها شيان  
الدهش) لكمال المعروف وعزته  
(والخيرة) في معلوماته وتنزهاته  
عن الجهات ونحوها (سمعت محمد  
ابن الحسين رحمه الله يقول سمعت  
محمد بن أحمد بن سعيد يقول  
سمعت محمد بن أحمد بن سهل يقول  
سمعت سعيد بن عثمان يقول  
سمعت ذا النون يقول أعرف  
الناس بالله أشدهم تحيرا فيه) هذا  
يرجع الى قول الصديق سجان من  
لم يجعل الى خلقه سبيلا الى معرفته  
الا بالعجز عن معرفته فغاية  
معرفة فهم وصولهم الى الحد الذي  
جعل لهم ادراكه ومعرفة فهم  
بعجزهم عما لم يجعل اليه سبيلا



(وسمعه) أيضا (يقول سمعت أبا بكر الرازي يقول سمعت أبا حمرا الانطاكي يقول قال رجل للجنيده من أهل المعرفة اقوام يقولون بترك الحركات) أى الاعمال التى (من باب البر والتقوى) كالصلاة والصوم لانهم زعموا بصلاتهم أنهم انما يحتاجون اليها ليمسكوا بها الى الله والى ان يغلب على قلوبهم ذكره ومناجاته والانس به وقد وصلوا (فقال) له (الجنيده ان هذا قول قوم تمسكه واباسقاط الاعمال) المتعبد بها (وهو عندي) أمر (عظيم) فى الضلال (والذى يسرق ويرزى أحسن حالا من الذى يقول هذا) القول (فان) كلام من السارق والرازي يعلم انه مخطئ ٧٠

عاهم عليه اصلا ولا (العارفين الله اخذوا الاعمال عن الله تعالى) أى عن أمره ونهييه (والى الله رجعوا فيها) أى استعانوا به على القيام بها قال (ولو بقيت انك عام لم انقص من اعمال البر ذرة) ما ذكره هو المراد بقوله لهم العارف من لا يطفى نور معرفته نور ورعه أى بل يأتى بجميع ما أمر به (قيل لابي يزيد بم وجدت) أى نلت (هذه المعرفة فقال يظن جامع وبدن عار) يعنى باجتهادى فى العلم والعمل من غير التقاطى الى جوع او برد وكأنه أوردته فى معرض تأديب من يزعم انه يسلك طريق المعرفة وهو مقيم على ما يترفع به من عظم ومبلس (وقال أبو يعقوب النهرجورى قلت لابي يعقوب السوسى هل يتأسف العارف) الكاسل أى يتلف ويحزن حزنا شديدا (على فوات) شئ غير الله فقال وهل يرى غيره فيتأسف عليه) لا فانه اذا غلب على قلبه رؤية معروفه

اذا اشتاقت العيان منك لنظرة \* تجلبت لى فى القلب من كل جانب

(قوله أشدهم تحيرا فيه) أى وتجبرهم انما هو فى عجزهم عالم بآلوه من المعرفة (قوله وسمعه أيضا يقول الخ) تقدم له هذا فلا تغفل (قوله وقد وصلوا) أى وصلوا بزرعهم الى مقام المحبة فاستغنوا عن الاخذ فى الاسباب وذلك ضلال عظيم (قوله وهو عندي أمر عظيم) أى لما يلزمه من انكأرا أحكام الشريعة التى هى معلومة من الدين بالضرورة وذلك يوجب الكفر والظلمة فى النار (قوله ويرجوه التوبة الخ) أى بل يؤمل العقوبة منه تعالى وان لم يتب من ذنبه بخلاف مثل هؤلاء (قوله أى عن أمره ونهييه) أى وذلك لا يقبل التغيير والتبديل حيث لم يغنى كل منهم ما بغاية من وصول أو غيره (قوله من لا يطفى نور معرفته نور ورعه) يقرأ برفع نورا لاول ونصب نور الثانى على ان الاول فاعل ليطفى والثانى مفعوله كما هو ظاهر (قوله فقال يظن جامع الخ) يريد انه انما أدرك ذلك بترك ما لوف النفس وذلك مثل ما قاله أبو الحسن رحمه الله أعظم القربات عند الله مفارقة النفس لقطع ارادتها وطلب الخاص منها بترك ما تهوى للميرجى من حياتها وان من اشقى الناس من يجب ان يعامله الناس بكل ما يريد وهو لا يجد من نفسه بعض ما يريد (قوله وكأنه أورد الخ) أى فاشارة الى انه لا سبيل الى الوصول الا بالخروج عن سائر المألوفات وشهوات النفس (قوله فقال وهل يرى غيره) أى ولذلك قيل ما فقد شيئا من وجد الله وما وجد شيئا من فقد الله فقال الاول حال من وقته صفقا وذهب عنه الحفا وحل حضرات الوفاء مع أهل القرب والاصطفاة فهم رضى الله عنهم لهم حنين الى المحبوب وزفرات به القلب يذوب ومدامع لولاها لاحتقمت نيران الاشتياق ولهيب وجد به منعت الدموع أهلها الاغراق لولا مدامع عشاق ولوعتهم \* لبان فى الناس عز الماء والنار فكل نار فى أنفاسهم قد حلت \* وكل ماء فى دمع لهم جارى

(قوله اما من لم تسكه لم معرفته) أى مثل علماء الظاهر السالفين لا كاهل زمانا عفا الله عنا وعنهم أجمعين (قوله فيتأسف على فواته) أى وذلك من الاخلاق الحسنه ان كان سائرا الى الله تعالى من المريدين (قوله طيار الخ) أفاد ان العارف أرقى من الزاهد الذى

واستغناؤه لا يجد ما يتأسف على فواته (قلت) له (قبأى عين يتظر) العارف (الى الاشياء فقال) لى يتظر اليها (بعين الفناء والزوال) لان مصيرها اليها ما من لم تسكه لم معرفته بان كان مستغنيا عن بوصلة اليها من العارفين فيتأسف على فواته ويجب دوام اتقاعه به فى وصوله الى محبوبه ويراه لا جل ذلك فما احبه ورآه الا من حيث كونه وسيلة لتبيل مقصوده (وقال ابو يزيد العارف) بالله فى سيرة اليه (طيار) أى سريع الرجوع اليه لعدم الشواغل والآفات لاستغراقه فى شغل بآية (والزاهد) فى سيرة الى الله (سيار) اليه لان آفاته لم تنقطع عنه بالكلية وانما انقطع عنه آفة الديادون آفة الشيطان والنفس

(وقيل العارف بالله) (تبكي عينه) تارة لكمال الأدب وعدم صلاحيته عنده ٧١ لما وهبه وتارة خوفا من ان يبعد ويحب

(ويضمك قلبه) لما أتى عليه  
من النعم والفوائد (وقال الجنيد  
لا يكون العارف عارفا حتى يكون  
كالارض) في انه (بطوه) وفي  
نسخة يطوها (البر والفاجر)  
فيتدلل لولا موته واضع له وخلقه  
(وكالسحاب يظل كل شيء) فيمنع  
العارف كل احد حبيبا أو بغيضا  
قريبا أو بعيدا (والمطر يسقي مالا  
يجب) كالسحابة (وما يجب) كغيرها  
فينفع العارف العاصي والمطيع  
(وقال يحيى بن معاذ يخرج  
العارف من الدنيا ولا يقضي  
وطره) أي غرضه (من شيئين)  
احدهما (بكاؤه على نفسه) لما  
يعرفه من تقصيرها وسوء ادبها  
في عبادتها (و) ثانيهما (شاؤه)  
على ربه) لما يوايه على قلبه من  
النعم والفوائد (وقال أبو يزيد  
انما نالوا المعرفة بتضييع ماله)  
وهو ما أبج لهم في دنياهم ولم يجره  
عليهم مولا لهم (والوقوف مع ماله)  
تعالى عما أمر به ونهى عنه  
(سمعت الشيخ ابا عبد الرحمن  
السلي رحمه الله يقول سمعت ابا  
الحسين القاسمي يقول سمعت  
يوسف بن علي يقول لا يكون  
العارف بالله (عارفا) به (حقا  
حق) (بكونه بحيث لو أعطى مثل  
ملك سليمان) عليه السلام (لم  
ينفعله) ذلك (عن الله طرفة عين)  
لكمال شغفه به حتى نسي نفسه  
وغيرها من سائر الخلوقات فلم يبق منه ان شيء تميل نفسه اليه

لم تكمل له المعرفة (قوله تبكي عينه الخ) أي فهو لا يبقى على حال واحد بل كائن بين الفرح  
والحزن يتقلب بينهما فلا يحكم عليه بحكم واحد منهما (قوله حتى يكون كالارض) أي  
بعد فناءه عن نفسه فالتواضع الحقيقي لا يكون الا كذلك والا كان خروجا عن النفس بها  
وبالقضاء عنها يكون خروجه عن الحق فافهم واعلم انه لا يتم له هذا المقام الا اذا شهد انه  
دون ذلك اذ لو رأى تواضعه فقد أثبت له منزلة تنازل عنها وحقيقته تأتي ذلك فالتواضع  
ان لا يرى لنفسه قدرا بل كل تواضعها في شيء من أنواع الذل تحقق انما مستحقة لما دونها  
هي موصوفة به من النقص تاصيلا وتفصيلا والحاصل ان حقيقة التواضع بشهود  
عظمة الحق جل جلاله قال في عوارف المعارف اعلم ان العبد لا يبلغ حقيقة التواضع  
الا عند اعلان نور المشاهدة في قلبه فعد ذلك تذوب النفس وفي ذوبانها صفاءها من غش  
الكبر والعجب فمابين وتطهير وتنقاد للحق بمحو آثارها وكون رجبها وغبارها اه  
(وأقول) فالتواضع ثلاثة رجل رأى قبيح فعله ولم ير لنفسه قدرا ورجل شهد قبيح وصفه فلم  
يشهد لنفسه نسبة ورجل شاهد عظمة ربه فنسى كل شيء به وهذا أتم الوجوه وأحسنها  
والله أعلم (قوله يخرج العارف من الدنيا الخ) محصلا ان من أمارات العارف دوامه على  
شهود التقصير ودوامه على الثناء لمولى النعم جل شأنه (قوله لما يعرفه من تقصيرها) أي  
وان كان من قليل حسنات الا براريسات المقربين (قوله بتضييع ماله) أي زهدا فيه  
ورغبة فيما وعدهم الحق تعالى وقوله والوقوف مع ماله أي القيام به وعدم الخروج عنه  
(قوله لا يكون العارف عارفا الخ) أقول وذلك لانه محب والمحب من يذل روحه  
ويستقلها ليس المحب من يطلب الاعواس والله در تاج العارفين ابن القارض حيث يقول  
مالي سوى روحي وبازل روحه \* في حبه من يهواه ليس بمسرف  
فلئن رضيت به القدر اسعفتني \* يا خيبة المسعى اذا لم تسعف  
وقله در من قال

اسمع بنفسك ان أردت لقانا \* واحلف بنا أن لا تحب سوانا  
فاذا قضيت حقوقنا يا مدعي \* عابقتنا بين الانام عيانا  
فحصل ان المحبة تحرق البقايا من الحب وتبصر حال الرضا لا الخوف ولذلك قيل  
وأترك ما أهوى لما قد هويته \* وأرضى بما ترضى وان سخطت نفسي  
فاذا قيل له أنت معول بعروض السخط لنفسك فيجب بقول القائل  
أريد وصاله ويريد هجرى \* فأترك ما أريد لما يريد

فيقال له الترتيب معروض للرضا وعدمه ولا يصح في مقام المحبة غير الرضا كما قيل  
\* وكل ما يفعل المحبوب محبوب \* فلو قال قائل حقيقة الحب تستدعي الطلب ورضا  
المحبوب في غير ذلك فيقال الوصل حفظك والرضا حقه وهو أولى بك منك فافهم (قوله  
لو أعطى مثل ملك سليمان) أي وذلك لان حقيقة المعرفة تستدعي صدق المحبة وهي اخذ بحال

(وسمته) أيضا (يقول سمعت أبا الحسين القافض يقول سمعت ابن عطاء يقول المعرفة) بالله (على ثلاثة أركان الهيبة والحياء) منه (والانس) به لان علم العبد بجلاله تعالى وسطوته يوجب الهيبة منه وعلمه بنظر الحق اليه في سائر أحواله يوجب الحياء منه وعلمه بتوالي نعمه عليه ودوام مناجاته له ٧٢ يوجب الانس به (وسمته) ايضا (يقول سمعت محمد بن عبد الله بن شاذان يقول

سمعت يوسف بن الحسين يقول قيل لذي النون بم عرفت ربك فقال عرفت ربي ربي ولولا ربي لما عرفت ربي) اذ لقدرة للعبد على تحصيل مقام من معرفة ومحبة وغيرهما الا بفضل ربه وعونه فمن عرف الله به فهو العارف ومن عرفه بالتقليد فهو عاى ومن عرفه بالدليل فهو متكلم (وقيل العالم يقتدى به والعارف يهتدى به) بناء على طريقته من الفرق بين العالم والعارف بان العالم من يدرك الاحكام فيقتدى به في العمل بها والعارف من غلب على قلبه شغله بمولاه فيهتدى به وبرؤيته لظهور النعم ومواهب الله عليه (وقال الشبلي العارف بالله لكونه دائم الشغل به عن سواه وعالمه بالان لا ساقط له ولا مالك الاياه لا يكون لغيره) تعالى (لا حظا ولا بكلام غيره لا فظا ولا يرى لنفسه غير الله تعالى ساقطا وقيل العارف انس يذكر الله تعالى فاوحشه من خلقه وافتقر الى الله فاغناه عن خلقه وذلك الله تعالى فاعزه في خلقه) فهو مستوحش منهم يأنس بالله فقير فيهم لقنائه من سواه دليل فيهم لتعززه بمولاه (وقال ابو الطيب

المحبوب بحبه قلب المحب حتى لا يبقى فيه بقية لغيره وبحسب ذلك لا يبقى له غرض في غير رضا محبوبه ويكون ذلك غاية مرغوبه بل يبقى عن نفسه وعن كل شئ (قوله المعرفة بالله على ثلاثة اركان) اى تبنى المعرفة عليهم فلا تكمل الامع بتحقيقها (قوله فقال عرفت ربي ربي) اى فهو يشير رضى الله عنه الى خبر كنت كذا مخفيا فاردت ان أعرف خلقت خلقا في عرفوني فقوله فيه كنت كذا اشارة الى مقام الاحدية له تعالى المعبر عنه بالعماء الذى ما فوقه هوا ولا تحته هوا وقوله فاردت الخ اشارة الى مقام الواحدية الذى هو التجلي الاول فيثبت المعنى فيما ذكره هذا العارف انه لولا ارادته تعالى التابعة لعلمه القديم ما عرفته فلما تعرف الى فقد عرفته ان قلت هو فى ذلك كغيره من الخلق قلت الفرق ملاحظة ذلك وقصده منه دون غيره وبالجملة فشمس هذا العارف التبرى من الحول والقوة حيث اعترف بانه لولا اعانة ربه على معرفته لما سهلت عليه معرفته فتأمل (قوله فمن عرف الله به فهو العارف) اى فمن عرف الله تعالى بالادلة العقلية والسمعية مع سبق العناية له فهو العارف على الحقيقة (قوله بان العالم من يدرك الاحكام) يحصل الفرق وجود المعنى والسر الجاذب في العارف بواسطة زيادة انوار باطنه دون العالم وان كثر علمه اذ هو مشتت غير مجموع (قوله وبرؤيته لظهور النعم الخ) اى لان انوار الباطن تلوح على صفحات الوجه الظاهر وان كان العارف صامتا خرس (قوله العارف بالله) اى الذى هو من اقامه الحق تعالى في مقام احديته وقوله لا يكون لغيره اى لانه لا غير عنده في هذا المقام ومنى عليك السلام (قوله العارف أنس بذكر الله) اى بعد أن تحقق انه لا نافع ولا ضار غيره ولا فاعل لشيء سواه (قوله فقير فيهم) اى تهرده عن مثل حظوظهم استغناء به تعالى وقوله وذليل فيهم اى لقنائه عن نفسه وتعززه بعزة مولاه (قوله المعرفة طلوع الحق) اى استيلاء الحق وغلبة شهوده بدوام مراقبته بواسطة توالى انوار قلبه حتى يبقى بذلك عن خطور السوى (قوله العارف فوق ما يقول) اى لان لسانه يقتصر عن مشاهدته واذا وقع وواردات قلبه ويحتمل ان معناه ان قدمه محمدى فهو يستل عن المسئلة الواحدة من متعدد ويجيب كلا بحسب ما يوافق استعداد اذهو طيب القلوب وخطيب منصة المحبوب قال تعالى لينفق ذو سعة من سعته وقال عز سلطانه ولو أن ما فى الارض من شجرة اقلام والبحر عده من بعده سبعة اهر ما نفدت كلمات الله فانهم (قوله العارف فوق ما يقول الخ) اقول لقد لطقت كؤوس الاذواق واستعذبت في طعم فم المذاق بل حليت وطابت وحليت وطافت على ملوك ملكوا حضرة التدانى وخلاع سكر بخمرة المعانى

فقله

(المعرفة طلوع الحق) تعالى اى ظهوره وغلبته (على) محل (الاسرار) وهو قلب العبد (بمواصلة الانوار) اى بتوالي انوار معرفته عليه حتى لا ينساه فى شئ من حالاته (وقيل العارف بالله معرفته) (فوق ما يقول)

اذلا قدرته على تعبيره عن جميع مقاماته واحواله اقصور العبارة عنه كما يقتصر عن الفرق بين روائع المحسوسات كرائحة الزينة ورائحة المسك وحلاوة العسل وحلاوة السكر وجوضة التارنج وجوضة الليمون ٧٣٠ واذ اقصرت العبارة عن ذلك فاعلم

بوالله الله ويفتح به على قلوب العارفين اولى ولذلك قال بعضهم لو اراد العارف ان يتكلم بما في قلبه لمجزئه لسانه (والعالم) باحكام الله عليه بها (دون ما يقول) اي ما يقوله من العلم باحكام الآداب والحضرة مع الله لا يبلغه علمه السابق لانه عاجز عن ان يصل الى ذلك بعلمه (وقال ابو سليمان الداراني ان الله تعالى يفتح للعارف بالله (وهو على فراشه ما لا يفتح لغيره وهو قائم يصلي) لان احواله كلها مع الله فلا يغفل عنه في متقلبه ومشواه) وقال الحنيد العارف بالله (من نطق الحق تعالى (عن سره) بان جعل احواله الظاهرة التي اجراها عليه دالة ناطقة للخلق بعمارته باطنه وكمال حاله معه تعالى (وهو ساكت) لم ينطق (وقال ذوالنون ليل كل شيء) من المخلوقات (عقوبة وعقوبة العارف انقطاعه عن ذكر الله تعالى) لان العارف به محبه ومن احب شيئا اكثر من ذكره والعبد انما يتذكر ربه بقلبه اذا غفل عنه وغفلته عنه نقص وكفى بها عقوبة (سمعت ابا حاتم السجستاني رحمه الله يقول سمعت ابا نصر السراج يقول سمعت الوجيهي يقول سمعت ابا علي الروباري يقول سمعت رويما يقول رياء العارفين) بان رياء اعمالهم واستحسنوها

فله ما سمعوا في الحان من توقيع الالحان حين انشدتهم الحادي معربا واسكرهم مطربا فامطر الكاس ماء من ابارقها \* فانبث الدر في ارض من الذهب وسبح القوم لما رأوا عجبها \* نوراً من الماء في نار من العنب سلافة ورثتها عاد عن ارم \* كانت ذخيرة كسرى عن آب قاب غيره من اللف ما رأيت

كان فؤادي محرفه عنبر \* على نار فكري واللسان يروح ترجيم عما في ضميري مداهي \* وكل انا بالذي فيه ينضم (قوله اذلا قدرته على تعبيره) أي والذي يقدر على التعبير عنه بما يفارقه من سماع غير أهله (قوله والعالم باحكام الله الخ) أقول والفرق حقيقته وبين العارف ان حقيقة مشهد الاحسان تأتي الا الكمال دون النقصان اذهي ظاهرة بوصف القدوسية للقدوس ظاهرة بذلك لارباب الارواح والعقول والنفوس شعر ليس فيها من يقال له \* كملت لو ان ذا كمال كل شيء من محاسنها \* كائن في نفسه مثلاً

(قوله لانه عاجز الخ) أي وسبب عجزه انحصار عقله في النقل والآداب اللازمة للحضرة لا تتناهى في عدد ولا تضبط بشكل مع ان يحجز العالم لحكمة التيسير ولرجة اللطيف الخبير (قوله ان الله تعالى يفتح الخ) أي وذلك لان كشف العيان بما يزيد على العرفان هو حضرة انقلاب الاعيان الاترى كيف شهد ذلك العارف كله بكليته وسمع وقت المناجاة بجميع انيته اذا ما بدت اليه فكلي أعين \* وان هي ناجتني فكلي مسامح فالعارف هو من جمع الكمال وحصل انقال والحال

حال وقال ينهد ان بأنه \* حازا الكمال بكل معنى أنفس والحاصل ان النسخ للعارف هو جذب قلبه الى التذكر والتفكير في مصنوعات القديم جل شأنه وعز علاه (قوله من نطق الحق تعالى عن سره) أي وامارة ذلك موافقة ما نطق به لعلم المتابعة وتأثر السامع بما يبذره من لوجه من صميم القلب مخاصبه عن الحق وقوله وهو ساكت لم ينطق أي فانوار باطنه مشرقة على صفحات ظاهره ناطقة بانه من المقربين ومن عباد الله المحبين المحبوبين (قوله انقطاعه عن ذكر الله تعالى) أي غفلته عن مراقبته تعالى وقتا من الاوقات وعن ذكره بلسانه فعلم من ذلك ان ذنوبهم الفترات وحجبهم الغفلات (قوله وغفلته عنه نقص) أي لان الغفلة من صفات النفس المذمومة وقد قيل لولا مدائن النفوس ما تحقق سير السائرين (أقول) وذلك المداين على ثلاثة أقسام الخطوط بالغفلة واتباع الوهم بدون تحقيق وصريح الدعوى من غير حقيقة (قوله رياء العارفين الخ) أي وذلك لانهم قد تجلبت لهم أسرار الكائنات ففهموا منها



لان الغالب على العبد في نومه ما هو

مشغول به في يقظته وكل اناه  
بالذي فيه ينضم (ولا يوافق غير  
الله) أي لا يزال ذكر الله بقلبه  
(ولا يطاق غير الله) أي لا يزال  
راقباً لله بقلبه (صحت محمد بن الحسين  
يقول صحت عبد الله بن محمد  
الدشتي يقول مثل بعض المشايخ  
بمعرفة الله فقال) عرفته (بلغة  
لمت) في قلبي (بلسان) شخص  
(مأخوذ عن التمييز المعهود ولغة  
جرت على لسان) شخص (هالك)  
بشغله بربه (مفقود) عن حسه  
بغلبة الاحوال عليه (يشير) هذا  
القائل بما قاله (الى وجدنا ظاهر)  
حصل له من ذلك الشخص (ويحبر  
عن مبر) في باطنه (سائر) حاله عن  
براهو يسمعه فكل ما ذكره من  
صحة العارف الكامل فاخبر عن  
اول معرفته بالله المذكورة من  
ذلك الشخص الذي غلبت احواله  
على ظاهره مع كمال قوته فهو  
بكما هو (هو هو بما أظهره) هو  
(غيره بما أشكله) أي ستره عما  
توالى على قلبه من أسرار الغيب  
(ثم أنشد) في معناه (نطق) لأجل  
ما ستره الحق عن غيري وخصني به  
في باطني (بالنطق) أي مغلوباً على  
غيري مختار (هو) أي النطق  
المغلوب على (النطق) الحقيقي أي  
مثله (أنه) أي الشان (لك) ياربنا  
(الذائق لفظاً) شبه بالنطق لفظاً  
لوضوح دلالة على المعنى ولذلك

وذلك لانه قد خرج من ضمن نفسه الى فضاء روحه وضمن الروح من قبيل عالم التركيب  
المقيد الظلماني وفضاء الروح من قبيل عالم التجرد والاطلاق النوراني الذي يكشف به  
المقصود والمطلوب وصاحب المقام الاول في الخفيض الاسفل وصاحب المقام الثاني  
في الرفيع الاعلى اذا لا اقل مقصور على الكون لا يتعداه والثاني روحاني معتمد للعلوم  
والاعارف ينتقل عن الكون الى المكون فيتعرفه بروحانيته لاطفها وحيث الامر كذلك  
فالذي ينبغي للعقل أن يطلب الكمال وهو ما يسع به الكون ويرتقي به الى المكون لانه  
الاعلى مما يسع به الكون فقط اذ هو دنيء فالمرء بالروح لا بالجسم انسان فانهم (قوله هو  
من لا يرى الخ) اقول كيف لا يكون كذلك وهو قد غاب بضمير حبه عن الجسم فأنجلي له نور  
وجه المحبوب كالشمس فهناك دام له السكر وطفعت له الدنان ودارت عليه كؤوس  
الهبة بالعرفان شعر

ما زال يشربم او تشرب عقله \* خبلا وتؤذن روحه برواح

حقي انثى متوسداً بينه \* سكر او سلم روحه للراح

(قوله فقال عرفته بلغة لمعت في قلبي الخ) محصله انه استفاد حاله ومقامه على نعت انسان  
كامل القوة مع غلبة احوال الحقيقة عليه فهو بظاهره يشاء كل غيره من ارباب العصور  
وباعتبار باطنه هالك مع أهل الحق فأمده هذا العارف يبارقات الانوار واشارات خفايا  
الاسرار فاللهمة كناية عن أنوار ذكره وقوله بلسان شخص أي بإشارة ارشادية ودلالة  
الهية وقوله مأخوذ عن التمييز المعهود يعني بذلك الالتفات الى المخطوط النفسانية فهو  
رضي الله تعالى عنه غائب عنها غريق في بحر المجاهدات والرياضات (قوله فقال بلغة لمعت  
في قلبي الخ) محصله ان معرفته بواسطة اشراق نور ذكره المأخوذ بلسان شخص مستغرق  
في شهود الحق تعالى وماله مع حسن المتابعة للسيد الكامل صلى الله عليه وسلم لا احساس  
له ولا شعور بغير ذلك ومن المعلوم ان الوساطة اذا كان على هذا النعت يؤثر حاله وعمارة  
باطنه فيمن تلقى عنه واجتمع به من المريدين (قوله ويحبر عن سري باطنه سائر حاله) أي  
غيره من استشراف غير ربه عليه (قوله هو هو الخ) مراده ان هذا الشخص بحسب  
ظاهره ويخلق بخلق أمثاله البشر هو المعلوم وبحسب باطنه وما أخفاه عما منحه مولاه  
مغاير لذلك المعلوم يختص برحمته من يشاء (قوله ثم أنشد الخ) محصل معني ما أنشده ان  
العبد المحبوب اعمارة باطنه بدوام مراقبة الحق تعالى وزيادة أنوار باطنه ظهرت  
الآثار على صفحات وجهه فاطقة ودالة على مقام عرفانه وعلى غاية تقريره مع كون  
ذلك بغير اختياره ومثل ذلك هو النطق الحقيقي والدلالة الصحيحة فقوله نطق بالانطق  
الخ معناه ظهرت آثار ما خصصني به من عمارة باطني ظاهراً واداً الاعلى تقريري من حضرة  
اصطفائك شبيهة بالنطق غير أنه بالغلبة من غير اختيار مني وهذا هو النطق الحقيقي يعني  
بما تلاه في الدلالة الصحيحة وقوله انه لك النطق لفظاً يعني على التجوز والمساوية بجامع

قال (أويين) أي يظهر (عن النطق) ثم أشار الى المعنى الذي خصه به الحق وشغله به عن غيره بقوله (تراهت) ياربني

ي ظهرت لي وشغلتني بك (كي أخني) عن غيرك (وقد كنت خافيا) عني (والمعتلى برقا) أي أظهرته على لسانى (فأنطقت) يابى  
 بالبرق (الذى خصصتني به في وقت غلبة حالى) (وسمعت) أيضا (يقول سمعت على بن بندار الصيرفى يقول سمعت الجربرى يقول سئل  
 بنو تراب عن صفة العارف) بالله ٧٦ (فقال) هو (الذى لا يكدره شئ ويصفو به كل شئ) (رضا العارف بحسن ما يختاره

مولاه فعنده بكرم الله ما يخلصه  
 ن كل كرب ويصفيه من كل  
 ندر (وسمعت) أيضا (يقول  
 سمعت أبا عثمان المغربي يقول  
 لعارف) بالله (تضى له أنوار العلم  
 مبصر به) أي بنور العلم (بجائب  
 الغيب) لأنه انتقل من أخلاقه  
 لذميمة الى الحميدة فلم يبق الا نظره  
 في الجباب والآيات فهو يتفرج  
 في ملكة تعالى وملكوته (سمعت  
 الاستاذ ابا على الدقاق رحمه الله  
 يقول العارف) بالله (مستل) أي  
 غريق (في بحار التحقيق) اذ ليس  
 له حال معين بل هو مصرف بما  
 يرد عليه من آثار الله فهو في بحار  
 المعرفة قنارة في بحار نعمه ونارة  
 لبحار أفعاله ومقدوراته ونارة في  
 بحار صفاته فهي بحار والمعارف  
 فيها (كما قال قائله) -م المعرفة  
 امواج تغط) أي (ترفع) العارف  
 بما يطلعه الله عليه تارة (وتحط) به  
 بالعجز والاقهر أخرى (وسئل يحيى  
 ابن معاذ عن العارف) بالله (فقال)  
 مرته هو (رجل كائن) مع الخلق  
 يبدنه (ياثن) عنهم بقلبه (ومرته قال  
 كان) مع الخلق وعواظهم (فبان)  
 أي فقارهم بشغله بربه (وقال  
 ذو النون علامة العارف) بالله

وضوح الدلالة في كل وقد أشار اليه الشارح بقوله ولذلك قال أو بين الخ (قوله أي  
 ظهرت لي الخ) أي ظهرت بظاهرها اسمائك وصفاتك (قوله كي أخني عن غيرك) أي  
 وذلك لان من تراه الحق وتعرف اليه يحتفى عن الامثال له ليدوم له شريف الحال  
 (قوله وقد كنت خافيا عني) أي بسبب قوة تجي بلاسة الحظوظ ممنوعا من شهود الحق  
 تعالى والا فالحق تعالى منز عن الحجاب (قوله أي أظهرته على لسانى) أي وغيره من  
 سائر جوارحي بواسطة فيضان أنوار قلبي (قوله فقال هو الذى لا يكدره شئ) أي  
 لشهوده أحدية الحق جل علاه ولقوة رضاه بما يجبر به من تصاريق أحكامه وقوله  
 ويصفو به كل شئ أي بسبب قوة التخلق بالمطابقة بقوى تأثيره فيها يقابله ويخالطه (قوله  
 تضى له أنوار العلم الخ) مراده بالعلم العلم الذوق الذى هو غرة ونتيجة العمل على ما وافق  
 سنة سيد الكاملين عليه صلاة رب العالمين فالعلم الذوق لا يتحقق الا بعد التخلي بالسمعات  
 والعقليات والعمل بأحكام المتابعات وقوله فيبصر به الخ أي يبصر تفرقا وراودا كرا  
 في عجائب الغيب بل قد يبصر بذلك تلك العجائب شهودا وعيانا والله أعلم (قوله تضى له  
 أنوار العلم الخ) أي لكونه قد قطع مدائن النفس وخرج منها الى فضاء الشهود الذى هو  
 من وظائف الروح ولذا تراه يبصر عجائب الغيب ثم ذلك من الامور التى تضيق عنها  
 العبارة وقد لا تبين عنها الاشارة واسكنه شئ يدرك من وراء الستارة فمن سرت لروح  
 هذه الاذواق ظهر عليه وفيه سرها وذلك من شيم العارفين وانسان المحبين المحبوبين  
 ومن لم يحصل له ذلك السريان فهو مسجون بمحيطاته الجسمانية ومخصور في هيكل ذاته  
 النفسانية يطلب الاعراض ويتبع الحظوظ والاعراض فتدبر (قوله في بحار التحقيق)  
 المراد به مظاهر اسماء الله تعالى وصفاته فهو فيها على حسب نور التجلي الوقتى (قوله  
 المعرفة أمواج الخ) أي وذلك تابع لانوار التجلي الوقتى كما أسلفنا (قوله ترفع وتخط)  
 أي وذلك من نعت العارف الذى له فانه دائما تنقلب عليه الاحوال بتبدل تجلي الجلال  
 بالجمال وحين يندى بيه بالدلال أو بالعكس فيهم الى عود الوصال (قوله فقال مرته الخ) أي  
 فقد عبر عن العارف باعتبار سنى أحواله المختلف باختلاف الوارد على قلبه (قوله  
 لا يطنى نور معرفته الخ) نور المعرفة بالرفع فاعل ونور الورد بالنصب مفعول وذلك غنى  
 عن الايضاح فالعارف اذا امتحن بالاحسان قام بالادب مع السكتمان وان عدد وناح  
 لا يمكن ان يقال باح

يا شمس ضحى جبينه وضاح \* ساعات رضالك كلها أفراح  
 عشاقك لو فعلت ما شئت بهم \* ماتوا كذا وبالهمى ما باحوا

(قوله)

(ثلاثة) أحدها (لا يطنى نور معرفته) بالله (نور ورعه) الذى هو ترك الشهوات المتضمن للعمل  
 فلا يترك رعيه انه وصل أو انه لا فائدة له مع ما سبق له في الازل

(و) ثانيا (لا يعتد باطننا من العلم ينقض عليه ظاهر من الحكم) فاذا وقعت له خواطر صحيحة عنده فلا يعمل بها حتى يرتبها بميزان الشرع ولا عبرة بما قيل انها خواطر خصهم الحق بها فهي عن الله صادقة فلا سبيل الى تركها وان صح في وقت لم يطرد (و) ثالثا (لا تحمله كثرة نعم الله عليه) من الكرامات ونحوها (على هتك استار محارم الله) والاقدام على ما نهى عنه بناء على ان مثله لا يؤخذ بذلك ومن قال به فقد آمن مكر الله ولا يامن مكر الله الا القوم الخاسرون (وقيل ليس بعارف من وصف المعرفة عند ابناء الآخرة) لان وصفها لهم يشوش عليهم حالهم لانه يكلمهم بالآية فهو له شغلهم بربهم عن غيره حتى عن أنفسهم (فكيف) بمن وصفها (عند ابناء الدنيا) الهللكي تحتها فانهم لا يفهمون ولا يسمعون (وقال أبو سعيد الخزاز المعرفة تأتي من عين الجود وبذل المجهود) أي لا تنال الا بعون الله على بذل المجهود بمحض الكرم والجود ٧٧ فلا تنال الا ببذل المجهود باعانة الكريم

المعبود مع التبري من الحول والقوة لتكون عين الجمع أتم سمعت محمد بن الحسين رحمه الله يقول سمعت محمد بن عبد الله يقول سمعت جعفر يقول سئل الجنيب عن قول ذي النون المصري في صفة العارف بالله (كان ههنا) أي مع الخلق وعوائدهم (فذهب) أي ففارقهم بشغله بربه (فقال الجنيب العارف) بالله هو الذي (لا يحصره حال عن حال) أي لا يتغير بجمال معين (ولا يحجبه منزل) أي لا ينعنه مقام حل فيه (عن التنقل في المنازل) بل ينتقل فيما الى أن يصل الى مقام المعرفة (فهو مع أهل كل مكان بمنزلة الذي هو فيه يجرد من الذي يجردونه) (وينطق فيها) كلها (بجمالها) لهم (لينفعوا بها) وهو اقدر منهم على ما هم فيه يسانا من تخلق به لانه قد

(قوله وثانيا لا يعتد باطننا الخ) أي فلا يعمل بما يرد على قلبه من الواردات اذا خالف ظاهر حكم الشرع وطريقه دائما المتابعة لسيد الكاملين (قوله وثالثا لا تحمله كثرة نعم الله الخ) أقول قد يغني عنه ما قبله (قوله على هتك استار الخ) أي فلا ينشأ عنه ما يخالف قولاً أو فعلاً حكم الظاهر وان كان ذلك في السر من متعلقات الامر فرضاً (قوله عند ابناء الآخرة) أي الذين ينظرون الى الحظوظ الآجلة (قوله لشغلهم بربهم الخ) اعلمه يرجع الى الواصف لا الى الموصوف له فتأمل (قوله المعرفة تأتي من عين الجود) أي الكرم والفضل الالهي وذلك لانها خصوصية من الحق لمن أراد من عبده فيكون منشوفاً من عين كرم الحق واحسانه ومع هذا اذا ظهرت في عوالم الانسان لاتأني بقاء بعض بشرية غير انما تستر كشمس النهار اذا ظهرت في الافق بالنسبة لظلمة الليل فيظن الجاهل أنها أذهبت بل انما استرته تدبر ولانك أسير الظاهر بسبب ظلمة السرائر (قوله وبذل المجهود) أي بذل الوسع والطاقة في طاعة المولى جل علاه (قوله لتكون عين الجمع أتم) اعلمه اقول مع التبري (قوله أي ففارقهم الخ) أي فهو بائن بالخلق وان لا يلبس بالخلق (قوله هو الذي لا يحصره حال عن حال) أي لعدم وقوفه مع حال أو مقام (قوله فهو مع أهل كل مكان) أي مقام بمنزلة المقام الذي هو فيه وقوله يجرد من الذي يجردونه أي من الواردات ورائق الاشارات ويترجم عنها باماراتها ليتقوا بها (قوله وهو اقدر منهم على ما هم فيه) أي وذلك لتمكنه مما هو أعلى من مقاماتهم فيكون حقيقاً اقدر على النطق بما يجردونه (قوله المعرفة حياة القلب الخ) أقول ما ذكره من غرات المعرفة لانفس المعرفة (قوله كان ميتاً) أي مثله في عدم النفع بل الضرر في هذا محقق (قوله أو من كان ميتاً) أي بظلمة الجهل والكفر فاحييناه أي بنور الايمان والدلالة (قوله فاذا نزلوا الى

أحكامه قبل ان ينتقل عنه فصارت المقامات كلها حاصلة له (وصحته) ايضاً (يقول سمعت عبد الله الرازي يقول سمعت محمد بن الفضل يقول المعرفة حياة القلب مع الله) لان القلب انما خلق للمعارف فان اشتغل بها كلها على اكل وجوها كان حياً أو على ضعف أو ببعضها دون بعض كان مريضاً وان اهرض عنها بالكلية واشتغل بنفسه كان ميتاً قال الله تعالى أو من كان ميتاً فاحييناه ووجهنا له نوراً يمشي به في الناس كمن مثله في الظلمات ليس بخارج منها فالمرقة حياة الثواب باقية وبسائر ما أمر بمعرفته فبكمالها يكمل العبد وينقصها يتقص (وصحته) ايضاً (يقول سمعت أحمد بن علي بن جعفر يقول سمعت السكاكي يقول سئل أبو سعيد الخزاز هل يصير العارف الى حال يجفوع عليه البكاء) أي يبعد عنه (فقال نعم انما البكاء) من العارفين (في أوقات سيرهم الى الله) لتعلق همهم بوصولهم اليه فلا يزالون فيها يبكيون ويتضرعون ويتوسلون حتى يصلوا اليه وينزلوا بمقام القرب (فاذا نزلوا الى

حقائق القرب) أى القرب من التفضيلات الالهية والاحسانات السنية فهو قرب مكانة لا مكان (قوله زال عنهم ذلك) أقول لهله بالنسبة لبعض المقربين ممن كان تجليه الجلال والافقد لا يزال بتكرار خطور خطر الجلال (قوله وبقي في قلبه خدمة مولاه) أى فيسديم على جده في طاعة ربه محبة واجلالا بدون تعب ونصب (قوله يحفظ سره) أى وجوارحه الظاهرة عن مثل الصباح والحركة

\*(باب المحبة)\*

أقول قال الجوهري الحب بضم الحاء المحبة وكذلك الحب بالكسر والحب أيضا الحبيب مثل خدن وخدين فالمحبة هي الود والميل للمحبوب ويلزم ذلك الموافقة في المطلوب وأما معنى المحبة عند العلماء وأرباب الاصول وأرباب الاحوال من علماء الشريعة فهي كما قال أبو المعالي امام الحرمين قد اختلف أهل الحق فيها فمنهم من ردها الى صفة القبول لاستعماله معنى الثمن والميل في حقه تعالى فالمراد بها حينئذ في حقه تعالى انعامه واحسانه على عبده وبالنسبة للعباد انقيادهم واذعانهم له تعالى فانه سبحانه وتعالى يستحيل ان يعيل أو يعال اليه لما يلزم ذلك من التحيز والجهة المحالين في حقه تعالى ومنهم من جعل المحبة على الارادة فترجع الى صفة الذات وفيه أنه تعالى يريد لكل شئ من الخير والشر فكيف يحب الكفر ويرضاه وقال ولا يرضى لعباده الكفر وأجاب أبو المعالي حيث قال يريد الكفر كفر او يرضاه معاقب عليه وفيه أنه قد نقاه بقوله تعالى ولا يرضى لعباده الكفر أقول معنى قوله تعالى ولا يرضى لعباده الكفر أنه لا يرضاه غير معاقب عليه وحينئذ فلا ينافي ما قبله قال الا ان يحمل العباد على مخصوصين من أوليائه قال تعالى ان عبادي ليس لك عليهم سلطان فهو تعالى لا يريد لعباده الخواص الكفر ولا يخلق لهم أصلا اذا علمت ذلك تعلم عدم صحة جعل المحبة على الحقيقة بالنسبة له تعالى لاستحالة اعلمه واعلم ان المحبة عند أرباب الاحوال حالة لطيفة يجدها العبد بقلبه تحمله على ايثار المحبوب طوعا وقد يعبر عنها بانها احتراق أو هتاج أو غرام أو سقام أو لدغ فكل ذلك يصح ان تفسر المحبة به على التقريب وان كانت العبارة لا تنفي بشرح حقيقة ما على التفصيل وقد ذكر المؤلف فيما بعد تفاصيل الاقوال في حقائقها وفي معانيها فلا يطيل بغير ما ذكره حيث كان فيه الكفاية والله أعلم (قوله سيأتي بيانها) أى في كلام المصنف على وجه جميل (قوله فسوف يأت الله بقوم يحبهم ويحبونه) أقول من المعلوم عدم صحة جعل المحبة في حقه تعالى على حقيقة كما تقدم لما يلزمه من التحيز والجهة المحالين بل على أنها صفة فعل أو ذات على معنى الاحسان أو ارادته وفيه ان الارادة لا تتعلق بالاعتقاد والرب تعالى أزلى لا اول لوجوده وانما يريد المريد ان يكون ما ليس بكائن ويجوز كونه وأن لا يعدهم ما يجوز عدمه وما ثبت قدمه استعمال عدمه فلا تتعلق به ارادة والذي يكشف ذلك أن اجتماع الضدين لما كان محالا امتنع ان يريد المريد استعمال اجتماع الضدين هذا كلام

حقائق القرب وذاقوا طعم الوصول من براه تعالى وكرمه (زال عنهم ذلك) وبقي في قلبه خدمة مولاه وتعظيمه والعارف مع كمال قوته يحفظ سره ويرد على قلبه ما يرد على غيره وأعظم ولا يتحرك ولذلك لما قيل للجنيب وقد حضر سماعا ولم يتغير ظاهره فمثل عن ذلك فقال وترى الجبال تحسبها جامدة وهي تترززال بحساب منع الله الذي اتقن كل شئ أنه خير مما يفعلون

\*(باب المحبة)\*

سيأتي بيانها وهي مدوحة ومطلوبة (قال الله تعالى يا أيها الذين آمنوا من يرتد منكم عن دينه فسوف يأت الله بقوم يحبهم ويحبونه) وسيأتي بيان محبته ومحبتهم (وأخبرنا أبو نعيم عبد الملك بن الحسين قال أخبرنا أبو عوانة يعقوب بن اسحق قال حدثنا السلي قال حدثنا عبد الرزاق عن معمر عن همام بن منبه عن أبي هريرة رضى الله عنه



الامام رضى الله عنه وما قاله من التفریع على ان الهبة هي الارادة ان صح له لغة وعرفا  
وقد أطلقها الحق على نفسه في قوله تعالى يحبهم ويحبونه فاذا كان لا معنى لها الا الارادة  
خاصة فكيف يصنع بظاهر هذه الاضافة وان تأول الضمير في قوله ويحبونه وصرف الى  
أفعاله تعالى فيكون المعنى ويحبون أفعاله فقد تعلقت محبتهم على الحقيقة اذ هي متجددة  
كائنة مع انه لا يخطر ببال أحد من العلماء ان القديم الواجب الوجود يجوز ان يقصد الى  
تخصيصه بالوجود لاستحالة ايجاد الموجود وهذا مستغن عن الشرح وما ذكر من اختلاف  
أهل الحق في معنى المحبة وانما ترجع الى صفة الفعل أو صفة الذات يمكن الجمع فيه بتحقيق  
الارادة والفعل في كل من الرب والعبد كما لا يخفى على من تأمل (قوله قال رسول الله  
الخ) أى وروى مالك يرفعه الى ادريس الخولاني قال دخلت مسجد دمشق فاذا فتى شاب  
براق الثياب واذا الناس معه اذا اختلفوا في شيء أسندوه اليه وصدروا عن قوله فسأت عنه  
فقبل هذا معاذ بن جبل فلما كان القدر هجرت فوجدته قد سبقني بالتهجير ووجدته يصلي  
قال فاتنظرت حتى قضى صلاته ثم جئته فسأت عليه ثم قلت والله انى لاجل في الله فقال  
الله فقلت الله فقال الله فقلت الله قال فاخذ بحجوة ردائي فخذبني اليه وقال أبشرفاني  
سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قال الله تعالى وجبت محبتي للمحبين في  
والمجالسين في المتبازلين في المتزاوئين في ذلك على ثبوت محبة الحق لعبده (قوله  
من أحب لقاء الله الخ) المعنى على محبة ما يقرب اليه تعالى وان كرهت ذات الموت لمصادفة  
للحياة المعهودة المألوفة وقوله أحب لقاء الله الخ على معنى اجزله العطاء والله أعلم (قوله  
وفي رواية ومن كره لقاء الله كره لقاء الله الخ) أى على معنى أن من دام على المخالفات المكروهة  
لله أعد الله له العذاب عليها (قوله من أهان لى ولينا الخ) أقول نظم الحديث كما رواه  
البخارى في صحيحه في باب التواضع في الجزء السابع عشر من تجزئة ثلاثين برواية أبي  
هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من عادى لى ولينا فقد آذنته  
بالحرب ولا يزال عبيدى يتقرب الى بالنوافل حتى أحبه فاذا أحبيته كنت سمعه الذى يسمع  
به وبصره الذى يبصر به ويده التى يبطش بها ورجله التى يمشى بها وان استصرخنى  
لا نصبره ولئن سألنى لأعطينه ولئن استعاذنى لأعبدنه وما ترددت فى شيء أنا فاعله تردى فى  
قبض روح عبدى المؤمن يكره الموت وأناأ كره مسامته ولا بد له منه انتهى ثم أقول وبالله  
الاعانة من فوائد هذا الحديث المتعلقة بظاهره انه من التشابه لان قوله كنت سمعه الخ  
لا يجوز جعله على ظاهره لان ظاهره ان الحق تعالى يكون نفس سمع العبد وبصره ويده  
ورجله وسائر أعضائه وأجزائه فيلزم الاتحاد الذى عليه أرباب الوجود المطلق وهو كقوله  
الشريعة والحاد وزندقة فلا بد من التأويل على قول من يجوز التأويل وفي تأويله بحسب  
الظاهر وجوه منها ما ذكر فى شرح الحديث كشرح الاربعين للنووى وشرح صحيح  
البخارى وغيرهما وهو انه يحتمل ان يكون المراد بقوله كنت سمعه الخ كنت الحافظ

قال قال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم من أحب لقاء الله أحب الله  
لقاءه ومن لم يحب لقاء الله لم يحب  
الله لقاءه (وفي رواية ومن كره لقاء  
الله كره لقاء الله الخ) (أخبرنا أبو  
الحسن على بن أحمد بن عبد الله بن  
قال حدثنا أحمد بن عبيد الصغار  
البصري قال حدثنا عبد الله بن  
أيوب قال حدثنا الحسن بن موسى  
قال حدثنا الهيثم بن خارجة قال  
حدثنا الحسن بن يحيى عن صدقة  
الدمشقي عن هشام الكفاني عن  
انيس بن مالك عن النبي صلى الله  
عليه وسلم عن جبريل عليه السلام  
عن ربه سبحانه قال من أهان لى  
ولينا فقد بارزنى بالمحاربة) وفي رواية

لجوارحه من الشيطان ويحتمل كنت في قلبه عند سماعه وبصره وبطشه ومشيئه فاذا ذكرني  
كف عن العمل الغيري ويحتمل ان سماعه يعني مسموعه وبصره أي ذكرى يكون مسموعه  
وبصائب قدر في مبصره ويكون أخذ على وكذا مشيئه يكون لي ومن التأويل ان ذلك  
يكون اشارة الى مقام كمال المحبة وتنا كدها فان المحبة بين شخصين اذا تآ كدت وبلغت  
الى نهايتها يكنى في العرف عن تلك الحالة بالفاظ تدل على الاتحاد فيقول كل واحد  
منهما مالي ومالي ماله وقوله قولي وقولي قوله بل يقول نفسي نفسه ودمي دمه كما قال  
عليه السلام له لي بن أبي طالب كرم الله وجهه لحك الحى ودمك دمي ومن ذلك ما وقع في  
القرآن من قوله تعالى من يطع الرسول فقد أطاع الله وقوله تعالى يد الله فوق أيديهم  
وقوله في صدر الحديث من عادى لي وليا فقد اذنى بالحرب فجعل معاداة أوليائه بنفس  
معاداته وفي الحديث النبوي من أحبني فقد أحب الله ومن أطاعني فقد أطاع الله ومن  
رأى فقد رأى الحق ومن عصاني فقد عصى الله ومن هذا المقام ما وقع في كلام العرفاء  
أنهم آمن آهوى ومن آهوى أنا هو ومنه كلام الجنون العامري النابلي واسمي ليلى فقوله اذا  
أحبته يدل على ان المحبة لا تبلغ الى غايتها لم تبدل المحبة بالمحبوبة فاذا أحب الله العبد  
تآ كد المحبة وتصفوا المودة وتذهب مذلة الاجنبة وتدخل نوبة المحرمة وزوال الغيرية  
فقوله كنت سمعه يكون معناه اذا تآ كدت المحبة بيني وبين عبدى كنت نفس العبد يعني  
تكون أفعاله وحركاته وسكناته في الحقيقة أفعالي وأثاري وقائسته لي بحيث لا يصدر منه  
فعل من عند نفسه وطبعه ولا أكله الى نفسه أبدا واراقب أفعاله دائما ومن فوائد هذا  
الحديث أيضا ان التخصيص في الحديث بالنوافل مع ان الله تعالى قال وما تقرب عبدى  
بشيء أحب الي مما اقتضت عليه وقال عليه السلام ثواب الفريضة يفضل على ثواب النافلة  
بسبعين مرة قد ضرب له العلماء مثلا يفهم منه فائدته كما هو مذكور في بعض شراح الاربعين  
للنووي فقالوا مثل الذى يأتى بالنوافل بعد الفرائض ومثل الذى يأتى بالفرائض دون  
النوافل كرجل أعطى عبده درهما يشتري به فاكهة وأعطى آخر درهما يشتري به فاكهة  
فذهب أحد العبدين فاشتري فاكهة فجعلها في قوصرة وطرح عليها ريمحانا ومشموما من  
عنده ثم جاء فوضعهما بين يدي السيد وذهب الآخر واشترى فاكهة وجعلها في حجره ثم جاء  
بها ووضعها بين يدي السيد على الأرض فشكل واحد من العبدين قد امتثل لكن أحدهما  
زاد من عنده القوصرة والمشموم فيصير أحب الى السيد فن صلى النوافل مع الفرائض  
يصير أحب الى الله تعالى وذكر فيه ان المحبة من الله ارادته الخير للعبد فاذا أحبه شغفه بذكره  
وطاعته وحفظه من الشيطان واستعمل أعضائه في الطاعة وحجب اليه سماع القرآن  
والذكر وكراهة سماع الغناء والاعاني وادخله في زمرة الذين اذا سمعوا اللغو اعرضوا عنه  
واذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما وحفظ سماعه وبصره من المحرمات فلا ينتظر الى ما لا يحل  
فصار نظره نظرفكر واعتبار واستدلال قال علي كرم الله وجهه ما رأيت شيئا الا رأيت الله

من عادى لي وليا فقد اذنته بالحرب  
اي اعلمته بانى محارب له

قبله وتصير حر كاته بالدين والرجلين كلها لله فلا يشي فيما لا يعنيه هذا كلام الشارح ومن  
 فوائد الحديث أيضا أنه قد علم من قوله صلى الله عليه وسلم لا يزال العبد يتقرب الى بالنوافل  
 ان التقرب قسمان فرضي ونفلي فالفرضي هو الاتيان بالفرائض والنفلي هو الاتيان بمجترد  
 النوافل وبهما معا وان هذا الثالث هو المراد في الحديث المتمر للمعبودية فعنى الحديث  
 لا يزال العبد يتقرب الى الحق بالنوافل بعد اداء الفرائض كما ينبغي فان مجترد النوافل  
 لا يقيد ولا يثمر الا البعد عن الحق تعالى ويقفهم ذلك من قوله العبد لانه لا يكون عبدا الا  
 بعد اداء ما أوجب السيد عليه فلفظ العبد يقتضي اداء الفرائض ولذا اكتفى بذكر  
 النوافل عن ذكر الفرائض فالتقرب الفرضي وحده يثمر محبة العبد للحق والتقرب النفلي  
 بعد الفرضي يثمر محبته له فالفرضي وحده أكمل من النفلي وحده بل لا كمال فيه وحده  
 وكلاهما معا اكمل ومن الفوائد المتعلقة بالحقائق ان هذا الكلام يتضمن القناء بقوله  
 اذا أحبيته كنت سمعه الخ والبقاء بقوله في يسمع الخ ويبان ذلك ان النوافل هنا اشارة الى  
 الدنيا والعقبى ومراتب الكشفات الفعلية والوصفية والاسمية لان النافلة هي الزيادة  
 في اللغة ولا شك ان الله تعالى خلق العبد لذاته كما قال موسى واصطنعتك لنفسى وفي  
 الحديث يا ابن آدم خلقت الاشياء لاجلك وخلقتك لاجلى فالدنيا وما فيها نافلة بالنسبة  
 للآخرة والآخرة وما فيها نافلة بالنسبة للآمرات بالكشفية في التجليات الفعلية وهي  
 نافلة بالنسبة للوصفية والاسمية وكلها نافلة بالنسبة للحضرة الهوى والذات الاحدية  
 فهي المقصد الاسنى والمطلب الاعلى فما جاء من الملوك والملوكوت والخلق والامر الا  
 طاعة لجلالته تعالى كما يشير اليه قول الخليل ان صلاتى ونسكى ومحباى وعبادى لله رب  
 العالمين فحاصل الحديث ان العبد ما أدى مواجب العبودية من اداء الحقوق الشرعية  
 الا لتقربه للحضرة الاحدية بترك النظر عن نوافل الدنيا والعقبى ولذا اذا المكاشفات  
 وما وقف في برزخ من البرازخ حتى ينتهى الى محبة ذاته والاستغراق فيها فهناك تحبه  
 الحضرة الاحدية بالمحبة الذاتية التى يدل عليها الفظة انا المضمرة في احبيته الذى هو الاسم  
 الاعظم المسمى الى خصوصية الذات كما ان نحن يشير الى خصوصية الصفات فلا شركة  
 لاحد في هذين الاسمين معه تعالى فبعد التجلى المذكور يقف به عنه كلا وبقاء ويكون  
 الحق حينئذ خافه كما قال سيد الطائفة الجنيد قدس الله سره من كان في الله تافه كان  
 الله خافه فهذا هو القناء التام فاشار اليه بقوله كنت سمعه الخ أى رجع سمعه الى سمى  
 وبصره الى بصرى وتصرفاته الى تصرفاتى كما قال واليه المرجع والمآب وكان الحق  
 تعالى حينئذ خافه في ذاته وصفاته وهذا معنى قولهم اذا تم الفقر فهو الله وأشار الى البقاء  
 بعد ذلك القناء بقوله في يسمع وبى يبصر فان البقاء يترتب على القناء التام من غير فصل  
 كما تدل عليه النماء التى للتعقيب من غير مهلة فقوله كنت سمعه افناء وقوله في يسمع  
 ابقاء فهو مثبت للوجود الثانى الذى هو الانشاء الجديد كما قال ثم انشأناه خلقا آخر غير

ان الباقي بذلك الوجود يرى نفسه معدوماً وجوداً قائماً باقياً ظاهراً باطناً وهذا نهاية  
 رتبة الولاية ثم في الحديث الاشارة الى رتبة الفرق بقوله ولا يزال عبدي الخ والى مقام  
 الجمع بقوله في يسمع الخ والمراد بالفرق الكسب وبالجمع المراهب يعني في غمرة المجاهدات  
 ولا شك ان عزه العبد في أنه يجد أفعال نفسه في أفعال الحق سبحانه مستغرقة ومجاهداته  
 في الهداية اليه امنقية خفية تذكرون قيام العبد بالحق والحق سبحانه معه باسان الغيب من  
 غيب الغيب في يسمع وبى يبصر الحديث يعني يقول سبحانه ان عبدي اذا تقرب الى  
 بمجاهداته فمن ندخله في سرادقات محبوبيتنا وغلبة الشوق الينا ونفنى وجوده فيه  
 ونقطع عنه نسبة أفعاله اليه فيفنى عن ذكره كسبه فينوب عنه ذكر سلطانه اي معنى يتقطع  
 عنه نسبة آفات الصفات الادمية اليه ويكون ذكره ذكرنا وتزداد عليه تلك الحالة الى  
 ان يصير في غلبة الحال بصفة قال فيها أبو يزيد سبحانه ما أعظم شأني فقد جرى على لسانه  
 في معرض الحكاية عنه تعالى اوفى سكر وغلبات حال كما ورد في هذا الحديث الصحيح  
 المتفق عليه في ينطق وبى بعقل وبى يسمع وبى يبصر وهذا مقام لا بد من العبور عليه في  
 سلوك الطريق فاهل الله قد يصير على السفتهم في غلبات أحوال انهم الحق والمعنى أنهم  
 متحققون به قانون فيه غير ان مشايخ الطريقة قدس الله سرهم اجتمعوا على انه لا يجوز  
 الاقتداء الابعستقيم قد تخلص من دوران الاحوال وذلك يشير الى ان رتبة الوصول الى  
 التحكين شرط في صحة الارشاد والمرشد اما سالك مجذوب أو مجذوب سالك فان المريد  
 الصادق لو وضع وجوده تحت تصرف سالك أبتدأ فسد عليه استعداد كمال الانسانية فلا  
 يبلغ مبلغ الرجال وأرباب الكمال وقالوا مرتبة الارشاد آخر مراتب البقاء الحقيقي بعد  
 مجاوزة جميع مراتب الفناء فقام الارشاد أعلى مراتب القرب لان المقرب قد يكون في  
 مقام التلوين وقيل مرتبة القرب الخاص موقوفة على فناء أوصاف البشرية الجسمانية  
 والروحانية في النشأة الدنيوية والاخروية واقل درجات القرب الخاص والولاية الخاصة  
 ما قالوا الولي هو القائم في حاله الباقي في مشاهدة الحق جل جلاله فيكون هذا الحديث  
 الشريف قد أشار الى سبب الولاية الخاصة مع الاشارة الى حقيقة انها وان شئت ان ازيد  
 في معنى هذا الحديث فارجع الى من توسع في معنى الولاية الخاصة كالطيمي وغيره ويحتمل  
 ان المراد من الحديث الخ على التقرب الى الله تعالى بالتوافق بعد اداء الفرائض ليعرف  
 العبد في مقامات القرب من مقام الى آخرها صناف العبادات حتى يهيبه الله تعالى  
 فيستغرق في جناب قدسه بحيث انه لا يلاحظ شيئاً الا رأى الله فيه وذلك آخر درجات  
 السالكين واقل درجات الواصلين قال الحيرى قوله كنت سمعته الخ معناه كنت اسرع الى  
 قضاء حوائجه من سمعته في الاستماع وبصر في النظر ويده في البطش ورجله في المشي  
 وقال بعضهم ذلك على طريق ضرب المثل اريد به التوفيق في الاعمال التي يباشرها العبد  
 بهذه الاعضاء يعني يوفقه للمحبوب ويصونه عن المكروه وقد رادسرة الاجابة له اذا دعا



والانقياح في الطلب لان مساعي الانسان انما تكون بهذه الاعضاء الاربع وقال بعضهم  
معناه ان يكون في مقام القناء عن الخطوط والافخلاع عن الشهوات بواسطة غلبة  
سلطان العشق والمحبة عليه فلا يرى ولا يسمع ولا يعقل الا لله بل اينما توجه يكن عراى  
منه ومسمع قد يمدت عنه العقلاات و **==** ل ما سوى المحبوب فلا يصدر منه شيء الا يحبه  
المحبوب ويرضاه فيكون الله تعالى له سمعا وبصرا ويذاور رجلا على معنى انه يكون له معيننا  
وقاصر اذ يرجع هذا المعنى الى ارتهان العبد كلابر اضي الله تعالى بحسن رعاية الله تعالى  
له وفي مثل هذا المقام يقول المحب الواله المأخوذ منه

جنوني فيك لا يخفى \* ونارى فيك لا تخبو

فانت السمع والناظر والمهجة والقلب

واعلم ان سبب المحبة نظرة عين العناية لعبد سبقت له عواطف الهداية من الحنان فدخل  
حضرة الامتنان بالامان فهي نار تحرق الاكباد ولوعة تمقو وتزداد

وفي فؤاد المحب نار جوى \* أحتر نار الجحيم أبردها

فيامن نظر حسن الغيد يجيها والبطاح ففدا مفتونا بدلال تلك الملاح

جمال ايلي تجلي \* فاشهد وطب وعلی

فحقيقة المحبة كتمان سرا المحبوب فيما تجلي على المحب من مشاهد الغيوب

بالسران باحوال تباح دماؤهم \* وكذا دماء البائسين تباح

وكل هذا من نسمة سرت للمحب من المحبوب فطار بها فرحا وشوقا فكيف به لو رأى جماله

عيانا كان عوت حقا

يا نسمة قد سرت سرا لنا سحرا \* من الحبيب لنا قد أنعمت نفعا

كيف العقيق وايات بندي سلم \* وكيف خلقت ذاك المنزل القدسا

يحكي عن الشيخ الاكبر وهو في الطواف قال كنت أطوف ذات لي - له قطاب ووقتي وهزني

حال كنت أعرفه فخرجت من البلاط لاجل الناس فطقت على الرمل فحضرني آيات

فانشدها اسمع بها نفسي ومن يليني لو كان هناك أحد وهي

ليت شعري لو دروا \* أي قلب ملكوا وفؤادي لو دري \* أي شعب سلكوا

اتراهم سلوا \* أم تراهم هلكوا حار باب الهوى \* في الهوى وارتبكوا

فلم أشعر الا بضربة بين كتنى بكف أليز من الخزفالتفت فاذا انا بجارية من بنات الروم

لم أر أحسن وجهها ولا عذب منطقا ولا أرق حاشية ولا لطف معنى ولا ارق اشارة ولا

اظرف محاورة منها قد فاقت أهل زمانها ظرفا وأدبا وجمالا ومعرفة فقالت يا سيدي كيف

فلمت فقلت ليت شعري هل دروا \* أي قلب ملكوا

فقالت عجباً منك وأنت عارف زمانك تقول مثل هذا اليس كل عملك معروف وهل يصح

الملك الا بعد المعرفة وتمنى الشهور يؤذن بعدمها والطر يق لسان صدق فكيف يتجوز

مثلث فماذا قلت بعده قال فقلت

وفؤادى لودرى • أى شعب سلكوا

فقلت يا سيدى الشعب الذى بين الشفاف والقواد وهو المانع له من المعرفة فكيف يتقى  
مثلث ما لا يمكن الوصول اليه والطريق لسان صدق فكيف يتجوز مثلث فماذا قلت بعده  
فقلت اتراهم سلوا أم تراهم هللكوا فقلت أنا هم سلوا والذى ينبغي ان تسأل نفسك  
اسمت أم هلكت يا سيدى فماذا قلت بعده فقلت

حار ارباب الهوى • فى الهوى وارتبكوا

فصاحت وقالت يا هجبا كيف يبقى للمشغوف فضله يحاربها والهوى شأنه التعميم يخدر  
الحواس ويذهب العقل ويدهش الخواطر ويذهب بصاحبه فى الذاهبين فاين الحيرة ومن  
هنا باقى فيهار والطريق لسان صدق والتجوز من مثلث غير لائق فقلت يا بنت الخالة ما اسمك  
فقلت قرة العين فقلت لى ثم سلمت وانصرفت ثم انى عرفتم ابعث ذلك وعائنتم اقرائت عندها  
من لطائف المعرفة ما لا يصفه واصف انتهى ثم أقول فى شرح الاربعة آيات المذكورة  
ان الضمير فى قوله دروا يعود على المناظر العلاء عند المقام الاجلى حيث المورد الاحلى  
التي تتعشق بها القلوب وتهيم فيها الارواح ويعمل لها العمال وقوله أى قلب يريد القلب  
الكامل المهدى لثراسته عن التقييد ومع هذا فقدم ليكنه هذه المناظر العلاء فكيف  
لا تملكه وهى مطلوبة وقوله أى شعب يريد الطريق الى القلب لان الشهاب هى الطرق  
فى الجبال فكأنه يقول لما غابت هذه المناظر العلاء ترى أى طريق لبعض القلوب الكائنة  
للعارفين سلكوا وخص ذكر الشعب لاختصاصه بالجليل فيريد المقام لثباته اذا الاحوال  
لا ثبات لها وقوله اتراهم سلوا أم تراهم هللكوا معناه ان المناظر العلاء من حيث هى  
مناظر لا وجود لها الا بوجود الناظر فالمقامات لا وجود لها الا بوجود المقيم فاذا لم يكن ثم  
مقيم لم يكن ثم مقام واذا لم يكن ناظر لم يكن منظور اليه من حيث هو منظور اليه فهلا بهم  
انما هو من حيث عدم الناظر فهذا هو المراد بقوله سلوا أم هللكوا وقوله حار ارباب الهوى  
فى الهوى وارتبكوا معناه لما كان الهوى يطلب بالشئ وتقيضه صار صاحبه حيران  
مرتبكاً فانه من بعض مطالبه موافقة المحبوب فيما يريد المحبوب وطلب الحب الاتصال  
بالمحبوب والمحبوب قد يرد الهجر فقد ابتلى المحب صاحب الهوى بالنقيضين أن يكونا  
محبوبين له فهذه هى الحيرة التي لزمت الهوى واتصف بها كل من اتصف به هذا والحب  
أول نشأته فى قلب المحب اذا لم يشاركه فيه أمر آخر وخلص له وصنى يسمى حبا فاذا ثبت  
يسمى ودا فاذا عانق القلب والاحشاء والخواطر ولم يبق فيه شئ الا تعلق به يسمى عشقا  
وذلك اللبابة المشوكة وانما أطلقنا الكلام فى هذا المقام وان قصرت الهم وكلت الافهام  
وبعد المرام رجا ان يكون الجزاء حسن الختام والوصول الى دار السلام بسلام  
والسلام (قوله وما ترددت فى شئ الخ) أقول ذلك من التقريب للافهام القاصرة عما ألف

(وما ترددت فى شئ كتردى فى  
قبض نفس عبيدى المؤمن بكرو  
الموت وأكرو مسانته) لانه تعالى  
يكروه ما يؤلم وليه والموت بطبعه  
مؤلم

(ولابد له منه وما تقرب الى عبدني بشئ أحب الى من اداء ما اقترضت عليه ولا يزال العبد يتقرب الى بالنوافل حتى أحبه ومن أحبيته كنت له سمعا وبصرا ويدا ومؤيدا) (و) أخبرنا علي بن أحمد بن عبدان قال أخبرنا أحمد بن عبيد قال حدثنا عبيد بن شريك قال حدثنا يحيى قال حدثنا مالك عن سهيل بن أبي صالح عن أبيه عن أبي هريرة ٨٥ رضى الله عنه أن رسول الله صلى

الله عليه وسلم قال إذا أحب الله تعالى العبد قال لجبريل عليه السلام يا جبريل انى أحب فلانا فأجبه فيحبه جبريل ثم ينادى جبريل عليه السلام فى أهل السماء ان الله تعالى قد أحب فلانا فأجبه فيحبه أهل السماء ثم يرضع له القبول فى الارض) فتحببه النفوس وتقبل عليه القلوب (وإذا أبغض الله تعالى العبد قال مالك لأحسبه الا قال فى البغض مثل ذلك) أى مثل ما قال فى الحب ثم بين المحبة فقال (المحبة حالة شريفة ثم دالحق سبحانه بها العبد وأخبر عن محبته للعبد) حيث قال فسوف يأت الله بقوم يحبهم ويحبونه (فالحق سبحانه يوصف بأنه يحب العبد والعبد يوصف بأنه يحب الحق والمحبة) الواردة (على لسان العلماء) غير الصوفية (هى الارادة) على ما يأتى بيانه (وليس مراد القوم) أى الصوفية (بالمحبة الارادة فان الارادة من العبد لا تتعلق بالقديم) بناء على ان أثرها التخصيص فلا تتعلق بالقديم كما لا تتعلق بالمستحيل (الهم الا أن نحمل على ارادة التقرب اليه)

وعهد وتعالى رضاء عن التردد وما هو من شأن الحوادث (قوله ولابد له منه) أى بحكم القضاء لازلى (قوله يتقرب الى بالنوافل) أى زيادة على اداء الفرائض كما تقدم (قوله يا جبريل انى أحب فلانا) أى أريد له الخير أو أوجده له بالفعل فالمحبة منه تعالى من صفات الذات أو الافعال (قوله فيحبه أهل السماء) أى على معنى انهم يثنون عليه أو يستغفرون له كما لا يخفى (قوله قال مالك لأحسبه الا قال فى البغض مثل ذلك) أى مثل قوله فى الحب بان قال اذا أبغض الله عبدا قال لجبريل عليه السلام انى أبغض فلانا فأبغضه فيبغضه جبريل ثم ينادى جبريل عليه السلام فى أهل السماء ان الله تعالى قد أبغض فلانا فأبغضوه فيبغضه أهل السماء ثم يرضع له البغض فى الارض فتبغضه النفوس وتدبر عنه ولا يخفى ان المراد بالبغض السخط والكراهة (قوله ثم بين المحبة) أى شرع فى تحقيق معانيها وتفصيل الاقوال فى ذلك (قوله المحبة حالة شريفة) أى ولذلك كانت العبارة لاتنى بشرح حقيقة تم اعلى التفصيل والاشارة لاتأتى على حصرها بالتحديد كما قال بعضهم

بقلى غرام است أحسن وصفه \* على أنه ما كان فهو شديد

تسربه الايام تسحب ذيلها \* وتبلى به الايام وهو جديد

(قوله فالحق سبحانه يوصف بأنه يحب العبد) أى لورود اطلاق المحبة عليه تعالى فهو اذن لنا فى مثله (قوله هى الارادة) أى وهى بالنسبة له تعالى صفة أرادية تخصص الممكن ببعض ما يجوز عليه فتعلقها تابع لتعلق العلم القديم ولها تعلقان أو ثلاثة على ما هو معلوم من له المأمور بكن الكلام (قوله هى الارادة) أى أو الفعل الدال عليها فهى صفة ذات أو فعل (قوله وليس مراد القوم الخ) أى بالنسبة للعبد فلا يريدون بمحبة ارادته (قوله فان الارادة من العبد لا تتعلق بالقديم) أى بذاته وصفته بل انما تتعلق بمراده تعالى المحبوب للعبد وذلك لان الارادة لا تتعلق بالاعتقاد والرب تعالى أرلى لا افتتاح لوجوده (قوله بناء على ان أثرها التخصيص) أى وهو من خواص الحوادث وحينئذ فلا تتعلق بالقديم كما لا تتعلق بالمستحيل لعدم قبولها مما التخصيص (قوله والرؤية له) أى على معنى مراقبته بالقلوب (قوله فحبة الحق سبحانه الخ) اعلم ان محبته تعالى لعبد معناه انعامه عليه برحمة خاصة أو ارادة ذلك به أو الثناء عليه كما يؤخذ من خبر اذا أحب الله عبدا نادى يا جبريل انى أحب فلانا فأجبه الحديث (قوله ارادته لانعام) أى فهى حينئذ صفة ذات ثم اذا أنعم الحق تعالى على عبده بالفعل أمكن حمل المحبة على صفة الفعل والذات معا كما

تعالى (والتعظيم) والرؤية (له) فيصح تفسيرها بالارادة (ونحن نذكر من تحقيق هذه المسئلة طرقا فان شاء الله تعالى فحبة الحق سبحانه للعبد ارادته لانعام مخصوص عليه) أى لانعام على العبد مخصوص بدرجة رفيعة كحفظه وتقريبه له وعداؤه لمن عاداه (كان رحمة له ارادة لانعام) عليه

(فالرحمة أخص من الإرادة والمحبة أخص من الرحمة فارادة الله تعالى ان) أي لان (يوصل الى العبد) الطائع  
(الثواب والانعام تسمى) تلك الإرادة (رحمة وارادته لان يخصه بالقرب والاحوال العملية تسمى محبة وارادته  
سبحانه) من حيث هي (صفة واحدة) ٨٦ فانها صفة توجب تخصيص أحد المقدورين في أحد الاوقات بالوقوع

(فحسب تفاوت متعلقاتها تختلف  
أسمائها فاذا تعلقت بالعقوبة  
تسمى غضبا واذا تعلقت بعموم  
النعم تسمى رحمة واذا تعلقت  
بخصوصها تسمى محبة) فمحبة الله  
تعالى للعبد ارادته أن يخصه بدرجة  
رفيعة (وقوم قالوا محبة الله تعالى  
للعبد مدحه وثنائه عليه بجميل  
فيه ومدح محبته) له (على هذا  
القول الى كلامه) تعالى (وكلامه  
قديم وقال قوم محبته للعبد من  
صفات فعله) تعالى (فهو احسان  
مخصوص بلى الله العبد به وحالة  
مخصوصة يرقبه اليها كما قال  
بعضهم ان رحمة بالعبد نعمته  
معه) لا تفارقه وهذا لا يخرجها  
عن كونها ارادة اذ لا فعل بدونها  
(وقوم من السلف قالوا محبته)  
تعالى للعبد (من الصفات الخيرية  
فاطلقوا) هذا (اللفظ وتوقفوا  
عن التفسير) لانه هذه اربعة أقوال  
ترجع الى قولين الارادة والكلام  
لرجوع الفعل الى الارادة كما مر  
والخيرية الى الكلام) فأما ما عدا  
هذه الجملة مما هو المعقول من  
صفات محبة الخلق كاليل الى  
الشيء والاستئناس بالشيء  
والسكون اليه وتعلق القلب به

هو واضح (قوله فالرحمة أخص من الإرادة) أي أخص من مطلق الارادة لانها قد  
تكون رحمة أو غضبا وقوله والمحبة أخص من الرحمة أي لان المحبة ارادته تعالى لانعام  
مخصوص بدرجة رفيعة والرحمة أعم من ذلك ومن غيره (قوله من حيث هي) أي فهي  
باعتبار ذاتها صفة واحدة وانما التعدد فيما تتعلق به من الكائنات (قوله أحد  
المقدورين) المراد الوجود والعدم وقوله في أحد الاوقات أي الجائز وقوع المقدور فيه  
وفي غيره بدلا عنه (قوله تسمى غضبا) أي وهو ارادة الانتقام أو نفس الانتقام (قوله  
بعموم النعم) أي بالنعم مطلقا سواء كانت مخصوصة بدرجة رفيعة أو لا وسواء كانت ثوابا  
في مقابلة أعمال أو لا (قوله تسمى محبة) أي لكونها بنعمة مخصوصة (قوله وقوم قالوا  
الخ) أي فالخصوص في معنى المحبة حيث تدبجها على المدح والثناء فقط والرحمة أعم  
(قوله وكلامه قديم) أي لانه من صفات الذات القديمة (قوله فهو احسان مخصوص)  
أي بدرجة رفيعة مثلا فهي حيث تدبج من صفات الانفعال (قوله اذ لا فعل بدونها) أي لان  
النعمة اثر القدرة التابع لتعلقها بالعاقلة الارادة (قوله من الصفات الخيرية) أي التي جاء  
التحليل بابطالها عليه تعالى فهي ترجع الى صفة الكلام (قوله وتوقفوا عن التفسير)  
أي فوضوا علم المراد منه اليه تعالى جريا على طريق السلف رضى الله تعالى عن الجميع  
(قوله فأما ما عدا هذه الجملة الخ) بعد ان بين معاني المحبة الجائزة في حقه تعالى اراد  
بيان المعاني المعهودة غير الجائزة في حقه سبحانه (قوله وكحالة يجدها المحب الخ) أي  
مثل رقة القلب والعطف على من يحبه (قوله وأما محبة العبد لله الخ) اعلم ان أسبابها  
كثيرة عملية وعلمية أما العملية فكيفية انقراده سبحانه وتعالى بالافعال مع الفكرة في  
دوام الانعام والافصال والصفح والعفو والاکرام واللفظ بغفران جميع الآثام  
وفي التوفيق لاصلاح النيات والاعمال المعاجلة للديونة والاحوال الآجلة الاخرية  
وماسبق من الفضل والامتنان مما خصه به في الازل من غير عمل من العبد ولا احسان  
وكخالطة المحبين ومحادثتهم ومباشرة أحوالهم مع العمل على منوالهم والاشراف على  
مواجيدهم واشاراتهم وكسكف الاعمال المطلوبة بالجد وإيقاعها على سنن الموافقة مع  
التشهير لاداء الواجبات والمندوبات وأفضلها في درجات الخيرات الى أن يصل الى مقام  
الولايات وغير ذلك من الاسباب (قوله فحالة يجدها العبد) أشار الى أن تلك الحالة من  
الوجدانيات التي تلتطف وتدق عن التعبير عنها ثم وهذه الحالة تنشأ عن تخلص جوهر  
الروح من الاعراض المكدره وعن فناء النفس عن الحظوظ والعلل والاعراض  
هم العريب بنجد قد عرفتهم \* لم يبق لي معهم مال ولا نسب

(وكحالة يجدها المحب) بقلبه (مع محبوبه من المخلوقين) كما يأتي بيان ذلك (فالقديم سبحانه تعالى عن ذلك) (قوله)  
هلوا كبيرا (وأما محبة العبد لله) تعالى (فحالة يجدها) العبد (من قلبه)



... يدل عليها بانها لا يلفظ لانها (تلفظ عن العبارة) أي لا يمكن التعبير عنها باللفظ غير لفظ المحبة (وقد تحمله تلك الحالة على  
لنعظيم له) تعالى (وايثار رضاه وقلة الصبر عنه والاحتياج) أي الثوران (اليه وعدم القرار من دونه) أي من غير حضوره معه  
وجود الاستئناس بدوام ذكره بقلبه وليست محبة العبد له سبحانه) المستزمنة ٨٧ ليل قلبه له (متضمنة ميلا) الى جهة فيها

المحسوب (ولا اختطاطا) بالخطا  
المحبة أي كونه في خطيئته  
لان هذه المحبة تابعة للمعرفة بالله  
وكأن العرف منزه عن الجهات  
والاحاطة فكذا المحبوب ولان  
الميل معنوي وحسي والمراد  
المعنوي بلاريب وهذا كمن سمع  
ب عالم عارف بالله جرت على يده  
كرامات فانه يميل بقلبه اليه ويتمنى  
رؤيته وان لم يعلم له جهة ولا قطرا  
يحيط به (كيف وحقيقة الصمدية  
مقدسة عن اللوح والدرك) بمعنى  
الادراك (والاحاطة) قال تعالى  
لاندركا الابصار أي لا تحيط به  
(والحب) المتصف (بوصف  
الاستملاك) أي الاستغراق (في  
المحسوب أو لى منه) أي من المحب  
(بان يوصف بالاختطاط) أي بانه  
في خطة تحيط به ومحبة لان  
وصفه بهذا قد يوهم ان المحبوب  
محاط به أيضا (ولا توصف المحبة  
بوصف) أوضح بحيث يعرفها  
(ولا تحدد بحد أوضح) كما علم مما مر  
(و) مع ذلك (لا أقرب الى الفهم  
من المحبة) فمقدم وصفها بذلك  
أو تحديدها ما العسر أو لكونها  
ضرورية كما قيل به في تعريف العلم  
(والاستقصاء) أي الاستغراق

(قوله يستدل عليها بانها) أي كالجدي في العبادة والصدق في ذلك بالدوام مع الإخلاص  
في العمل (قوله وايثار رضاه) أي تقديم ما يرضيه تعالى عن حظوظات النفس وقوله  
وقلة الصبر عنه أي عما يرضيه تعالى (قوله والاحتياج) أي الناشئ عن زيادة الشوق  
والغرام وقوله أي من غير حضوره معه أي من غير جمعية قلبه على ما يرضيه تعالى بدوام  
مراقبته وقوله وجود الاستئناس بدوام ذكره بقلبه أي اللازم له غاية الوحشة من  
خطوره ما سواه (قوله لان هذه المحبة تابعة للمعرفة بالله) علة للذي كما لا يخفى (قوله وكأن  
المعروف الخ) لو عبر بالقامد الوالكان أولى (قوله والمراد المعنوي) أي وهو لا يتضمن  
شأما ذكر ولا يقتضيه (قوله وهذا كمن سمع الخ) تقرب لحال المعقول بحال المحسوس  
والحاصل ان المحبة قسمان طبيعية وعقلية والمراد هنا العقلية لاستحالة الطبيعية على  
ما لا يخفى (قوله وحقيقة الصمدية) أي التي هي من نعوت تعالى مقدسة أي منزهة عن  
اللحوق والوصول والدرك أي الإدراك (قوله والمحب المتصف الخ) محصله ان وصف  
المحب لله بالاسم تهاك أولى من وصفه بالاختطاط بعد ان ايهام أن المحبوب مثله في ذلك  
الاختطاط (قوله والمحب المتصف الخ) توضيحه أن كمال المحبة في المحبة الذاتية لا الوصفية  
ولا الاسمية ومن المعلوم ان الذات جامعة لنعوت الكمال الغير المتناهية فليزمن ان المحب  
يكون مستغرقا في كامل الكمالات لا في مخصوص منها فيكون أعلى من هام في معين من  
الكمالات هذا ما ظهر لي والله أعلم بمراد آياته (قوله ولا توصف المحبة بوصف الخ) أقول  
ومما يقرب ذلك أن المحبة من جملة اسباب الماواهب الالهية والاحسانات العلية وانه  
من المعلوم انه لا حصر لمقدورات الحق الممكنة الوجود لا في الدنيا ولا في الآخرة أما في الدنيا  
فما أوجد سبحانه نوعا الا وهو قادر على ايجاد مثله وخلافه من غير حصر وأما في الآخرة  
فنعيم اهل الجنة الذي يجده الله تعالى اهم لانها به فاذا كانت الماواهب لا تنحصر فالمحب  
لا يقف عند حد كماله بل يهوى فالمحبة حينئذ لا توصف اذ الوصف ابيان الموصوف  
وتمييزه والحد لتعيين الحقيقة وذلك امامته سر أو متهذرا وضروري (قوله اما العسر الخ)  
أي اول لفظها ودقتها ورقتها فتمضي العبارة عن الكشف عن معناها ولذلك قيل  
اناني هو اها قبل أن أعرف الهوى • فصادف قلبا خاليا بفتنكا

فأل في الهوى للاستغراق (قوله والاستقصاء الخ) هو كالتعليل لما قبله (قوله ومحبة  
العبد تختلف) أي بحسب اختلاف متعلقاتها (قوله وتارة تكون للنم) أي ومنه قولهم  
جبلت القلوب على حب من أحسن اليها (قوله فيحب من أنتم عليه) أي حقيقة أو مجازا

والامعان (في المقال) وشرح الكلام على المحبة انما هو (عند) حصول (الاشكال) أي الاستجمام والاستبصار (فاذا زال  
الاستجمام والاستبصار سقطت الحاجة الى الاستغراق) وفي نسخة الامعان (في شرح الكلام) على ذلك ومحبة العبد  
تختلف فتارة تكون للجن والشدة كحبة الوالد لولده وتارة تكون للنم فيحب من أنتم عليه

ونارة تكون للاتصاف بصفة جميلة كالعلم والكرم والشجاعة فيحب المتصف بها وان لم يكن له عليه نعمة واذا عرف جلال الله وعظمته وعفوه عن الزلل أحبه وهذه محبة العارفين ودونهم محبة العابدين والزاهدين وهي المحبة للانعام ودونها محبة عوام المؤمنين وهي اعتقادهم ان جميع ما هم فيه من صحة ابدانهم وغيرها من الله تعالى (وعبارات الناس) المفصحة (عن) وفي نسخة في (المحبة كثيرة) قد تكلموا في أصلها ٨٨ في اللغة فبعضهم قال الحب اسم لصفاء المودة أي المحبة (لان العرب

(قوله ونارة تكون للاتصاف بصفة جميلة) أي ويقال لها محبة عقلية وعلمية يجعل قوله صلى الله عليه وسلم من لم أكن أحب اليه من نفسه وماله وولده فلا إيمان له فتأمل (قوله واذا عرف جلال الله الخ) أي وهذه يقال لها محبة الذات للصفات (قوله وهي المحبة للانعام) أقول والفرق بينهما وبين ما قبلها الوقوف مع الخطوط ولو آجله وعدمه (قوله وهي اعتقادهم الخ) والفرق بين هذه وما قبلها الوقوف مع حظ النفس العاجل دون ما قبلها (قوله لان العرب تقول) أي قالوا لمحبة باعتبار معناها الذي هو صفاء المودة اللازم منه الميل (قوله وهو ما يعلو الماء) أي مما يقال له في العرف الرغوى (قوله المحبة الخ) أي فعل ما يوجب ذلك (قوله وهو معظمه) أي وذلك باعتبار الغلبة على قلب المحب حتى يكون معظم شغله بالمحبيب كما يشهد له خبر حينئذ الشيء يعنى ويصم (قوله اللزوم والثبات) أي ولذلك قيل المحب هو من لا يغيره عدل الرقيب بل يزيده ذلك حبا في الحبيب أحبك يا شمس الزمان وبدره \* وان لامني فيك السم والفراد

غيره وقف الهوى بي حيث أنت فليس لي \* متأخر عنه ولا متقدم أجود الملامة في هوالذيذة \* طربا لذكرك فليمن اللوم (قوله لا يبرح بقلبه عن ذكر محبوبه) أي ويدل لذلك خبر من أحب شيئا أكثر من ذكره (قوله هو القرط) أي باعتبار معنى اللزوم أو القلق والاضطراب على ما يأتي في كلامه (قوله تبت الحمية النضاض) أي لمحرك لسانها منه أي من الشخص المدحوش بالشجاعة مكان الحب أي محل الحب الذي هو القرط ومحل الاذن وقوله تسقع السرارأي لتسمع ما يسره من الغدو بها واذا كان هذا حال الحمية المذكورة فما ظنك بغيرها وذلك كما ترى فيه مباينة في شجاعته (قوله وكلا هذين الخ) أي ولذلك قيل المحبة الحقيقية جذبة اضطرارية وذلك عند المحققين من الصوفية

وأسرف طرفي فهو غيرك عامدا \* على أنه بالرغم فهو راجع أقول ولهذا ترى الاشباح تهتز لا هتزاز الارواح وما زال بي شوق اليك يقودني \* يذلل مني كل تمسح صعب اذا كان قلبي سائرا بزمامه \* فكيف الجسمي بالمقام بلا قلب فقولوه وكلا هذين المعنيين صحيح أي لان الحب ملازم اراد المحبوب وقلبه قلق في طريق الوصول اليه والله أعلم (قوله وقيل ماخوذ من الحب بفتح الحاء الخ) محصلا انه من تسمية الحال باسم المثل (قوله وقيل هو ماخوذ من الحبة بكسر الحاء الخ) محصلا عليه انه لما

تقول لصفاء يياض الاسنان ونضارتها) أي حسنها (حبيب الاسنان) بضم الواو الواحدة الثانية (وقيل) الحب مأخذه (الحباب) بالضم وهو ما يعلو الماء عند المطر الشديد فعلى هذا المحبة غليان القلب ونورانه عند العطش والاهتياج الى لقاء المحبوب والحباب بالكسر المحابة والمودة (وقيل انه) أي الحب (مشتق) أي مأخوذ (من حباب الماء) بفتح الحاء (وهو معظمه) سمى بذلك لان المحبة غاية معظم ما في القلب من المهمات وقيل اشتقاقه) أي أخذه (من) الاحباب بمعنى (اللزوم والثبات) يقال أحب البعير وهو ان يترك فلا يقوم فكان المحب لا يبرح بقلبه عن ذكر محبوبه وقيل الحب) بمعنى المحبة مأخوذ من الحب بمعنى ما ذكره بقوله (هو القرط) بضم القاف وهو الخلق الذي يعلق في الاذن (قال الشاعر) في وصف شخص بالشجاعة (تبت الحمية النضاض منه \* مكان الحب تسقع السرار) النضضة تحريك الحمية لسانها ويقال لها نضاض ونضاضة قاله الجوهري

(وسمى القرط حبا ما للزومه الاذن أو لقلقه وكلا) هذين (المعنيين) صحيح في الحب وقيل هو مأخوذ من الحب بفتح الحاء كان والحب جمع حبة وحبة القلب ما به قوامه فسمى الحب) للشيء (حبا باسم محله وقيل الحب والحب كالعمر والعمر) في جواز الضم والفتح (وقيل هو ماخوذ من الحبة بكسر الحاء وهي بزور العنبر) فسمى الحب حبا لانه لباب الحياة كما ان الحب بالفتح الذي هو جمع حبة بالكسر (لباب النيران وقيل الحب) في الاصل (هي الخشبات الاربع التي يوضع عليها الجرة فسميت المحبة حبا

لانه) اي لان الحب كما هو كذلك في نسخة (يحمل عن محبوبه كل عز وذل وقيل هو) أي الحب بمعنى المحبة. أخوذ (من الحب) بمعنى الزير (الذي فيه الماء لانه يسكن ما فيه فلا يسع فيه) هو زائد (غير ما مثله) كذلك اذا ٨٩ امتلا القلب بالحب فلا يصاغ فيه

فيه الف. ير محبوبه وأما أقاويل الشيوخ (من الصوفية وغيرهم) (فيه) أي في الحب أي في تعريفه (فقال بعضهم المحبة الميل الدائم بالقلب الهائم) الذي لا قرار له (وقيل المحبة ايثار المحبوب على جميع المصوب) للمحب لان القلب اذا أحب شيئا اشتغل به وآثره على غيره حتى على نفسه ويحمل في خدمته فوق طاقته (وقيل) هي (موافقة الحبيب في المشهد والمغيب) الكمال مراقبته واشتغاله به (وقيل) هي (محو المحب لصفاته واثبات المحبوب بذاته) أي المحبوب لكمال اشتغاله بمحبوبه حتى ينسى صفات نفسه بل قد ينسى نفسه وللشعر الاتي حبلك للشيء يعنى ويصم (وقيل) هي (مواطاة) أي موافقة (القلب لمراتد) وفي نسخة لموارد (الرب) لسرعة انقياد المحب لمحبوبه (وقيل) هي (خوف ترك الحرمة) أي حرمة المحبوب (مع اقامة الخدمة) له لاجلال المحب لمحبوبه وكمال محبته له فالاول يوجب خوف ترك الحرمة والثاني يوجب اتقان الخدمة (وقال أبو يزيد السطامي المحبة استئلال الكثير من نفسك واستكثار القليل من حبيبك) الكمال المحبة والمعرفة لانك وان بالغت في خدمته رأيت ذلك يسيرا حقيرا مما يليق به لانه وعظمته

كان القلب لا يعيش له بدون حبيب لانه حياته به وبقاءه به سعى ميله حبا من المحبة التي هي لباب النبات ومنشؤه (قوله) لانه يحمل عن محبوبه الخ) أي وذلك لقضاء صفاته الطبيعية التي هي جلب المنافع والحيوانية التي تدفع المضار والنفسية المعارضة كالعلوم والأعمال والأخلاق والأحوال والأصلية كالسمع والبصر والكلام والقدرة فهو حينئذ كاليت لا جل يمكن الحب منه غمنا كما قال الله أعلم (قوله وقيل هو الخ) أقول ما لا أمه لمعنى الحب وما أقرب به في تحقيق معناه فتأمل (فائدة) تنقسم محبة العبد إلى واجبة ومندوبة على حسب أنواع ما كلف به أما محبة الحق للعبد بمعنى الإرادة فيستحيل انقسامها لكونها صفة قديمة متعلقة بآثار المرادات وليس يلزم تعدد هيات تعدد المرادات نعم تختلف وتتفاوت أحوال المراد لهم على حسب ما سبق لهم في علم الرب جل جلاله وأما المحبة باعتبار الفعل فهي منقسمة على ما سبق به التقدير الازلي بحكمة الاستعداد (قوله وأما أقاويل الشيوخ الخ) أي ما تقدمه من أقاويل أهل الظاهر وأما أقاويل الشيوخ الخ (قوله المحبة الميل الدائم الخ) أي ميل القلب إلى صفات الرب جل علاه أو إلى آثارها بالنسبة لبعض العبيد (قوله الميل الدائم) أي الميل الدائم إلى طاعة الله تعالى وإلى فعل ما يرضيه وانما اعتبرت الديمومة في الميل لان المدار على الصدق في الطاعة وهو الجدية اذ انما مع الاخلاص في العمل لله وحده (قوله ايثار المحبوب الخ) أقول هذا يرجع الى ان المحبة حالة في القلب تحمل على ايثار المحبوب على كل شيء وذلك لكون الحب يحمل على الموافقة والايتار ومداومة الاعمال أثناء الليل وأطراف النهار لالرغبة في الجنة وللاهربة من نار كما قيل شعر

وكن لربك ذا حبيب تخدمه \* ان المحبين للرحمن خدام

ولذلك قال سلطان المحبين ابن الفارض قدس الله روحه وتوثر ربه

اذا ما احلقت في هواه ادمي فني \* ذرا العز والعليا قد يرى احلقت

قال عبد المطالب شارح التائية في هذا المثل قال تعالى من وجد في رحله فهو جزاؤه ثم ان القطرة منه اذا وقعت في البحر صار جميع صفات البحر صفاتها اه وذلك في غاية اللطف تفهمه والله المستعان (قوله وقيل هي موافقة الحبيب الخ) المراد موافقة ما يرضيه في حالة الحضور والغيبة قاله كامل هو من يحفظ في الحالتين ويحتمل ان المراد عدم الاعتراض اذ لا بد للواصل من نظرين نظريين التحديق ونظر بعين التشريع فبالاول يوحى ويعدى وبالثاني ينكر وينهى وبأمر (قوله وقيل هي محو المحب لصفاته) أي فناؤه فبما يرضى الحق باعتبار صفاته الذميمة والتموض عنها بالحسنة أقول بل الكمال في المحبة النهائي في العباد والطاعة حتى تنفي عنه ودانه (قوله مواطاة الخ) أي وهي لا تكون الا بعد فناؤه العبد عن مراده في مراد سيده (قوله وقيل هي خوف الخ) أي ومن ذلك خبر نعم العبد مصيب لولم يحق الله له بعضه (قوله مع اقامة الخدمة) أي مع دوام الطاعة والاخلاص فيها على حسب الاستطاعة (قوله رأيت ذلك يسيرا الخ) أي

ويشهد لذلك خبر سبحانه ما عبدناك حق عبادتك (قوله لاستصغار نفسك) أي بواسطة  
شهودك التقصير منها (قوله معانقة الطاعة) أي حيث المحب أن يحب مطيع وقوله  
ومباينة الخائفة عطف لازم على ملزوم قال بعضهم شعرا

هـ من المحب بنومها لا تنعم \* ترى الدبايح والخلائق تقوم  
رحل الكرى عنها فاسبل دمعها \* مافي الضعير من الهبة بهيم  
يلو الكتاب ودمعه مترق \* يذرى الدموع هو المحب المسقم  
يتلقى المولى ويسأله الرضا \* ويقول يا من كان عني يحلم  
أيام كنت اجترذيل جهالتى \* مقتردا غـرا ونفسي اظلم  
يا حسنه مستقبلا حبيبه \* بخضوع مشتاق ودمع يسجم  
حتى اذا الليل استوى لرحيله \* وخشى من الصبح المنقص بهجم  
ناداه يا ليل المنقص قف على \* اهل الهوى فمسا هم ان يرجوا  
دعنى أهاتب من أحب فانما \* عتب المحب لمن يحب تنعم  
يا واحد زاد الحفاه وخاتى \* صبرى وأنت محبى لك تعلم  
مولاي لا أشكو الهوى لهذابه \* لكننى اخشى جوارك احرم

(قوله هي دخول صفات الخ) اعلم ان قوله هي دخول الخ فيه اشارة الى أن الهبة حالة  
يكساها المحب من كمال اشتغال قلبه وهيجانه وعدم قراره في طلبه بآثره ومحو أثر التفاته  
لنفسه وذكرا لصفاته حتى يكون الغالب على حاله بحال محبوبه وكاله لا غير وذلك قريب  
من قوله قبله وقبل هي محو المحب بصفاته واثبات المحبوب بذاته تدبر تفهم والله اعلم  
(قوله حتى لا يكون الغالب الخ) أقول كيف لا يكون كذلك وهو اذا قوى عليه الشوق  
وسهرت تلك النيران ترادفت عليه الهموم والاحزان فاسمع قصص أخبارهم عن  
أخبارهم شعر

قصوا على حديث من قتل الهوى \* ان التأسى روح كل حزين  
(قوله ان تم كذا الخ) أي بأن تبذل قواك في طاعته حتى تقف فيها وتقف عن سائر  
حفظوا نفسك فلا يبق لك مراد سوى ما أراده منك بل عليك ان تستمع فذلك بحسب  
عظم ماتشاهده ولذا قيل اذا تنزل المحبوب للمحب من عالم الغيوب زاد الهيام  
وامتنع الكلام الاعتماد الشكوى من ألم البلوى شعر

الحب ما منع الكلام الا لسنا \* وألذ شكوى عاشق ما أعانا  
(قوله لانهم اتهموا من القلب الخ) أي وذلك لان القلب اذا امتلأ بحبة شئ فلا اتساع  
فيه حيث لا غير ما جعل الله لرجل من قلبين في جوفه (قوله اقامه العتاب على الدوام)  
أي وذلك يتحقق بدوام شهود النقص والذلة والانكسار مع التعرض لنفحات الرضا  
بالإقبال والتضرع اليه تعالى (قوله الهبة في أول أمرها لذة) أي ولذلك يقال روح

وان انتم عليكم بنعمة رأيتموها كثيرة  
عظيمة لاستصغاركم نفسك عما  
أنتم به عليكم (وقال سهل المحب  
معانقة الطاعة) المحبوب أي  
لاتفارقة (ومباينة الخائفة) له  
(وسئل الجنيد عن الهبة فقال)  
هي (دخول صفات المحبوب  
على البذل من صفات المحب)  
بأن يتخلى عن الذات لئلا يتصل  
ببذلها من الفضائل (أشار)  
الجنيد (هذا الى استيلاء ذكر)  
صفات (المحبوب) على قلب المحب  
ودخولها فيه (حتى لا يكون  
الغالب على قلب المحب الا ذكر  
صفات المحبوب والتغافل  
بالكلية عن صفات نفسه) عن  
(الاحساس) أي الشعور (بها)  
وقال ابو علي الروذباري الهبة  
الموافقة (للمحبوب في أمره ونهيه  
كجاءه) وقال أبو عبد الله القرني  
حقيقة المحبة أن تهب كل ما كان  
احببت فلا يبقى لك منك شئ  
لكمال محبتك له وشغلك به (وقال  
الشبلي سميت الهبة محبة لانهم اتهموا  
من القلب ما سوى المحبوب وقال  
ابن عطاء الهبة اقامه العتاب على  
الدوام) العتاب كلام من المحب  
لمحبوبه يؤلف به ما خشيت فرقة  
ويجبر به ما لاحت قطعته (سمعت  
الاستاذ أبا علي الدقاق رحمه الله  
يقول الهبة) في أول أمرها لذة



ومواضع الحقيقة) أي ما غلب على قلب العبد من شغفه بالله بحيث تكاملت محبته فيه وامتلأ قلبه به فغائب ما يرى من كماله وجلاله وقدرته (دهش) وهذا حقيقة المحبة (وسمته) أيضا (يقول العشق مجاوزة الحد في المحبة) بأن يستغرق الحب في محبوبة حتى لا يحس بنفسه فجاوزه لا حساسه بنفسه هي مجاوزة الحد (و) لكن الحق سبحانه لا يوصف بأنه يجاوز الحد (لتنزهه عن ذلك) فلا يوصف بالعشق) وان وصف بالمحبة لعدم الاذن فيه ولا نهائيا ٩١ يكون لغائب والله لا يقرب منه

شيء لانه عالم بكل شيء ولا يؤثر في ذلك كون الوصف كما لا عادة فاما نصفه تعالى بأنه حكيم وكرم وعالم لانه وصف نفسه بها ولا نصفه بأنه مهذب وسخي وفقه أو قوي أو أصولي (ولو جمع محاب الخلق كله لم لشخص واحد لم يبلغ ذلك استحقاق قدر الحق سبحانه) وتعالى على ذلك الشخص (فلا يقال ان عبدا جاوز الحد في محبة الله تعالى) بل ولا بلغه (فلا يوصف الحق سبحانه) وتعالى (بأنه يعشق) عبده (ولا) يوصف (العبدي) صفته سبحانه بأنه يعشق (لعدم الاذن كما مر) (ففي العشق) عن ان يوصف به الحق وان يوصف به العبد فيعاذ كرو قد اوضحه بقوله (ولاسيلا) أي للعشق (الى وصف الحق سبحانه) به (لا من الحق للعبد ولا من العبد للحق سبحانه) فلا يقال الحق عشق عبده ولا العبد عشق الحق ولا يخفى ما في كلامه من التكرار (سمعت الشيخ أبا عبد الرحمن السلي رحمه الله يقول سمعت منصور بن عبد الله يقول سمعت السجلي يقول المحبة ان تغار) أنت (على المصوب) لكاله وجلاله

الحب المشوق كالغصن المشوق كلما مرت به نسمة لطيفة أوجبت له حركة نظريفة شعر اهتز عند نفق وصلها طربا \* ورب أمنية أحلى من الظفر ثم هي اذا استحكمت كانت عذابا غير انه يستعذب شعر

عذابي فيك يهلولى \* ومز الصبر احدى

(قوله ومواضع الحقيقة الخ) أقول ومن ذلك وقال نسوة في المدينة امرأة العزيز تراود فتاها عن نفسه قد شغفها حبا ان التراها في ضلال مبين قلن ذلك لأعات لها عاذلات فلما رأته أكبرنه يعني عظمنه واجلانه ووقع عليهن الدهش وقطعن أيديهن وقان حاش لله ما هذا بشرا ان هذا الا ملك كريم واخذت كل واحدة منهن تطلب الوصال انفسها حتى استغاثت وقال رب السجى أسب الى مما يدعونني اليه (قوله العشق مجاوزة الحد في المحبة) أي مجاوزة حد الشعور بالنقص وماله من الخطوط فالعشق آخر درجات المحبة وهو بهذا المعنى الذي ذكرناه يصح اضافته للعبد المحب لله تعالى فيقال له عاشق (قوله ولانه انما يكون لغائب) أي لان ما وراء الحد غائب عن الشخص (قوله ولا يؤثر في ذلك) أي لا يسمل الاطلاق عليه تعالى (قوله ولا نصفه الخ) أي وان كان بمعنى ماورد (قوله لعدم الاذن) أي ولعدم امكان مجاوزة الحد في محبته سبحانه وتعالى (قوله ولا يخفى الخ) أنت خير بأن معظم الاقوال في غالب الابواب متقاربة المعاني غير ان الباعث على ذكر جميعها انما هو زيادة البيان مع فائدة قوة السند بذكر العارفين وهذه فائدة وأي فائدة (قوله أن تغار أنت على المصوب) أقول لله در الشارح فيما خرج عليه هذا المعنى فأن الله تعالى ينفعني واخواني المؤمنين ببركة علومه ومعارفه (قوله اغصان تفرس الخ) أقول الناس على ثلاثة أقسام قسم حسن الظن بالله لاجل وصفه بالاحسان وقسم احب الله وحسن الظن به لاجل احسانه ايضا وقسم احب الله وحسن الظن به لهما وهم في التفضيلة على هذا الترتيب وعلى الثالث الاكل يدور كلام الكمال فن ذلك قول رابعة العبدية رضى الله تعالى عنها

أحبك حين حب الهوى \* وحب لانتك اهل لذك  
فأما الذي هو حب الهوى \* فشغلي بجنبك عن سواك  
وأما الذي أنت اهل له \* فكشفك للعجب حتى اراك  
فلا الحمد في ذا ولا ذاك لي \* ولكن لك الحمد في ذا وذاك

وتنزهه (أن يحبه) ذلك (لنقصك وعدم صلاحيتك عند نفسك فليس مراده ان تغار عليه ان يحبه أحد من المؤمنين) ذلك لتخص به دونهم فان ذلك نقص وحسد (وسمته) أيضا (يقول سمعت أبا الحسين الذاتية يقول سمعت ابن عطاء يقول وقد مثل عن المحبة فقال) زائر أعصان تفرس في القلب

تتمر على قدر العقول) فهي  
زقه الادب في حفظها واستعمل  
عقله في جهات حفظ أدبه معه في  
جميع تعلقاته ظهرت غيرة تلك  
الحبة عليه واتفع بها هو ومن رآه  
وسمع كلامه (وسمعه) أيضا  
يقول سمعت النصراني يقول  
الحبة نوعان (حبة توجب حق  
الدماء وحبة توجب سفك الدماء)  
فيه دليل على ان الحبة من العبد  
اشار المحبوب واهل اقل واكمل  
فاقلها محبة النعم وتواليها عليه  
من المنعم فاذا شكر عليه اترأيت  
عليه وحفظت عليه نفسه ونعمه  
واكملها استغراقه في ذكرويه  
ومناجاته وتلذذه بذلك بحيث  
غلب على قلبه ذلك وبذل نفسه  
في الجهاد حتى أوجب ان يراه  
تعالى فالحبة الاولى أوجب  
حق الدماء للشكر على النعم  
والثانية أوجب سفك الدماء  
لرؤية المنعم (وسمعه) أيضا يقول  
سمعت محمد بن علي الملقب يقول  
سمعت جعفر يقول سمعت سمونا  
يقول ذهب المحبون لله تعالى  
بشرف الدنيا والآخرة لان النبي  
صلى الله عليه وسلم قال المرس  
مع من أحب فهم مع الله تعالى  
كأن الله معهم قال تعالى ان  
الله مع الذين اتقوا والذين هم  
محسنون والتقوى اسم جامع  
للطاعات والاحسان ان تعبد  
الله كأنك تراه فان لم تكن تراه

فانه يراك كما هو (وقال يحيى بن معاذ - حقيقة الحبة) الكمال (ما) أي حال (لا) تصير بالحق ولا يزيد بالبر

واعلم ان في قوله اغصان تفرس الخ اشارة الى ان الحبة مواهب تكساها القلوب ونعم  
ترد من المحبوب فيظهر الاثر على الجوارح دالا على ما في القلوب فتتكمّل في صاحبها  
الصفات حتى تكاد احواله تورد حياض الممات فلا يبقى فيه لغير محبوبه فضلة  
ولا يجتمع غيره راحة وتذوّب نفسه من شدة الاشتياق ويضمحل جسمه بسبب دوام  
الاشتياق رضي الله تعالى عنهم وعننا ببركاتهم (قوله فتمر على قدر العقول) أي  
على حسب الاستعداد ولذلك تجد احوال اهل القرام تتفاوت في الحال وفي المقام  
فالمريد ينحني بسكره وينطوي في نشره والمراد كلما ازداد سكرًا طاب عرفه نشرًا شعر  
ههنا المريدون منها بهدما سكرًا \* ولله مرادين سكر عند هاتين

والحاصل ان المقار عليه من المقربين يحيط بمقام الاصطفاء ويسدل عليه حجاب الاخفاء  
قد أدخل خلوة الخمول فلا يلبس فضله بالفضول يتم في بالوقات وتطيب له الاوقات  
ما استنبت في بطن الارض ثم له النبات والذي فوقها ليس له ثبات احسن نور الفلاح  
ما بذره الفلاح فافهم وربنا بالحال اعلم (قوله فهي مواهب الخ) فيه انه قاصر على  
بواعث محبة الكاملين والله خير المحسنين (قوله ومن رآه وسمع كلامه) أي لانه دائم  
الصحو وذلك هو الذي عليه مدار النفع (قوله الحبة نوعان) أي بحسب ما ذكرهنا والا  
فهى ثلاثة انواع على حسب بواعثها من المحبين والنوع المتروك ادنى البواعث على  
ما تقدم (قوله حبة توجب حق الدماء وحبة توجب سفك الدماء) أقول مشهد الاول  
الجلال والخبروت استغرق في ذلك المشهد حتى اتاه اليقين وهو عامل على متابعة سيد  
الكاملين عليه صلاة رب العالمين ومشهد الثاني الجمال والدلال فتابعه عز الوصال  
وفاء بما ظاهره ينافي الكمال وباح من سكره خراج الحقيقة بما أشرق لقلبه من أنوار  
طوارق الطريقة فجوزى بالقصاص حتى التبس امره على الناس هذا ما بدأ به  
ودعا اليه حالي وان كان جرى الشارح على خلافه مما اشتر به من خمر كاسه (قوله وحبة  
توجب الخ) أقول وما ألفت ما قيل هنا من قولهم

أموت بدائي لأصيب دوائيا \* ولا فرجا مما يرى من بلائيا

اذا كان داء العبد حب مليكة \* فمن دونه يرجو طيبا مسدوا

(قوله وحبة توجب سفك الدماء) أقول ولذلك اشارة بقول ابي العباس الشبلي قدس  
الله سره لا تتكلموا في الطريق مع غير اهلها فن تكلم فيها مع غير اهلها شهدت عليه كما  
شهد الجنيد على الحلاج (قوله فاقولها محبة النعم الخ) المراد بالنعم ما يمتد العاجلة  
أو الآجلة أو هما معا وبذلك تنم أنواع الحبة الثلاثة (قوله وأكملها الخ) أقول ويحتمل  
انه أشار بذلك الى حال اهل الشطح عن سفكت دماؤهم بسيف الشريعة وقت ما صدر  
منهم ما يخالف ظاهرها ((قوله قال المرء مع من أحب)) أقول ظاهره وان قصر في المتابعة  
وهو كذلك نظر القرة مجزء الحبة فأمس (قوله حقيقة الحبة الخ) مراده بها الحبة

الكاملة كما اشار اليه الشارح وقوله ما اى حال لا ينقص الخ اقول وذلك هو صفات المحب في نفوس المحبوب ولان من عرف ما طلب هان عليه ما ترك فن تفكر في اصل نفسه بداية ونهاية عرف حق ربه فرضى بما يجريه من احكامه وكيف لا ولولذل المحب ما لذه الحب وقد أشار الى ذلك سلطان المهيمن ابن الفارض قدس الله روحه ونور ضريحه حيث قال في تائيبته

ولو عز فيم الذل ما للذلى الهوى \* ولم تذلول الذل في الحب عزى

فالعز باطن في الذل كما ان الذل باطن في العز فتأمل حقيقة الخليل والكليم والشفيع ملاحات الله وسلامه عليهم اجمعين كيف قامى كل منهم ما قامى من الاقصاء والايذاء والاذلال الظاهرى ومع ذلك انغرلهم عاقبة العز في الدنيا والآخرة وكذلك حال المحبين والله اعلم (قوله محبة للذات) اى باعتبار تجلى الصفات والاسماء القديمة (قوله ولم يحفظ حدوده) اى فلا بد لساكن من المهيمن من ثلاثة اشياء تدله العقل اى تحيره بحيث ينسب صاحبه الى البنون وقوة الجهد بحيث يصير مجهودا وغايته الذل وهو الثالث فيستفاد من التدله العقل اى الفهم عن الله تعالى ومن المجاهدة المشاهدة فيقوى بها على تحمل الاعباء ولذلك الاشارة بخبر ابي السديد بالصراحة انما الشديد الذى يملك نفسه عند الغضب ومن المذلة العزة فيصير أعزأبناء جنسه قال تعالى والله العزة لرسوله وللمؤمنين (قوله ولم يحفظ حدوده) اى لان شأن المحب الموافقة لمن يحبه \* ان المحب ان يحب مطيع \* (قوله سقطت شروط الادب) المراد سقط تكلف الشروط وبقي من اسبابها المحبة والا فالهبة توجب زيادة الادب كما لا يخفى فوصف المحبة كاف في الزام طريق الادب والحمد عن أسباب العطب (قوله سمح الثناء) اى لما في الثناء من اشعار استحلاب المحبة وهى ثابتة من قبل ومن بعد (قوله لان ما بينهم الخ) اى ولما في ذلك من التعرض لاسباب الظهور وقوله بعد لا ترى ابا الخ كالتوضيح لما قبله (قوله حق من احبه ان يتفرغ له بكليته) اى والا مكان كالتشبع عالم بل وكلايس فوبى زور قال تعالى ما جعل الله لرجل من قلبين في جوفه (قوله وكان قد استغرق في حب امرأته الخ) اى فاذا ثبت هذا امثله فيكون محب مبدع الكائنات اخرى حيث صفته بتحقيقه البشرى ولا سيما اذا حضر المحب مع الحبيب المقام فسكر سكر اهل الهوى والغرام فلا يحب حينئذ ان غاب وسكر وطاب وفاءه بعض نفوس الاحباب شعر

سكران سكر هوى وسكر مدامة \* فنى يفتى فنى به سكران

(قوله فقال غفرلى) فيه تنبيه على ان اوصاف المحب في حال حياته قد تمر له اضدادها بعد مماته فذله يمر له العز الابدى السرمدى وولعه وجنونه يمر له العقل الكامل الذى ينكشف به ما لا ينكشف بغيره والجهل والضعف يمر له الراحة الاخرى (قوله وجملى حجة على المحبين) لعل وجهه ماذ كره الشارح أو عفته حتى مات شهيدا ومحبة الاله الحق

في طائفة وان مجنون بنى عامر كانت محبة لمن له اشباه مع انه استغرق في حبه هذا الاستغراق العظيم وساح في البرارى

ولا تتغير لاسمالة تغير متغاتها  
بجلاف المحبة لانهم فانها تزول  
بزوالها (وقال) ايضا (ليس بصادق  
من اذى محبته) تعالى (ولم يحفظ  
حدوده) التي طلبها منه ونهاه  
عنها (وقال الجنيد اذا صحت  
المحبة سقطت شروط الادب)  
اى تكلف المحب للمحبوب كما صر  
(وفي معناه انشد الاستاذ ابو علي  
رحمه الله \* اذا صفت المودة  
بين قوم \* ودائم ودادهم سمح  
الثناء) اى قبح لان ما بينهم من  
المودة أعظم من الثناء باللسن  
(وكان يقول) رحمه الله لا ترى  
ابا شفيق يجل ابنه في الخطاب  
والناس يتكفون في مخاطبته  
بما فيه تجميل وتكظيم (والاب  
يقول) في ذلك له (يا فلان) باسمه فلا  
يتكاف لما ذكر (وقال السكاني  
المحبة الا يشار للمحبوب) على غيره  
لكماله وجه لاله وجهه الخ من  
أحبه ان يتفرغ له بكليته (سمعت  
محمد بن الحسين) رحمه الله (يقول  
سمعت ابا سعيد الارجاني يقول  
سمعت بنى دار بن الحسين يقول  
روى مجنون بنى عامر في المنام)  
بعد موته وكان قد استغرق في حب  
امرأة وساح في البرارى (فقبل له  
ما فعل الله تعالى بك فقال غفرلى)  
ما كان من الزلل (وجملى حجة على  
المحبين) الذين يدعون محبة تعالى  
فيه دأبل على كماله تعالى وتتره  
وان من أحبه حقه ان يفرغ كليته

أراه هذا الرائي في النوم وهو من المحبين لله سأل عن حاله فأجاب بما ذكر وانما جعله حجة على من ذكر لانه بذل نفسه في محبة  
 لوق له اشبه فكيف بن ادعى محبة من لا مثل له ولا شبهة فحقه ان تزيد محبته له على محبة مجنون ينفى ٩٤

مر الزيادة الغالبة فهذه الرؤيا  
 حق الرائي ان كانت كانت  
 بمنه لله وفي حق كل من معها  
 ن كان كذلك (وقال ابو يعقوب  
 لسوءى حقيقة المحبة ان ينسى  
 لعبده من الله عز وجل  
 ينسى حوائجه اليه) بان تشغله  
 عبته للذات والكمال والجلال  
 والانس به تعالى عن ذكر الانعام  
 والاحسان اليه فحبه لله يتعلق  
 نارة بافعاله من نعمه واحسانه  
 وتارة بكماله وجلاله وجماله والثانية  
 آكل من الاولى كما عرف (وقال  
 الحسين بن منصور حقيقة المحبة  
 بامك مع محبوبك بجمع أوصافك)  
 بان تنسى نفسك شغلا بربك  
 وبأنسك به فيرجع الى ماض  
 (سمعت الشيخ أبا عبد الرحمن  
 السلي) رحمه الله (يقول قيل  
 للنصر اباذي امير لك من المحبة)  
 له (شيئ فقال صدقوا ولكن لي  
 حسراتهم فهوذا احسرت فيه)  
 أى في الله وهذا كمال في الادب  
 وستر لاله عن حجب فوزى بقوله  
 صدقوا أى في ان محبته ليست  
 هي قلقا ولا طيشا وانما هي  
 حسرات المحبين الكاملين الذين  
 افرغوا جهدهم في المحبة وما بلغوا  
 مطلوبهم لان معرفتهم لكمال وجه لاله  
 وجهته لم يقوموا بها حق القيام

بذلك كله (قوله ولما رآه هذا الرائي الخ) أى فهذه الرؤيا من لطف الله تعالى بالرائي لينبهه  
 به على القسوة بحقيقة المحبة (قوله حقيقة المحبة ان ينسى العبد الخ) اقول ويشهد  
 لذلك ما نسب الى سمعون رحمه الله تعالى حيث قال شعرا

فكان قوادى خالدا قبل حكم \* وكان بذرا الخلق يلهو ويمرح  
 فلما دعا قلبي هوذا اجابه \* فلمست أراه عن فئائك يبرح  
 رميت بين منك ان كنت كاذبا \* وان كنت في الدنيا بغيرك افرح  
 وان كان شئ في البلاء بأسرها \* اذا غبت عن عيني لم يزل يملح  
 فان شئت واصلي وان شئت لم تصل \* فلمست أرى قلبي اغربك يصلح

قلت وقوله فان شئت واصلي الخ ليس اقداما وترك احترام وتغيا لالام والاسقام بل  
 هو تفويض وتسليم واعتراف بأن الحق له فعل ما يشاء فانه العليم الحكيم (قوله ويشي  
 حوائجه اليه) أى ولو كانت الحاجات آجلة أخرى كما لا يخفى على من له ذوق والمأم (قوله  
 فحبه لله الخ) تكميل للفائدة والافاق قصد محبة الذات دون شئ آخر معها وقوله يتعلق  
 نارة بافعاله الخ أى التى تؤثر في النعم على العبيد والى لا تؤثر ذلك على حسب اختلاف هم  
 المقربين قوة وضعفا (قوله حقيقة المحبة قيامك مع محبوبك الخ) اقول لعله يشير  
 للخروج عن حصر العقل عند من أراد ادراك الحقائق الالهية لان العقل كالرقيب يمنع  
 المواصلة وينغص عيش الاحبة بالمراقبة وذلك لانه معقول عن درك الحقائق المطلقة  
 غافل عن ادراكها فتأمل سر قوله جل شأنه ان في ذلك لذكرى لمن كان له قلب حيث  
 لم يقل عقل لان القلب يتقلب مع الحق سبحانه وتعالى في جميع شئون مظاهره ان تجلي  
 بالاسماء وبالصفات او بغير ذلك أو ما سمعت خبر لم يسهى ارضى ولا سمانى ووسهى قلب  
 عبيدى ومثل القلب في كل ذلك السر ثم لا يخفى عليك ان المراد بالعقل المعاشى او المعادى  
 لا عقل المعانى فانهم ولا ترجع لمن لا يعلم (قوله فقال صدقوا الخ) لعله أراد اننى المحبة  
 اللاتفة بصفات الكمال الالهى لانها غير مودة للبشر وحينئذ لا حاجة لما ذكره  
 الشارح من التورية تدبر تفهم واقه اعلم (قوله مجانبة السلوا الخ) اقول لعله باعتبار  
 حال غير الكمال اما الكمال فحسبهم توجب لهم الرضا باحكام الحق تعالى وان لم تلائم البشرية  
 بل تقتضى اللذة والفرح والسرور من حيث هي مراداته تعالى قال بعض المحبين  
 تاملنى الا لام مذ أنت مسقة الى آخر ما قال ثم أقول وكيف لا يكون كذلك وهو اذا  
 دخل ليلة حمى الحبيب وقت غفلة الوائى والرقب التذبحا الخ الخطاب في حضرة  
 الندمان من الاحباب شعر

باليلة بالحمى ما كان اطربها \* من طينها رقصت من فقتنا العجب

(ومعنى) أيضا (يقول قال النصر اباذي المحبة مجانبة السلو) عن المحبوب (على كل حال) بان يستغرق (قوله  
 العبد في صفات محبوبه من الكمال والجلال والجمال بحيث يعذر عليه سواه عنه واشتغاله بغيره) ثم أتت (في معنى ذلك



(وقوله ومن كان في طول الهوى) أي  
الحب للبلى (ذاق سلوة) فافى  
من لبلى لها) أي للسلوة (غير ذائق  
وأكرشي نلتها) وأدركته (من  
وصالها) أمانى لم تصدق كلمة  
بارق) أي لم يدرك من كمالها  
وجلالها والانس بها الاشياء  
يسيرا فلو كل حاله في الشغل بها  
لاستحالت السلوة وأما المحبة للنعم  
فقد تزول بزوالها كما مر في سلوة  
فيها الحب عن محبوبه (وقال محمد  
ابن الفضل المحبة سقوط كل محبة  
من القلب الا محبة الحبيب) لشغل  
الحب به عن نفسه فضلا عن محبة  
حبيب آخر (وقال الجنيد المحبة  
فراط الميل) بالقلب (بلايل) أي  
اصابته لانعم أشار بذلك الى بيان  
المحبة الكاملة والمراد الميل  
المعنوي وهو تعلق القلب برؤية  
محبوبه أما الميل الذي نقاه العلماء  
بقولهم الحق تعالى لا يعيل ولا يعال  
اليه فهو الميل الحسى لانه تعالى  
ليس بجسم حتى يعيل ولا في جهة  
حتى يعال اليه (ويقال المحبة  
تشويش في القلوب يقع من  
المحبوب) لانه تعالى اذا من على  
عبده بمحبته تشوش عليه أسبابه  
وأحواله المعتادة وتعاقت آماله  
بالوصول الى محبوبه وتغنى رؤيته  
(ويقال المحبة فتنة) أي ابتلاء  
واختبار (تقع في القواد) أي  
القلب (من المراد) أي المحبوب  
المطلوب (وأشدد ابن جطاء) في معناه

(وقوله ومن كان في طول الهوى) أي مع طول زمنه ذاق سلوة أي ملأ القلب وسامة منه  
فان من لبلى لها غير ذائق وذلك لاستغراقه وهو صفاق في حبها حتى صرت لا هوى  
خلاف ما تهوى وقوله واكرشي نلتها الخ مراده ان نهاية ما وصل اليه من وصال محبوبته  
مجرد أمانى لطيفة اذا انقشت لا تدوم وذلك لقوة حجابها وعزتها الثابت ذلك لها ومن  
ذلك كانت تلك الامانى لا تصدق وتزول بسرعة كسرعة البرق (قوله فقد تزول بزوالها)  
أي ومن هذا القبيل ما اشتهر من قولهم من أحبك لنشي سلاك عند انقطاعه (قوله  
المحبة سقوط) كل محبة من القلب الخ) اقول قال تعالى فاجعل الله لرجل من قليلين  
في جوفه (قوله المحبة افراط الميل الخ) أي المحبة الكاملة لله هي تكون كذلك ولا ينبغي  
ما في قوله افراط اذ لا يخلو أحد من نوع التقريط فافهم (قوله المحبة تشويش الخ) اقول  
لعل ذلك باعتبار العقل المعاشي لا عقل المعاني اذ لا تشويش باعتبارها والحاصل ان  
العقول الثلاثة معاشي ومعادي ومعاني فالاول ما اشترك فيه الخاص والعام والانسان  
والبهائم والانعام والثاني ما اختص به الثقلان الانس والجان والثالث ما امتاز به  
الانسان وشارك فيه الملائكة الكرام عليهم الصلاة والسلام وأيضا فالاول للشيعة  
والثاني للطريقة والثالث للحقيقة فقام فقهاء الظاهر وعلماء الرسوم الاول ومقام علماء  
الباطن وفقهاء القلوب الثاني ومقام الراسخين في العلم المخزون والسر المكنون الثالث  
فكل طبقة في مقام ويتفاوتون فيه على حسب الانعام تبارك اسم ربك ذي الجلال  
والاكرام تدبر تفهم والانفاس الامر تسل (قوله المحبة فتنة) أي باعتبار خواطر قلب  
الحب اذ من ذلك خواطر الهوى الضلالي ومنشأ ذلك من النقص والسيطان فهما  
في حكم الفتنة المشار اليهما بقوله جل اسمه لقد كان لكم آية في فتنة التفتاة تقاتل  
في سبيل الله وأخرى كآفة الآفة فطلق المحبة قد تكون فتنة والافهسي لبعض  
الكمل منحة وشرف كما لا ينبغي (قوله وأنشد الخ) اعلم ان العشق والحب ليس هو  
بالحين بل انما هو كما قال سلطان العشاق في قصيدته الالامية رضى الله عنه

هو الحب فاسلم بالحسما الهوى سهل \* فااختار مضيق به وله عقل

وعش خاليا فالحب راحتته عنا \* وأوله سقم وآخره قتل

الى آخر ما ذكر فالحب في حال محبته يحمل ما لا تحمله الجبال ولذلك الإشارة بقوله وجلها  
الانسان وقوله جل شأنه لو أنزناها هذا القرآن على جبل الآية مع انه نزل على قلب نضر  
المهين صلى الله عليه وسلم وتلقته قلوب اصحابه وأتباعه ولم تصدع قلوبهم من حمله فدل  
ذلك على ان الضعف المشار اليه بقوله جل جلاله وخلق الانسان ضعيفا انما هو ضعف  
مأمونه تركبت بنيتة وأما اللطيفة الروحانية فهي الحاملة لما عجزت عنه الأكوان الكثيفة  
الاجرام الواسعة الاكثاف ومن ثم قيل العارف من يحمل السموات والارضين والعرش  
وما حواه على شعرة من اجفان عينه فسيحان المعطى الوهاب الممتن شاه من خاصة

(غرس) يارب (لاهل الحب غصنا) وفي نسخة غرسا (من الهوى) أي الحب (ولم يك يدري ما الهوى أحد قبل فاورق) ذلك لفصن (افصنا واينع) أي اظهر (صبوة) أي ميل الى محبوبه (واعقب لي) بسبب الهموم وتغير الاحوال (مر امن الثمر لجلي) بالخاء المهملة أي اليابس وحاصل ذلك ان الاصل الذي خلقه الله له لما تمكن في قلبه تغيرت احواله فظهر عليه امارات لغلبة والصبوة الى محبوبه ثم تغيرت احواله من صهوة الحال ومر ارته عليه الى ان صار يتلذذ به ويتنعم هو قوله واعقب الى آخره فلما

٩٦

الاحباب (قوله غرس الخ) أي أسست لهم بواعث المحبة وقوله ولم يك يدري الخ) مبالغة فيما ناله من الم المحبة في ابتداء امره حتى توهم ان مثل ذلك لم يسبق لغيره وقوله فاورق ذلك الفصن يريد ان بواعث المحبة تزايدت بحسب ما اشرق عليه من كالات الحق تعالى فاطهرت تلك البواعث زيادة ميله الى محبوبه وقوله واعقب الخ اي ترتب على زيادة محبي اني صرت أستحلي متركبته واقبلت ذلك استغرا فاني مرادات المحبوب عز علاه وقوله وكل الخ الغرض منه بيان ان سبب جميع انواع المحبة واحد وهو ما نشأ عنه محبتي هذا ويحتمل ان ذلك لسان محمد ي برز من تابع احدي والله اعلم بمراد خلقه (قوله وقيل الحب اوله ختل الخ) اي وذلك بسر اسمه تعالى الرب اذ هو المبالغ للكمال شيا فشيئا وقوله وآخره قتل اي يؤدي الى الفناء والهلاك والمراد الفناء من النقص وما لها من الاخلاق والقتل حقيقة بحسب زيادة ألمه وسقمه (قوله اوله ختل الخ) اي ومع ذلك نحن لم يحصل له من المحبة مقدار ذرة أو حبة من خردل فقد ذهب عن النعيم بالياس وليس هو في شيء من الناس شعر

وما الناس الا العاشقون ذروا الهوى \* ولا خير فيمن لا يحب ويعشق

وقوله وآخره قتل اي وبذلك تكون حياة الابد قال جل وعز ولكم في القصاص حياة يا أولى الابواب فافهم (قوله اي مخادعة الخ) اي فعل ما يضاهاها وهو ترسل النعم العاجلة وتسهل سبيل الاجلة والافاطلاق المخادعة في جانبه تعالى من قبل انفسنا لا يجوز ولا يصح (قوله وآخره قتل) المراد قتل النفس الحيوانية وهي حياة للنفس الانسانية \* (فائدة) \* لما لطف ورقت ارواح العشاق من الهبين صار لهم مناسبة لمحبة مولاهم رب العالمين تقديس وتعالى (قوله جريت مع العشاق الخ) يريد انه تمسك باذيال اسباب محبته تعالى مع جملة الهبين ثم ساقهم فسبقهم مع انه لم يجهد نفسه في السير بل وصل على رساله وذلك كانه من قوة عزيمته لم يستشعر باتعاب نفسه لعدم تكلفه الحركات والسكنات (قوله فقال يعنى عن الفير الخ) اقول وذلك ابلغ مما اشتهر عما هو في معناه من انه يعنى عن رؤية عيب في المحبوب ويصم عن سماع عزل فيه (قوله لا يصلح لمحبة محبوبه) فيه اظهاري مقام الاضمار تلذذا بتكرار اسم المحبوب (قوله فقال لا صحابه أندرون الخ) يشير بما ذكره الى نوع تجاوز في قوله جعلنا ينك بحدف مضاف

مكن حاله في المحبة وطلب وصال توالت على قلبه الهموم الاحزان (وكل جميع العاشقين بواهم) أي بهم الصحيح (اذا سبوه كان من ذلك الاصل) أي الغرس الذي غرسه في قلوبهم والا كانت احوالهم دعاوى لا أصل لها (وقيل الحب اوله ختل) بالمحبة واسكان المثناة أي مخادعة يعنى معاملته الله عبده بالرفق وتوالى نعمه عليه (وأخره قتل) أي ألم وسقم لأن العبد اذا أحب الله ودامت معاملته له اطلع من صفاته تعالى على ما يحتمه على طلبه ويشغله عن غيره فاذا وجد اللذة في كمال شغله ثم حجب عنها تألم وسقم وفي نسخة بعد الايات المذكورة

جريت مع العشاق في حلبة الهوى ففقتهم سبقا وجئت على رسل (سمعت الأستاذ ابا على رحمه الله يقول في معنى قوله صلى الله عليه وسلم حبك للشيء يعنى ويصم فقال) هو زائد (يعنى عن الغير) أي غير الشيء المحبوب

(غيره) للصوب ان يرى انه ناقص لا يصلح لمحبة محبوبه (و) يصم (عن المحبوب هيبه) له وقد قرئ بين تقديره يدى السرى واذا قرأت القرآن جعلنا بينك وبين الذين لا يؤمنون بالآخرة حجابا مستورا فقال لا صحابه أندرون ما هذا الحجاب هذا حجاب الغيرة فالحق سبحانه يفار على كلامه العزيز ان يسقمه من ليس له أهلا فالعبد يفار لربه لهيبته وجلاله ويقار على نفسه لفقلته واشتغاله بالاعمار بعد معرفته بالواحد القهار فلا يقال غار على ربه بل غار لربه

(ثم انشد) ابو علي (اذا ما بد الى تعاطفه فاصدّر) أي اوجع غمّه (في حال من لم يرد) ٩٧ م غارغ وزد الما (سمعت الشيخ ابا عبد

الرحمن السلي) رحمه الله يقول سمعت أحمد بن علي يقول سمعت ابراهيم بن فائق يقول سمعت الجنيدي يقول سمعت الحسن الهماشي يقول المحبة ميثاق الى النقي بكليتك ثم ايثارك له على نفسك وروحك ومالك ثم موافقتك لسرا وجهرا) على ما أمر لك به ونهك عنه (ثم علمك بتقصيرك في حبه وسمعه) أيضا (يقول سمعت أحمد بن علي يقول سمعت عباس بن عصام) وفي نسخة عاصم (يقول سمعت الجنيدي يقول سمعت السري يقول لا تصلح) وفي نسخة تصح (المحبة بين اثنين) حتى يقول الواحد لا تخربا أنا) فينزل منزلة ف كانه قال أنت أنا لان المحبة بين المتحابين توجب ايثار كل منهما للآخر على نفسه فيلزم منه رؤية كل منهما الفضل للآخر على نفسه ولهذا قال صلى الله عليه وسلم لا يبلغ المؤمن حقيقة الايمان حتى أكون أحب اليه من نفسه وماله وأهله (وقال الشبلي المحب اذا سكنت) أي عن ذكر محبوبه (هلك) غما لان راحته انما هي في ذكره فلو لا توالي ذكره على قلبه وانما هلك غما (والعارف ان) وفي نسخة اذا (لم يسكت هلك) غما لانه لا يقدر على النطق بكل ما يخالقه الله في قلبه وربما نطق

تقديره جعلنا بين سماع القرآن منك سماع قبول وبين الذين لا يؤمنون بالآخره جهابا مستورا (قوله اذا ما بد الى الخ) أي اذا ظهرت لي نمازائدة للتأكيّد والمعنى ان الحق تعالى كلما ظهر له بآياته وآثار قدرته الباهرة تعاطفه من اجل شهود كماله السنية فيرجع كانه لم يرد ولم يصل الى المشاهدة المذكورة اذ ما من آية الا وهنالك كبر مناهي جميع هذه الآيات انما هي لقوة عجب عظيمة الباري عز شأنه (قوله ثم ايثارك الخ) عطفه وما يمدّه على ما قبله من عطف الملازم على الملازم (قوله ثم موافقتك لسرا وجهرا الخ) أي ولهذا قيل علامة المحبة قيام المحب باوامر المحبوب واستغناء ما مر من الشؤون والخطوب شعر

نعصى الاله وأنت تطهر حبه \* هذا العمري في القياس بديع  
لو كان حبك صادقا لاطعته \* ان المحب لمن يحب مطيع  
هذا ولا يطيق الكتمان من قلبه من المحبة ملائكة شعر  
ومن قلبه مع غيره كيف حاله \* ومن سره في جفنه كيف يكتم  
(قوله ثم علمك بتقصيرك في حبه) أي لعدم اقيامه بواجب حقه (قوله حتى يقول الواحد الخ) أي حتى يكونا كأنهم ماريوحان حلتا بذا واحدا ومن قول عائشة هم انا من اهوى ومن اهوى انا \* نحن روحان حللنا بذا  
(قوله فيلزم منه الخ) أي ومن ذلك ما نقل عن امامنا الشافعي رضي الله تعالى عنه في حق الامام احمد بن حنبل رضي الله عنه شعر  
قالوا يزورك احمد وتزوره \* قلت الفضائل لا تقارق منزله  
ان زارني فبهضه اوزرته \* فلفضله فالفضل في الحالين له  
وكذلك ما نقل عن الامام احمد من قوله في حق الشافعي انه كالشمس في الدنيا والعافية في البدن فاذا فقد اهلها من بدل او كما قال (قوله حتى أكون أحب اليه الخ) المراد المحبة العقلية لا الطبيعية كما لا يخفى على من له الملم بمحقق المسائل الفرعية والاصولية (قوله اذا سكنت هلك) أي فقلب المحب لا يرعوى عن المحبوب وان تقول غير ذلك فهو كذوب شعر

أليس وعدتني يا قلب اني \* اذا ما قيت من ليلى تتوب  
فها أنا نائيب عن حب ليلى \* فمالك كلما ذكرت تذوب  
(قوله اذا سكنت هلك) أي وذلك لان السكوت من ذكر الاحباب انما ينشأ عن الغفلة وقوة الخباب قال صلى الله عليه وسلم من أحب شيئا أكثر من ذكره (قوله والعارف ان لم يسكت هلك) أي لان المعرفة توجب الخرس والصمت كما تقدم غير مرة (قوله المحبة نار في القلب الخ) أي لهب اشواق تفرق وتفتن ماسوى المحبوب وحقه لان من لوازمها اذا مكنت الموافقة والا يثار (قوله وقيل المحبة بذل الجهود الخ) أي لان شأن المحب طاعة

(والحبيب يفعل) في محبة (ما يشاء) وقال النورى المحبة هتك الاستار وكشف الاسرار) لان من كملت محبته قل صبره عن محبوبه  
 ٩٨ وصار مغلوبا فظهر سره للخلق وبداهم ما كان مستورا عنهم (وقال أبو يعقوب

السومى) لا تصح المحبة الا بالخروج  
 عن رؤية المحبة الى رؤية الم محبوب  
 بقضاء علم المحبة) لان محبة العبد  
 تكون أولا لنعم ثم تكون للكمال  
 والجلال ثم يشتغل به تعالى حتى  
 يستغرق فيه وينسى المحبة  
 فكلامه رضى الله عنه في كمال  
 درجات المحبة وهو الشغل عنها  
 بالمحبيب (وقال جعفر قال  
 الجنيد دفع السرى الى رقعة  
 وقال هذه لك خير من سبع مائة  
 قصة أو حديث يعلم) أى حديث  
 من أحاديث الصالحين وحكايات  
 كراماتهم العالية الرفيعة التى  
 تصدرك لسماعها القلوب فتشط  
 به العمل قال الجنيد وفائدة  
 حكاياتها تقوية قلوب المريدين بها  
 قال ودليل ذلك من الكتاب قوله  
 تعالى وكلنا نقص عليك من أنباء  
 الرسل ما نثبت به فؤادك (فاذا  
 فيها) أى الرقعة (ولما أذعيت  
 الحب) ليلي (قالت كذبتى •  
 فقال أرى الاعضاء منك كواسيا)  
 أى مكسوات بالله • لان كمال  
 المحبة يسلك عن الطعام والنام  
 حتى يظهر على المحب النحول  
 والسقام • كما بينه بقوله  
 (فما الحب) موجودا (حتى  
 يلبس القلب بالحشا • وتذبل)  
 أنت (حتى لا تحبب المناديا) لك  
 (وتقل) أى تهزل (حتى لا يبقى  
 لك الهوى •) أى الحب (سوى

محبوبه وموافقته فدعوى المحبة بدون ذلك زور وبهتان (قوله والحبيب يفعل الخ)  
 أى لانه الملائكة له الامر في محبته وسقمه فلا يستل عما يفعله (قوله المحبة هتك  
 الاستار) أى رجما تنفضى الى ذات بدون اختيار بالنسبة ان لا طاقة له على تحمل غلباتها  
 ولا صبر له على حرارتها وزيادة لهب اشواقها ولذا قال قائلهم

زارنى من احب قبل الصباح • فخلالى تهتكى واقتضاجى

وسقانى وقال قم وتعالى • ما على من احبنا من جناح

(قوله الابانخروج الخ) أى وذلك لان بقاء الاحساس بنعت المحبة تفرق والقناع ذلك  
 جمع وفرق ما بين المنزلتين (قوله تكون أولا لنعم) أى وذلك فى حال ابتداء طلب الحق  
 تعالى وأول السير الى الوصول فالمحبة للنعم من أخلاق المريدين والمحبة للكمال والجلال  
 من نهوت العارفين والاشتغال به تعالى من شيم المحققين كالأغذ هو لا وهو لا من عطاء  
 ربك وما كان عطاء ربك محظورا (قوله وقال هذه لك خبر الخ) وجهه ان المقصود  
 بالاطلاع على قصص الصالحين من السلف انما هو تقوية القلب الضعيف وهذه الايات  
 التى فى الرقعة لما اشتملت على ما حق الحب ان يكون عليه كانت تقوية القلب اتم وتبينها  
 على التخلق اعظم والله سبحانه وتعالى اعلم (قوله وكلنا نقص) أى وكلنا قال التنوين  
 عوض عن المضاف اليه نقص عليك أى تخبرك به وقوله تعالى من أنباء الرسل بيان لكللا  
 وقوله تعالى ما نثبت به فؤادك يدل منه هذا والاظهر ان يكون المضاف اليه المهدوف  
 المقصود المطلق لنقص أى نقص كل اقتصاص أى كل أسلوب من أساليب ما نثبت به  
 فؤادك مقبول نقص وفائدة التنبيه على ان المقصود بالاقصا ص زيادة يقينه عليه  
 السلام وطمأنينة قلبه وثبات نفسه على اداء الرسالة واحتمال أذية الله تعالى بالوقوف  
 على تفاصيل أحوال الامم السابقة فى عبادتهم فى الضلال ومالتى الرسل من جهتهم والله  
 اعلم (قوله ولما أذعيت الحب) أى أذعيت دعوى قد تجردت عن الدليل المثبت لها ولذلك  
 قالت كذبتى أى حيث اخبرت بخلاف الواقع فالى أرى الاعضاء الظاهرة منك كواسيا  
 بالعلم وذلك من أدلة كذبك فى خبرك اذ لو صدقت لتجردت تلك الاعضاء من اللحم بما انحلها  
 من سقام المحبة الضرورى عند حقيقة قولها وقوله فما الحب موجودا أى بصفة كماله حتى  
 ياصق الى ان ينتهى بك الحال الى لصوق القلب بالحشا من شدة الهزال وقوله وتذبل  
 أى تضعف جسما حتى لا يبقى فيك قوة تحبب بها المنادى اذا ناداك لشدة ضعفك عن  
 الاجابة أو فقيمتك عن غير محبوبك وطلوبك وتصل من النحول الذى هو تجرد الجسم  
 عن النمو والزيادة الى ان تصير عدا ماصرا لا يبقى لك الهوى أى الملبى الى المحبوب سوى أى  
 غير مقله تسكى بها على فراق الاحبة وتناجى بها مطلوبك بأن تقول بلسان الحال انى من



(وقال ابن مسروق رأيت ممنونا يتكلم في الهبة فتكسرت قناديل المسجد كلها) اما الاستماعها خرافة العادة كتحين الجذع للنبى صلى الله عليه وسلم وتسييح الحصى في كفه واما التحركها بتحريك جماعة منا ومن الجن (سمعت محمد بن الحسين رحمه الله يقول سمعت أحمد بن علي يقول سمعت ابراهيم بن قاتك يقول سمعت ممنونا وهو جالس ٩٩ في المسجد يتكلم في الهبة اذ جاء طير صغير

فقرب منه ثم قرب منه (فلم يزل يدنو) منه (حتى جالس على يده) وفي نسخة بين يديه (ثم ضرب بمنقاره الارض حتى سال منه

الدم ثم مات) فيه دلالة على ان الحيوان يستمع ويفهم وانما يمنع عليه الكلام الامع من أفهمه الله كلامه كاجابة الهدى لسلیمان عليه السلام بسبب تاخره عنه

بقوله وجئتكم من سبب انبا يقين

وكقول النملة لا صهاجها ادخلوا

مسا كنكم لا يحط منكم سليمان

وجوده الى آخره (وقال الجنيد

كل محبة كانت لغرض) كنهمة

(اذا زال ذلك الغرض زالت تلك المحبة) بخلاف محبة صفات

الله كالكمال والجلال لان صفاته تعالى قديمة لا تزول فالحب لله

كذلك (وقيل حبس) أبو بكر

(السبلي في المارستان) لئلا يرى

فيه مما حصل له من شبه الجنون

بسبب غلبة الهبة عليه وهو مع ذلك ناظر الى الله ولما أجراه عليه

وابتلا به (فدخل عليه جماعة

من اخوانه) فقال لهم (من أنتم

فقالوا محبوك يا أبابكر) فاحذ

يتليهم كما انبى ليعرف صدقهم في

دعواهم بحبته (فاقبل يريم

بالجارة فقرروا فقال ان ادعيتم

بما بين الحسام مقيم

بجمله المهين القاتين في المحبوبين (قوله فتكسرت قناديل الخ) أى وذلك من أجل ما ثبت للاستاذ في قدم المحبة من الشرب فحالة الحب الصادق تنقل وزنى حتى يكون بذلك من غيره أرقى

اراك تزيد في عيني جمالا \* وأعشق كل يوم منك حالا

تزيد ملاحه وأزيد حبيا \* وحالى فيك يثقل انتقالا

(قوله اما الاستماعها) أى وتأثرها بما سمعته خرافة العادة ولو اقتصر على ذلك وترك التردد لكان أولى (قوله اذ جاء طير) أقول ولا بدع وقد قيل اذا غلبت نار الجوى وهاجت بالهوى أحرقت روح المحب فذابت وتدفقت من اما فيه وسالت

وليس الذى يجرى من العين ماءها \* ولكنهاروحى تذوب فتقطر

فتأمل يا أخى في نفسك وبقاتها على الجود وهذا الطائر الحيوان الصرغ كيف تأثر

بما سمعه حتى اسال دمه فمات وهذا جمره من السماع وأنت مع تكرار المواعظ وقرعها

المسامع مصر على الجهالات على وسائل الغفلات ولكن من يضل الله فلا هادى له فلا

حول ولا قوة الا بالله (قوله كل محبة كانت لغرض الخ) مراده الحب على كمال المحبة

له تعالى بشهود حقه من الجلال والكمال مع الفناء عن المحفوظ العاجلة والاجلة

(قوله وقيل حبس أبو بكر الخ) أقول ويؤيد ذلك ويوضحه قول الشيخ الاكبر في قصيدته

الى أولها

الاياحامات الاراكة والبان \* ترفقن لاتضعقن بالشجوا شجاني

الى ان قال فيما رضى تعالى عنه وثقة بنا ببركات علومه ومعارفه

لنا اسوة في بشره نداء وأختها \* وقيس وليلى ثمى وغيلان

حيث ذكر المهين في عالم الكون المهين بعشق الخدرات في الصور فهو يقول الحب من

حيث ما هو حب لنا ولهم حقيقة واحدة غير ان المحبوب مختلف فمهم تعشقوا بكون وانا

تعشقت بعين والشروط واللوازم والاسباب واحدة فلنا اسوة بهم فان الله ما هم هؤلاء

ولا اتلاهم بحب أمثالهم الا ليقم بهم المحبة على من ادعى محبته ولم بهم في حبه هيمان هؤلاء

حين ذهب الحب بعقواهم وأنفاهم عنهم لمشاهدة شواهد محبهم في خيالهم فاحرى من

يزعم انه يحب من هو سمعه وبصره (قوله فاقبل يريم بالحجارة) أى على عادة المجانين ممن

زال عقلهم بعارض مرض سوداوى مثلا (قوله فقال ان ادعيتم محبتي الخ) أى فدعوى

الهبة بدون الصبر على ما يرد من أحكام المحبوب دعوى زور وكذب (قوله يابجى ربه)

أى متعرضا الى اجابة سؤله بواسطة الثناء على الحق تعالى باحاطة علمه بما هو كائن به (قوله

بحق فاصبر واعلى بلانى وأنشد السبلى) يابجى ربه فقال (يا أيها السيد الكريم \* حبك بين الحسام مقيم

يا رافع النوم عن جفونى \* أنت بما صبرى علم

سمعت الشيخ أباعبد الرحمن السلمي رحمه الله يقول سمعت منصور بن عيسى رحمه الله يقول سمعت النضر بن جويري يقول سمعت علي بن عبيد يقول كتب يحيى بن معاذ إلى أبي يزيد سكرت من كثرة ما شربت من كأس محبته فكتب إليه أبو يزيد (لما فهم أنه ذاق منها مرة واحدة فلم يطق حملها فسكر) (غير شرب بجمور السموات والأرض) من المحبة (وما روى بعد) بل هو قافرا غفاه (ولسانه خارج) عنه (و) هو (يقول هل من مزيد) ١٠٠ وذلك لكمال قوته ووجود العون من ربه في حاله فلذلك يحفظ نفسه ولا يظهر شيئا

من محبته على ظاهره (وانشدوا) في معناه

(عجبت لمن يقول ذكرت النبي) وفي نسخة ربي أي لأن الذكر دائما يكون بعد القسمين والغفلة أما دائم الذكر فلا يقول ذكرت لأن الحاصل لا يطلب تحصيله (وهل أنسى فاذكر ما نسيت أموت إذا ذكرت ثم أحيا

ولولا حسن ظني ما حبيت فاحيا بالموت وأموت شوقا فكم أحيا عليك وكم أموت شربت الحب كأسا بعد كأس فأنفذ الشراب وما رويت

لما مر (وقيل أوحى الله عز وجل إلى عيسى عليه السلام أن إذا أطلعت على قلب عبد فلم يجد فيه حب الدنيا والآخرة ملاقة من حبي) أي محبتي لأعراضه عن المشغلات والشهوات (ورأيت بخط الاستاذ أبي علي الدقاق رحمه الله في بعض الكتب المنزلة) يا (عبدى أنا) مبتدا (وحقك) قسم أقسم به لشدة حرمة عليه فان حرمة المؤمن عند الله عظيمة (لأن محب) خبر المبتدا (فجنى) عامله (كنى محبا) لتكمل

لما فهم أنه ذاق مرة واحدة الخ) وجهه أن قول يحيى بن منصور سكرت من كثرة ما شربت لا يفيد سكر الشرب لأن الكثرة تتحقق في مرة واحدة (قوله غيرك) أي عن هو من أهل الكمال الذين قواهم الحق تعالى وأعانهم على العمل وعدم اظهار شيء من على أحوالهم (قوله فلذلك يحفظ نفسه الخ) أي ويدل له ما تقدم عن الجنيب من قوله وتري الجبال تحسبها جامدة وهي غمر السحاب (قوله عجبت أن يقول ذكرت النبي) أي لأنه على مخفى سببه إذا لمحب شأنه دوام الذكر باللسان والقلب كما يوضحه قوله على سبيل الاستفهام الانكارى \* وهل أنسى فاذكر ما نسيت \* (قوله لأن الحاصل لا يطلب تحصيله) أي لأن تحصيل الحاصل محال (قوله فأنفذ الشراب الخ) هذا كناية عما ناله وما لم ينله من كمالات الحق جل جلاله (قوله أنى إذا أطلعت الخ) هذا من باب الجرى على المعهود والمألوف والمعنى أن العبد إذا تجرد عن الحفظ العاجل والآجل منه الحق تعالى مقام محبته والله أعلم (قوله ورأيت بخط الاستاذ أبي علي الخ) أقول ويشير إلى ذلك قول الشيخ الأكبر

ترفقن لا تظهرن بالنوح والبكا \* خفى صبا باني ومكنون احزاني حيث هو يحاطب الواردات الالهية التي عناها في البيت قبل هذا بقوله الا يا حامات الاراك والبدان \* ترفقن لا تضعقن بالشجوا وشجاني

فهو حينئذ من باب قوله تعالى في الحديث القدسي وما ترددت في شيء أنا فاعله تردى في قبض عبدي المؤمن هو يكره الموت وأنا كرهه مساءته ولا بد له من انقائه فمن هنا يكون البكاء وقوله خفى صبا باني يريد ما تنطوى عليه ضلوعه من رقة الشوق والمنظر الاجل وقوله ومكنون احزاني يريد بذلك ما يستتره من ألم الفقد عند رجوعه وانقطاع تلك الواردات عنه والله أعلم برادأوليائه وأحباب ولأنه (قوله عبدي أنا وحقك الخ) غير خاف أن للعق تعالى أن يقسم بعاشاء من خلقه كما ثبت في غير ما آتت من الكتاب العزيز (قوله فما أحبوه الخ) أي لأن عله محبة الخلق سبق عناية الحق (قوله ولم يعط مثله من الخسبة الخ) أي ويشهد لذلك علم القروع حيث ذكر فيه أنه يطلب الخوف في حال صحة الانسان والرجاء في حال المرض فالكمال من كان يتقلب بين الخوف والرجاء بما وافقه المتابعة بأمر يستعمل كلا فيما طلب له مع عدم الافراط والتفريط (قوله وقبل المحبة ما يعجزوا ترك أي أترجسها بينك وطبيعتك كالعادات والمألوفات إذا علمت ذلك رأيت ما في الشارح من

سعادتك وقد قال تعالى يحبهم ويحبونه فإحبهوه - حق أحبههم اذ أوليهم لهم لما خلق لهم محبته (وقال القصور عبد الله بن المبارك من أعطى شيئا من المحبة ولم يعط مثله من الخسبة) أي الخوف (فهو مخدوع) لأن كل نعمته يعجزها خوف زوالها فصاحبها يحب بها فهو مخدوع بها (وقيل المحبة ما يعجزوا ترك) لأن شدة الحب تورث السقم

(وقيل المحبة سكر لا يصح صاحبه) وفي نسخة صاحبها (الاجتماعية محبوبه ثم السكر الذي يحصل عند الشهود لا يوصف) لعظمه فشققت بالله عن غيرك من المخلوقين وانت مدركك لسكره وشغلك به عن غيره حتى عن نفسك سكرة أخرى اعظم من تلك وهي محبة العارفين وتلك محبة العابدين والزاهدين (وانشدوا) في معناه (فاسكر القوم دور كاس \* وكان سكرى من المدير وكان الاستاذ ابو علي ينشد كثيرا لي سكرتان) مريسلهم آتفا (وللندمان ١٠١ يضم النون اى السكر اى الداخل انا فيهم منها

(واحدة) نشرك فيها وهي السكره الاولى وما ذكرته من ان لي سكرتين (شيء خصصت به من بينهم وحدي) وهذا بحسب ما قام عنده (وقال ابن عطاء المحبة اقامة العتاب) اى الاعتذار لله تعالى من التقصير مع كمال الجود والتشجيع على الدوام وكان للاستاذ ابي على رحمه الله جارية تسمى فيروز وكان يحبها اذ كانت قد خدمته كثيرا فسمعته يقول كانت فيروز تؤذني يوما وتطيل عليّ فيه (بلسانها فقال) لها (أبو الحسن القسارى لم تؤذني هذا الشيخ فقالت لاني احبه) فيه دلالة على ان المحب يتصل من محبوبه بكل ما يرد عليه منه وان كان في بعضه أذية لا يكونه يدل عليه فينكر عليه ما لا يصلح ان يقع منه (وقال يحيى بن معاذ من قال خردلة من الحب أحب الى من عبادة سبعين سنة بلا حب) لان كل عبادة تجري من الحب تكون على أحسن وجوها عند محبوبه بخلاف من تعبد عموما بالظوف والرياء والصبر فتارة يغب وتارة يغب (وقيل ان شابا أشرف على الناس

القصور في التعليل الا ان يقال ان تحول الجسم بمقارفة المألوفات ايضا تأمل (قوله فاسكر القوم الخ) اى سكر القوم انما كان من ادارة الكاس لاجل بقية بقيت لنفسهم وقوامها وكان سكرى وغيبى من نفس المدير استغراقا في شهوده مع الفناء ههنا وهذا وما لطف قول الشيخ الا كبر متغزلا وهو يقصد الحقائق الالهية قدس الله سره

ومن أعجب الاشياء ظبي مبرقع \* يشير بعناب ويومى باجفان  
ومرعاة ما بين الترائب والحشا \* وباعجاب من روضة وسطا نيران

فهو يريد لطيفة الهية محبوبة بحال نفسية من أحوال العارفين المجهولة ويعنى بقوله ومرعاة الخ ما حشى به باطنه من الحلم والايان ثم أخذ يتعجب من محب أحرقة نيران الاشتياق كيف لم تحرق تلك المحبة ما تحمله من العلوم والحكم التي بين ترائب وفي حشاه والجواب عن التعجب المذكور انه من يكون عن شيء لم يعدمه ذلك الشيء كما قيل في السعدول ان كان حقا انه حيوان فافهم (قوله لي سكرتان الخ) تقدم بيانها بمحبة العارفين ومحبة العابدين والزاهدين (قوله وللندمان) جمع نديم وهو من ينادمك ويشاكاك ويوافقك على ما تريد وتهوى (قوله وهي السكره الاولى) اى وهي الحاصلة بالاستغفال بالخالق عن الخلق مع بقاء الاحساس بما للنفس في طريق السير اليه تعالى (قوله وهذا بحسب ما قام عنده) اى من انه لم يصل احد الى ما وصل اليه (قوله المحبة اقامة العتاب الخ) أقول هذا من ثمرات المحبة لانفس المحبة كما لا يخفى على حاذق (قوله فقالت لاني احبه) له فقالت لانه يحبني أو يقال كانت المحبة من الطرفين (قوله يحتمل من محبوبه كل ما يرد عليه) اى وله الاشارة بقول عارف وقته ابن القارض قدس الله سره العزيز

أصبحت فيك كما أميت مكتئبا \* ولم أقل جزعا يا زمة انفرجى

(قوله من قال خردلة الخ) المقصود حب الذات العلية باعتبار حقة من الجلال والجمال والكمال وذلك لان العمل مع المحبة يدوم على أحسن الوجوه بخلافه مع غيرها المحبة كما لا يخفى (قوله فتارة يغلب الخ) اى فتارة يغلب الحامل بسبب بقا بعض المألوفات وتارة يغلب الحامل بسطوات قوته فهو حينئذ متردد بين الثبات وضده بخلاف من تمكنت المحبة من قلبه وكان عمله من أجلها (قوله أو مغلوبا) اى بسبب مرض او غلبات الحقيقة عليه

في يوم عيد وقال من مات عشقا (اى حبا) فليت هكذا) اذ لا خير في عشق بلا موت والى نفسه من سطح عال فوقع ميتا) لان من قويت محبته من محبوبه ولم يجد وصولا اليه هان عليه بذل نفسه فيه لـ كن لا يخفى ان الفعل المذكور ممنوع منه فلا فضيلة فيه ولعل فاعل ذلك كان كافرا او جاهلا او مغلوبا على عقله

وحي ان بعض اهل الهند عشق جاريته فخرج الرجل في وداعها فدمعت احدى عينيه دون الاخرى ففهم  
 لى لم تدمع اربعاً وعشرين سنة ولم يقصها عقوبة لانها لم تبك على فراق حبيبته (الغرض من ذلك ان العبد اذا وجد مع الله لذة ودام  
 كرمه ومناجاته ثم ابتلاه بعبده وقدره عما كان فيه فحقه دوام البكاء والقلق فان لم تساعد نفسه على ذلك أدبها بالآداب الجارية  
 عقوبة لها كما فعل هذا بعينه (وفي معناه انشدوا ١٠٢ بكت عيني غداة البين) أى الفراق (دمعها) وأخرى بالبكاء بخلت علينا

انما قبست التي بخلت علينا \* بأن  
 غمضتها يوم التقينا) وفي نسخة بعد  
 هذا

وجازيت التي جادت بدمع  
 بأن أقررتها بالحب عينا  
 (وقال بعضهم كذا عند ذى النون  
 المصرى فتذاكرنا الهبة فقال  
 ذوالنون كفوا عن هذه المسئلة  
 لاتسمها النعم قد عيها ثم أنشأ  
 يقول الخوف أولى بالسئ \* اذا  
 ناله) وكذا (الجزن والحب يجعل  
 بالتقى \* وباللقى من الدرن) أى  
 الوسخ (وقال يحيى بن معاذ من  
 نشر المحبة عند غير أهلها فهو  
 في دعواء) لها (دعى) فيها لان  
 أربابها لا يظهرون مواجهتهم  
 الا عند من يفهم عنهم اشاراتهم  
 لما هم فيه فينتفعون وينتفع من  
 ذكرها عند غير أهلها فهو مرء  
 او متشبع بما لم ينل (وقيل ادعى  
 رجل الاستمالة في محبة شخص)  
 شاب (فقال له الشاب كيف هذا)  
 الاستمالة في المحبة (وهذا أخى  
 احسن منى وجهها وأتم جلا لافزع  
 الرجل رأسه يلتفت) الى الاخ  
 (وكان) وفي نسخة وكنا (على

فلم يحفظها (قوله كما فعل هذا بعينه) أى فى عشق من له شبهة فحسنة من لاشييه له الحق  
 وأولى (قوله بكت عيني) أى سال دمعها وقوله غداة البين أى صبح يوم الفراق وقوله دمعها  
 ناكبة لقوله بكت وأخرى اى وعيني الاخرى بالبكاء بخلت علينا أى لم يسر دمعها وقوله  
 فعقبست التي بخلت علينا بى بالبكاء بأن غمضتها يوم التقينا اى وقت ملاقاتنا مع الهما  
 من لذة المشاهدة نادى على ما جنته من بخلها بالدمع (قوله بأن أقررتها) اى صيرتها  
 قريرة مسرورة بمشاهدة محبوبها (قوله فقال ذوالنون كنوا الخ) غرضه تفهنا الله به ان  
 حقيقة المحبة مما لا تسعه العقول وذلك لان نهايتها الاتحاد بحيث يصير المحب والمحبوب  
 كالشيء الواحد وله الاشارة بالخبر القدسي مرضت فلم تعدنى استطعتك فلم تعطنى  
 الحديث وخبر كنت سمعته الذى يسمع به وبصره الذى يصبره الحديث حيث اشار ذلك  
 الى ان الحق تعالى بالطفة نزل نفسه منزلة عبده لطفاف عناية لانه فى الحقيقة منه واليه  
 الا الى الله تصير الامور الاله الخلق والامر وله الاشارة أيضا بقول الشاعر

رق الزجاج وراق الخمر \* وتشابهوا تشا كل الامر  
 فكأنما خرو ولا قدح \* وكأنما قدح ولا خمر

فافهم وتفهم ولا تتوهم ان العبد حل فى ذات الله أو الحق تعالى حل فى ذات العبد بحيث  
 صار متحدين اى شياً واحداً فان هذا لا يقوله عاقل ولا يفهمه فاهم أين العدم من الوجود  
 اين الهالك من الباقي الدائم والله أعلم (قوله الخوف أولى الخ) اى فاذا حل الخوف  
 والجزن قلب عبد مسمى بمقصر كان أحق به والحب يحسم باللقى أى المداوم على اتقاء  
 الشبهات وباللقى اى التخلص من الاوساخ المعنوية (قوله من نشر المحبة الخ) أى من  
 تكلم فى علوم المحبة وذكر احكامها وتكلم فى غراتها وبيان حقايقها عند غير أهلها  
 كان كالذى الذى يدعى لغير أصله (قوله فقال له الشاب) اى اختبار الصداقة (قوله  
 فالقاء من السطح الخ) فيه ان ذلك من أكبر المعاصى (قوله فن كملت محبته) أى  
 وثبت قدمه فى مقام أحدية الحق عز علاه (قوله يقدم المحبة على المعرفة) أقول لعل  
 وجهه ان ذلك من الاخلاق الحميدة اذ الكمال فى الصبر وهو لا يتم الا مع بقاء بقية يقدم  
 العبد اتماماً ل (قوله أى على حقيقة الخ) دفع به ما يقال كيف تقديم المحبة على المعرفة  
 مع ان المعرفة من اعظم أسبابها فلا تتحقق المحبة بدون المعرفة والجواب ان الكلام

سطح فالقاء من السطح وقال منكرا عليه (من يدعى هو انا) اى حبنا (لا ينظر الى سوانا) الغرض من ذلك ان  
 من كملت محبته لشيء فبح ان ينظر الى غيره فن كملت محبته لله فبح التفاته الى غيره (وكان ممنون يقدم المحبة على المعرفة) اى على  
 حقيقتها وهى غلبة احوالها على العارف لكمال شغله بعرفه واستغراقه فى مناجاته حتى يفنى عن نفسه والمحبون يبقون معهم  
 بقايا يتنعمون فيها بمحبتهم (والا كثيرون يقدمون المعرفة على المحبة)



لان العبد انما يحب من يعرف كماله وفضله وكل من القولين صحيح باعتبار التوجيهين لكن الاول اوفق بما عند محققهم وقد اشار  
 الامام القشيري الى ترجيحه بقوله (وعند محققهم المحبة) هي (استمالة في لذة) بالنعم فيما بقي معهم (والمعرفة ثم ودي حيرة وفناء  
 في هيبة وقال ابو بكر السكاني جرت مسئلة في المحبة بمكة ايام الموسم فتكلم الشيوخ فيها ١٠٣ وكان الجنيد اصغرهم سنا فقالوا له  
 هات ما عندك يا عراقى فاطرق

راسه ودمعت عيناه ثم قال (المحب  
 عبد ذاهب عن نفسه) الى ربه  
 متصل بذكر ربه قائم باداء حقوقه  
 ناظر اليه بقلبه) قد (احرق قلبه  
 انوار هويته) اي ذاته (وصفى  
 شربه من كأس وده) اي حبه  
 (واذ كشف له الجبار) تعالى (من  
 استار غيبه) فالمحبة استقراغ الجهد  
 في العمل الى ان يحصل الامل  
 ويغيب العبد في مذكوره حتى  
 عن نفسه (فان تكلم في الله وان  
 نطق في الله وان فسر في الله  
 الله) اي ارادته (وان سكن فجع  
 الله فهو بالله) ومن الله ومع  
 الله فيكي الشيوخ) من كلامه  
 (وقالوا ما على هذا من يد جبرك  
 الله يا تاج العارفين) لقبوه بذلك  
 لما جرى على لسانه من حقائق  
 المحبة والمعرفة واماراتهم ما (وقيل  
 اوحى الله تعالى الى داود عليه  
 السلام يا داود اني حرمت على  
 القلوب ان يدخلها حي وحب  
 غيري) فالمحبة الكاملة لله تعالى ان  
 لا يبقى في القلب ذكرا لغيره (اخبرنا  
 حجة بن يوسف السهمي قال اخبرنا  
 محمد بن احمد بن لقاسم قال حدثنا  
 همام بن همام قال حدثنا ابراهيم

في الحقائق الكاملة (قوله لان العبد انما يحب من يعرف الخ) محصله ان تقديم المعرفة  
 على المحبة من حيث انها السبب والباعث عليها (قوله استمالة في لذة) اي وهذا حال  
 ارباب الصحو وقوله والمعرفة ثم ودي حيرة اي وهو من حال ارباب الخو وارباب الصحو  
 اكمل من ارباب الخو فتدبر والله اعلم (قوله فاطرق راسه الخ) لعل ذلك منه للاحظة  
 خطر هذا المقام وانه ربما جرى على لسانه ما لم يثله بقلبه فيكون خطه الاقوال المجردة عن  
 الاحوال وهو من نعم المبهدين وصفة المنافقين ولهذا تراهم رضى الله تعالى عنه قد نطق  
 بالحكم والطلائف (قوله قال المحب عبد ذاهب الخ) محصله ان المحب انسان قد تحلى  
 بنعت العبودية وتخلى عن العادات البشرية ثم اتصل بدوام الذكر لمن وجب له خالص  
 الشكر فقام باداء الحق معجوبا بامراقبات الصدق حتى اشعلت نار الاشواق بقلبه  
 فاحرق منه ما سوى حق ربه فشرّب بكأس شراب المحبين فسكر بتجلى الحق المبين فصار  
 لا يفوه الا بالله ولا يتكلم الا بالله ولا يقول الا على الله فجميع حركاته وسكناته بالله  
 اعانة ومن الله توفيقا والله اخلاصا ومع الله مراقبة هذا معنى اشارته بفتائق عبارته  
 رضى الله تعالى عنه وعنايه (قوله عبد ذاهب عن نفسه) اي مفارق لها باعتبار عاداتها  
 ومألوفاتها وقوله الى ربه اي الى ما يقربه من رضاء واحسانه وقوله متصل بذكر ربه  
 اي دائم الاشتغال به بلسانه وقلبه وقوله قائم بحقوقه اي بما طلب منه وجوبا وندبا وما هو  
 الاولى في حقه وقوله ناظر اليه بقلبه اي مراقبه في جميع حركاته وسكناته وقوله قد  
 احرق قلبه انوار هويته اي بعد ان تفرق في مبادئ مظاهر الاسماء والصفات اجتمع  
 بواسطة اشراق نور الذات والمراد باحراق القلب قوة البواعث على النماء في محبة هوية  
 الذات وقوله وصفها شربه اي راق نصيبه وخطه من كدورات البشرية وقوله كأس وده  
 اي المبتدأ ذلك الصفا من محبته الاكيدة (قوله وانكشف له الجبار الخ) اي على معنى  
 انه قد ازيل عنه ما كان حاجبا له عن شهود جلال الله سبحانه وتعالى فالجباب انما هو بالنسبة  
 للعبد وتعالى الرب عن ان يحجبه شئ (قوله اني حرمت على القلوب الخ) لعل المراد قلوب  
 الكمل من عباد الله او المعنى ان الحرم حب الغير من حيث ذاته بدون ملاحظة حق  
 الحق من ذلك الغير والافهو ومدوح كما يشير اليه قول بعضهم

ما او مض برق لا ولا فاح خزام \* الا واهاج الى الحبيب غرام  
 والحاصل ان من ادعى محبة الله وفي قلبه ميل الى ما سواه تعالى لم تكمل له المحبة والله اعلم  
 (قوله وقال اللهم يحيي لك الخ) اقول لعل ذلك صدر منه تلذذا بذكر الله تعالى لا افتخارا

ابن الحارث قال حدثني عبد الرحمن بن عفان قال حدثني محمد بن ايوب قال حدثني ابو العباس خادم الفضيل بن عياض قال  
 احتبس بول الفضيل بن عياض (فرفع يديه) الى السماء (وقال اللهم يحيي لك الا اطلقته عنى) قال (فاخرجنا) اي زلنا (حتى شنى)  
 استجاب الله دعاءه حيث تفضل عليه باطلاق بوله كما تفضل عليه بما وهبه من محبة العظمى

(وقيل المحبة الايثار) اي ايثار المحبوب على النفس (كامرأة العزيز) واسمها زليخا (لما تناهت في امرها) اي حب اليوسف عليه السلام اقرب بالذنب واصاقته الى نفسها حيث (قالت انار اودتني عن نفسي) اي طلبت منه ان يواقعني (وانه لمن الصادقين وفي الابتداء) اي ابتداء حبه (قالت ماجرا ١٠٤ من اراد باهلك سواء الا ان يسجن او عذاب اليه فوركت الذنب في الابتداء عليه)

اي نسبته اليه (وفي الانتهاء) نادى على نفسه بالخيانة (وبرأته منها) سمعت الاستاذ ابا علي الدقاق يقول ذلك وحكى عن ابي سعيد الخزاز انه قال رايت النبي صلى الله عليه وسلم في المنام وكان يحب الله ورسوله لكن محبته لله اكثر (فقلت يا رسول الله اعذرني فان محبة الله تعالى شغلتني عن محبتك فقال) لي يا مبارك من احب الله فقد احبني لان من احب محبوبا وكل حبه له احب من احبه المحبوب فلو كل تترك لا حيتني اشد المحبة لاني حبيب المحبوب ولقطة يا مبارك تستعمل في حق من قصر نظره بعض القصور (وقيل قالت رابعة المدوية في مناجاتها لربها) الهى تحرق بالنار قلبا يحبك فتهتف بها هاتفا كما تفعل هكذا بمن يحبنا (فلا تلقى بنا ظن السوء في ذلك تنبيه على حسن الظن بالله فانه لا يختلف الميعاد ولو اراد بالمحب العذاب لما خلق له المحبة (وقيل الحب حرفان حاء وباء والاشارة فيه ان من احب الله) فليخرج عن روحه وبدنه وكالاجماع اي والاقوال الخاصلة (من اطلاقات القوم) كالاجماع اي

بشاهد ميل النفس الامارة واعلم ان محبة الحق تعالى هي السبب في محبة الخلق كما يشير اليه قوله عز سلطانه بهمهم ويحبونه ويحتمل ان قوله اللهم بصحبك الخ صدر منه لغرض تقوية قلوب المريدين بالاشارة الى الحق وامارة الصدق ليدوم انتفاعهم ويخلص اتباعهم (قوله وقيل المحبة الايثار) اي من علامة قوة المحبة وتمكنها من قلب المحب الايثار بان يقدم حق المحبوب على نفسه وماله من الحظوظ وذلك مثل ما وقع لامرأة العزيز مع الصدوق عليه السلام (قوله كامرأة العزيز الخ) اي وكذلك كل محب اذا تناهى في المحبة وفنيت نفسه فيما يشاهد حينئذ انه لم يبق بمحبتها ولم يوف بأحوال صدقها فينادى من يده الامر كله اهد قلبي ولا تغلبه فتجلب بنفسه السنية ارجعي الى ربك راضية مرضية (قوله لما تناهت في امرها الخ) اي فالحب اذا تناهى في محبته ووصل الى غاية درجته شمد على نفسه بالتقصير لما يشاهد من سابق عناية الملك القدير وغاية التدبير في هذا المقام الخطير ان يصبر على وعده وان يتبرأ من عمله وكسبه (قوله فقال يا مبارك الخ) محمله ان من ادعى محبة الحق تعالى والاشتغال بها عن محبة رسوله صلى الله عليه وسلم فدعوام من الزور وأحواله من القصور كيف ومحبة الله السبب في معرفته وهي لا تكون بدون واسطته كما يصرح به قوله جل وعز قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله (قوله لاني حبيب المحبوب) اي والسبب الاعظم في محبة كل محب لله تعالى (قوله تحرق بالنار الخ) هو على حذف همزة الاستفهام كما هو ظاهر (قوله فتهتف بها هاتفا) اي من واردات أنوار المحبوب واشارات من هو المقصود والمطلوب (قوله على حسن الظن بالله) اي على طلب تحسين الظن بالله تعالى (قوله على حسن الظن بالله الخ) اي ويدل له خبرنا عند ظن عبدني الحديث (قوله ولو اراد الخ) فيه بشري بأن المحبة من أسباب النجاة وهو كذلك (قوله والاشارة فيه الخ) من ذلك تعلم وجه تفضيل العابد الذي لا يشوق في عبادته لاجر ولا يخاف من عقاب بل عبادته تقع لكمال الله تعالى وانفراد في الوجود على من وقف مع الحظوظ الآجلة وذلك لان العابد للخوف والرجاء قد عرف الله تعالى ببعض النعوت والتجليات والاسماء والعابد للذات قد عرفها بكل اسم وكل صفة وكل تجل والله أعلم (قوله والاشارة فيه الخ) اي فالخام من الروح والباء من البدن وحينئذ فلا تتم المحبة لعبد حتى يذله ما في محبته تعالى (قوله ان المحبة هي الموافقة) اي بشاهد انها تقتضي الايثار للمحبوب وحقه على المحب وحقه (قوله والمحبة توجب انتقاء المباشرة) أقول ما الطة باعتبارها ولكن لا غرابة فقد قال بعضهم غواص الفكر يغوص في بحر القلب يستخرج درر الماهي فينقلها الى ساحل الصدر فينادي عليها مسارا للسان فتشترى

بنفائس

تقارب الاجماع على (ان المحبة هي الموافقة) منذ للمحبيب على ما طلبه منك (واشد الموافقات الموافقة

بالقلب) لان موافقته سبب لوافقته لحوارح فانه اذا صلح الجسد كله واذا فسد فسد الجسد كله

(والحبة توجب انتفاء المباشرة) بين المحب والمحبوب ومن لازمه لازمها لازمته ذكر المحبوب وقلة الغفلة عنه (فان المحب ابدامع محبوبه) كما ان محبوبه معه الدال عليه آية ان الله مع الذين اتقوا (وبذلك ورد الخبر) الا في وخبر أنت مع من احببت (حدثنا الامام ابو بكر بن فورك رحمه الله قال حدثنا القاضي احمد بن محمود بن خرزاذ قال حدثنا الحسين بن حماد بن فضالة قال حدثنا يحيى بن حبيب قال حدثنا مرحوم بن عبد العزيز عن سفیان الثوري عن الاعمش عن ابي وائل ١٠٥٠ عن ابي موسى الاشعري ان النبي صلى

الله عليه وسلم قيل له الرجل يحب القوم وما يلحق بهم) اي في العمل (فقال المرصع من أحب سمعت الشيخ ابا عبد الرحمن السلمي رحمه الله يقول سمعت عبد الله الرازي يقول سمعت ابا عثمان الحميري يقول سمعت ابا حفص يقول أكثر فساد الاحوال من ثلاثة فسق العارفين وخيانة المحبين وكذب المريدين قال ابو عثمان) في تفسير ذلك (فسق العارفين اطلاق الطسرف) أي التقات البصر (واللسان والسمع الى أسباب الدنيا ومنافعها وخيانة المحبين اختيار هواهم على رضا الله تعالى فيما يستقبلهم) من الافعال (وكذب المريدين ان يكون ذكر الخلق ورؤيتهم تغلب عليهم على ذكر الله تعالى ورؤيته وسمعته) أيضا (يقول سمعت ابا بكر الرازي يقول سمعت ابا القاسم الجوهري يقول سمعت ابا علي محمد بن سعيد العكبري يقول راود خطاف) وهو ما يسمى عصفور الجنة (خطافة) أي طلب منها ان يواقعها (في قبة سليمان عليه السلام

بنفائس اثمان حسن الطاعة في بيوت أذن الله ان ترفع ويذكر فيها اسمه فافهم (قوله) توجب انتفاء المباشرة) أي الحاصلة بنوع الغفلات عن مرادات المحبوب (قوله) فان المحب ابدامع محبوبه) أي معه بالقلب لان صحة الاعمال وقبولها موقوف بالنيات واخلاصها كما يدل له خبر انما الاعمال بالنيات فلا بد حينئذ من مراقبة المحبوب وحقه بالقلب تصح الاعمال وتقبل (قوله) ان الله مع الذين اتقوا) أي معهم بالحفظ والاعانة والنصر (قوله) فقال المرصع من أحب) أي وان لم يعمل بهم لهم كما هو الظاهر من لفظ الخبر الشريف ومن سياقه أيضا ويحتمل ان المعنى ان المحبة توجب الموافقة فدعواها بدون موافقة دعوى بدون دليل (قوله) أكثر فساد الاحوال من ثلاثة الخ) أقول وسبب الجميع هي البصيرة قال تعالى فانها لاتعنى الابصار ولكن تعنى القلوب التي في الصدور فاعنى الحقيقي الضارفي الدنيا والآخرة عني القلوب عما يعود على العبد من الخير والشر والمعنى فانها لاتعنى الابصار عن ذلك الحقائق اذ هي ليست محلا لادراكها ولكن العنى هي القلوب عن ذلك لانها محل ادراكها قال الشاذلي رضى الله تعالى عنه عني البصيرة في ثلاثة أشياء ارسال الجوارح في معاصي الله تعالى والتضييع لطاعة الله والطمع في خلق الله فن ادعى البصيرة مع واحد من هذه الثلاثة فقلبه هدف الظنون والوساوس (قوله) فسق العارفين اطلاق الطسرف) المراد بذلك الالتفات الى غير الله ولو لحظة ويشهد لذلك ان مقام العرفان فوق مقام العبادة والزهد والورع فاذا أطلق العارف طرفه على معنى ما قدمنا قد سدق عن مقامه (قوله) اختيار هواهم الخ) أي وذلك لان مقام المحبة يوجب الموافقة بل يقتضي الايثار كما مر غير مرة (قوله) فقال ياتني الله ان العشاق لا يؤخذون الخ) أي لانهم قد تغلبهم غلبات احوال المحبة فهم مكرهون غير مختارين على ان المحب شأنه انه يجب المحبوب لا يرى الاحسانه فافهم (قوله) ولا يعد لهم مقاما ولا حالا) أي لان المقامات والاحوال لاتعتبر الا بشاهد المتابعة وحكم الشرع

#### (باب الشوق)

أقول الشوق يملو المحبة لانه من غرتها ونتائجها فهي أصله وهو فرعها ينشأ عنها فهي افضل منه مقامها هذا الاعتبار وخفيته نيران تستولى على القلوب فتحرقها ولهب يتزايد على الاكباد فيقطعها ولا دواء له الا لقاء المحبوب وجمع القلب والهمة على المقصود

فامتنعت عليه فقال لها) وسليمان يسمعه (تمنعين على) وانا) ان شئت قلبت القبة على سليمان فدعا سليمان عليه السلام وقال له ما حلت على ما قلت) مع ما فيه من قلة الادب (فقال) له ياتني الله ان العشاق لا يؤخذون بأقوالهم) الكثرة خطاياهم فيها (فقال) له وكان يعرف منطلق الطير ينص القرآن كما مر (صدقته) وهذا النوع قد يقع من بعض المحبين ويسمى الشطح فلا يؤخذون به ولا يعد لهم مقاما ولا حالا (باب الشوق) سياتي بيانه وهو عملي ومطلوب



(قال الله عز وجل من كان يرجو لقاء الله فان أجل الله لآلئ) اذ الرجاء يتضمن الاحتياج والارتياب الى الرجاء (أخبرنا علي بن  
أحمد بن محمد بن عبيد الله بن عيسى قال أخبرنا ابن أبي قاش قال أخبرنا السمعاني بن

زرارة عن حماد بن زيد قال أخبرنا  
عطاء بن السائب عن أبيه قال  
صلى بنا حماد بن ياسر) رضى الله  
عنه (صلاة فابرج) أى خفف  
(فيها ففقت) في صلاة تلك  
يا) أبابا لفظان فقال وما على من  
ذلك) أى لا يضرنى تخفيفها (واقعد  
دعوت الله تعالى بدعوات سمعتها  
من رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فلما قام تبعه رجل من القوم فقال  
عن الدعوات فقال) له هى (اللهم  
بعلك الغيب وقدرتك على الخلق  
أحسنى ما علمت الحياة خيرا الى  
وتوفى ما) وفي نسخة اذا (علمت  
الوفاة خيرا الى الله) ثم انى سألتك  
خشيتك في الغيب والشهادة  
أى الحضور (وأسألك كلمة الحق في  
الرضا والغضب وأسألك القصد  
الى التوسط (في الغنى والفقر  
وأسألك فعلا لا يتعدى) أى لا يفنى  
(و) أسألك (قرة عين لا تنقطع  
وأسألك الرضا بعد القضاء) أى  
الابتلاء (و) أسألك (برد العيش بعد  
الموت وأسألك النظر الى وجهك  
(و) أسألك (شوقا الى لقاءك في غير  
ضراء مضرة) بالاضافة وضم الميم  
ولا قسنة مضلة كما وجد في نسخة  
(اللهم زيننا بزينة الايمان اللهم  
اجعلنا هداة مهتدين قال الاستاذ  
القشيري (الشوق احتياج) وفي  
نسخة ارتياح (القلوب الى لقاء  
المحبوب وعلى قدر المحبة يكون الشوق) لانه غرتهما يؤخذ من كلامه ان الله تعالى لا يوصف بالشوق وان وصف بالمحبة يخرجوه

والمطلوب وله الاشارة بقول عارف وقته وسلمان اهل عرفاته ابن القارض قدس الله  
سره الى كم اواخى السترها قد هتكته \* وحل اواخى الجلب الى عقد يعنى  
وبقول قدوة المحبين وامام العارفين ابن أبي الوفا قدس الله سره

رفعكم سترى قد البسنى \* حلة التزيين بين البشر  
عشت فان لا ارى غيركم \* فى أمان من جميع الغير  
لست عن خلق عذارى فيكم \* ياملاح الحى بالمستر  
حسنكم صيرنى فى حبكم \* مستها ما ليس بالمستر

(قوله من كان يرجو لقاء الله) أى يؤمله ويحزم به ويعمل له فان أجل الله لآلئ  
آت بالقضاء الحق والوعد الصدق (قوله اذ الرجاء يتضمن الاحتياج الخ) أفاد الشارح  
ان اراد الآية الكريمة للاستئناس به على ان الشوق الى الله تعالى مدح ومطلوب  
باعتبار اندراج معناه فى الرجاء وذلك واضح (قوله فقال وما على من ذلك) أى وقد المحير  
التخفيف بعبادة الله به من الدعوات المأثورة عن نحر الكائنات وتاج عز النبوات  
والرسالات صلى الله عليه وسلم (قوله اللهم) أى يا الله بعلك الغيب أى علمك ما غاب  
عن علمه وقدرتك على الخلق أى اقتدارك عليهم أحيى الخ فيه تفويض له تعالى حيث هو  
الاعلم بدواء المقام اللهم انى أسألك خشيتك أى الخوف منك فى الغيب والشهادة أى  
فى حالة غفلتى وحالة مراقبتى وحضورى اذ لا يخلو البشر عن تقصير وأسألك كلمة الحق أى  
التوفيق للخطوب بها والعمل عليها فى حالة الرضا وفى حالة الغضب حتى لا اتعدى حدودك  
وأسألك القصد أى التوسط بلا اسراف ولا تقتير فى حالة الغنى وفى حالة الفقر وأسألك  
دعما أى تنعما لا يتعدى بدخول الجنة مع السابقين وأسألك قرة عين أى سرورها الذى  
لا ينقطع ولا يلى وأسألك الرضا أى التسليم وعدم القلق والشكوى بعد القضاء الحق  
وأسألك برد العيش أى المعيشة بعد الموت وأسألك النظر الى وجهك أى التهي لاسباب  
مشاهدة ذاتك على الوجه الذى يليق بك وأسألك شوقا أى احتياجا الى لقاءك أى  
الى ما يرضيك عنى عند اللقاء فى غير ضراء مضرة أى الحاصلة من عذاب القبر وما بعده  
من البرازخ اللهم زيننا بزينة الايمان أى وفقنا للتصديق بجميع ما جاء على السنة  
رسلك حتى يتزين بذلك ظاهرا بالاعمال وباطنا بالانوار اللهم اجعلنا هداة لغيرنا  
مهتدين فى أنفسنا (قوله الشوق احتياج) أى وسيله نوران نيران محبة لقاء المحبوب  
الذى ينشأ عنه الاحتياج والقلق وعدم السكون حتى يلقى حبيبته وينشغل به بشهود  
جماله ومطالعة أنواره (قوله وعلى قدر المحبة يكون الشوق) اعلم هذا ان الله ان  
هذه الطائفة السادة لما أريد بهم التخصيص وسبقت لهم بالتقدير السعادة اسمكن  
الله فى قلوبهم المنورة نار الارادة فاحترقوا شوقا الى أوطان القرب وغرقوا فى الهوى

المحبوب وعلى قدر المحبة يكون الشوق) لانه غرتهما يؤخذ من كلامه ان الله تعالى لا يوصف بالشوق وان وصف بالمحبة يخرجوه



وهو كذلك كما مر بيانه (سمعت الاستاذ أبا علي الدقاق رحمه الله يفرق بين الشوق والاشتياق ويقول الشوق يسكن باللقاء والرغبة) للمشتاق اليه (والاشتياق لا يزول باللقاء) له (وفي معناه أنشدوا ما يرجع الطرف عنه عند رؤيته حتى يعود اليه الطرف مشتاقا) فذوالاشتياق لا تكفيه الرؤية واللقاء مرة واحدة بخلاف ذى الشوق (سمعت الشيخ ١٠٧ أبا عبد الرحمن السلي رحمه الله يقول

سمعت النصر ابا ذى يقول للخلق  
كلهم مقام الشوق) يناله كثير من  
السالكين (وليس لهم مقام  
الاشتياق ومن دخل في حال  
الاشتياق هام فيه حتى لا يرى له  
أثر ولا قرار) لا تشغله عن نفسه  
بالكلية بما هو مستغرق فيه من  
صفات الله العظيمة كالكمال  
والجلال (وقيل جاء أحد بن حامد  
الاسود الى عبد الله بن منازل  
وقال له (رأيت في المنام أنك  
تموت الى) يعني بعد مدة (سنة فلو  
استعددت للخروج) من الدنيا  
الى الآخرة في هذه المدة لكان  
خير لك (فقال له (عبد الله بن  
منازل أجلسنا الى أمه بعد  
أعيش أنا الى سنة) أشار بذلك  
الى محبته للقاء الله وأنه مشتاق  
اليه والمشتاق لا يحتمل طول  
الاجل ثم قاله أيضا (لقد كان  
لى أنس) وراحة (بهذا البيت  
الذى سمعته من هذا النقي يعني  
أبا علي رحمه الله وهو

يأمن شكي شوقه من طول فرقه  
اصبر لعل تلقى من تحب غدا)  
بموتك فيه وانما أنس به لما فيه من  
ذكر الغد المنبئ عن قرب موته  
المسلط عليه وفيه إشارة الى أنه

وخرجوا عن العادة فرفضوا الحظوظ وهجروا المنام وجابوا الكلام وزهدوا في  
الكائنات وهم متقاوتون في حرارة نار الشوق فمنهم من أفلقه لذعة الهوى وأزجمته  
لوعة الجوى فليس له قرار بل هو هائم في البرارى والقفار ومنهم من سكن الخرابات بقلب  
عامر ومنهم من جاور بقلب حي الموتى في المقابر الى غير ذلك من الاحوال على حسب  
مجارى الافعال رضى الله تعالى عنهم ورضوا عنه (قوله وهو كذلك كما مر بيانه) أى  
لعدم الاذن فيه مع ما فيه من الابهام (قوله والاشتياق لا يزول باللقاء) أى لان صاحبه  
دائما فى ظمأ لا يروى (قوله ما يرجع الطرف الخ) محصلة ان الهبة لا تجتمع ملا ولا سامة  
(قوله مرة واحدة) أى بل هو من لا يقنع بالتكرار (قوله للخلق كلهم الخ) مراده بالكل  
الاكثر كما ذكره الشارح (قوله وليس لهم مقام الاشتياق) أى بل هو لاهارفين منهم (قوله  
هام فيه الخ) أى هام هياما حسن لديه فيه انخلاء عن المألوف والمعتمد وحجب اليه فيه  
الوحدة والافتراد ولذلك قيل التهمت للعاشقين افضل من تنسك الناسكين وكشف النقاب  
اشهى للمشتاق من لبس الثياب ولله درمن قال

الافاسقنى خيرا وقل لى هى الخمر • ولا تسقى سرا اذا أمكن الجهر  
ويج باهم من أهوى ودعى من الكفى • فلا خير فى اللذات من دونها ستر

(قوله فقال له عبد الله الخ) اعلم أنك ان وجدت مشام روح الانس قد ذهب عليها من  
رياض ربيع الكرم عند ذكر الحبيب الاعظم فهو من جناب الابد كرك التزام شرط  
بيعة المحبة فيحرك شمائل العهد القديم فتضرم في سويداء القلب نار اسف المهجور لوحشة  
الاتقطاع وتوقد في صميم السرج حرقه المحجوب بفرقة الهبوب فينادى لسان هيمان  
وجد فاقد الاحبة

على مثل ليلى بتل المرتقه • ويحلوله مر المنايا ويعذب

هذا ما أشار اليه وعول بما ذكره عليه فافهم (قوله فقال له عبد الله الخ) فيه دلالة على  
كماله وقوة رجاؤه في جميل فعل الحق ان أحسن ظنه به فتأمل (قوله يا من شكى شوقه) أى  
شكى سبب اشتياقه من فراق أحبته وقوله اصبر أى احبب نفسك على الرضا بما يجرب به  
الحق تعالى من أحكامه التى لا تخلو عن حكمة اهل صبرك يثمر لك ان تلقى أحبتك عن  
قريب من الزمان (قوله علامة الشوق حب الموت) أى حب ما يسهل سبيله من أعمال  
البروا والخير وان تقر بحسب طبعه من نفس الموت فالمراد عدم النفرة من الموت باعتبار  
تهيئه الى لقاء به بدوام جده فى طاعة مولاه (قوله مع الراحة الخ) أفادهم هذا القيد

كان شديد الشوق الى لقاء الله تعالى بسرعة محيى الموت الذى يلقى به من هو مشتاق اليه (وقال أبو عثمان علامة الشوق حب الموت  
مع الراحة) الحاصلة بتوالى النعم الدينية والاخرية فلا يسكن الى شئ منها بل يكون قلبه مشتاقا الى لقاء به اما حب الموت مع  
المعيب والضمر المنهى عنه فى خبر لا يمتنع أحدهم الموت لضمر زل به فليس هو هبة لقاء الله بل هو الراحة مما هو فيه من البلاء

(وقال يحيى بن معاذ علامة الشوق فطام الجوارح عن الشهوات) بان يعرض العبد عنها شوقا الى ربه كما يعرض الطفل عن اللبن حين يطيب له الطعام ويشتاق اليه (سمعت الاستاذ ابا علي) الدقاق (يقول خرج داود عليه السلام يوما الى بعض العماري منفردا) من الخلق (فاوحى الله اليه ما الى ان لا يادود وحدا نيا فقال الهى) قد استأثر الشوق الى لقائك على قلبي لخال يبقو بين محبة الخلق فاوحى الله سبحانه اليه ارجع اليهم فانك ان أتيتني بعدد منهم (أبى أثبتك في اللوح المحفوظ جهنما) اى نقاد عارفا بالجيد والردى وفى نسخة شهيد او اشار بذلك ١٠٨ الى ان من كملت قوته ومحبة الله له هادته فى الدنيا فالاولى له الرجوع الى

الخلق فانه يتفهم ولا يتضرر بهم فى آخره فلا يلقى به الهروب منهم وبذلك كان العلماء ورثة الانبياء وخلفاء الله فى أرضه لانهم وسائط بينه وبين عبادته ومن كان ضعيفا فالهرب والشغل بما كلفه به ربه أولى به (وقيل كانت هجوز قدم بعض أقاربها من السفر وأظهر قومها السرور) بقدمه (والهجوز تبكى فتميل لها ما يكيك فقات ذكرنى قدوم هذا الفتى) باختلاف أحوال الناس بسبب قدومه (يوم القدوم) أى قدومه (على الله) واختلافهم فى أحوالهم من مسرور وهجوز ومناسبة ذكر هذه الحكاية فى هذا الباب ان اظهر سرور المذكورين لقدوم هذا المسافر يدل على شوقهم الى لقائه (وسئل ابن عطاء عن الشوق فقال) هو (احترق الاحشاء) جمع حشا وهو ما انضمت عليه الضلوع (وتلهب القلوب وتقطع الاكباد) من المشتاق على المشتاق اليه لشدة تعلقه (وسئل) أيضا

ان محل النهى عن تنى الموت الوارد فى الخبر الشريف فيما اذا كان مع غير الراحة بل مع التعب والضرر كما أشار اليه الشارح نقضنا الله به ومحل أيضا اذا لم يكن تخوف فتنة دنيوية اماله فلا كراهة فيه (قوله الشوق فطام الجوارح) أى لان المحبة تستدعى الموافقة للحيب والشوق اقوى فى هذا منها والله أعلم (قوله فاوحى الله اليه الخ) محصله ان اشتغال العبد الكامل بارشاد الغير افضل من تبته فى العبادة ويشهد له خبر لان يهدى الله بك رجلا واحدا خيرا لك من حمر النعم (قوله فالاولى له الرجوع الى الخلق) أى لاجل التخلق بالاخلاق المحمدية والعادات الاحمدية (قوله وبذلك) أى بالرجوع الى الخلق لهدايتهم ودلائلهم كان العلماء ورثة الانبياء أى نوابهم فى مثل هذا العمل والله أعلم (قوله ومن كان ضعيفا الخ) أى وعليه يحمل أحاديث ايشار العزلة (قوله فقال هو احترق الاحشاء الخ) أقول وسبب ذلك الهبة الاصيلة والعناية الازلية فهو به ذا الاعتبار غير مكتسب لتقدمه فى التقدير والعلم القديم بالحكمة الباهرة قبل قبلى أخذ الميثاق اذ العاشق والمشتاق كان موجودا باعتبار تعلق العلم الازلى قبل بروزه منه الى اللوح المحفوظ وعالم المقال وعالم الخلق الجديد فان الاشياء باسرها كانت غيبا ثم برزت الى غيب شهادى ثم الى شهادة شهادية فبروزها الى اللوح غيب شهادى لانه غيب باعتبار ثم بروزها منه الى عالم المثال شهادة باعتبار وغيبة باعتبار حتى يفتى الى عالم الشهادة والخلق الجديد فعالم الامر هو الوجود فى الغيب وتعيينه فيه ومنه الى اللوح ومنه الى المثال ومنه الى الخلق الجديد فافهم ولا تقلد من لا يعلم (قوله هو احترق) أى يلهب نار المحبة وقوله وتلهب أى بزيادة تيران المحبة وقوله وتقطع الاكباد اى تفتتها وذوبانها بهذه النيران (قوله وسئل أيضا) محصله قولان لكل منهما وجه عند قائله فمن ذهب الى ان المحبة أصل والشوق فرع قال ان المحبة افضل ومن نظر الى ان الشوق يلوها وفوقها فى الدرجة قال ان الشوق افضل فلكل وجهة هو مولى والله أعلم (قوله الشوق لهيب ينشأ الخ) أقول منه يعلم ان الشوق لا يكون الا لمن شاهد المحبوب ثم ثبت له حجاب وانه لا يكون لمن دام له الشهود ولم يذق طعم الغفلة وهو كذلك اذ مثله يتزعم عن الاشواق لانه دائما فى حظائر التلاق (قوله فقال لا غما للشوق الخ) اعلم ان مثل هذا المقام حجاب فساد القلوب من حب الدنيا وفساد

(الشوق اعلى ام المحبة فقال المحبة لان الشوق منها يتولد) وهذا يختلف باختلاف المقصد فنظر الى انها النية سببه فاهتنى بها التحصيل جعلها أعلى ومن نظر الى انه يتلوها ويترتب عليها اقربا الى الله تعالى جعله أعلى فالافضلية فى حق الطالب انما تكون بالنسبة الى مقصوده (وقال بعضهم الشوق لهيب ينشأ بين اثناء الحشا يسخ) أى يظهر (عن الفرقة) بين المشتاق والمشتاق اليه (فاذا وقع اللقاء) بينهما (طفئ) اللهيب (واذا كان الغالب على الاسرار مشاهدة المحبوب لم يطرقها الشوق) لانه انما يكون لغائب كما ذكره بقوله (وقيل لبعضهم هل نشأت الى الله) فقال لا انما الشوق الى غائب وهو تعالى (حاضر)

هذه طريقة رفيعة وأصلها جمع  
 الهم على الله ودوام الاقبال عليه  
 رهوان تعبد الله كأنك تراه فهو  
 بذلك حاضر معه ولا يمكنه الشوق  
 الى حاصل نعم اذا كان في درجة  
 وفوقها اعلى منها أمكن الشوق  
 الى المقام الاعلى (سمعت الاستاذ  
 أباعلى) الدقاق (رحمه الله يقول  
 في قوله تعالى وعلقت اليك رب  
 لترضى) اي زيادة على رضاك (قال)  
 زائد (معناه) عجلت اليك (شوقا)  
 وفي نسخة شوق (اليك فستره) أي  
 الشوق (بلفظ الرضا) المؤول بما  
 ذكر (وسمعه) أيضا (يقول من  
 علامات الشوق غنى الموت على  
 بساط العوافي) جمع عافية هذا  
 كقول أبي عثمان فيما مر حب  
 الموت مع الراحة وتقدم بيانه  
 ومثل ذلك بقوله (كيوسف عليه  
 السلام لما أتى في الحب لم يقل  
 توفني ولما أدخل السجن لم يقل  
 توفني) أي لما ابتلى برمي اخوته له  
 في الحب ويهيم به وما جرى له مع  
 امرأة العزيز وادخاله السجن  
 وطول مكثه فيه وغيره لم يتغير  
 ولم يمتن الموت مع هذه الشدائد  
 (ولما دخل عليه أبواه وخر الاخوة  
 له سجدا) واعترفوا بخطيئتهم وهجزهم  
 وقالوا له جئتلك بيضاعة من جاة  
 فارف لنا الكيل ونصدق علينا  
 (وتم له الملك والنعم قال توفني مسلما)  
 والحقني بالصالحين لارتضاع همته  
 الى الله تعالى واشتياقه الى لقائه  
 بما ناله من ذلك

النبة من الحرص والطمع واتباع الهوى وفساد الارواح من حب البقاء وطول الامل  
 فلهذا يجب الزهد في النفس لانها محل العال وذلك يحصل بقتل النفس بسيف الصدق  
 وطرحها في قبر الانقطاع ودفنها في أرض ترك التدبير وتلقى ما يرد من القضاء بالرضا  
 والتسليم والانس بخبر الله والسكون الى حكمه الله وبالله تعالى التوفيق (قوله وهو ان  
 تعبد الله الخ) أي وهو مقام الاحسان المشار اليه في الخبر الوارد فيه (قوله وعلقت  
 اليك رب لترضى) الغرض منه افادة ان عجلته لا مريض له تعالى بمسارعة لا مريضه  
 واعتناؤه بالوفاء بهده وزيادة رب لمزيد الضراعة والابتهال رغبة في قبول عذره الذي  
 تقدمت اشارته اليه بقوله قال هم أولاء على أثرى يعني انهم معي وانما سبقتم بخطايسيرة  
 ظننت انها لا تخل بالمعية ولا تقدر في الاستصحاب حيث ذلك مما لا يعتد به فيما بين الرفقة  
 اصلا مجيبا به عن قوله عز وجل وما أهلك عن قومك يا موسى مع أمرك باستصحاب  
 قومك (قوله اي زيادة على رضاك) أي والاف هو تعالى راض عنه من قبل (قوله غنى  
 الموت على بساط العوافي) اي لالراحة مما نزل من الاسقام والامراض وطوارق الفتن  
 والمعنى الاستعداد لذلك بالمواقفات والمتابعات والجلد في الطاعات حتى بواسطة التمكن  
 من ذلك كله لا يبعد ان يتغنى الموت والافتقار بالفعل لغير خوف فتنة مكروه بحكم الشرع  
 لما في البقاء مع التوفيق من زيادة الاجور والله أعلم (قوله لم يتغير ولم يمتن الموت الخ) أي  
 لان مقام الصبر من جملة مقاماته وكسوة الرضا من محاسن عاداته عليه الصلاة والسلام  
 (قوله وتم له الملك الخ) أي حيث فهم من ذلك قرب الرحيل ولذلك قيل  
 اذا تم شيء بدائقه • توقع زوالا اذا قبل تم

(قوله لارتضاع همته الخ) اشارة مع رقة العبارة وهي قال معشوق الارواح ومحبوب  
 القلوب وغاية آمال الطالبين مشيرا الى صفوته من خلقه فسوف ياتي الله بقوم يحبهم  
 ويحبونه اي حيث كانوا ياتي في مرقد العدم رقودا في مهود القيوب نثقة في كهوف  
 الكرم فاستخرج ذرات ذواتهم سابقا القدر من اجراء الطين واذهب غشمها بنار الاصطفاء  
 ونقش عليها صنائع المواهب سطر يحجبهم وقال عنهم وهم في طي العدم ويحبونه فهذا  
 حديث منطلق الطير لا يفهمه الا سليم الذوق أقول في توضيحه وبيان مكنونه والله الهادي  
 الى الحق والمؤيد بالصدق يعني انهم به دما كانوا رقودا تحت ظلال شجر كن قدنهم هم  
 مؤذن القدر بنهم بوب نسيم فيكون فاشرفت ظلمة الدنيا بأضواء شموع وجودهم وسكنت  
 نفوسهم قصور الصور فاختلف صفاتها بكدر ظلمة العنصرية وحلت الارواح محل  
 الغريب من البلد فاشتقت الى ما اشرق به من جناب القدم وحنّت الى ما انت به من  
 موطن القدس وطل عليها التسفل في القوف والتفت فاصبحت ذرات ذواتهم هباء طائرا  
 في فضاء القرام فلما خرجوا الى سعة ميدان القرب البست يد العناية كلا منهم ما قدر له من  
 خلج الحب وعقد دلخواصهم في خلوة الانس الوية يحجبهم ويحبونه ونصب لقدمهم اسرة



(وفي معناه) أنشد بعضهم  
 طائفة (يا أهل ودي) أي جي  
 (انكم غيب ونحن حضور) فلو  
 حضرهم معنا تنفي العيب (وفي  
 معناه) أيضا (انشدوا  
 من سره العبد الجديد  
 ثم سروره واكتفى به واما أنا فقد  
 عدت به) أي فيه (السرور)  
 وانما كان السرور يتم لي لو كان  
 احبابي حضورا وقال ابن خفيف  
 الشوق ارتياح القلب بالوجد  
 ومحبة اللقاء) لله (بالقرب) منه  
 وبذلك يقوى اشتغالهم بربهم  
 وبما يجريه على قلوبهم حتى  
 يشغلوا عن أنفسهم (و) لذلك  
 (قال أبو يزيد) البسطامي (ان  
 لله تعالى عبادا الوجههم في الجنة  
 عن رؤيته لاستغاثوا من الجنة  
 كما يستغيث أهل النار من النار)  
 لشدة تألمهم بذلك (أخبرنا محمد  
 ابن عبد الله الصوفي رحمه الله قال  
 حدثنا ابو العباس الهاشمي  
 بالبصرة قال حدثنا محمد بن عبد  
 الله الخزازي قال حدثنا عبد الله  
 الانصاري قال سمعت الحسين  
 الانصاري يقول رأيت في النوم  
 كان القيامة قد قامت وشخص  
 قائم تحت العرش فيقول الحق  
 سبحانه يا ملائكتي من هذا  
 القائم (فقالوا الله اعلم فقال هذا  
 معروف الكرخي سكر من جي)  
 لشدة شوقه الى (فلا يفتق) من  
 سكرته (الابلقاني وفي بعض الحكايات في مثل هذا المنام انه قيل هذا معروف الكرخي خرج من الدنيا  
 مشتاها الى الله تعالى فاباح الله تعالى له النظر اليه

العز على ساحل بحر وسار عواصر كاتب ديوان الازل ان يسجل لهم مهج السعادة  
 الكبرى ويجعل ختم كتابه والله يدعوا الى دار السلام وعنوان خطابه فاتبعوني بحبيبتكم  
 الله ويمنعه مع يري على جواد قد جاءكم من الله نور فيا هذا سريرا الاسرار ينصب  
 في سرادقات الاطوار الطينية وهي تلمظ بهيرون اليقين نقطة التوحيد وهي قاعدة بناء  
 الوجود هو الاول والاخرة والظاهر والباطن ان كنت معنا فعنا وان لم تكن معنا فعنا  
 أو سلم الامر سلم والرب بالحال أعلم (قوله نحن في أكل السرور الخ) أي غراده  
 التحدث بنعم الله تعالى عليه حيث اقامه في اداء ما طلب منه من امر الدين غير انه أشار الى  
 ان سروره لم يتم الا بحضوره وعدم غفاته في أحوال عبادته حضورا ومراقبة لم يكن معهما  
 غفلة ولا فقرة وذلك غير واقع له بسبب ما يغلب عليه من أحوال البشرية التي قل ان يخلو  
 عنها احد مع ان حق عبادة الحق ان تقع مع الاستغراق وعدم الالتفات الى السوى في  
 وقت تمام الاوقات والله أعلم (قوله عيب ما نحن فيه) أي من النقص الذي نحن  
 متلبسون به في أنواع العبادة وفنون الطاعة يا أهل ودي أي يا اصحاب محبة الخاصة  
 عن غالب الكدورات البشرية انه م غيب عن لحظ قلبي دائما بل حضوركم في وقت  
 دون وقت وفي حال دون حال ونحن حضور على معنى اتنا فاعثون بخدمتكم التي لم تكمل  
 لنا بالمرأية لكم الدائمة (قوله من سره العبد الخ) معناه قريب مما قبله فلا داعي الى  
 تكرار الكلام فيه (قوله الشوق ارتياح القلب بالوجد) أي وجود راحة القلب بتحقيق  
 وجوده ومحبة لقاءه بدوام توقيفه الى ما يقربه من رحمة به فيكون اشتغاله بذلك منسيا  
 حظ النفس بالكيفية (قوله ولذلك قال أبو يزيد الخ) اعلم وقتني الله تعالى ويا لاله ان الهمة  
 والشوق انما هما لارباب التجلي الظاهري واهل التجلي الباطني واهل مقام جمع الجمع  
 بينهم في مقام قاب قوسين فيكون حجابا على الذات اما صاحب مقام احدية الجمع وادنى  
 والمرتبة الادنى فيرى عين الذات اما الاول فيحكم فاحييت ان اعرف واما الثاني فيحكم  
 كان الله ولا شيء معه يقول بلسان الترجان فارقت الحب الذي هو صفة وحجاب التحقيق  
 بالحب الذاتي قلت فعلى هذا كليات المعارج ثلاثة الاول من ظاهر الوجود والثاني من  
 قدير وحية الروح وخلقتها الى اطلاق باطن الوجود والثالث من قد كثرة حكم الظهور  
 والباطن الى اطلاق جمع الهوية بينهم ما المعبر عنه بمقام قاب قوسين ومقام أدنى فافهم  
 ولا تقول على من لم يعلم والله أعلم (قوله ان الله تعالى الى عباد الخ) أي عبادا قد اخلصوا له  
 المحبة واستغرقوا فيها ولم يلتفتوا الى الغير صلا والله أعلم (قوله لاستغاثوا الخ) أي لان  
 غاية مطلوبهم مشاهدة الذات العلية راضية عنهم (قوله سكر من جي) أي غاب عن سائر  
 الكائنات من أجل استغراقه في محبة (قوله فلا يفتق الخ) أي لان لقاء الله ومشاهدته  
 غاية مقصده ونهاية ما يريه رضى الله عنه (قوله فاباح الخ) أي جازا وفاقالا ان حق الهب



وقال فارس قلوب المشتاقين) الى الله (منورة بنور الله تعالى فاذا تحرك اشتياقهم) اليه (أضاء النور) زائدة (سما بينا والارض فيعرضهم الله على الملائكة فيقول) لهم (هؤلاء المشتاقون الى أشهدكم اني اهتم أشوق) أي احببنا امر الله تعالى لا يوصف بالشوق فهو وصفه به هنا مجاز على سبيل المشاكاة (سمعت الاستاذ أبا علي) الدقاق (رحم الله يقول في قوله صلى الله عليه وسلم (والباقى وسلم أسألك الشوق الى لقائك قال) زائد (كان الشوق مائة جزء منها ١١١) تسعة وتسعون له صلى الله عليه وسلم (والباقى جزء متفرق في الناس) لانه صلى

الله عليه وسلم أكل الناس محبة وشوق الله (فاراد ان يكون ذلك الجزء) أيضا (له فقار ان تكون شظية) أي فلكة (من الشوق لغيره) لعدم صلاحية غير ملئيل كمال الشوق (وقيل شوق أهل القرب أتم من شوق المحبوبين) عنه لان من نال منه شيأ طلب الزيادة منه بخلاف المحبوب عنه فانه اذا فتح الله عليه بشي منه قنع به (ولهذا قيل وابرح) أي أشق (ما يكون الشوق يوما \* اذدنت الخيام من الخيام) بخلاف ما اذا بهدت (وقيل ان المشتاقين يتحسون حلاوة الموت عند ورودهم لما قد كشف لهم من روح الوصول) يفتح الزاء أي راحته (أحلى من الشهيد) لان العبد اذا كل اشتياقه للقائه لم يبق له لاشتياقه شي ويؤيد خبر لا يجد الشهيد من ألم القتل في سبيل الله الا كما يجد من القرصة فانه لما كل شوقه من الحب للقائه حبه لم يجد من السيف الما (سمعت محمد بن الحسين رحمه الله يقول سمعت عبد الله بن علي يقول سمعت جعفر يقول سمعت الجند

انه يحب ويبلغ مقام المحبوبين (قوله منورة) أي بالنور المعنوي وقوله بنور الله أي الحاصل في معرفة الله تعالى الشبهة بالنور المحسوس (قوله أضاء النور الخ) أي بحيث لو خرج ذلك النور وتكون لضاء الخ (قوله فيعرضهم الله) أي وذلك لاطهار شرفهم في الملا الا على (قوله أشهدكم اني الخ) المراد المجازاة بأفضل مما يجازى به غيرهم عن لم يبلغ مقامهم (قوله تسعة وتسعون له الخ) أي وهكذا يكون شربه صلى الله عليه وسلم في كل مقام على ان التعبير بمثل ذلك في حقه صلى الله عليه وسلم لاجل التقريب للعقول والافلا يعلم ما عنده صلى الله عليه وسلم غير من اعطاه وأرباب الهم العالية انما تدرى من ذلك على حسب استعدادها راقه أعلم (قوله وقيل شوق أهل العرب أتم) أي ولهذا قيل ان من ذاق عرف ومن وصل الى البحر اغترف وقد قيل

لا يعلم الشوق الا من يكابده \* ولا الصباية الا من يعانيها

(قوله اذا دنت الخيام الخ) أي وذلك لان المشتاق يزداد ظمأ عطشا بالقرب من المحبوب حيث لا يقنع بشي منه ولا بالقائه والله أعلم (قوله يتحسون حلاوة الموت) التحس هو الشرب بجمع الكف ويحتمل ان المراد به حقيقة الموت كما مشى عليه الشارح ويحتمل ان المراد به موت النفس الحيوانية الشهوانية والخروج من قيد العادات الى فضاء المعارف والمشاهدات اذ في ذلك وصولهم الى الشهود بعد انقطاعهم عن المعهود (قوله أحلى من الشهيد الخ) التعبير به للتقريب بالما لوفات والافلا نسبة ولا مناسبة (قوله لم يجد من السيف الما) أي وذلك لاجل استغراقه في بحور اشواقه (قوله الشوق أجل مقام للعارف) أي لانه يتلو الهبة اذا تمكنت من قلب المحب فهو به يخرج عن اللذة المقيدة بقييد التركيب الى فضاء الادراك فيكون حينئذ لكل عضو من كل لذة شرب ونصيب فلا تختص العين بلذة المرئيات ولا الأذن بلذة المسموعات وكاه من قبيل خرق العادات (قوله واذا تحقق وتمكن في الشوق لهي) أي ولذلك أشار ابن الفارض قدس الله سره العزيز حيث هو يقول

أتمت امانى في الحقيقة فالورى \* ورائى وكانت حيث وجهت وجهتى

أوبقول بجالكم نصب عيني \* اليه وجهت كلى

ومر كفى ضميرى \* والقلب طور التجلى

وذلك منه رضى الله تعالى عنه إشارة للاقتداء بالخليل حيث قال بلجر بل اما اليك فلا لانه

يقول سمعت السرى السقطى (يقول الشوق أجل مقام للعارف) بالله (اذا تحقق) وتمكن (فيه) أي غلب على قلبه وصار به حقيقة وحالا (واذا تحقق) وتمكن (في الشوق لهي) وفي نسخة كنى بالبنينا للمفعول (عن كل شي يشغله عن اشتياقه اليه) هذا يؤيد ظاهر من انه اذا كل الحب في محبته ونوات عليه غراتها اشتغل بمحبوبه عن غيره حتى نفسه

والشوق من غرات الهبة (وقال أبو عثمان الجريفي) تفسير (قوله عز وجل فان أجل الله لا ت هذا تعريض للمشتاقين منهاه  
اني أعلم ان اشتياقكم الى غالب وأنا جلت للقائكم أجلًا وعن قريب يكون وصولكم الى من تشاقون اليه) لان كل آت قريب  
ولولان الله أجل للموت أجلًا لجهل المشتاقين لقائه (وقيل أوحى الله تعالى الى داود عليه السلام قل لشبان بني اسرائيل لم  
تشغلون أنفسكم بغيري وأنا مشتاق اليكم) ١١٢ أي محب لكم (ما هذا الجفاء) فانه غير لائق (وقيل أوحى الله تعالى

أيضا (الى داود عليه السلام لو  
يعلم المدبرون عنى كيف انتظاري  
لهم ورفق بهم وشوقى الى ترك  
مهامهم لما تواشوا الى  
وانقطعت أوصالهم من محبتي  
ياد داود هذه ارادنى للمدبرين عنى  
فكيف ارادنى للمقبلين الى  
وفى نسخة على (وقيل مكتوب فى  
التوراة شوقناكم فلم تشاقوا  
وخوفناكم فلم تخافوا ونحنالك  
فلم تنوحوا) لم تختلف الشرائع  
فى الترغيب والترهيب ويكنى فى  
ذلك ما فى الكتاب العزيز من بيان  
درجات المقرين وما أعد لهم  
وبيان دركات العصاة وما أعد  
لهم وكيف أهلكهم فى الدنيا  
بأنواع العذاب من الريح والصيحة  
والجحارة وغيرها فكل ما يتعاقب  
بالترغيب والترهيب مقطوع به لم  
تختلف فيه الشرائع ولهذا قال  
تعالى فى كتابه العزيز بهذ كر  
الجنة والنار وأمر الدنيا والآخرة  
ان هذا فى العصف العصف ابراهيم  
وموسى (سمعت الاساذ بأعلى)  
الدقاق (رحمه الله يقول بكى شعيب  
عليه السلام حتى عمى فرد الله

قد ترك الورى بأمره خلف ظهره فلم يقصد ويتوجه الا الى مولاه فقد قصر قصده عليه  
ورجع فى كل شئ الى الله أعلم (قوله والشوق من غرات الهبة) أى لانه يتلوها ويتفرع  
عنها وينشأ من تحتها (قوله هذا تعريض الخ) أى تعريض قصده به تعليمهم وراحتهم  
بتقريب منظرهم كاتعلل الوالد ولد هاليل هو وبنام والله أعلم (قوله لجهل المشتاقين  
لقائه) أى لراحتهم من تعب فراق محبوبهم (قوله لم تشغلون أنفسكم بغيري) أى سفها  
وجها وغلغلة عن المقصود الحق مع الاشتغال باللهو الباطل (قوله وأنا مشتاق اليكم)  
أى على معنى المحسن أو مريدا للاحسان لكم والله أعلم (قوله ما هذا الجفاء) أى  
الاعراض عن العبادة وقنون الطاعة فانه غير لائق أى غير لائق فى معاملة العظيم جل  
جلاله (قوله لو يعلم المدبرون عنى) أى المعرضون عن اجابة رسلى فيمادعوتهم الى الله  
من التوحيد والطاعة كيف انتظاري لهم أى على معنى ما وعدت لهم من الاكرام لو  
أقبلوا على طاعتى وعبادتى وقوله لما تواشوا أى لاداهم علم ذلك الى الموت المذكور  
(قوله هذه ارادنى للمدبرين) أى هذا ما أحبه لهم وارضاه لهم (قوله شوقناكم فلم  
تشاقوا) أى رغبناكم فى محبتنا وطاعتنا وصدق الاعمال لنا بوعد الصدق وقول الحق فلم  
تشاقوا بل دمت على النفرة والاعراض والعقوق وخوفناكم أى بوعدنا كذا فلم تنتهوا  
بل دمت على غفلتكم وشهواتكم (قوله ونحنالك) أى خلقتنا لكم أسباب النوح  
والبكاء على تقصيركم فلم يقع منكم نوح ولا نعاظ (قوله من بيان درجات المقرين) أى  
منازلهم الرفيعة وقوله وما أعداهم أى من النعيم المقيم وقوله وبيان دركات العصاة أى  
منازلهم فى محل العذاب الاليم والعيذاب الله تعالى (قوله ان هذا فى العصف الاولى)  
الاشارة الى ما ذكر من قوله تعالى قد أفلح من تركى وقيل الى ما فى التوراة جميعا وقوله  
عصف ابراهيم وموسى بدل من العصف الاولى وفى ايهامه ووصفها ثم بيانها وتفسيرها من  
الفخامة ما لا يخفى روى عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الاعلى أعطاه الله عشر  
حسنيات بعد ذلك عرف ابراهيم وموسى وعيسى ومحمد والله أعلم (قوله ان هذا  
فى العصف الاولى) أى بجميعه من الشرائع القديمة وقد قرنه شريعة الخاتم صلى الله  
عليه وسلم (قوله لاجل ذلك أخذت الخ) أى ومثل هذا لا يكون الا من أجل عظم  
الشوق لان فضيلة الجزاء تدل على عظم الجأزى عليه (قوله وان الشوق اليه الخ) أى

بصره عليه ثم بكى حتى عمى فرد الله بصره عليه ثم بكى حتى عمى فاوحى الله تعالى اليه ان كان هذا البكاء فالعرفة

لاجل الجنة فقد أجمع لك وان كان لاجل النار فقد أجزأك منها فقال لا بل شوقا اليك فاوحى الله تعالى اليه لاجل ذلك أخذت  
نبي وكلمى) موسى عليه السلام (عشر سنين) فى رعاية غنمك فيه دلالة على ان منزلة الشوق الى الله رفيعة وانها لا تعطى الا لخواصه  
وان الشوق اليه بسبب المعرفة بكاله وجلاله وجماله فان عظمت المعرفة بذلك فى القلب زاد فيه الالم وتوقد الاشتياق فى محبة الاقاء

(وقيل من اشتاق الى الله اشتاق اليه كل شيء وفي الخبر اشتاقت الجنة الى ثلاثة علي وعمار وسلمان) رضي الله عنهم لاشتيائهم اليه تعالى (سمعت الاستاذ ابا علي) الدقاق (رحمه الله يقول قال بعض المشايخ انا ادخل السوق والاشياء من القواكه وغيرها (تشتاق الى واناعن جميعها) لم يسترقني منها شيء فلم التفت اليها زهدا فيها وذلك لان من شرفه الله وعظمه عرف جميع الخلق منزلته عند ربه وشرفه وعظمه وتشتاق كل الاشياء اليه من خرق العوائد وقد كان الشجر والحجر يسلمان على النبي صلى الله عليه وسلم قبل مبعثه وحن الجذع اليه وسبح الحصى في كفه وكف اصحابه (سمعت الشيخ ابا عبد الرحمن السلمي رحمه الله يقول سمعت عبد الله بن جعفر يقول سمعت محمد بن عمر الرمي يقول حدثنا محمد بن جعفر ١١٣ قال حدثنا اسحاق بن ابراهيم قال

فالمعرفة سبب في المحبة والمحبة سبب في الشوق والله أعلم (قوله اشتاق اليه كل شيء) أي وذلك لان شأن الحب انه يجب واذا أحب الله عبد اخلق له المحبة عند كافة خلقه (قوله الى ثلاثة) أقول اهل ذلك لخصوصية علمها الشارع والافهى مشتاقا الى كل اصحابه صلى الله عليه وسلم ومن تبعهم باحسان (قوله واناعن جميعها) أي لم يدم نعلق قلبي بشيء غير ربي وحقه (قوله وقد كان الشجر الخ) دليل على ما قبله أي وكلما صح ان يكون معجزة لنبي جاز ان يكون كرامة لولي (قوله فلم ترقصوا) أي لم ترقصوا أو احكم على معنى انها لم تتحرك شوقا الى الله وحقه (قوله وقد سئل الخ) أي ولذلك قيل ما للنوى ذنب ومن أهوى معي \* (قوله فانطفي باللقاء الخ) أي لان دوام الشوق لا يكون الا من عدم لقاء المحبوب (قوله واعلم ان للشوق مراتب) أي أعلى وأوسط وأدنى باعتبار انتهاء الامر ووسطه وأدناه (قوله وهي الميل) أي ميل القلب الى المحبوب (قوله وينشأ عن دوام الفكر في محاسن الحبيب) أي بكثرة خطورها بذكر المحب (قوله وهي تمكن المحبة في القلب) أي حتى يسهل بذل النفس في مرضاة المحبوب (قوله وهو ان لا يتخلو فكره) أي وذلك لتسكن الصورة وانتقاشها في قلب المحبوب (قوله وهو ان لا يوجد في قلبه متسع) أي لا امتلاء قلبه بما المحبوبة من الحق والشواهد \* (خاتمة) \* نسأل الله حسنها اعلم ان من علامات المحبين رضي الله تعالى عنهم ملازمة ما عزموا على القيام به أو تركه لمحبوبهم فافعلوه دأمو وعليه وما تركوه كذلك فهم مناوون دائما وأبداء على كل من الفعل والترك بحسن مقاصدهم حيث كان ذلك للحق تعالى ويشمل ذلك ترك الطيبات من الشهوات المباحة بحسب الأصل اذا كان يقصد تركها للجهاذة النفس والخروج عن هواها التصير طاعة يتقرب بها اليه تعالى فاذا أراد الكمال دوام الخير له في كامل ما يتركه يقصد بتركه التقرب اليه تعالى اما اذا تركه مع الفعلة عن ذلك فلا أجر له في الترك والله سبحانه وتعالى أعلم

\*(باب حفظ قلوب المشايخ)\*

حدثنا مرحوم قال سمعت مالك ابن دينار يقول قرأت في التوراة شوقناكم فلم تشنا قوا وزمرنا لكم) أي خلقنا لكم على لسان داود عليه السلام من الاصوات الحسنة ما يحرك الجبال بل مات بوعظه للناس خلق كثير من الجن والانس والطير والوحش (فلم ترقصوا) ولم تحركوا وحاصله ان الله وعظهم وحركهم الى الرجوع اليه وطلب مرضاته فلم يتحركوا (سمعت محمد بن عبد الله الصوفي يقول سمعت محمد بن فرحان يقول سمعت الجنيد وقد سئل من أي شيء يكون بكاء المحب اذا التقى المحبوب فقال انما يكون ذلك سرورا به ووجدا من شدة الشوق اليه) فالبكاء يكون عند الفرح والسرور كما يكون عند الالم والمصائب (واقعد بلقي ان اخوين تماثقا فقال احدهما واشوقاه وقال الآخر واوجدها) صرح كل منهما بما وجده من السرور

١٥

شيخ

بأخيه فانطفي باللقاء ما كان يجده الاول من الشوق وزال به ما كان يجده الثاني من الوجد واعلم ان للشوق مراتب اولها استهسان وينشأ عن النظر والسماع ثم مودة وهي الميل وينشأ عن دوام الفكر في محاسن الحبيب ثم محبة وهي اتملاف روحاني ثم خلقة وهي تمكن المحبة في القلب ثم هوى وهو ان لا يخالط المحب في المحبة تغير ولا يداخله فيها تذكر ثم عشق وهو ان لا يتخلو فكره من تخيل المحبوب ثم تميم وهو ان لا يوجد في قلبه متسع لغير صورته ثم وله وهو الخروج عن الحس قيد اخله التغير في صفاته ويهجز الاطباء عن مداواته \* (باب حفظ قلوب المشايخ وترك الخلاف عليهم)



اعلم انه الا نعت البلوى بمخلطين يتشبهون بالمشايخ وأهل الارادة كثرت بهم المفاصد  
وتبعهم زمير من العوام بواسطة عوام الجهالة وعدم المساعدة على احقاق الحق وابطال  
الباطل فيلزم اتناشير من ذلك الى شئ يستدل به على ما عدا ما والله المستعان فمنهم من يدعى  
الدين والصلاح وانه من أهل الوصول ويأتى بحكايات من تقدم من الاكابر ويترجمها  
كلامه وهو مع ذلك يشير الى نفسه وان عنده من ذلك طرقا وانه حاصل له من ذلك حاصل  
ومنهم من له قوة على تصنيف الحكايات والمراثى التي يحتلقها ولا سيما ما يتلى به بعضهم من  
دعواه رؤيا النبي صلى الله عليه وسلم في المنام وانه أقبل عليه وخاطبه وأمره ونهاه بل ربما  
يدعى رؤيته في اليقظة مع ان هذا باب ضيق وقل ان يقع الا لمن كان على صفة عزيز  
وجوده في هذا الزمان بل العدم فيه أقرب مع انى لا أنكر ذلك لبعض الاكابر الذين حفظ  
الله ظواهرهم وبواطنهم قال سيدى أبو مدين رحمه الله من مات رأى الحق ومن لم يمت لم  
يره ومراده موت الحظوظ والله أعلم بالصواب وهو المؤمل في الثواب ومنهم من يشير  
الى نفسه بالكرامات ونحو العادات وهو عرى عنها بالاتصاف بصددها ومنهم من  
يدعى رؤية المشايخ ولفظهم وهو لم يتحقق به من ومنهم من يدعى صحبتهم والاهتداء به سيدهم  
وهو لم يصحبهم ولا هو على طريقهم ومنهم من يدعى رؤية الخضر وربما يؤكده ذلك باليمين  
الفاجرة ليكون ادعى للقبول منه وذلك تقول وافعال لا أصل له مع انى لا أنكر ذلك اذا  
وقع من أهله من أرباب الصدق ومنهم من يقدم قبل قوله الاستشهاد بكتاب الله فيقول قال  
تعالى ويوم القيامة ترى الذين كذبوا على الله وجوههم مسودة ثم يخلف انه رأى كذا  
وكذا والعوام والجهال عند مثل هذا التقوية يصدقونه وينزلونه المنزلة التي يدعيها اسأل  
الله السلامة من ذلك بمنه وكرمه وبالجمل فاحوالهم الرديئة لا تنحصر وفيما وقع التنبيه  
به كفاية ومقنع هذا حال المستترين منهم والعجب عن معتقدهم مع ما هم عليه من مخالفة  
الشرع الشريف مثل ما يفعله بعضهم من انه يرى الناس الزهد في الدنيا حق انه يجلس  
مكشوف العورة ومنهم من يدخل النار ولا يحترق على زعمه بما رأى من الناس وعلى فرض  
ان ذلك صحيح فهو بدعة ومنكر اذن شرط المعجزة اظهارها والتحدى بها ومن شرط  
الكرامة عكس ذلك نعم قد يقع اظهار الكرامة لبعض الاكابر ضرورة شرعية دعت  
لذلك على ان هنالك أدوية اذا استعملت لا يحترق الشخص معها فهي من قبيل السحباء  
والنارنجيات كما يظهر الكرامة بمسك الشعابن وأكلها حية وذلك محرم وفيه ما فيه من  
التقوية على الامة ومن ذلك ما اشتهر من أمر الدوسة والمروعة على ظهور الخلق وهم نائمون  
على وجوههم بالخليل فهو محرم باتفاق الخطر والبدعة ووضع الوجه الذى هو أشرف  
الاعضاء على الارض لغير أمر الله سبحانه وتعالى فيجب على ولاية الامور ابطال ذلك وتعزير  
فاعله ومنهم من استن سنة سيئة وهي خلق اللعي لغير ضرورة شرعية ومنهم من يفعل عكس  
ذلك فلا يأخذون شيئا من شعور أبدانهم وذلك قبيح شنيع لانه يشبه فعل الرهبان وفيه



مثله واستقذار وقد نهينا عن ذلك كله ومنهم من يلبس الليف والاشياء التي لا تستر عند  
 الركوع والسجود مثل الشعر وهو ايضا من المثلة والبدعة وكشف العورة وكلاه من الحرير  
 وأقبح من ذلك لبس الحديد فيخذه سوارا في يديه وطوقا من حديد كالأغل بل هو نفسه  
 ويملقون في آذانهم حلقات من حديد ولا يخفاه في تحريم هذا كله وبدعته وشناعته وقبحه  
 وأنه لا مدخل له في الشرع الشريف وقد ورد أن الحديد حلية أهل النار وقد ورد من  
 تشبه بقوم فهو منهم فيقعون في هذا الخطر العظيم بسبب الجهل والجهل بالجهل وأشد من  
 هذا كله أن أكثرهم يدعي أنه على الحق وأن طريقته هي المثلى ومنهم من تنزه عن ذلك غير  
 أنه وقع في أشياء رذلة كاتخاذ العلم على رأسه مع أنه لا يخلو حاله من كونه وليا لله أو لا فإن  
 كان وليا فهو لو قدر على أن يدفن نفسه أو يكون أرضا يعيش عليه لتهل فكيف ينشر العلم  
 على رأسه وهو من باب الشهرة والدعوى وأهل الايمان برآء من ذلك الاترى الى قول عمر  
 ابن الخطاب رضي الله عنه اقيم الدارى رضى الله عنه لما سأله ان يعظ الناس فقال له أنت  
 تريد ان تقول أنا اقيم الدارى فأعرفوني فكل من أراد ان يظهر فليس من أهل الطريق في  
 شئ بل هو على عكس حالهم مع ما ينضم الى الاعلام من المفاصل التي تقع من اجتماع  
 الرجال والنساء والشبان اذا أشرفوا على بلاد من البلاد ورفعوا أصواتهم بالذكورة قصد  
 الاعلام بوزد الشيخ والفقراء الذين معه حتى تخرج أهل البلاد الى تلقيهم وفي ذلك من  
 مخالفة الشرع ما لا يخفى خصوصا وقد يضربون به أهل البلاد مع من معه من الفقراء باحضار  
 ما لا طاقة لهم به من الاطعمة والاشربة وغيرها مما لا تسمع به أنفسهم ومقاسد ذلك قل ان  
 تحصر وقد يزيد بعض المشايخ قصبا بقوله المال مال الله ونحن عبيد الله فلا فرق بيننا  
 وبين صاحب المال لا نأشر كأؤه فيه وهذا حل ونقض لاهرى الشريعة الماهرة وهو بيتان  
 عظيم والعجب العجيب ان غالب المشايخ الذين يعطون اليهود لتبريد لا يحسنون  
 الوضوء ولا الصلاة ولا غيرهما من بقية الواجبات والمندوبات مع ان من لم يأمنه الله على  
 أدب من آداب الشريعة بعيد ان يؤمن على سر من أسرار الله تعالى ثم العجب من ادعائهم  
 المشيخة وهم لا يعرفون مبادئ أمر دينهم دون ان يدعي أحد منهم حالا أو مقاما فبالك  
 وبعضهم حاله غاية الجهل وهو مع ذلك يدعي الاحوال والمقامات ويعطى الاجازات  
 وينصب بين يديه الاعلام والرايات فانا لله وانا اليه راجعون ومن البدع ما يقع به بعضهم  
 من تعليق السجدة في عنقه أو يشهرها في يده كما يقع به بعض فقهاء هذا الزمان مع ان هذه  
 الطائفة أصل علمها على التحفظ من السيئات والهواجس والخطرات وقد قالوا ان ترك  
 السيئات أوجب من فعل الحسنات ويشهد لذلك قوله صلى الله عليه وسلم اتق محارم الله  
 تمسكنا عبد الناس فلا حول ولا قوة الا بالله هذا واعلم ان المراد بالمشايخ من رفع  
 همته عن الخلايق وامتلا قلبه بمشاهدة الحقائق فاذا نظرت اليه وجدته مشغولا بالله  
 واذا تكلم فأنما يدلك على الله حال الساذلي نفعا الله به لا تعصب من يؤثر نفسه عليك فانه

لثبم ولا من يزول على نفسه فانه قايديم واصب من اذ اذ كرز كرا لله واذا رجع قال  
الله ذكره نور القلوب ومشاهدته مفاتيح القيوب وقال ايضا رحمه الله اوصاني خليلي  
فقال لا تقبل قدميك الا حيث ترجو ثواب الله ولا تجلس الا حيث تأمن معصية الله ولا  
تصحب الا من تستعين به على طاعة الله ولا تستهطف لنفسك الا من تزداد به يقينا فينبغي  
للمريد أن لا يقض شيئا الا اذا اجتمع فيه خصال احداها عليه بما يجب لله ولرسوله من  
العقائد بالبراهين العقلية والسمعية حتى يقوى بذلك على ازالة التشويش والشكوك عن  
المريد اذا عرض له ذلك الثانية ان يكون اعتقاده اعتقاد اهل الحق وجماعة المسلمين من  
أهل السنة الثالثة ان يكون عالما باحكام الله المتعلقة بالقلوب والابدان ودقائق  
الآفات الداخلة على العمال في الاعمال الرابعة ان يكون مستعملا فيما يعلمه من  
أحكام الله تعالى قائما بحدوده غير محمل بحق من حقوقه ولا مرتكب لشيء من مناهيه  
الحرمة المحلة بعد الله اذ لا بد من العدالة في صحة التقليد ثم ينبغي للمريد في زيادة  
اعتماده بمن تمكن في المقامات مثل الورع والزهد وغير ذلك من بقية المقامات ليفيده الاخذ  
عنه واعلم ان أصل هذا كله اخذاً بأكمل الكمل صلى الله عليه وسلم ألا يوم قال لست بقارئ  
عن جبريل حتى رقي وارتفع الى قاب قوسين فاخذ من تبارات زواجر بحور فاوحى الى  
عبداه ما أوحى وقال تعالى واتبع سبيك من أناب الى وقال فيهم اهداهم اقتده فليس شيخك  
من دعاك الى الباب انما شيخك من رفع يمينك وبينه والخطاب شيخك من خرج بك من سجن  
الهوى ودخل بك على المولى شيخك الذي مازال يجلو مرآة قلبك حتى تجلت فيه أنوار  
ربك ثم حض بك الى الله حتى القالبين يديه فزج بك في نور الحضرة وقال هانت ور بك  
(قوله حفظ قلوب المشايخ) أي يلزم الادب معهم والتسليم لما يسدو منهم والبعده عن  
أسباب الاعتراض عليهم في كامل حركاتهم وسكناتهم فاذا اختل شيء من ذلك اتقى  
الانتفاع بهم بل ربما يؤدى الى حلول الضرر واعلم أن من أسباب حفظ قلوب المشايخ  
النظر الى انهم الوسائط بين العبد وربه فرضاهم يدل على رضاه وسخطهم يدل على سخطه  
والالتفات الى أن الشيخ مستغن عنه في نفسه وانما غرضه ان يقربه ويدينه الى فضائل  
ربه شفقة ورحمة به فكما اقويت معرفته بهذه الجهات جرى على موافقته وكلما جرى  
على موافقته أحبه وكلما أحبه خصه بخصائص معرفته ودقائق أسرارهِ وكلما خصه بذلك  
ترقى في درجات القرب وحل بقطر الشهود والانس فهذه فوائد حسن الادب مع  
المشايخ الموصايين من العارفين والمحققين (قوله هل اتبعك على ان تعلى الخ) استئذان  
منه في اتباعه على وجه التسليم وقوله مما علمت رشداً أي علم اذ ارشداً رشده في ديق  
والرشداً صابة الخير وقرئ بفتحين مفعول ويجوز كونه علماً لا تتبعك أو مصدراً باضمار  
فعله ولا ينافي نبوته وكونه صاحب شريعة ان يتعلم من نبي آخر ما لا تعلق له باحكام شريعته  
من أمراة العلوم الخفية وقد راعى معه في سوق الكلام غاية التواضع وفي صحيح البخاري

وذلك مدوح ومطلوب ابتغى به  
تلامذتهم ولان التقليد أمانة فحق  
خالف فيه التليد فقد خان وقد  
(قال الله تعالى في قصة موسى)  
حكاية عنه (مع الخضر عليه ما  
السلام هل أتبعك على أن تعلى  
مما علمت رشداً) لا خلاف في ان  
موسى نبي واختلقوا في الخضر  
هل هو نبي أو ولي

قال الخضر يا موسى اني على علم من علم الله تعالى علمه لا تعلمه وانت على علم من علم الله  
 علمه الله تعالى لا أعلمه انظر بقية التفسير ان شئت (قوله والاكثر على انه نبي) أي ومع  
 ذلك فوسى صلوات الله وسلامه على نبينا وعليه أفضل منه لانه من المرسلين أولى العزم  
 (قوله وقد سئل موسى) أي سؤال ابتلاء لاجل زيادة تأديبه ليدوم له شهود الادب  
 ويزيد انتفاعه الذي تمام ترقيه به وقوله فقال لأي قاله تحدا بالنعمة لقوة محبته للحق  
 تعالى وعظمة رجاؤه فيه لا افتخارا وتبها وبها حيث هو منزله عن مثل ذلك بواسطة  
 العظمة الواجبة في حقه (قوله اعلم منك) أي بما يخص به من علوم الحقائق التي لا تتوقف  
 عليها شريعتك (قوله فعزم على طلبه) أي لزيادة رغبته في تحصيل الخيرات الدينية وقيل  
 في معنى قول النبي صلى الله عليه وسلم يسروا ولا تعسروا وبشروا ولا تنفروا ان المعنى  
 دلوهم على الله ولا تدلوهم على غيره وذلك ظاهر فان من ذلك على الدنيا فقد غشك ومن ذلك  
 على الله فقد نصحك (قوله وقال لأبرح الخ) هو من برح الناقص كزال أي اسير فحذف  
 الخبر اعتمادا على قرينة الحال واتكالا على ما به عقبه من قوله تعالى حتى أبلغ مجمع البحرين  
 وهو ملتقى بحر فارس والروم بما يلي المشرق والمعنى لا يبرح سيري حاصلا حتى أبلغ فيحذف  
 المضاف ويقام المضاف اليه مقامه في قلب الضمير البارز الجور والمحل مرفوعا فيتحول  
 الكلام من صيغة الغيبة الى التكلم وقوله أو أمضي حقا أي اسير زمانا طويلا والحقب  
 الدهر أو ثمانون سنة وقيل ان موسى عليه السلام لما ظهر على بني اسرائيل واستقر عصر  
 بعده هلاك القطب أمره الله عز وجل ان يذكرومه النعمة فقام فيهم خطيبا بخطبة بدعية  
 رقت لها القلوب وذرفت لها العيون فقالوا له من اعلم الناس فقال انافعت الله عليه  
 حيث لم ير ذالهم اليه عز وجل فأوحى اليه بل اعلم منك عبد لي بمجمع البحرين وهو الخضر  
 عليه السلام وكان في أيام افريدون قبل موسى عليه السلام وكان على مقدمة ذي  
 القرنين الاكبر وبقي الى أيام موسى عليه السلام (قوله قال الامام القشيري الخ) منه  
 يعلم ان المريد لا بد له من شيخ كامل مرشد يقتدي بآثاره ويمتد بهديه وأنواره فالشيخ  
 واسطة الخير وحجاب الشيطان وأوليائه بل وحجاب من النار قال تعالى يا أيها الذين  
 آمنوا اتقوا الله وابتغوا اليه الوسيلة وقال تعالى اتقوا الله وكونوا مع الصادقين وهم  
 المشايخ الكمل ولله در من قال

وغنم مرید فی اتقیاد لکامل • له خبره بالعلم والوقت والحال  
 هو الکثر والا کسیر والکیمیالین • أراد وصولا وبقي نيل آمال

(قوله لما اراد موسى الخ) أقول وروى ان الله تعالى أوحى الى موسى عليه السلام يا ابن  
 عمران كن يقظانا وارشد نفسك اخوانا وكل أخ أو صديق لا يوازلك على مسرق فهو  
 لك عدو يقبض قلبك ويأخذ مني (قوله ان لا يعارضه) أي على ما هو اللازم في حق من  
 يريد الاخذ والتعلم ليتوصل الى المقامات العلية (قوله فان اتبعني فلا تسألني عن شيء

والاكثر على انه نبي وجزم به  
 ابن الصلاح واقره عليه النووي  
 ووجه الجمهور وقد سئل موسى  
 هل على وجه الارض أحد أعلم  
 منك فقال لا فأوحى الله اليه بل  
 عبدنا خضر بمجمع البحرين أعلم  
 منك فعزم على طلبه وقال لأبرح  
 حتى أبلغ مجمع البحرين أو أمضي  
 حقا أي دهرًا طويلا قبل انه مائة  
 سنة فلما اجتمع به قال له هل اتبعك  
 الى آخره (قال الامام القشيري  
 لما أراد) موسى (صحة الخضر  
 حفظ شرط الادب) معه (فاستأذن  
 أولا في الصحبة) له (ثم شرط عليه  
 الخضر أن لا يعارضه في شيء  
 ولا يعترض عليه في حكم) بقوله  
 فان اتبعني فلا تسألني عن شيء

حتى أحدث لك منه ذكرا) اذن له في الاتباع بعد التبا والحق ثم قال له فلان سألني عن شيء  
 من أفعالي أي لا تفانقني بالسؤال عن حكمته فضلا عن المناقشة والاعتراض حتى  
 أحدث لك منه ذكرا أي حتى أبتدئ بيانه وفي ذلك ايدان بأن كل ما صدر عنه له حكمه  
 وغاية حميدة البتة وهذا من أدب المتعلم مع المعلم والتابع مع المتبوع وقرئ فلان سألني  
 بالنون المنقلة (قوله فوافقه) أي رغبة في العلم والعلم (قوله ثم لما خالفه موسى الخ) أي  
 ومخالفته عليه السلام غيرته منه على ما للحق تعالى من الأحكام لا لحظ نفسه على ما هو  
 اللائق بمقامه الشريف وذلك لأن كل ذي شريعة لا صبر له على ما يخالف شريعته (قوله  
 آخرتها التفريق أهلها) قيل خرقتها بعد ما لجوا حيث اخذ فأسا وقلع من الواحها والوحين هما  
 بلي الماء قال موسى آخرتها التفريق أهلها من الأغراق وقرئ بالتشديد من التفريق لقد  
 جئت أتيت وفعلت شيئا أمرا عظيما هاتلا من أمر الأمر إذا عظم وقوله أقتلت نفسا  
 زكية أي طاهرة من الذنوب وقرئ زاكية بغير نفس أي بغير قتل نفس محرم قتلها لقد  
 جئت شيئا نكرا قيل معناه أنك من الأول اذ يمكن تدارك الأول بالسد ونحوه وقيل  
 الأول أعظم لأن قتل نفس واحدة أهون من اغراق أهل السفينة وقوله لا تخذت عليه  
 اجرا تعريض له على أخذ الجعل وتعريض بأنه فضول لما في لومني لما رأى الحرمان  
 ومساس الحاجة واشتغاله بما لا يعنيه لم يملك في الصبر واتخذ انتعل من تخذيعي أخذ  
 كاتبع معنى تبع وقرئ لتخذت أي لاخذت وقرئ بادغام الذال في التاء (قوله تجاوز  
 عنه الخ) أي تخلفا باخلاق الله على ما جرت به عادته في عباده المقصرين حيث يديم ستره  
 عليهم المرة بعد المرة عسى أن يرجعوا ويتوبوا رافة منه ورحمة (قوله سامه الفرقه) أي  
 ناديه له وارشادا الى طرق الكمال في حق المشايخ (قوله ثم بين له السبب) أي لاجل ان  
 يطمئن قلبه ويسكن مما اصابه بظواهر الحال (دقيقة) لا يوافق المريد شخفه فيما علم تحريمه  
 بالاجماع أو في مذهب ذلك الشيخ فما يظهر من اخلاقهم من دخول النار بأمر المشايخ  
 أو السفر بلا زاد ولا رحلة أو الاجتماع بنحو السباع الضارية فذلك له أدهم مع رجم  
 من كفايته لهم بوقوع الخارق لهم فليس في ذلك من التغرير بالنفس شيء (قوله بقوله  
 اما السفينة) أي التي خرقتها فكانت لمساكين أي اضعفاء لا يقدر ورون على مدافعة  
 الظلمة وقيل كانت لعشرة خمسة منهم زمني وخمسة يعملون في البحر وحينئذ فلا سند  
 للتغليب وقوله فاردت ان اعيها أي اجعلها ذات عيب وقوله وكان وراءهم ملك أي  
 كان أمامهم قيل اسمه جلندي بن كركو وقوله يأخذ كل سفينة أي صالحة فصبها نصب على  
 المصدر وقوله واما الغلام أي الذي قتله فكان ابوا مؤمنين لم يصرح بكثرة اظهروه  
 وقوله فخشينا ان يرهقهما أي خفنا ان يفتش الوالدين المؤمنين طفينا وكفر التعجب ما  
 بهقوقه وسومصنيعه وقوله فاردنا ان يبدلهم ما خيرا منه زكاة وأقرب رحما أي طهارة  
 من الذنوب وأقرب رحمة وعظما قيل ولدت لهما جارية تزوجها نبي فولدت نبيسا هدى الله  
 مالك رضي الله عنه

حتى أحدث لك منه ذكرا) اذن له في الاتباع بعد التبا والحق ثم قال له فلان سألني عن شيء  
 من أفعالي أي لا تفانقني بالسؤال عن حكمته فضلا عن المناقشة والاعتراض حتى  
 أحدث لك منه ذكرا أي حتى أبتدئ بيانه وفي ذلك ايدان بأن كل ما صدر عنه له حكمه  
 وغاية حميدة البتة وهذا من أدب المتعلم مع المعلم والتابع مع المتبوع وقرئ فلان سألني  
 بالنون المنقلة (قوله فوافقه) أي رغبة في العلم والعلم (قوله ثم لما خالفه موسى الخ) أي  
 ومخالفته عليه السلام غيرته منه على ما للحق تعالى من الأحكام لا لحظ نفسه على ما هو  
 اللائق بمقامه الشريف وذلك لأن كل ذي شريعة لا صبر له على ما يخالف شريعته (قوله  
 آخرتها التفريق أهلها) قيل خرقتها بعد ما لجوا حيث اخذ فأسا وقلع من الواحها والوحين هما  
 بلي الماء قال موسى آخرتها التفريق أهلها من الأغراق وقرئ بالتشديد من التفريق لقد  
 جئت أتيت وفعلت شيئا أمرا عظيما هاتلا من أمر الأمر إذا عظم وقوله أقتلت نفسا  
 زكية أي طاهرة من الذنوب وقرئ زاكية بغير نفس أي بغير قتل نفس محرم قتلها لقد  
 جئت شيئا نكرا قيل معناه أنك من الأول اذ يمكن تدارك الأول بالسد ونحوه وقيل  
 الأول أعظم لأن قتل نفس واحدة أهون من اغراق أهل السفينة وقوله لا تخذت عليه  
 اجرا تعريض له على أخذ الجعل وتعريض بأنه فضول لما في لومني لما رأى الحرمان  
 ومساس الحاجة واشتغاله بما لا يعنيه لم يملك في الصبر واتخذ انتعل من تخذيعي أخذ  
 كاتبع معنى تبع وقرئ لتخذت أي لاخذت وقرئ بادغام الذال في التاء (قوله تجاوز  
 عنه الخ) أي تخلفا باخلاق الله على ما جرت به عادته في عباده المقصرين حيث يديم ستره  
 عليهم المرة بعد المرة عسى أن يرجعوا ويتوبوا رافة منه ورحمة (قوله سامه الفرقه) أي  
 ناديه له وارشادا الى طرق الكمال في حق المشايخ (قوله ثم بين له السبب) أي لاجل ان  
 يطمئن قلبه ويسكن مما اصابه بظواهر الحال (دقيقة) لا يوافق المريد شخفه فيما علم تحريمه  
 بالاجماع أو في مذهب ذلك الشيخ فما يظهر من اخلاقهم من دخول النار بأمر المشايخ  
 أو السفر بلا زاد ولا رحلة أو الاجتماع بنحو السباع الضارية فذلك له أدهم مع رجم  
 من كفايته لهم بوقوع الخارق لهم فليس في ذلك من التغرير بالنفس شيء (قوله بقوله  
 اما السفينة) أي التي خرقتها فكانت لمساكين أي اضعفاء لا يقدر ورون على مدافعة  
 الظلمة وقيل كانت لعشرة خمسة منهم زمني وخمسة يعملون في البحر وحينئذ فلا سند  
 للتغليب وقوله فاردت ان اعيها أي اجعلها ذات عيب وقوله وكان وراءهم ملك أي  
 كان أمامهم قيل اسمه جلندي بن كركو وقوله يأخذ كل سفينة أي صالحة فصبها نصب على  
 المصدر وقوله واما الغلام أي الذي قتله فكان ابوا مؤمنين لم يصرح بكثرة اظهروه  
 وقوله فخشينا ان يرهقهما أي خفنا ان يفتش الوالدين المؤمنين طفينا وكفر التعجب ما  
 بهقوقه وسومصنيعه وقوله فاردنا ان يبدلهم ما خيرا منه زكاة وأقرب رحما أي طهارة  
 من الذنوب وأقرب رحمة وعظما قيل ولدت لهما جارية تزوجها نبي فولدت نبيسا هدى الله



على يديه امة وقيل ستين نبيا وقوله واما الجداوة فكان لفلانين يتيمين مقيمين في المدينة هي القرية المذكورة فيما سبق وكان تحتها كنز لهما الى من فضة وذهب وكان ابوهما صالحا اي فصلاحه سمعت بركته ذريته قيل كان هو الاب السابع لهما انظر بقية التفسير ان شئت (قوله الاقبض الله له الخ) اي جزاء وفاقا ويؤيد ذلك خبر لا تزال امتي بخير ما وقرصغيرهم كبيرهم (فائدة) اذا اتخذ المرشد شيخا لا يخفى عنه شيئا من امره فانه يعامله على حسب ما يظهر منه قوة وضعفها لا يمكن لا يخبره الا بما هو محتاج الى كشفه لئلا يتعلق باحواله اما لجهله باحكامه او لعرفته بوجه الرياضة والانتقال عما يعرفه من نفسه من سيئ الخصال لا مالا حاجة له باظهاره ليجوز افضل اعمال البر مما لا وفق به الخفاء والسر لان ما امر باظهاره وما احتاج اليه الى شفاء اسقامه بمحاسن ادوائه فماله من ان لا يخفى عن شيخه شيئا من احواله فهو مخصوص بما هو محتاج الى بيانها اذ الغالب على المرشد في ابتداء امره الجهل بالاحكام وقوة النفس والاتفات الى الشهوات ومألوف العادات فمن هذه الجهة امر بكشف احواله حتى يتخلص من خبيث اسقامه ثم اذا وصل المرشد على يد شيخه وانتقل عن القصور والكسل فعليه الشكر لمولاه على ما اولاه والموافقة لشيخه في كل ما يأمر به من امر ديني واخرى فلا يخالفه فيما يأمر به من ترك مكاسبه وفيما تعلقت به نفسه من اغراضه وما ربه وذلك لانه انظر لما صلحه من نفسه واشفق عليه منها لان نظره بنور العلم وهو ينظر بظلمة الشهوة والجهل ولانه ينبغي له ان يوافق فيما امر به لحقه ومزنيته ومراعاة حرمة اذ كيف يليق بمن تولى عليه الاحسان من المتفضل عليه به ان لا يمتلي قلبه بمحبة وتلزم عن ذلك الموافقة له حتى لو امر بترك ما لم يمنعه الشرع لكونه غير محرم ولا مكروه فحقه موافقته فيه امتثال الامر فان ادخل السرور على من له عليه حق من اعظم القربات والموصل لنيل أعلى المقامات ولانه رعا ما لم شيخه بخالفته فكان سببا لانتهاطه عن درجته واقه اعلم (قوله قال تعالى هل جزاء الاحسان الا الاحسان) اي ما جزاء الاحسان في العمل الا الاحسان في الثواب فهو استئناف مقرر لمضمون ما فصل قبله (قوله وكل فرقة بينك وبين غيرك المخالفة) اي كل فرقة تحصل فسيها المخالفة وذلك لكونهم بانوار انفسهم ادع القلوب الذي لا يخبر (قوله لتغير قلب الشيخ عليه) اي والقلب اذا تغير يكون كالزجاج اذا انكسر قل ان يخبر كسر شعير

ان القلوب اذا تنافر وذهبا مثل الزجاج كسرها لا يجبر

(قوله فقد نقض عقد الصبة) اي حل عهدها وقوله ووجبت عليه التوبة اي حيث ارتكب العظيم من الذنوب في طريق السلوك والسيرة الى الله تعالى (قوله لا توبة عنها) لعلة لا توبة جارية بدون تأديب على الذنب الذي وقع من المرشد كما هو اللاتق بالرأفة من المؤمنين بعضهم مع بعض (قوله بل يعني انه لا ينبغي للشيخ الخ) فيه ان العفو من صفات الكرم وقد ندبه الحق تعالى لعباده بايات الكتاب المبين قلت اهل ذلك فيما اذا عادت

(قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما اكرم شاب شيئا لسنه الا قبض الله له من يكرمه عند كبر سنه) اي جاء به حينئذ قال تعالى هل جزاء الاحسان الا الاحسان (سمعت الاستاذ ابا علي الدقاق رحمه الله يقول بدء كل فرقة بينك وبين غيرك المخالفة يعني به ان من خالف شيخه لم يبق على طريقته وانقطعت العلاقة بينهما وان جهمتهما البقية) لتغير قلب الشيخ عليه ونفرت عنه ولانه حينئذ لا يراه أهلا للانتفاع به (فن حسب شيخا من الشيوخ ثم اعترض عليه) ولو (بقليه فقد نقض عقد الصبة) لانه بذلك ترك تقليد من رزقه تقليده (ووجبت عليه التوبة) من ذلك والرجوع الى تقليد شيخه (على ان الشيخ قالوا عقوب الاستاذين لا توبة عنها) الاولى عنه وذلك لا يعني انه معصية لا يتوب الله على فاعلمها فانه يقبل التوبة عن عباده في الكفر فادونه بل يعني انه لا ينبغي للشيخ ان يعفو عنه بل يؤدبه لان العفو عنه يجرته ويزيل عنه حرمة الشيخ من قلبه بالكلية

(سمعت الشيخ أباعبد الرحمن السلي) رحمه الله (يقول خرجت الى مرو في حياة شيخى الاستاذ أبى سهل المصطفى وكان له قبل  
 (خروجي) اليها (ايام الجمعة بالغدوات مجلس دور) بفتح الدال وفي نسخة درس (القرآن والختم) بأن يختم بجماعته ختم ثم يفتدى  
 باخرى (فوجدته عند رجوعي) منها (قد وقع ذلك المجلس وعقد لابي الغفاني في ذلك الوقت مجلس القول) ليدكر به الناس وربما  
 أنشدهم فيه أشعارا ترقق قلوبهم (فداخلي من ذلك شيء) من الاعتراض عليه (فكنت أقول في نفسي قد استبدل مجلس الختم  
 بمجلس القول فقال لي يوما) مكاشفة (يا أباعبد الرحمن أيسر يقول الناس في) في هذا ستر له حيث لم يقل له ما الذي تقوله في  
 (فقلت) له (يقولون رفع) أبوسهل (مجلس) ختم (القرآن ووضع مجلس القول فقال) لي (من قال لاستاذهم) فعلت كذا ولوعلى  
 وجه السؤال بلا حاجة (لا يفلح ابدا) ختمه الانتقاد والتسليم له وأهل أباسهل انما عدل عن مجلس ختم القرآن لما نقل عن الامام  
 مالك من أنه مكروه (ومن المعروف ان الجنيدي قال دخلت على السري) السقطي (يوما فامرني شيئا) أي بشئ كافي نسخة اي  
 بقضاء حاجته (فقضيت حاجته ١٢٠ سر يعا فلما رجعت اليه ناولني رقعة وقال) خذ (هذا المكان قضاء حاجتك لي)

يعني حاجتي (سريعا فقرأت  
 الرقعة فاذا فيها مكتوب سمعت  
 خاديا يحدث في البادية) يقول  
 (أبكى وهل يدريك) باليلي (ما يبكي  
 أبكى حذرا) من (أن تفارقني  
 وتقطع حبلتي وتجريني)  
 وفي نسخة بعد هذا  
 وتجعلين البعد منك دوني  
 جعل الرقعة جوازا السرعة في قضاء  
 حاجته وراها أسرع في صلاح  
 حاله لان البكاء مع الله يختلف فقد  
 يكون العبد يدعيه فيبكي بعده  
 طلبا القربة وقد يكون قريبا فيبكي  
 خوفا من ابتعاده فالسري علم من  
 حال الجنيدي انه قال من معرفة الله  
 وحبيته حالة رفيعة فله على سبب

مصلحة التأديب الى نفس العاني وما نحن فيه المصلحة تعود على من فعل الذنب ويؤيد  
 ذلك مانص عليه في كتب الفروع من ان الوالد لا ينبغي له العفو عن ولده اذا جنى ذنبا  
 بخلاف الزوج في ذنب زوجته والفرق عود مصلحة التأديب في الاول على الولد الجاني  
 وفي الثاني على الزوج العاني والله اعلم (قوله في هذا ستر له الخ) أي وذلك من  
 الاخلاق المحمدية والطرق الاحمدية لما ثبت من أنه صلى الله عليه وسلم كان اذا كره امرا  
 من احد يقول ما بال اقوام يفعلون كذا ويقولون كذا (قوله لما نقل عن الامام مالك  
 الخ) انظر وجه الكراهة عنده رضى الله تعالى عنه وأهل وجهها ما فيه من الابتداء  
 الذي لم يعهد في زمنه صلى الله عليه وسلم ولا في زمن أصحابه اذ كان المعهود مذاكرة  
 القرآن من اثنى لا غير (قوله لمكان قضاء الخ) أي جزاء السرعة قضائهم منك (قوله فاذا  
 فيها الخ) لعله ليكون محصل ما فيها الاشارة الى ان الذي ينبغي للمحب وان تمكن في مقام  
 المحبة أن لا يغتر بذلك بل يتطوّر خوف السقوط عن مقامه حيث هو من الجائز في حقه كما  
 أشار اليه الشارح (قوله فانهم عرفوه) أي فكانوا بهذا الوصف أنجع من يداوى  
 (قوله وجعلت تحته جذابة) لعلها أشياء توضع في اناء الطبخ تجذب ما في اللحم من الدم  
 وتؤكل مع الطعام بعد نضجه (قوله باسباب يكمل الخ) أي كاحضار خبز ونحوه (قوله  
 من لم يحفظ قلوب المتأخرين الخ) أي وحفظها انما يكون بجمع القلب على ما يشيرون به

حفظها وانه يبكي خوفا من ان يبعده الله عنه فاعطاه هذا الشعر الدال على ذلك ولهذا اقام الله المشايخ ليدأوا وقلوب وترك  
 الطالبين ويردوا اليه الشاردين ومداواة كل مريد باللائق بعرضه وهو ما يختص به مشايخ هذا الفن فانهم عرفوه علما وسلوكا  
 وحالا (ويحكى عن أبي الحسن الهمداني العالوي قال كنت ليلة عند جعفر الخادي) لزيارته (وكنت أمرت في بيتي ان يعلق طير)  
 وكان مهنيا (في التنوير) وجعلت تحته جذابة (وكان قلبي معه) فقال لي جعفر اقم عندنا الليلة) أي لمصلحة في أولئك (فتعلات  
 بشئ) لتعلق نفسي بالطير والجذابة (ورجعت الى منزلي فخرج الطير) مع الجذابة (من التنوير) ووضع بين يدي قد دخل كلب من  
 الباب وحل الطير عند تنافل الحاضرين) باستغاثهم باسباب ~~معلم~~ (كلهم بها) (فاتي بالجوذاب) أي الجذابة (الذي  
 تحته فتعلق به ذيل الغلام) لما انزعج وتحرك في طلب الكلب (فانصب) ما كان تحت الطير (فلما أصبحت دخلت على جعفر  
 فحين وقع بصري على قال) لي مكاشفة (من لم يحفظ قلوب المشايخ سلاط عليه كلب يؤذيه) عقوبة له فينبغي تجنب مخالفتهم فقد  
 يكون لهم مقام صهيبة نفسي على التلامذة فهذا الهمداني عوقب بما كرمه كل الطير ولا الجذابة

(وسمعت الشيخ أباعبد الرحمن السلمي رحمه الله يقول سمعت عبد الله بن علي الطوسي يقول سمعت أباعبد الله الديلمي يقول سمعت الحسن الدامغانى يقول سمعت عبيد الله بن علي السطامى يحكى عن أبيه ان شقيقا البطني وأبى تراب النخشي قدما على أبي يزيد السطامى لزيارته (فقدمت السفارة و) هناك شاب يختم أبى يزيد فقال له كل معنينا فنى) وكان صائما تالا (فقال) لهما (انما صائم فقل) له (أبو تراب كل ولا أجر صوم شهر فابى فقال) له (شقيق كل ولا أجر صوم سنة فابى) يعنى كل منهما بما قاله ان اكل معنينا وادخلنا السرور علينا أفضل من صومك (فقال) له شيخه (أبو يزيد دعوا) أى أتركوا (من سقط من عين الله تعالى) بمخالفته قول المشايخ (فاخذ ذلك الشاب فى السرقة بعد سنة وقطعت يده) عقوبة له (وسمعت الاستاذ أباعلى) الدقاق رحمه الله (يقول وصف سهل بن عبد الله رجلا بالولاية) وكان (خبازا بالبصرة فسمع رجلا من أصحاب سهل بن عبد الله ذلك فاشتاق اليه فخرج الى البصرة) لزيارته (فأتى حانوت الخباز فراه يخبز) الخبز (وقد تنقب لمحاسنه على عادة الخبازين) فاتهم ينقبون بان ياقوا على وجوههم المناديل وقت خبزهم خوفا من احتراق شعر وجهه بالنار وتشوش خلقه بلحوق حرارتها ووجهه حين يعمل بشقه ليضع الخبز فى جوانب التنور (فقال فى نفسه لو كان هذا وليا) كما قال الشيخ ١٢١ (لم يحترق شعره) ولم يتشوش خلقه (بغير نقاب) لان النار لا تسلط على الاولياء

وترك حظ النفس (قوله قتال له شيخه الخ) لعل الاولى ان يقول فقال له ما شيخه (قوله فاخذ) أى شرع ذلك الشاب الخ انظر عظم الجزاء له من قوة الذنب (قوله فقال فى نفسه) أى لسابق عدم انتفاعه به وحرمانه من ذلك قاله تعالى يرزقنا السلامة والتسليم لما يجريه الحكيم العليم (قوله ارجع اليه بالحرمة له تنفع) أى بشاهد خبر لو اعتقد احدكم فى حجر لفعله (قوله لخبر انما الاعمال بالنيات) أى انما يحتمل أو كمالها على الخلاف فى ذلك بين الأئمة رضى الله تعالى عنهم وقوله انما هى اعمالكم ترد عليكم أى يرد عليكم جزاؤها ونوابها (قوله وقد قال تعالى من جاء بالحسنة) أى فعلها فله عشر أمثالها بالنسبة للبعض وقد يضاعف الله الثواب زيادة عماد كبر بالنسبة للبعض الآخر (قوله فقال هوذا أى شئ أعارض به القرآن) أقول ذلك منه وان احتمل معنى صحيحا جمعه على بيان معانيه بعد عرض القاطنة الشريفة على ذهنه غير انه لبس ساعة ظاهره قد دعا عليه الاستاذ وهجره لخروجه عن طريق الادب فعقابه وما حل به لذلك (قوله من حيث انه يهذب به الخ) أى لان العبد المقرب اذا تبرأ من حظوظه وأترحق الحق قام الحق عنه فى كامل مراداته (قوله لا يزلزل عن قلبه الخ) أى والزوال سببه عظم ما يصل اليه

١٦ يجع الله يقول سمع عبد الله الرزاي أباعثمان الحيرى يصف محمد بن الفضل البطني ويعدده فاشتاق اليه فخرج الى زيارته) واجتمع به بنية الامتحان (فلم يقع بقلبه من محمد بن الفضل ما) كان (اعتقده) فيه (فرجع الى أبي عثمان وسأله فقال كيف وجدته فقال) له (لم أجده كما ظننته) (فقال) لى (لانك استصغرت وما استصغرت احد احد الاحرم فأنذرتني ارجع اليه بالحرمة) له تنفع به (فرجع اليه عبد الله) بالاحترام له (فانتفع بزيارته) لخبر انما الاعمال بالنيات وخبر انما هى اعمالكم ترد عليكم وقد قال تعالى من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها (ومن المشهور أن عمر بن عثمان المكى رأى الحسين بن منصور) الحلاج (يكتب شيئا فقال) له (ما هذا) الذى تكتبه (فقال هوذا) أى شئ (أعارض به) القرآن فدعا عليه وهجره (اعظم ما سمعته منه) قال الشيوخ ان ما حل به بعد طول المدة كان له عام ذلك الشيخ عليه (فى ذلك تحذير من دعاء المشايخ وتغيير قلوبهم بما يطلعون عليه من فساد احوال التلامذة) سمعت الاستاذ أباعلى الدقاق رحمه الله يقول لما نلت أهل بلخ محمد بن الفضل من البلد دعا عليهم وقال اللهم امنعهم الصدق فلم يخرج من بلخ بعده (ولا فى زمنه) (صديق) هذا كالذى قبله مع زيادة فى التحذير من تغيير قلوبهم من حيث انه يهذب به بعد موتهم (سمعت أحد بن يحيى الايوبرى رحمه الله تعالى يقول من رضى عنه شيئا لا يكافأ) أى يجازى (فى حال حياته) لا يزول من قلبه تضيق ذلك الشيخ) فتقص درجته باستنقاصه له لو كوفى فى حال حياته شيئا

(ثم انه سلم عليه وسأله شيئا) أى مسئلة من المسائل (فقال) له (الرجل) الخباز مكاشفة (انك استصغرتنى ولا) الاولى فلا كما فى نسخ (تنفع بكلامى وأبى ان يكلمه) عقوبة له بمخالفة شيخه لحق التليذ تجنبها لانه وان سلم ان النار لا تسلط على الاولياء فى الدنيا فلف هذا الولى وجهه بالمنديل استر حاله فانه يتعاطى الاسباب التى يتعاطاها العوام وهو عند ربه من السادة الكرام (سمعت الشيخ أباعبد الرحمن السلمي رحمه

في مقابلة رضا الشيخ عنه فراءا يفتربذلك ويستقص شيخه بجهله انه بسبب رضاه والله أعلم  
(قوله رجة منه تعالى بهما) أي وذلك بالنسبة للشيخ لا لا يفتربفسه تزدلك عنه رجة به  
وبالنسبة للتلميذ فقد تقدمت الإشارة اليه قبل (قوله ولا حاجة اليه) أي للاستغناء عنه  
بقوله قبل فاذا مات الشيخ

### • (باب السماع) •

أي الاصفاء الى الاصوات الحسنة المصاحبة للتطمين وذلك يختلف حكمه باختلاف مامنه  
الصوت المذكور فان كان من نحو آلات كعود وقانون وغيرهما فقد وقع فيه اختلاف  
بين الأئمة رضي الله تعالى عنهم والمعتمد عند امامنا الشافعي رضي الله تعالى عنه تحريمه سدا  
للذريعة ودرا للمفسدة لان شأنه استجلاب الشهوات والحفظوظ النفسية وان كان  
بدون آلات بل من انسان ففيه تفصيل بين الذي كروا الاتي فهو من الاتي محرم عند خوف  
الفتنة والا فهو مكروه ومن الذي كرفان كان أمرد بجهل لا حكمه حكم الاتي على ما تقدم  
فيها من التفصيل وان كان غير ذلك فلا بأس به ان كان كسماع قرآن أو ما شغل على توحيد  
الاله وتعداد نعمه على خلقه أو على ما ينهض به العبد أو على مدح نبي أو رسول أو ولي بما  
يليق بكل بدون افراط ولا تقريط لا كمثل الغزل والتشبيب الخارج عن حد الاعتدال  
كالشغل على الكذب بالمبالغاة المفرطة فخله لا يحل سماعه والسماع كافي نور الجنان  
قوة رسيت في العصب المنفرش على سطح باطن الصماخ هي مشعر الاصوات بتوسط  
الهواء والصوت هو ما يوجد عند توج الهواء لقلع أو قرع فينضغظ بعنف فينتهي بموجه  
الى الهواء الراكد في الصماخ وتوجه بشكل نفسه فيقع على جلد مفروشة على عصب  
مقعره كد الجلد على الطبل فيحصل طنين فتدركه القوة المذكورة واعلم انه ليس المراد به  
عند اهل الطريقة الغناء مع رفع الصوت اذ هو من محل الخلاف وهم لا يقدمون الاعلى  
واجب او مندوب ويخرجون عن المختلف فيه والمكروه لا يسيل اليه اذ هو عندهم  
كالحرم والحاصل ان السماع عندهم لا يرجع مباحا لا بشروط منها ان يكونوا في مكان  
لا يطلع فيه عليهم غيرهم وان يكون القوال هو الذي يدهم يد كلهم من درر الشعر ونحوه  
ما يناسب حالهم وتقوى به قلوبهم على السير الى الله تعالى بالتروى الى المقامات العلية  
والنوض اليها وترك التراخي والتسويف الشاغل عنها وان يكون القوال بغیر اجرة  
وان لا يكون معهم احد من ابناء الدنيا وان لا يكون معهم شبان وان يكون سماعهم مع  
السمكون والادب لامع الحركة والرقص وضرب الارض بالاقدام باظهار التواجد  
ولاسيما اذا كان مثل ذلك في مسجد من المساجد وعلى الطريقة المألومة الآن من رفع  
الصوت بالالمان المهيجة للشهوات وتمايل مثل الامرء الجميل اذ مثل ذلك حرام باتفاق  
لم يقل بجمله احد الامن ابتدع او تزندق واقبح من ذلك ما جعلوه مع السماع من الدف  
والشبابة والتصفيق وكونه في مسجد مع ان السلف كانوا يكرهون رفع الصوت فيه

(فاذا مات الشيخ أظهر الله عز  
وجل عليه ما هو جراه رضاه)  
رجة منه تعالى بهما وحفظا  
لما ماتهم ما عليهم ما (ومن تغير عليه  
قلب شيخه لا يكافأ في حال حياة  
ذلك الشيخ ان لا يرقله) فيرجه  
(فانهم) أي المناهج الصوفية  
(يجبولون على الكرم فاذا مات  
الشيخ فيبتذبح) قلبه الذي  
تغير هو عليه (المكاناة) وقوله  
(بعده) ساقط من بعض النسخ  
ولا حاجة اليه

### • (باب السماع) •

هو الاتيان بالقلب الى ما يحمد  
شرعا ويقال غير ذلك وسيأتي بعضه  
وهو مدح ومطالع على ما يأتي



ولوبذ كرا أو قراءة أو غيرهما وقد نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن رفع الصوت بالقراءة فيه  
ومن ذلك ما ورد من تشييد ضالة في المسجد فقولوا لا ردها الله عليك وورد من سئل في  
المسجد فاحرمه وروى أبو داود والترمذي والنسائي عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن  
جده أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن الشراء والبيع في المسجد وأن تشييد فيه ضالة  
وأن ينشد فيه شعر وبعض الناس يفعلون السماع على ما هو عليه اليوم في المساجد  
ويرقصون فيها على حصرها الموقوفة تارة مع الدف والشبابة وتارة مع الضرب بالأكف  
مع أن إمامنا الشافعي رضي الله عنه سئل عن مجزئ السماع فأجاب بأنه له وباطل أو يشبهه  
وأنه مكروه ومذهب مالك رضي الله عنه أنه يجب على ولاية الأمر زجرهم وردعهم  
وأخراجهم من المساجد حتى يتوبوا ويرجعوا ومذهب الإمام أحمد رضي الله عنه أنهم  
لا يصلح خلقهم ولا تقبل شهادتهم وإن عقد النكاح أحدهم فعدده فاسد ومذهب  
الإمام أبي حنيفة رضي الله عنه أن الحصر التي يرقصون عليها لا يصلح عليها حتى تغسل  
والأرض لا يصلح عليها حتى تحفر فاياك ومعاشرته هؤلاء والاجتماع معهم على شيء مما تقدم  
ذكره والله ولي حدالك (قوله فبشر عبادي الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه) أي  
وهم الموصوفون باجتناب الطاغوت البالغ أقصى غاية الطغيان فملوت بن المبالغة في  
المصدر كالرحوت والظموت ثم وصف به المبالغة في المصدر وبالأناية إلى الله تعالى  
والإقبال عليه والاعراض عما سواه ومداراة صافهم به ذين الوصفين الجليلين كونهم  
نقاد في الدين يعيزون الحق من الباطل ويؤثرون الفضل على الفضل أولئك الذين هم مداهم  
الله الإشارة إليهم باعتبار اتصافهم بمدرك من النعوت الجلية وما في الإشارة من معنى  
البعد لا يذان بعلومهم وتبهم وبمداهم في الفضل والشرف وأولئك هم أولو الألباب أي  
أصحاب العقول السليمة عن معارضة الأهواء ومنازعة الهوى فهم المستحقون للهداية  
لا غيرهم وفيه دلالة على أن الهداية تحصل بفعل الله تعالى وقبول النفس لها والله أعلم  
(قوله الذي أثنى الله عليه) أي في نحو القرآن الشريف كالأحاديث الصحيحة القدسية  
والنبوية وكأني استنبطه الأئمة من ذلك رضي الله تعالى عنهم (قوله والدليل عليه)  
أي على التعميم والاستغراق أنا مدحهم باتباع الأحسن أي وهو يفيد التعدد إذ لا يكون  
أفضل إلا بين متعدد (قوله والسماع على ثلاث درجات) أي المشروع من السماع على  
ثلاث درجات وذلك باختلاف حال السامع وأعلم هداي الله وإياك أنه ليس المراد به  
السماع مع الرقص الذي يسمونه الآن ذكرا والتواجد مع ذلك الناشئ عن حظوظ  
وشهوات دنيئة شيطانية وأعلم أيضا أن أول من أحدث الرقص أصحاب النصارى لما اتخذ  
لهم مجالا جسدا خوارق قاموا برقصون حوالبه ويتواجدون فهو دين الكفار وعباد  
المجمل تبعهم فيه من أضل الله من أهل هذه الأزمنة وقد سئل مالك عما يترخص فيه أهل  
المدنية من الضنا فقال إنما يفعلونه ضدنا الفساق نهى عن الضنا واسقامه وأبو حنيفة

(قال الله عز وجل فبشر عبادي  
الذين يستمعون القول) الذي أثنى  
الله عليه وأمر باستماعه والتدبر له  
واتباعه (فيتبعون أحسنه)  
وهو ما فيه كمال فلا حرم فكله  
حسن وهم يتبعون أحسنه  
وأحسن كل شيء ما تضمنه  
الكتاب العزيز (واللهم) وفي  
نسخة والالف واللام (في قوله)  
يستمعون (القول تقتضي التعميم  
والاستغراق) لأفراده عما ذكرته  
(والدليل عليه أنه مدحهم باتباع  
الأحسن وقال تعالى فهم في روضة  
يجبرون جاء في التفسير أنه السماع)  
المذكور وسبق عن مجاهد أنه  
السماع في الجنة من الحور والعين  
وقال تعالى وإذا سمعوا ما أنزل إلى  
الرسول ترى أعينهم تفيض من  
الدمع مما عرفوا من الحق والسماع  
على ثلاث درجات سماع العامة  
أي عامة المريدين وسماع الخاصة  
وسماع خاصة الخاصة فسماع  
العامة يحصل

يكره الغناء ويجعله من الذنوب وكل ذلك مذهب أهل الكوفة سفيان وحماد وإبراهيم  
والشعبي لا اختلاف بينهم في ذلك والشافعي يقول انه مكروه يشبه الباطل فهذا كما ترى  
مذهب الجماعة وقد قال صلى الله عليه وسلم من فارق الجماعة مات ميتة جاهلية فهذه  
الطائفة الزاعمة انها صوفية ومن الفقهاء القائلون ما يخالف السلف قد فارقوا جماعة  
المسلمين لانهم قد جعلوا الغناء ديناً وطاعة ورأت اعلانه في المساجد والجموع مع ما انضم  
اليه من الرقص والتمثيل مع ان الاولى بهم الاحتياط فانهم يتلبسون بالدين ويدعون  
الورع والزهد حتى يوافقوا طينهم ظواهرهم قال تعالى ومن الناس من يشتري لهو  
الحديث ليضل عن سبيل الله الآية قال الحسن ومجاهد والنخعي هو الغناء وقال ابن  
مسعود لهو الحديث الغناء والسماع وقوله تعالى واستقرز من استطعت منهم بصوتك  
قال مجاهد بالغناء والمزامير وأجلب عليهم نجيلك ورجلك قال اكثر المفسرين كل راكب  
وماش في معصية الله فهو خيل ابليس ورجله وشاركهم في الاموال والاولاد قال قوم  
كل مال أصيب من حرام وانفق في حرام وقيل مشاركته لنا في الاموال والاولاد ما يزينه  
انسان الايمان ثم الحنث فيها فنتأ القروح بعد الحنث وقد كتبت الاموال بالايمان  
الكاذبة وقال صلى الله عليه وسلم لا يحمل يبيع المغنيات ولا شراؤهن ولا التجارة فيهن رواه  
الترمذي وزاد ولا تعلموهن واكل اثمانهن حرام وروى ابو هريرة انه صلى الله عليه وسلم  
قال يسخن قوم من امتي آخر الزمان قردة وخنزير قالوا يا رسول الله امسكون هم قال نعم  
يشمدون ان لا اله الا الله واتى رسول الله ويصومون قالوا فبايالههم يا رسول الله قال  
اتخذوا المعازف والقينات والدقوف وشربوا هذه الاشربة فبايوا على شرايهم فاصبحوا  
قد مسخنوا وقال الحسن رحمه الله ليس الدف من سنة المسلمين وروى عن عبد الله بن عمرو  
قال سألت انسان القاسم بن محمد عن الغناء فقال انها لعنه واكرهه لك قال احرام هو قال  
أتظن يا ابن أخي اذا ميز الله بين الحق والباطل من أيهما يكون الغناء وقال الشعبي لعن  
الله المغني والمغني له وقال الحكم بن عيينة رحمه الله حب السماع يورث النفاق في القلب  
كما يبت العشب على الماء وقال الفضيل بن عياض الغناء رقية الشيطان وقال الضحاك  
الغناء مفسدة للقلب مسهضة للرب وكتب عمر بن عبد العزيز رحمه الله الى مؤدب ولده  
ايكن أول ما يعتقده من ذلك بفضهم الملاحى التي بدوها من الشيطان وعاقبتهم اسخط  
الرحمن الخ وقال الهاسبي الغناء حرام كالميتة والكلام في ذلك يطول واقه ولى الرسول  
\*(فائدة)\* احتج بعض الناس على اباحة الغناء بقوله صلى الله عليه وسلم في حديث  
عائشة لابي بكر في شأن الجاريتين المغنيتين عند عائشة يوم العيد لما انتهرهما دعهما  
يا أبا بكر فان لكل قوم عيداً وهذا عيدنا والجواب عن ذلك ان المراد بالغناء في الحديث  
المذكور معناه اللغوى الذى هو رفع الصوت بانشاد الشعر ونحن لاندم ذلك ولا نحرمه  
وانما الذى يصير مذكوراً طمينة حتى يطرب ويريح القلب بالشهوة الطبيعية وليس كل

من دواعي الاعمال كالرجاء والخوف ورؤية النعم وسماع الخاصة من طرق الاحوال لهم وسماع خاصة الخاصة من فضل الله لشغلهم به عن غيره فسيب سماع الطائفة الاولى التجريد للاعمال وسبب سماع الثانية توالي الواردات والاحوال على قلوبهم وسبب سماع الثالثة ما يجري به الله عليهم من فضله بلا واسطة ١٢٥ (واعلم ان سماع الاشعار بالالحن الطيبة والنغم) يكسر النون (المستلذة

من رفع صوته بالشعر لحن والذو اطرب قافهم (تنبيه) ان قال قائل نحن لانسمع بالطبع بل بالحق فنسمع بالله وفي الله لا يحفظون البشرية قلنا له كذبت على طبعك وكذبت على الله في تركيبك وما وصفك به من حب الشهوات وقد قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه من فارق الله وادعى العصمة فاجلدوه فانه مفتر كذاب أي لان دعواه تفيد انه لا يجب عليه مجاهدة نفسه ومخالفة هواه وانه لا ثواب له على ترك الشهوات واللذات فيكون حينئذ من قبيل من قيل في حقهم يسبحون الليل والنهار لا يفترون فان قيل أليس قد روي عن جماعة من الصالحين انهم سمعوه قلنا ما بلغنا ان أحدا من السلف فعله وهذه مصنعات الأئمة شاهد بذلك كصنف مالك بن أنس والبخاري ومسلم وسنن أبي داود وكتاب النسائي وباقي مصنعات الشافعية والمالكية والحنفية والحنابلة ممن تدور على أقوالهم الفتياء قديما وحديثا فن رأى هذا الرأي خلى من الفقه عاقل من العلم والله أعلم (قوله من دواعي الاعمال) أي عما يسوق العبد اليها كالرجاء والخوف (قوله من طرق الاحوال) أي يأتي من غلبات الاحوال على صاحبها (قوله من فضل الله) أي من طريق الواردات والهبات التي لا كسب للعبد فيها لانها من اللذات (قوله التجريد) المراد به ا فراغ القصد لها ودوام الجهد فيها مع الصدق والاخلاص والله أعلم (قوله بلا واسطة) أي وبذلك يتحقق الفرق بين هذا وما قبله (قوله واعلم ان سماع الاشعار الخ) أقول لعل هذا بالنسبة لا قول الارادة مع بقاء بعض حيوانية النفوس اما بالنسبة للعارف المحقق فلا تشغله زمزمة الشادى ولا نعمة الحادى كما يتفق ذلك للعامة من اهل الحجاب فانهم وان طربوا فطربهم كالنعم من الصوت والنغم (قوله اذالم يعتقد المسقع الخ) أي اذالم يغلب على ظنه محذور كنظر محرم أو تحريك شهوة والافحص السماع لذلك (قوله كرمار وطنبور) أي ونهجو عود وقانون وغير ذلك من بقية آلات اللهو المطربة (قوله ولم يضطر الخ) أي لم يدخل في سلك اللهو فترك مطلوبه شرعيا واجبا أو مندوبا (قوله ولا خلاف ان الاشعار أنشدت الخ) أي فدل ذلك على عدم منعها بل على طلبها ولا سيما اذا ترتبت مصلحة على السماع وفيه نظر فتأمل (قوله بان يسمع بالالحن المطربة) أي من غير آلات الملاهي والافحص السماع المذكور وهذا وفيه نظر فتأمل (قوله مستحب في الدين) أي لانه وسيلة لنيل الدرجات القاضية (قوله ما هو قريب من الشعر) أي لكونه موزونا وبجوانه ونهاية الامر ان ذلك لم يقصد له صلى الله عليه وسلم بل اتفق كذلك (قوله اللهم لا عيش) أي لا معيشة هنية لا عيش الآخرة أي الا

والنغم) يكسر النون (المستلذة اذالم يعتقد المسقع) لها ان ثم (محظورا) أي ممنوعا منه (ولم يسمع على منموم في الشرع) كرمار وطنبور (ولم ينجز) بسماعه لها (في زمام هواه) ولم يضطر في سلك اللهو (وذيانه) مباح في الجملة ولا خلاف ان الاشعار أنشدت بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم وانه سمعها من منشديها (ولم ينكر عليهم في انشادها) فاذا جاز استماعها بغير الالحن الطيبة فلا يغير الحكم بان يسمع بالالحن المطربة (هذا ظاهر من الامر) أي الحال (ثم ما) أي السماع الذي (يوجب للمستمع توفر الرغبة على الطاعات وتذكر ما أعد الله لعباده المتقين من الدرجات ويحمله على التحرز من الزلات ويؤدي الى قلبه في الحال صفاء الواردات مستحب في الدين ومختار في الشرع وقد جرى على لفظ رسول الله صلى الله عليه وسلم ما هو قريب من الشعر وان لم يقصد) هو (ان يكون شعرا) فقد (أخبرنا أبو الحسين علي بن أحمد الاخواني قال أخبرنا أحمد بن عبيد الصغار

قال حدثنا الحسن بن أبي أسامة قال حدثنا أبو النضر قال حدثنا شعبة عن حماد قال سمعت أنسا رضي الله عنه يقول كانت الانصار يحفرون الخندق فجعلوا يقولون نحن الذين بايعوا محمدا \* على الجهاد ما بقينا ابدا \* فاجابهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بقوله اللهم لا عيش الا عيش الآخرة فأكرم الانصار والمهاجرة وليس هذا اللفظ منه صلى الله عليه وسلم على وزن الشعر لكنه قريب منه وقد سمع السلف والا كابر الايات بالالحن

ن قال بباحته) أى سماع الشعر بالالخان (من الساقط مالك بن أنس) رضى الله عنه (وأهل الجواز كلهم يصحون الغناء) المنقول  
 بن مالك والجواز بين كراهته فإن أريد بالإباحة مقابل الحرمة وبالكراهة كراهة التزنية فلا منافاة (وأما الحداء) بضم الحاء  
 كسر هاء وباء وهو ما يقال خلف الأبل من رجز وغيره (فاجماع منهم على إجازته وقد وردت الأخبار واستفاضت الآثار  
 ذلك) أى بإجازة ذلك (وروى عن ابن جريح أنه كان يرخس في السماع فقبل له إذا أتى بلك يوم القيامة ويؤتى به سناتك وسياتك  
 لافى الحسنات ولا فى السيئات يعنى أنه من المباحات) قبل بل المشهور عن ابن  
 فى أى الجائزين معاهك فقال ١٢٦

مريح منه (وأما الامام الشافعى  
 رحمه الله فإنه لا يحرمه) أى سماع  
 لغناء (ويجعله فى) حق (العوام)  
 الذين يرتكبون (مكروها حتى  
 واحترف بالغناء أو اتصف على  
 الدوام بسماعه على وجه التلهى  
 ترديه الشهادة ويجعله) أيضا  
 (محايض المرواة ولا يطهقه  
 بالمهرمات وليس كلامنا) أيها  
 الصوفية (فى هذا النوع من  
 السماع) أى نوع سماع الغناء  
 فإن هذه الطائفة جلت رتبته عن  
 أن يستعملوا بلهوا أو بغيره والسماع  
 بسهوا ويكونوا بقلوبهم مفكرين  
 فى مضمون لغوا ويستعملوا على صفة  
 غير كفاء) للسماع (وقد روى عن  
 ابن عمر رضى الله عنهما آثار فى  
 إباحة السماع) للغناء (وكذلك عن  
 عبد الله بن جعفر بن ابى طالب  
 وكذلك عن عمر رضى الله عنهم  
 أجمعين) فجميعهم أباحوا السماع  
 (فى الحداء وغيره) لاسيما إذا ترتب  
 عليه ما يفتتح به القلب ويفسر  
 به الصدر ويحصل على كمال الأعمال  
 ويكشف شريف الأحوال ونقل

معشيتها (قوله فمن قال بباحته الخ) ظاهره ولو كان بالآلات المطربة وقد نقل عنه  
 كذلك صراحة وعندى فيه توقف حيث ذلك غير لا تقبوع مثل هذا الامام الجليل  
 فحسبى الله وكفى وسلام على عباده الذين اصطفى (قوله فمن قال بباحته الخ) جميع  
 ما ذكره لا ينفع فى الذى نحن بصدد منه من سماع الصوفية لان المباحات لا تنهى عن أهميتها  
 الطالب للحق لان أهمه يدور مع المطلوب واجبا كان ومنه وبانتم له فى ابتداء السيران  
 يستعين بالسماع الخالى عن الالخان المطربة (قوله وأما الامام الشافعى الخ) أقول  
 والله المستعان حاصل مذهبه رضى الله تعالى عنه وأرضاه عنا فى السماع للقرآن  
 الشريف بالالخان والانغام المأخوذة من علم الموسيقى أنه فى نص عنه الكراهة وفى آخر  
 الاستحباب والجمع بين النصين ان الكراهة محمولة على نغم تخرج الحروف معه عن حقه  
 ومستحقها وتغير الكلمات عن مواضعها بأن يقصر فى محل المد وبالعكس أو يقضم  
 فى محل الترقيق وبالعكس والسماع حينئذ للتحريم وبهذه الصفة جرت العادة بين  
 الفقههاء وقراء هذه البلاد الا قليلا من عصم الله تعالى والاستحباب محمول على ما إذا سلم  
 القارئ بالنغم من هذه المفاصد قال صلى الله عليه وسلم ليس منامن لم يتغن بالقرآن وقال  
 زينوا القرآن بأصواتكم وهذا من باب القلب أى زينوا أصواتكم بالقرآن والله اعلم  
 (قوله فإنه لا يحرمه) أى إذا كان بدون آلات الملاهى ومن الذى كره غير الاهرى بالجميل  
 وغير الاثنى او منهما وامتت الفتنه والا فإنه يحرمه كما تقدم لنا توضيحه قبل فارجع اليه  
 ان شئت (قوله حتى لو احترف بالغناء) أى جعله حرفة يتكسب بها (قوله ترديه الشهادة)  
 أى لكونه يعد خارجا للمرواة كما ذكره بعد (قوله ولا يطهقه بالمهرمات) أى على الوجه الذى  
 قدمناه من التفصيل (قوله بلهوا) أى يحفظ نفس وقوله بسهوا أى غفلة وقوله فى مضمون  
 لغوا أى مما لا يعنى الانسان وقوله على غير كفاء أى قدرة على حبس النفس على ما يرضيه  
 تعالى (قوله وقد روى عن ابن عمر الخ) ظاهره والذى بعده أنهم أباحوا ذلك ولو مع  
 آلات اللهو فخر النقل عنهم والذى فى نطفى القوى البعد بل لقال ان يقول الظاهر من  
 هذه النقول ان الإباحة إذا خلى السماع عن آلات اللهو بل وعن التلهى والله اعلم (قوله  
 استشهدوا الشعراء) أى طاب ان يقال وتذكر بين يديه (قوله قينان) تثنية قينة وهى

الامة  
 عن ابن عمر خلاف ذلك (وأنتد بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم الاشعار فلم يسمعها وروى انه صلى الله  
 عليه وسلم استشهد الاشعار) بين يديه (ومن المشهور ان الظاهر انه دخل بيت عائشة رضى الله عنها وقيمه جاريان تغنيان فلم يسمعها ما  
 صلى الله عليه وسلم عن ذلك) أخبرنا الشيخ أبو عبد الرحمن السلي رحمه الله قال أخبرنا محمد بن جعفر بن محمد بن مطر قال حدثنا  
 الحباب بن محمد التستري قال حدثنا أبو الاشعث قال حدثنا محمد بن بكر البرساقى قال حدثنا شعبة عن هشام بن عروة عن ابيه  
 عن عائشة رضى الله عنها ان أبا بكر الصديق رضى الله عنه دخل عليها وعندها قينتان (أى أمتان مغنيتان) (تغنيان بما تقادفت)



وروى تقاوت (به الانصار يوم بعث) بضم الباء وبالهملة يوم الواقعة بين الاوس والخزرج (نقال ابو بكر رضى الله عنه) على وجه الانكار (من ما رواه الشيطان مرتين فقال) له (رسول الله صلى الله عليه وسلم دعهم ما يا ابوبكر فان لكل قوم عبدا وعيدنا هذا اليوم) أى الذى نفخ فيه (أخبرنا على بن احمد الاهوازى قال حدثنا احمد بن عبيد قال حدثنا عثمان بن عمر الضبي قال حدثنا ابو كامل قال حدثنا ابو عوانة عن الاجلج عن ابى الزبير عن جابر عن عائشة رضى الله عنها انها انكبت ذات قرايتهم من الانصار فجاء النبي صلى الله عليه وسلم فقال لها (اهديتم الفتاة) الى بعلمها (فقات) له (نم قال فارسلت من يغنى قالت لا فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان الانصار فيهم غزل) أى رفع صوت بحسن العروس ليحببوه اليها (فلو أرسلتم من يقول اتيناكم اتيناكم فحببنا وحببناكم) وفي نسخة فحببنا فحببكم ويدل الجواز ذلك خبر اشهر والتسكح واضربوا عليه بالدق (أخبرنا الاستاذ الامام ابو بكر محمد بن الحسين بن فورق رحمه الله قال حدثنا احمد بن محمود بن خرزاذ قال حدثنا الحسين بن الحرث الاهوازى قال حدثنا سلمة بن سعيد عن صدقة بنت ابي عمران قالت حدثنا علقمة بن مرثد عن زاذان عن البراء بن عازب قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول حسنوا القرآن بأصواتكم فان الصوت الحسن يزيد القرآن حسنا دل هذا الخبر على فضيلة الصوت الحسن) لما فيه من زيادة المنفعة والتأثير في قلب السامع لكن قديقال انما دل على فضيلته في كتاب الله لا في الغناء وفي قياسه عليه بعد (وأخبرنا على بن احمد بن عبدان الاهوازى رحمه الله قال حدثنا احمد بن عبيد قال

١٢٧

حدثنا عثمان بن عمر الضبي قال حدثنا ابو الربيع قال حدثنا عبد السلام بن هاشم قال حدثنا عبد الله بن محرز عن قتادة عن أنس بن مالك) رضى الله عنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لكل شئ حلية وحلية القرآن الصوت الحسن) في سننه عبد الله بن محرز وهو ضعيف لا يحتج به (وأخبرنا على بن احمد الاهوازى رحمه الله) أيضا (قال

الامة المغنسة (قوله من ما رواه الشيطان الخ) هو على حذف همزة الاستفهام الانكارى (قوله فلو أرسلتم الخ) أى دل ذلك على الجواز (قوله حسنوا القرآن بأصواتكم الخ) أقول ذهب بعضهم الى ان في الخبر قلبا والمعنى عليه حسنوا أصواتكم بالقرآن وهو بعيد من قوله في الخبر فان الصوت الحسن الخ ونهاية الامر ان ما قاله أحق بطريق الادب والله اعلم (قوله يزيد القرآن حسنا) أى لان التمسر غيبيل الى السماع معه أكثر من غيره (قوله يزيد القرآن حسنا) المراد الحسن بوجه الشرع لا بحكم الطبع الشموانى فلا ترجع الى من تأول على غير ما ذكرناه (قوله ملعونان) أى ملعون صاحبهما على معنى انه بعد عن درجات المقربين أو المراد الزجر والتعزير (قوله كالسج) التشبيه به لسواده (قوله لا حرج) أى حيث كان بالاذن الشرعى (قوله هذا حديث موضوع) أى فلا يصح الاستشهاد به (قوله مما أنتم الله به على صاحبه) أى وعلى غيره أيضا

أخبرنا احمد بن عبيد قال حدثنا محمد بن يونس الكرمي قال حدثنا الفضال بن محمد أبو عاصم قال حدثنا شبيب بن بشر الجبلى عن أنس بن مالك) رضى الله عنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم دعهم ما يا ابوبكر فان لكل قوم عبدا وعيدنا هذا اليوم) أى الذى نفخ فيه (أخبرنا على بن احمد الاهوازى قال حدثنا احمد بن عبيد قال حدثنا عثمان بن عمر الضبي قال حدثنا ابو كامل قال حدثنا ابو عوانة عن الاجلج عن ابى الزبير عن جابر عن عائشة رضى الله عنها انها انكبت ذات قرايتهم من الانصار فجاء النبي صلى الله عليه وسلم فقال لها (اهديتم الفتاة) الى بعلمها (فقات) له (نم قال فارسلت من يغنى قالت لا فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان الانصار فيهم غزل) أى رفع صوت بحسن العروس ليحببوه اليها (فلو أرسلتم من يقول اتيناكم اتيناكم فحببنا وحببناكم) وفي نسخة فحببنا فحببكم ويدل الجواز ذلك خبر اشهر والتسكح واضربوا عليه بالدق (أخبرنا الاستاذ الامام ابو بكر محمد بن الحسين بن فورق رحمه الله قال حدثنا احمد بن محمود بن خرزاذ قال حدثنا الحسين بن الحرث الاهوازى قال حدثنا سلمة بن سعيد عن صدقة بنت ابي عمران قالت حدثنا علقمة بن مرثد عن زاذان عن البراء بن عازب قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول حسنوا القرآن بأصواتكم فان الصوت الحسن يزيد القرآن حسنا دل هذا الخبر على فضيلة الصوت الحسن) لما فيه من زيادة المنفعة والتأثير في قلب السامع لكن قديقال انما دل على فضيلته في كتاب الله لا في الغناء وفي قياسه عليه بعد (وأخبرنا على بن احمد بن عبدان الاهوازى رحمه الله قال حدثنا احمد بن عبيد قال

من يسمعه (قوله فهو أمر موهي الخ) أي لانه لا مدخل للقوة البشرية في ذلك (قوله  
 مما لا يمكن جوده) كيف وهو من جلة غذاء الارواح الطيبة (قوله فان الطفل يسكن  
 الخ) أي واذا كان هذا حال الطفل مع عدم تمييزه يسكن الى الصوت الحسن ويتسلى  
 به عما يضا هي مشقة الموت فما ظنك بالعارف الكامل فلا عجب ان نشط فتمرك ورقص  
 فلا يكون ذلك من النقص في حقه حيث كان السماع على الوجه الذي قدمناه بدون  
 تلحين وتطريب لان النقص انما هو في السماع والطرب بشاهد الهوى والميل الحيواني  
 (قوله فان الطفل يسكن الخ) أقول قد استدلل بعض الناس على اباحة الغناء بالالخان  
 فقال ان الطفل يسكن الى الصوت الطيب والجل يقاسي تعب السير ومشقة الحولة اذا  
 سمع الحدا قال وقد روى انه استدلل على ذلك صغير من أولاد الملوك وصلاحيته للخلافة  
 عن أبيه الذي مات وتركه به ونه هن وضمك عند السماع فقبلوا الارض بين يديه  
 والجواب اني أقول انظر الى ذوى الالباب كيف قادهم ركوب الهوى وعشق الباطل  
 وقلة الخيلة الى هذه السخافة وحسبك من مذهب امامهم فيه الانعام والاصيان  
 في المهد وهكذا يفضح الله من اتبع الباطل وحسبك من عقول لا تقدر على باحبار  
 المسلمين وعلمائهم وتقتدي بالابل والاطفال واعلم ان السماع طبع عام من جهة الاستنباط  
 هو جاسوس القلب وسارق المروءة والعقول به تتغلغل من مكان القلب ويطلع على  
 سائر الافئدة ويشير الشهوة والسخافة والرعونة فقرى الرجل وعليه سيما الوقار ووجهه  
 العقل ووجهة الايمان وعظمة العلم كلامه حكمة وسكونه عبارة ثم هو اذا سمع الله  
 نقص عقله وقل به اؤه وحياته وذهبت مروءاته فيستحسن ما كان قبل السماع يستقصيه  
 ويبدى ما كان قبل يكتمه فينتقل من السكون الى كثرة الكلام والكذب والهزفة  
 فيميل برأسه ويهزم منكميه ويدق الارض برجليه وهكذا كما تفعل الخجرة اذا ماتت بشاربها  
 فقله مما يجب ان يحتجب والله اعلم (قوله فان الطفل يسكن الخ) أقول وذلك عجيب اذ  
 التعريف مناف للتسكين والطفل بهدما عاجز عن الحركة بمنازع الضعف والكف  
 بالقصاط حركه مريه بتغله الى طوره ومناخاته بما ييسطه ويربح قبضه فيسكن عن  
 ذلك الاضطراب فهو عند حال المريد السامع اذا حاجت بلايل اشواقه وفاقت  
 سواكب اغراقه وهم ان يخرج من وجوده بشاهد تغزيق اطماره واطواقه حركه ربه  
 وهو عهد ارض طبيعته الكائنة من لطيفته فكان حاله مطابقا لحال الوليد فدام بوارد  
 صدقه في رتب اهل المزيد هذا ولا يخفى ان كلامنا في السماع لا بالطبع ولا بالشهوة  
 الحيوانية وحيث قد فاهى هذا الاستدلال (قوله والجل يقاسي الخ) أي مع بهيمته  
 قالوا لى ان يكون كذلك النوع العاقل من البشر (قوله بالحداء) أي صوت الحداد  
 بالحداء (قوله أفلا ينظرون الى الابل كيف خلقت) استئناف مسوق لتقرير ما فصل من  
 حديث الغاشية وما هو مبنى عليه من البعث الذي هم فيه مختلفون بالاستئناس عليه بما

فهو أمر موهي لا كسبي (وذم الله  
 سبحانه الصوت القطيع) أي التسمع  
 (فقال تعالى ان أنكر الاصوات  
 لصوت الجير واستلذاذ القلوب  
 واشتياقها الى الاصوات الطيبة  
 واسترواحها اليها مما لا يمكن  
 جوده) أي انكاره (فان الطفل  
 يسكن الى الصوت الطيب  
 والجل يقاسي تعب السير ومشقة  
 الحولة) بضم الحاء أي الاحمال  
 (فيكون عليه) ذلك (بالحداء قال الله  
 عز وجل أفلا ينظرون) أي نظروا  
 اعتبار (الى الابل كيف خلقت)  
 ليستدلوا بها على قدرة الله  
 تعالى على الهامه لها السكون  
 الى الاصوات الحسنة

(وحكى استعمل بن علية) انه (قال كنت امشي مع الشافعي رضي الله عنه وقت الهاجرة فجزنا بموضع يقول) أي بنشد (فيه أحد) (الأولى واحد) (شيأ فقال) لي (مل بنا إليه) لتسمع صوته فلما إليه فسمعناه (ثم قال لي ابطرك هذا فقلت لا فقال مالك حسن) لعل اطرا به انما كان لتضمنه معاني حسنة يختص بأدراكها بعض الناس دون بعض لا لحض الصوت فان حسن الصوت لا ينكره أحد كما مر (وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أذن الله) أي ما استمع ١٢٩ (شيأ كاذنه) بفتح الذال أي كاستماعه

(النبى) حسن الصوت (يتفق بالقرآن) أي يجهر به والمراد باستماعه الرضا والقبول (أخبرنا علي بن أحمد الاهوازي رحمه الله قال أخبرنا أحمد بن عبد الله قال حدثنا ابن ملحان قال حدثنا يحيى ابن بكير قال حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب أنه قال أخبرني أبو سلمة عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يأذن الله لشيأ ما أذن لنبي يتغنى بالقرآن وقيل ان داود عليه السلام كان يستمع أقرانه الجن والانس والطير والوحش اذا قرأ الزبور وكان يحمل من مجلسه أربع مائة جنازة ممن قدمات من) قد سمعوا قرأته (وموعظته وفي نسخة من سمعوا قرأته) وقال صلى الله عليه وسلم لا ي موسى (الاشعري) أي في شأنه (لقد أعطى من مارا من من امير آل داود وقال معاذ بن جبل لرسول الله صلى الله عليه وسلم لو علمت أنك تسمع) قرأتى (لخبرت لك تحميرا) أي لحسنته لك تحمينا وزنته لا تزيينا والمراد تحسين ما يتلوه بحسن ايراده (أخبرنا أبو حاتم

لا يستطيعون انكاره فالهمزة لانكار والتوبيخ والفاء للعطف على مقدر يقتضيه المقام وكيف منصوبة بما بعدهامعلقة لفعل النظر والمعنى اذكر من البعث من قدرة الله فلا ينظرون الى الابل التي هي نصب اعيانهم كيف خلقت خلقا بديعا معدولا به عن سنن خلق سائر الحيوان في عظم جنتها وقوة شدتها اللاتقية بتأني ما يصدر عنهما من الافاعيل كالنوء بالاقطار الثقيلة الى الاقطار النازحة وفي صبرها على الجوع والعطش واكتفائهم باليسير من شوك ونحوه مما لا يكاد يراعى غيرها (قوله الأولى واحد) فيه ان أحدهم واحد لان أصله واحد من الوحدة نعم أحد لا يبدأ به العدد ففعل المنع من هذه الجبهة (قوله فقال مالك حسن) أي احساس تدرك به الطرب من ذلك الصوت (قوله انما كان لتضمنه معاني حسنة) أي وهي من غذاء الارواح وحياة القلوب التي هي محل تجلي الحق تعالى وخزائن أسرارها فاذا تجلى فيسه الحق تجلجا جالبا أو جاللا قام القلب بأذنه تعالى خليفة عنه في أرضه فيبرزه الى عوالمه وجوارحه الجثمانية فكان القلب حينئذ حاجب الحق تعالى وكان أيضا ممتص في ذلك الاستخلاف كأنه رب الاسرار التي دونه من النفس وما فوقها وما دونها واليه الاشارة بقوله تعالى يا أيها النفس المطمئنة ارجعي الى ربك يعني القلب فافهم أو سلم تسلم (قوله وقال رسول الله الخ) أقول وهو أقوى ما يستدل به على مدح الصوت الحسن واباحه سماعه بل طلب سماعه (قوله لم يأذن الله لشيأ الخ) قال بعضهم المراد بالتغنى بالقرآن الجهر به يعني ما استمع لشيأ كاستماعه لشيأ يجهر بالقرآن لان أصل الغناء لغة رفع الصوت وبهذا فسر في آخر الخبر فقال يجهر به فلا يجوز القرآن بالتلحين وانما معنى الحديث التحبير والتخزين قال بعضهم فان سألو عن معنى قوله صلى الله عليه وسلم زينوا القرآن بأصواتكم اقول معناه التخزين قال شعبة نهاني أبو ب ان اتحدث بهذا الحديث مخافة ان يتأول على غير وجهه (قوله لم يأذن الله لشيأ الخ) المعنى على ما تقدم من القبول والرضا (قوله كان يستمع أقرانه الجن الخ) أي وذلك لحسن صوته وتأثير موعظته في قلوب السامعين (قوله وكان يحمل الخ) أي وسببه شدة تأثرهم بالسماع منه عليه السلام (قوله لقد أعطى من مارا الخ) أي حيث كان حسن الصوت والكلامه تأثير في القلوب (قوله لخيرته لك تحميرا) أي لرفعت صوته به تحمينا وهو قباله لعل معنى التلحين والتطريب المعهود عند أهل القسوق (قوله أخبرنا أبو حاتم الخ) فيه تنبيه على ان الحق تعالى يخص من يشاء من

الحديث الثاني قال أخبرنا عبد الله بن علي السراج قال حكى ابو بكر محمد بن داود الدينوري الرقي قال كنت في البادية فوافيت قبيلة من قبائل العرب فاضافني رجل منهم ثم رأيت غلاما سودا مقيدا هناك ورأيت بها اقدامات بفناء البيت فقال لي الغلام أنت الله له ضيف) عند مولاي (وأنت على مولاي كريم) لانه يكرم الضيوف (فتشفع لي فانه لا يردك فقلت لصاحب البيت لا آكل طعامك حتى تخلي) وفي نسخة تحبل (هذا العبد) أي تفك من قبله

(فقال لي هذا الغلام قد أفقرني وأتلف مالي فقلت) له (فما فعل فقال له صوت طيب وكنت أعيش) بنأ كسبه (من ظهر هذه الجمال لحملها الحمال ثقيلة وحدها حتى قطعت مسيرة ثلاثة أيام في يوم واحد فلما حط عنها ماتت كلها ولكنها قد وهبته) أي ذنبه (لك) وقبلت شفاعتك فيه (وحل عنه القيد فلما أصبحنا أحببت أن أسمع صوته فسألته) أي الواهب (ذلك فامر الغلام أن يحدو علي بجل كان علي بثرهنا ليس تنقي عليه فحذفاهم الجمل علي وجهه وقطع حباله ولم أظن اني سمعت صوتا أطيّب منه فوقعت لوجهي حتى أشار اليه بالسكوت) فسكت (سمعت الشيخ أبا عبد الرحمن السلمي رحمه الله يقول سمعت محمد بن عبد الله بن عبد العزيز يقول سمعت أبا عبد الرحمن الأنطاقي يقول سمعت الجنيدي يقول وقد شغل ما بال الانسان يكون هادئا فاذا سمع السماع اضطرب) بقلبه مع جوارحه وبدونها (فقال) زائد (ان الله سبحانه لما خاطب الذر في الميثاق الاقول بقوله) واذا أخذ ربك من بني آدم من ظهورهم ذرياتهم وأشهدهم على أنفسهم ١٣٠ (ألمت بربكم قالوا بلى استفرغت عذوبة سماع الكلام) المخاطب به (الارواح)

العبيد بالذم العظيمة وان الحيوان يتأثر بالسماع حتى يؤدى ذلك الى الموت (قوله هذا الغلام قد أفقرني) أي تسبب في فقرى واتلاف مالي (قوله ولكنها قد وهبته الخ) المراد قد أسقطت حتى لا جلك (قوله فقال ان الله سبحانه الخ) محصلة ان الطرب من سماع الاصوات الحسنة لتذكري سماع كلام القديم جل شأنه وقت أخذ الميثاق بالايان (قوله الارواح التي خلقت قبل الاشباح) فيه ان الارواح حادثة وهو كذلك وان كانت مما لا يقنى بعدد علي الصحيح في ذلك كله والله اعلم (قوله كل مولود يولد علي الفطرة) أي علي مسمى انه لو خلى ونفسه لدام علي توحيد الله تعالى وهذا كما ترى لا ينافي استعداد كل علي حسب قسمته الازلية من خير وشر والله اعلم (قوله السماع حرام علي العوام الخ) أي فيختلف حكم السماع باختلاف حال السامع قوة وضعفا وكفه فيما اذا كان بدون آلات الملاهي والافهوع ومنوع منه مطلقا وكذا لو كان من امرأة أو امرء جليل مع خوف الفتنه فيهما (قوله لحياة قلوبهم) أي والحق تعالى ناظر الى حياتهم ويحبهم حتى قيل ان القلب افضل من الكعبة لانهم خلقت من اجله قال تعالى جعل الله الكعبة البيت الحرام قياما للناس وخلق القلب وما حواه من الاسرار من اجل الله تعالى الواحد القهار كما قال تعالى واصطنعتك لنفسى وما خوطب به موسى الكريم فبصدده كل عارف وعالم فافهم (قوله متع بهم في الدنيا) أي وفي الآخرة ايضا لانها قد تكون وسيلة الى ذلك باعتبار شهودهم من تفضل ومن تبع عليه (قوله فلا يجبد العبد الراحة الخ) أي الراحة الدنيوية بل والاخرية كما قدمناه (قوله أي الاقبال) أي فليس المراد خصوص الجمال وتناسب الاعضاء فقط (قوله عن التكلف) أي لغیر ادارة اما

فالمراد بالذرية والذرا الارواح التي خلقت قبل الاشباح (فلما سمعوا السماع حركهم) السماع (ذكر ذلك) الذي خوطبوا به فالارواح كلها أقرت لله بالربوبية وعلى هذا جمل خبر كل مولود يولد علي الفطرة قابوا به ودان به ونصرانه ويعبسانه وهي فطرة الله التي فطر الناس عليها فنسبق في علمه تعالى انه يديم علي الفطرة بعد خلق جسمه ويكمل شرف روحه بالطاعات وبالمواهب الربانية قوت روحه اليه تعالى عنه بطروق سماعه ما يذكره ذلك الميثاق (سمعت الاستاذ أبا علي الدقاق رحمه الله يقول السماع حرام علي العوام لبناء نفوسهم) فهي لما سمعته من الشعر ونحوه بالالحن مائلة الى ما اعتادته من الشهوات

(.باح للزهاد لخصول مجاهداتهم) لانهم عرفوا الله وجاهدوا أنفسهم في طلبه وأعرضوا عنها فلا التكلف

يتضررون بالسماع بل يرجي لهم به الانتفاع (مستحب لاصحابنا) الصوفية الذين ارتقوا عن مجاهدة أنفسهم وغلب علي قلوبهم مشاجرة ربهم وتمكنوا في الاحوال حتى صارت مقامات (الحياة قلوبهم) فالسماع في حقهم يزيدهم حياة وقربا ويوالي عليهم برا واطفا (سمعت أبا حاتم السجستاني يقول سمعت ابا نصر الصوفي يقول سمعت الوحيي يقول سمعت أبا علي الروذباري يقول كان الحرث بن أسد المحاسبي يقول ثلاث اذا وجدت تمتع وفي نفسك متع (بهم) في الدنيا وذلك قليل قال الله تعالى قل متاع الدنيا قليل فلا يجبد العبد الراحة الا بهذه الثلاث (وقد قدمناها) أحدها (حسن الوجه) أي الاقبال والمثني في الظاهر بين الاخوان (مع الصيانة) للباطن عن التكلف ومخالفة الظاهر



(و) ثانيا (حسن الصوت) بان لا يتكلم الا بما يشاء عليه (مع الديانة) الحاصلة بالطاعات (و) ثالثها (حسن الاخاء) بان يتظر كل واحد في حق أخيه كما يتظر في حق نفسه بل يؤثره على نفسه (مع) دوام (الوفاء) بذلك (وسئل ذوالنون المصري عن الصوت الحسن فقال) هو (مخاطبات وإشارات وأودعها الله كل) ذكر (طيب ١٣١) (و) كل أثنى (طيبة وسئل مرة أخرى عن

السمع فقال) هو (وارد حق يزجج القلوب) أي يحركها (إلى الحق) تعالى (فن أصفى إليه) أي الوارد (بحق تحقيق) وتمكن من حاله (ومن أصفى إليه بنفس) وباطل (ترندق وحكي جعفر بن نصير عن الجنيد أنه قال تنزل الرحمة على الفقراء في ثلاثة مواطن) أحدها (عند السماع) كما قال تعالى وإذا قرئ القرآن فاستمعوا له وأنصتوا لعلكم ترحمون وقال النبي صلى الله عليه وسلم ما اجتمع قوم في بيت من بيوت الله يتلون كتاب الله ويتدارسونه بينهم الا غشيتهم الرحمة وتنزل عليهم السكينة وحفتهم الملائكة وذكرهم الله فيمن عنده (فانهم لا يسمعون الا) عن حق ولا يقولون الا عن وجد) صادق ويستحيون من ربهم ان يطالع على قلوبهم وهم يتكلمون لغيره (و) ثانيا (عند كل الطعام) فانهم لا يأكلون الا عن فاقة (لنشطوا للعبادة) (و) ثالثها (عند تجارة العلم) فانهم لا يذكرون مع صفات الله تعالى ورسوله (الا صفات الاولياء) من احوالهم ومقاماتهم (سمعت محمد بن الحسين رحمه الله يقول سمعت الحسين بن احمد بن جعفر يقول سمعت أبا

الكاف لها قدوب اليه (قوله بان لا يتكلم الخ) تصوير لما يحسن سماعه والاصغاء اليه من ذى الصوت الحسن (قوله بان يتظر كل واحد الخ) أي عملا بما ورد في ذلك من الخبر الصحيح من قوله صلى الله عليه وسلم حب لا خبيك كما تحب لنفسك (قوله بل يؤثره على نفسه) أي عملا بالكتاب العزيز حيث اثنى الحق به على الفضلاء من عباده (قوله مع دوام الوفاء) أي ليتحقق صدقه في ذلك المقام (قوله فقال هو مخاطبات الخ) تعريفة بذلك باعتبار متعلق الصوت لان نفسه وكذا ما بعده ويحتمل انه باعتبار ذاته اذ في كل شيء آية تدل على الحق تعالى وانفراده في الملك (قوله فن أصفى الخ) أي فلا بد من كونه الاصغاء على طريق الموافقة لظاهر الشريعة المطهرة وقوله تحقيق أي حيث جرى على السداد والتسكين (قوله ومن أصفى إليه بنفس وباطل) أي بان كان على وجه يخالف ظاهر الشرع والنص ويوافق الطبيعة والشهوة ترندق أي سلك طريق الزندقة (قوله أحدها عند السماع) أي الذي ندب الاصغاء اليه كما بينه الشارح (قوله قال تعالى وإذا قرئ القرآن فاستمعوا له) فيه إرشاد إلى طريق الفوز بما أشير اليه من المنافع الجليلة التي ينطوي عليها القرآن أي وإذا قرئ القرآن الذي ذكرت شأنه العظيمة فاستمعوا له استماع تحقيق وقبول وأنصتوا أي امكثوا في خلال القراءة وراعوها إلى انقضاءها تعظيما له وتكميلا للاستماع وقوله لعلكم ترحمون أي تفوزون بالرحمة التي هي أقصى غرائه وظاهر النظم الكريم يفتضي وجوب الاستماع والانصات عند قراءة القرآن في الصلاة وفي غيرها وقبل اذا تلى عليكم الرسول القرآن عند نزوله فاستمعوا له وقيل انهم كانوا يتكلمون في الصلاة فأمرهم بالاستماع قراءة الامام وعن ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم قرأ في المكتوبة وقرأ الصحابة رضي الله عنهم خلقه فنزلت أما خارج الصلاة فعامة العلماء على استحبابه وعند أئمتنا الشافعي حمله على الخطبة والله اعلم (قوله ويتدارسون الخ) المراد بالمدارسة ان يقرأ الجملة واحدة القراءة ثم يقرأها بعينها آخرتهم (قوله الاغشيتهم الرحمة) أي غشيتهم وتنزل عليهم السكينة أي طمأنينة القلب وحفتهم الملائكة أي طافت بهم مستغفرين لهم وذكرهم الله فيمن عنده أي أثنى عليهم في الملا الأعلى (قوله الا عن حق) أي عن أمر مرضي له تعالى (قوله ولا يقولون الا عن وجد) أي فهم رضي الله تعالى عنهم مراقبون لله تعالى في سائر عباداتهم وحرركاتهم وسكناتهم (قوله ولا يأكلون الا عن فاقة) أي عن حاجة شديدة لما ينشأ عن الاكل من الضرور وقسوة القلب وظلمته (قوله فانهم لا يذكرون الخ) أي فلا يذكرون غير ما ذكر مما رجع منه النفس من الغير المأذون فيه شرعا (قوله السماع فتنة) أي

بكر بن محمد يقول سمعت الجنيد يقول السماع فتنة (أي امتحان وابتلاء) لان من طلبه تكلف له ومن تكلف له استجلبه بظاهرة ومن استجلبه قاربه الرياء والتشبع بما لم ينل فليحذر من طلبه (ترويح لمن صادفه)

أى راحة لمن أتاها بغنة وقهره من فضل ربه فهو ترويح لقلبه وعون له فى سلوكه ونيل اطلبه (وحكى عن الجنيد انه قال السماع يحتاج الى ثلاثة أشياء الزمان) أى سلامته مما يشوش على القلوب من الاسباب لتتفرغ للسماع (والمكان) أى سلامته من الاغيار والاضداد بأن يكون خاليا ١٣٢ عما لا يوافقه يسلم من القبض والتكلف فى الاحوال (والاخوان) ليتخذ المقاصد

وتحصل المساعدة فى نيل القوائد (وسئل الشبلى عن السماع فقال ظاهرة فتنة) لما فيه من سماع غناء باصوات حسنة وربما كان معه آلات (وباطنه عبرة) للسامع بما يذمهم مما سمعوه مما يدل على المحبة والشوق والقرب والبعد ونحوها (فمن عرف الاشارة) من الكلام (لله اسما) العبرة والافتقار استدعى الفتنة وتعرض للبلية) لعدم معرفته الاشارة (وقيل لا يصلح السماع الا لمن كانت له نفس ميسرة وقابحى فنفسه) ماتت لانها (ذبحت بسبب) وف (المجاهدة) فخرجت بها عن شهواتها وعاداتها (وقلبه حتى ينور الموافقة) لا لاوامر والنواهي فان موافقتها سبب لتوالى التمس والمعرفة والمناجاة ودوام المشاهدة (وسئل أبو يعقوب النهرجورى عن السماع فقال) هو (حال يبدى) أى يظهر (الرجوع الى الاسرار) أى المعاملات التى بين السامع ورب (من حيث الاحتراق) فالسماع حال يظهر هذه الاسرار على ظاهر السامع من المحبة والشوق والقرب والبعد ونحوها (وقيل السماع لطف غذاء الارواح

لان المكاف الكامل مشغول بالافضل من الوظائف الوقتية التى هى من أسباب القرب اليه تعالى فاذا اطلب غيره فقد تعرض للفتنة بعدوله عن الافضل فى حقه وهذا بخلاف ما اذا صادفه من غير قصد كما ذكره (قوله أى راحة الخ) أى حيث هو حينئذ من واردات الحق واشارات الصدق (قوله الزمان) أى صفاء الزمان وفراغه من الوظائف الاهمية من السماع وسلامته من شواغل القلوب بما غلب عليها من الطوارىف الوقتية (قوله أى سلامته من الاغيار) أى المغايرين له فى خلقه (قوله والاخوان) أى لاجل المساعدة فى تحقيق المقاصد ونيل القوائد (قوله ظاهرة فتنة) أى محنة باعتبار نظر غير العارف لوقوفه مع المحسوسات وهو فى نفس الامر قد يكون باطنه عبدة باعتبار قوة حال السامع ولا يخفى عليك ان القرض فى السماع الجائز فى ابتداء الارادة لافى مطلق السماع الشامل لما منع شرعا وطريقة وبما قررناه يظهر لك ما فى كلام الشارح (قوله حل له استماع العبرة) أى بشرط ان يكون السماع على طريقة المتابعة والامتنع لان دره المفسد مقدم على جلب المصالح (قوله الايمن) كانت له نفس ميسرة الخ) المراد فناء النفس الحيوانية عن عاداتها ومألوفاتها والمراد بحياة القلب دوام ذكره للرب ومراقبته له بكل جلاله (قوله فنفسه ذبحت بسبب المجاهدة) أى المجاهدة التامة فى تحقيق مقامات الصدق فى أنواع الطاعة الشبيهة بذلك بذيح السيف المعتاد (قوله ينور الموافقة) أى المتابعة لظواهر أحكام الشريعة (قوله حال يبدى الخ) أى فكل سامع انما يسمع مما غلب على قلبه من معاملات ربه ولذلك يختلف السماع اختلافا كثيرا باعتبار مقامات واحوال السامعين فبما يظهر على ظاهر صور السامعين فهو مما أضمر من أسرار المحبين على اختلاف شرب المقربين وخالص شراب المخلصين (قوله أى ارواحهم تتغذى الخ) أى فعانى معارج المعرفة وطاقات المن المتصفية هى قوت ارواح اهل المعرفة وحيمة نعيمهم المترفة (قوله السماع طبع) أى يكون سببا فى الطبع على قلوب السامعين وذلك حيث كان على وجه غير مأذون فيه كما أشار اليه الشارح (قوله السماع طبع) أى ينشأ بموافقة الطبع الحيوانى والمألوف الشهوانى وحينئذ فتمترة الطبع على القلب حتى لا تؤثر فيه المواعظ فقول الشارح بان يستجلبه الخ تصوير للسماع الذى يحذر وقوله الا عن شرع أى الا السماع الناشئ عن سبب مأذون فيه شرعا بأن يستجلبه بسماع القرآن والمواعظ والشعر الجائز كما ذكره الشارح فانه من الوسائل الممدية من على المقامات (قوله بسماع القرآن) أى ولو كان بالالحان مادام القارئ يراعى احكام القراءة فلا يمتد

لاهل المعرفة) أى ارواحهم تتغذى وتعيش بالمعاني اللطيفة التى تفهم من السماع ويتوى بها جدها مقصورا وطلبها ويدوم أنسها بمحبوبها ويظهر علمها طربها (سمعت الاستاذ أباعلى الدقاق رحمه الله يقول السماع طبع) بأن يستجلبه السامع بالفناء والالات (الاعن شرع) أى سبب مأذون فيه شرعا بأن يستجلبه بسماع القرآن والمواعظ

أو الشعر الجائز (وخرق) بأن يقوم في السماع ويرقص ويصيح (الاعن حق) أي غلبة (وقتته) بأن يستجلبه بسماع الأشعار  
الموضوعة لمذبح المخلوقين وجمالهم وقربهم وبعدهم (الاعن عبدة) بأن يعتبر بما سمعه من ذلك حاله مع مولاه فيسلم من وقتته  
(ويقال السماع على قسمين سماع بشرط العلم والصوف في شرط صاحبه) أي ما ذكر من العلم والنحو (معرفة الاسامي والصفات)  
التي لله تعالى لصفته بما يليق بجلاله مما سمعه ويرتقى عنه ما سواه (والأوقع في الكفر المحض) والعباد بالله (وسماع بشرط الحال فن  
شرط صاحبه القضاء عن أحوال البشرية والتفتي من آثار المخطوط بظهور) غلبة (أحكام الحقيقة) على السماع بشغفه بربه  
ودوام مراقبته بحيث نسي سائر خلقه (وحكى عن أحمد بن أبي الخوارى أنه قال ١٣٣ سألت أبا سليمان عن السماع) أي احببه

(فقال) هو (من اثنين) أي دليلين  
أولهما (أحب إلى) منه (من  
الواحد) لأن تأثير القلب بالاثنتين  
أبلغ وأقوى وأنتفع من تأثيره  
بالواحد (وسئل أبو الحسن النوري  
عن الصوفي فقال) هو (من سماع  
السماع وآثار الأسباب) أي  
أسباب السماع فإذا كان سبب  
سماعه كلام الله تعالى أو موعظة  
من أخ صادق كان إشارته له  
ومحبته له أكثر من غيره (وسئل أبو  
علي الروذباري عن السماع يوما  
فقال ليتنا نخلصنا منه رأسا  
برأس) أي لئلا نلنا ولا علينا خوفا  
من التكلف واستحلاب الأحوال  
مع الجماعة (سمعت الشيخ أبا عبد  
الرحمن السلي رحمه الله يقول  
سمعت أبا عثمان المغربي يقول من  
ادعى السماع ولم يسمع صوت  
الطهور وصرير الباب وتصفيق  
الرياح) أي ولم ينتفع بسماعها  
(فهو فقير مدع) لأن الصوفي

مقصود ولا يقصر معدودا ولا يخرج حرقا عن مخرجه مثلا (قوله أو الشعر الجائز) أي  
مثل المشتغل على التوحيد والمواظب أو مدح نبى أوولى بدون الاطراء والمبالغات التي  
ربما أخرجته عن مواطن الصدق والافهم سماعه كما لا يخفى على من له الملم بالاحكام  
(قوله وخرق) أي تلم مروءة حيث يرجع إلى حظ النفس وشهواتها (قوله وقتته) أي  
افتتان أي سبب فيه الاعن عبدة أي إذا أدى إلى اعتبار السماع فلا يكون حينئذ  
قتنة (قوله بشرط العلم والنحو) أي على طويقه ما وقوله فن شرط صاحبه الخ أي فن  
شرط حل سماع الانسان علمه ومعرفة بما يصح اطلاقه عليه تعالى من الاسماء  
والصفات ليحذر من غيره (قوله والأوقع في الكفر المحض) أي إذا علم وتعمد اطلاق  
ما يقصد النقص وما لا يليق بجلاله تعالى (قوله وسماع بشرط الحال) أي على طريق  
غلبته على قلب السامع (قوله فن شرط صاحبه القضاء الخ) محمله وثوق السامع بالقيام  
على نفسه بواسطة دوام مراقبته للحق تعالى فيما يسمعه (قوله أي احبه) مراده بالاحب  
الافضل باعتبار ما يترتب عليه من حق الحق لا من جهة ميل النفس بدون شاهد الصدق  
(قوله لأن تأثير القلب بالاثنتين) أي ما يحصل فيه من العلم واليقين بخبر الاثنتين أبلغ وأقوى  
وأنتفع من تأثيره بالواحد أي بخبره لضعفه بالنسبة للاثنتين (قوله فقال هو من سماع السماع  
وآثار الأسباب) أقول لعل ذلك باعتبار ابتداء حال التصوف إذ عند نهاية التصوف غير  
السماع أهم منه كما لا يخفى على ذي الذوق السليم والعمل المستقيم (قوله فقال ليتنا الخ)  
أشارت فنعنا الله به إلى أن السماع من مواطن الخطر لا يحسن الا عند من عظم صدقه  
وتحقق عنده الحق (قوله من ادعى السماع الخ) أي ويشير إليه أن في كل شيء آية تدل على  
أنه تعالى واحد فن فرق في السماع فما تحقق ولذا قيل \* وكل ناطقة في الكون تطربني \*  
والله أعلم (قوله فان استطابه الخ) فيه دلائل على أنه من الكاملين الذين لا يتكلفون  
أسباب السماع ويتحرون في الاتفاق منه لآكل أحواله (قوله راحته مع قلبه)  
أي مع حالة حضور قلبه ومراقبته (قوله قال السماع لأرباب القلوب) أي القلوب

الكامل قدر في قلبه وقوى ادراكه فله في كل صوت سماع سواء كان من طهر أم رعد أم تصفيق ربح أم غيرها على غفلة لتأثر قلبه  
وانزعاجه بآدنى سبب كما قال بعضهم ما رأيت شيئا حق رأيت الله معه أي كل حادث يذكركه المحدث (سمعت أبا حامد السجستاني  
رحمه الله يقول سمعت أبا نصر السراج الطوسي يقول سمعت أبا الطيب أحمد بن مقاتل العكي يقول قال جعفر كان ابن زيري من  
أصحاب الجنيد شيخا فاضلا فرما كان يحضر موضع سماع فان استطابه) ووجد فيه خيرا (فرس أزاره وجلس) لكمال الخير (وقال  
الصوفي) راحته (مع قلبه وان لم يستطبه قال السماع لأرباب القلوب) أخبرنا قلبه في هذا الوقت ليس بطيب (ومر) أي  
انصرف (وأخذ نعله) ولم يتكلف لسماع (سمعت محمد بن الحسين رحمه الله يقول سمعت عبد الواحد بن بكر يقول سمعت عبد الله  
ابن عبد المجيد الصوفي يقول سئل روي عن وجود الصوفية) أي عما يجدونه (عند السماع



فقال يشهدون المعاني (التي تعذب عن غيرهم فتشير اليهم) اتوا (الى) قبيتهم من ذلك من الفرح) لان كل عارف بالله له معه معاملته وقرب بحسب حاله وما فتح الله به عليه ففهم خائف ومنهم راج ومنهم مقبوض ومنهم مبسوط ومنهم محب ومنهم مشتاق ومنهم واحد ومنهم مراقب ومنهم مشاهد فاذا سمعوا السماع دل السماع على كل واحد منهم على المعنى الذي يبلغ اليه في معاملته وقربه من مولاه فان كان متكافؤا عليه الفرح والانس والانبساط (ثم يقع الحجاب) لهم لئلا كدشوقهم ويقتوى طلبهم لما كانوا فيه (فيعد ذلك الفرح بكاء ففهم من يحرق نياحه ومنهم من يصيح ومنهم من يبكي) ومنهم من يقتنى عليه ومنهم من يموت (كل انسان على قدره) أي قدر تعلقه بربه ورفعة مقامه وعظم بعده وجهه (سمعت محمد بن أحمد بن محمد التميمي يقول سمعت عبد الله بن علي يقول سمعت الحصري يقول في بعض كلامه ايش اعمل بسماع ينقطع اذا انقطع من يسمع منه) فلا ينبغي للسامع هذا السماع وهو السماع المعتاد ١٣٤ الذي بالآلات وجيل الاصوات بل (ينبغي ان يكون سماعك) سماعا متصلا غير

التي تخلصت من العلائق والشواغل (قوله يشهدون المعاني الخ) اي فكل يسمع على حسب شربه في مقامه وحاله ويصل بالسماع الى ما ذاقه من شراب وصاله فيزيد سروره بما بدا ثم يعود بعد كابد فافهم (قوله ثم يقع الحجاب) اي وذلك باعتبار حال السائرين أما العارفون الكاملون فلا يغيرهم شيء لخروجهم عن احساس انفسهم باستغراقهم في مشاهدتهم (قوله اي قدر تعلقه بربه الخ) أقول ويحتمل ان المراد على قدره اي المقدرة في سابق علم الحق تعالى (قوله بل ينبغي الخ) مراده الحب على سبب دوام السماع ليكون من امارات الاتقاع بحيث يصير كلما ازداد سماعه عظمت اوجاعه وكلما ورد شراب المحبين وكرم من اشادات المقربين اشتد ظمؤه وصدق نبؤه فافهم (قوله مادام عليه صاحبه) اي وان قل كما ورد هكذا في رواية أخرى (قوله نحن الخالات الخ) اعمل ذلك بيان لما يسمع منهم (قوله وقيل السماع نداء الخ) أي نداء اشاري واجابة حقيقة فافهم والله اعلم (قوله قلوب حاضرة) اي بدوام ذكر الحق ومراقبته بالصدق والمراد قلوب العارفين المحققين اذ ما ذكره الشارح يفيد ما ذكر (قوله ان في ذلك لذكرى) اي فيما ذكر في السورة لتذكر عظمة وقوله لمن كان له قلب اي قلب سليم يدركه كنه ما يشاهده من الامور ويتفكر فيها كما ينبغي فان من عرف ذلك بقلبه رأى ان مدار الدمار على الكفر وقوله أو ألقى السمع اي الى ما يتلى عليه من الوحي الناطق بما جرى للكفرة واو في قوله أو ألقى السمع انع الخ لئلا يذوق منع الجمع فان القيام السمع لا يجدي بدون سلامة القلب كما يلوح به قوله تعالى وهو شهيد اي حاضر بقطنته لان من لا يحضر ذهنه كأنه غائب (قوله المسقع بين استنار وتجل) اي وذلك

منقطع قال وقال الحصري) أيضا ما هو كالتفسير ذلك (ينبغي ان يكون) للسامع (ظما دائما) وشرب دائم فكلما ازداد شربه ازداد ظمؤه وذلك بدوام معرفة الله ومحبه ومناجاة والاستغفال به حتى تنانس القلوب به وتنال من فضله وعطاياه وما ينفعها لها الله فاذا وصل العبد الى هذا السماع لم يصبر عنه بجمال وكلما ازداد شربه منه والاتقاع توالى عطشه عليه وتواردت على قلبه الاوجاع فعمل المؤمن دائما لا ينقطع قال تعالى واعبد ربك حتى يأتيك اليقين اي الموت وقال النبي صلى الله عليه وسلم أحب العمل مادام عليه صاحبه (وجاهن مجاهد في تفسير قوله تعالى فهم في روضة يحبرون انه) أي معناه (السماع من الطور العين باصوات شبيهة ففهم الخالات

فلا يموت أبدا ففهم الناعمات فلا يباس أبدا) كسائر أهل الجنة اذ لا يموت فيها ولا يشد والبأس الشدة في الحرب ليدوم وقوه يقال منه يؤم الرجل يباسا اذا كان شديد البأس (وقيل السماع نداء) من الله للعبد (والوحد) من العبد (قصد) واجابة (سمعت محمد بن الحسين رحمه الله يقول سمعت أبا عثمان المغربي يقول قلوب أهل الحق قلوب حاضرة واسماعهم اسماع مفتوحة) في ذلك دلالة على دوام تكلف القلوب للضور والسماع فلما كملت أحوالها كشف لها في وقت من الجلال والجمال ليكمل ادراكها واستر ذلك عنها في وقت ليعظم لها واشتياقها ففهم بين كشف واستتار وحياة ودمار ونيل وانتظار قال تعالى في وصف المؤمنين ان في ذلك لذكرى لمن كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد ووصف الكفار بأنهم في اذانهم وقربانهم ختم على قلوبهم وعلى سمعهم (وسمعه) أيضا (يقول سمعت الاسناد أبا سهل الصعلوكي يقول المسقع بين استنار وتجل



فلاستتار بوجب التلهيب) اى الاشتياق (والتجلى يورث) وفي نسخة يوجب (الترويح والاستتار يتولد منه حركات المريرين وهو) اى الاستتار (محل الضعف والعجز والتجلى يتولد منه سكون الواصلين) الى الله تعالى (وهو محل الاستقامة والتمكين وذلك صفة الحضرة ليس فيها الا الذلول تحت موايد الهيبة قال الله تعالى فلما حضروه قالوا) اى قال بعضهم لبعض (أنصتوا) اى اصغروا لاسماعه (وقال أبو عثمان الحيرى السماع) لكونه انما يطلب للانتفاع والخلق فيه ثلاثة أقسام مبتدئ ومنته ومتوسط (على ثلاثة أوجه فوجه من المريرين والمبتدئين يستدعون بذلك الاحوال الشريفة ويخشى عليهم في ذلك الفتنة والمرأة) فسماعهم لتحصيل ما لم يحصل وهم متكلفون عاملون في أسباب التحصيل بالفكر والبكاء وخطئة أبواب الاحوال فيخشى عليهم دخول افات الاعمال من الزيا والاعجب وغيرهما عما يفسد الاحوال (والثاني للصادقين يطلبون ١٣٥ الزيادة في أحوالهم ويسمعون من

السماع) (ما يوافق أوقاتهم) فسماعهم لكمال الاحوال والترقى في درجات الكمال (والثالث لاهل الاستقامة من الصارفين) بالله (فهو ولا ياختارون على الله) اى لا اختيار لهم (فيما يرد من الله) على قلوبهم من الحركة (والسكون) بل هي محل لذلك فسماعهم لدوام الكمال (سمعت الشيخ أبا عبد الرحمن السلي رحمه الله يقول سمعت أبا القروج الشيرازى يقول سمعت أبا على الروزبارى يقول كان أبو سعيد الخراسان يقول من ادعى انه مغلوب) على قيامه وسركانه) عند الفهم يعنى في السماع وأن الحركات مالكة لفعلامته) اى علامة صدقه في دعواه (تحمسين) أهل (المجلس الذى هو فيه بوجده) بأن يؤتفهم حاله بما ظهر عليه من امارة الغلبة والقهر

في سركانه وسكانه فيوقع الله صدقه في قلوبهم فنال كلا منهم نصيب من حاله) قال الشيخ أبو عبد الرحمن السلي قد كرت هذه الحكاية لابي عثمان المغربي فقال هذا) اى ما ذكر من علامات صدقه (أدناه) اما (علامته الصحيحة) الدالة على كمال صدقه وتناهى حاله فهي (ان لا يبق في المجلس بحق الأنس به) لانه وجد بعض ما وجد أو مثله (ولا يبق فيه مبطول) منكر (الاستوحش منه) لانه أنكر عليه حاله (وقال بندار بن الحسين السماع) الحاصل للناس (على ثلاثة أوجه منهم من يستمع بالطبع ومنهم من يستمع بالحوال ومنهم من يستمع بحق) وفي نسخة بالحق (فالذى يستمع بالطبع يشترك فيه) اى فيما يسمعه (الخاص والعام فان جبلة) الاولى الجبلية (البشرية استند اذ الصوت الطيب) والنغم الحسن

(و) أما الذي يسمع بالحال فهو من يتأمل ما يرد عليه من ذكر عتاب أو خطاب أو وصال أو هجر أو قرب أو بعد أو تأسف على قات أو تعطر إلى أت أو وفاء بعد أو تصديق لوعده أو نقض لعهد أو ذكرك قات أو اشتياق أو خوف فراق أو فرح وصال أو حذر انفصال وما جرى مجراه وأما من يسمع بحق فيسمع بالله والله ولا يتصف بهذه الأحوال التي هي موزونة بالخطوط البشرية فانه مبقاة مع العمل فيسمعون من حيث صفاء التوحيد ١٣٦٦ بحق لا بحظ) حاصل ذلك أن الأول وهو المبتدئ موقوف على خلاصه من ضرر

الاثم والثاني وهو صاحب الحال سماعه للزيادة مما هو فيه من معاملته مع الله وقربه منه فلا علم عنده لعدم المجاهدة وهو يتنعم بما يتولى عليه من المشاهدة والثالث وهو صاحب الحق مستغرق فيما هو فيه من شغله بالله حتى لم ير ماعداه وانما سماعه منه وبه واليه لا اله سواه (وقيل أهل السماع على ثلاث طبقات) أي اضرب ضرب أولهم (أي أبناء الحقائق) يرجعون في سماعهم إلى مخاطبة الحق سبحانه لهم بأن يسموا منه ما يخلقه في قلوبهم من القهم مع انهم لم يقطعوا العلائق التي بيناها (ضرب) ثان (يخاطبون الله تعالى بقلوبهم بمعنى ما يسمعون) بأن يخاطبوه بما يلهمهم إياه من الدعاء والاتجاه والتجوى (فهم مطالبون بالصدق فيما يشيرون به إلى الله تعالى) بقلوبهم (و) ضرب ثالث هو فقير مجرد قطع أي هم فقراء مجردون قطعوا (العلاقات من الدنيا والآفات) لا يخاطبون الله بل (يسمعون) منه (بطبيعة قلوبهم) ما يلهمه لهم فانهم لكونهم فرغوا

ماله نفس من الحظ والثاني يسمع من بواعث الأعمال (قوله فهو من يتأمل ما يرد عليه) أي بواسطة الهام أو ملك يتقن في روعه واردة من تلك الواردات (قوله من ذكر عتاب الخ) ما ذكره من الواردات يناسب كامل الأحوال الخلق العارفين وغيرهم (قوله وما جرى مجراه) أي فيشتغل بعبادته من آثار هذه الواردات المتقدمة (قوله فيسمع بالله) أي بما يرد عليه منه تعالى بدون واسطة بخلاف من قبله فان ما يرد عليه لا يـون الا بالواسطة من الهام أو ملك وقوله والله أي فيكون سماعه لحقه تعالى لا لغير ذلك من الأغراض النفسية (قوله موقوف على خلاصه الخ) فيه قصور يظهر عما قدمناه من الفرق بين العاقل غير المريد وبين العاقل المريد فإذ كره الشارح أن يبايناسب العاقل غير المريد وأما العاقل المريد فيقال فيه أنه موقوف على التثبت في مراعاة المتابعة لسنة سيد الكاملين عليه صلاة وسلام رب العالمين (قوله للزيادة) أي فهو طالب ومن بعده صامت (قوله حتى لم ير ماعداه) أي لانه قد فني عن مراده في مراد مولاه سبحانه وتعالى (قوله وانما سماعه منه وبه واليه) أي بدأ وعائنه ومرجعا (قوله أهل السماع على ثلاث طبقات إلى آخره) حاصله أن الطبقة الأولى مخاطبون بخطاب الحق سامعون له وعاملون به والثانية مخاطبة تعالى بمعنى ما يرد على قلوبهم فهم حينئذ مدعون ولذلك طولوا بالصدق فيه والثالثة صامتة خرسا تجردت عن العلائق شاهدة انها محال لما يجري به الحق تعالى في الخلق والله أعلم (قوله يرجعون في سماعهم الخ) أي فهم دائماً بشاهد المتابعة غير أن قلوبهم متطلعة إلى ما وعده الحق تعالى من الحظ الآجل (قوله وضرب ثان مخاطبون الله الخ) أي يخاطبونه على معنى اشتغال قلوبهم بما يسمعون في الوقت فيخلقون بإشارته على حسب وارده ويحتمل أن معنى يخاطبون الله أي من حيث أن السنتهم لهجة بذكره وقلوبهم مشغولة بفكره فلا تعلق لهم في الظاهر والباطن إلا به تعالى وهذا أولى مما قبله (قوله هو فقير مجرد) أي متخل عن الإرادة والاختيار لشيء غير ما اراده مولاه (قوله قطعوا العلاقات من الدنيا) أي بل ومن الآخرة أيضاً (قوله لكونهم فرغوا من تدبير أنفسهم) أي من ترتيبها على طريق المتابعة (قوله ورياضة أحوالهم) أي بعرضها على ظاهر الشرع فما وافق منها عمل به وغيره يترك العمل به (قوله لبعدهم عن دعوى الصدق) الأولى لبعدهم عن سائر الدعاوى لانهم صامتون راضون بكل ما يجري به الحق تعالى فيهم من تصاريح الأحكام ولولم تلائم (قوله فقال هو مكاشفة الأسرار الخ) أي

من تدبير أنفسهم ورياضة أحوالهم صاروا محال لما يجري به الله عليهم من المعاني التي يتلذذون بها (وهؤلاء اقربهم) أي فعناء اقرب الاضرب الثلاثة (إلى السلامة) لبعدهم عن دعوى الصدق فيما يخاطبون الله به لانهم لا يخاطبونه كما مر (سمعت محمد بن الحسين رحمه الله يقول سمعت أبا بكر الرازي يقول سمعت أبا علي الروذباري يقول وقد سئل عن السماع فقال) هو (مكاشفة الأسرار)

الموصلة (الى مشاهدة المحبوب) بان يكون العبد في غطاء من غفلة عن ربه ثم يكشف عنه الغطاء فيذكر ربه ويتقرب برؤيته ومشاهدته بقلبه فاتقاه عن غفلة الى ذكر ربه ورؤيته هو ما يعبر عنه بالسمع الصحيح (وقال ابراهيم الخواص رحمه الله تعالى وقد سئل ما بال الانسان يتحرك) ويجد (عند سماع غير القرآن) من الشعر ونحوه (ما لا يجد ذلك في) وفي نسخة عند (سماع القرآن فقال) زائد (لان سماع القرآن صدمة لا يمكن لاحد ان يتحرك فيه اشد غلبته وسماع القول ترويح) اقباب السامع (في تحرك) بسماعه لانه مطابق لما عند فيسر ع الفهم اليه فيقبله ويانس به وقد قيل القرآن ١٣٧ ذكر فلا يقدر على فهمه ووجود

الاحوال في سماعه الا المذكور من الرجال بخلاف الشعر ونحوه الذي هو مخاطبة المخلوقين سمعت محمد بن الحسين رحمه الله تعالى يقول سمعت عبد الله بن محمد بن عبد الرحمن الرازي يقول سمعت الجنيدي يقول اذا رأيت المرید يحب السماع فاعلم أن فيه بقية من البطالة لانه لم تكمل معرفته بمولاه ولا جاهد نفسه في مفارقة هواه بخلاف سماع من كانت معرفته فانه انما يكون بعد تقدم المجاهدات والرياضات والاعراض عن الشهوات شغلا بالله وطمعا في وجود الراحة فيكون سماعه من باب العون له على مقاصده الصحيحة وأحواله الرفيعة (وسمعه) أيضا (يقول سمعت أبا عبد الله البغدادي يقول سمعت أبا سعيد الرمي يقول) زائد (قال سهل بن عبد الله السماع علم استأثر الله) أي اختص (به لا يعلمه الا هو) لانه ليس مكتسبا بل موهبة من الله لمن اختصه به (وحكى أحمد بن مقاتل العكي قال لما دخل ذو

فعماء تنبيه القلب الى ما كان غافلا عنه من كمالات ربه وهو كما ترى من اخلاق المريدين لا العارفين من المحققين اذ لا غفلة لهم لانهم اعندهم من اكبر الذنوب التي لو وقعت بتقدير الحكيم عليهم لوجب عليهم التوبة منها حالا (قوله الموصلة الى مشاهدة المحبوب) أي تحييد السماع واراد حق منبه للقلب المستعد للكمالات على مراقبة مولاه فيما أولاه بعد غفلة في مهدرقته وذلك هو السماع الصحيح كما ذكره السراج رحمه الله بهركات أنفاسه (قوله ما بال الانسان يتحرك الخ) اعلم ان الحركة وقت السماع المشروع لا تعد نقصا عند تجرد السماع عن شوائب الخفوظ النفسية وانما النقص في الحركة عند السماع الهوائي الممازج للشهوات نعم الكمال في الكمال وله الاشارة بقوله جل ذكره ما زاغ البصر وما طغى وغير البصر منه اخرى فافهم (قوله فقال لان سماع القرآن الخ) حاصله ان القرآن كلام الله القديم والانسبة بين القديم والحادث حتى يصح الترويح بسماعه لان نسبه العظمة والجلال والقهر ووصف العبد الذل والضعف فلذا كان سماع القرآن صدمة وجبروتا وعظمة بخلاف سماع كلام من ماثلك في الذنوت البشرية فهو يوجب الترويح لقوة المناسبة بينك وبينه (قوله وقد قيل القرآن ذكر الخ) المراد به انه من مجالى الجبروت والعظمة وحينئذ لا يتروح به الا الذكـور ومن الرجال لكونهم في الثبات كالجمال بخلاف غير القرآن من الشعر ونحوه الذي لا يصدر غالبا الا من خناثهم فانه هو الذي يتروح به الامثال من الخناثي (قوله يحب السماع) أي يحبه من جهة ما للنفس فيه من الحظ باعتبار ما جلبت عليه النفوس (قوله بخلاف سماع من كملت معرفته) أي وكان من المتوسطين في طريق السير الى الله تعالى (قوله السماع علم الخ) لعل المراد ان تأثير السماع في قلوب السامعين مما استأثر الله بعلمه اذ هو الذي لا يعلمه غيره تعالى (قوله وكان محتاجا الى السماع) أي كان في ذلك الوقت الاهم عنده السماع لا غيره (قوله صغير هو الخ) أي حيي اياك الذي مننت على به الذي هو في نفس الامر صغير بالنسبة لما يليق بجلالك وعظمتك عذبنى أي صيرني متعاقلا لاجل محبة افاضك فكيف اذا احتسكا باستلانه وقهره على قلبي وزاد على طاقتي وقوله وانت جعت الخ محصـله انه كان قبل عيـل الى أشياء متعددة ثم توفيق الحق تعالى له صار لا يعيـل الا اليه سبحانه وقوله أمارتني الخ

١٨ سج ح النون المصري بغداد اجتمع اليه الصوفية ومعهم قوال) يشد الشعر (فاستأذنه) أي ذا النون (بان يقول) القول (بين يديه شيئا) وكان محتاجا الى السماع من غيره (فاذن) بذلك (فابتدأ يقول صغير هو الخ) أي حبك (عذبنى) فكيف به اذا احتسكا (اي استولى وقهر) وانت جعت من قلبي (هوى) أي حبا (قد كان مشتركا أمارتني لمكتتب) أي شديد الحزن (اذا ضحك الخ) أي الخالي من الهم (بكي) قال فقام ذو النون وسقط على وجهه) من شدة حاله



(والدم يقطر من جبينه ولا يسقط على الارض) وفي نسخة ولا يشعر أي به (ثم قام رجل من القوم) لم يبلغ حاله حال ذي النون (يتواجد فقال له ذو النون الذي يرالحين تقوم فقام الرجل سمعت الاستاذ أبا علي الدقاق رحمه الله يقول في هذه الحكاية كان ذو النون صاحب اشرف على ذلك الرجل حيث نبهه) على (ان ذلك ليس مقامه وكان ذلك الرجل صاحب انصاف حيث قبل ذلك منه فرجع وقعد سمعت محمد بن أحمد بن محمد التميمي يقول سمعت عبد الله بن علي الصوفي يقول سمعت الرقي يقول سمعت ابن الجلاء يقول كان بالمغرب شيخان لهما أصحاب وتلاميذ يقال لاحدهما جبله وللثاني رزيق) بتقديم لراه (فزار رزيق يوما جبله في أصحابه فقرأ رجل من أصحاب رزيق شيئا فصاح واحد) صادق (من أصحاب جبله ومات) انقوة حاله عليه وفي ذلك دلالة على صدق القارئ والسميع في السماع (فلما أصبحوا قال جبله لرزيق أين الذي قرأ بالامر فليقرأ آية فصاح جبله بصيحة غات القارئ) على أحسن احواله (فقال جبله واحد واحد) أشار به ١٣٨ الى ان في أصحاب كل منهما صادقا (و) لكن (البادي) منهما بالقراءة (أظلم)

شاهد لما قبله والله أعلم (قوله ولا يسقط على الارض) أي صيانة له وحفظ الكرامة عند ربه (قوله فقال له ذو النون الذي يرالحين) أي ذكره بالرب القريب وقوله فقعد الرجل أي قعد خوفا وحياء (قوله حيث قبل ذلك منه الخ) أي فكان ذلك دليلا على قوة خوفه وحيائه وهو من أسباب القرب وبلوغ درجة الكمال (قوله وفي ذلك دلالة على صدق القارئ) أي بواسطة ما شوهد من تأثير ما بد من قوة حاله وقوله والسميع أي لما شوهد من تأثره حتى كان ذلك سبب موته ولا يخفى الفرق بينهما والله أعلم (قوله ولكن البادي منهما بالقراءة أظلم) أي حيث لم يتم له نور القلب وقت القراءة أو لمرة والالتأثر مثل السامع الاول (قوله بقراءته ثانيا) أي مع ملاحظة المشايخ في حال قراءته (قوله فقال بلغني أن موسى الخ) فيه تنبيه على ان معاملته الحق تعالى لا تكون الا بالتألوب حتى تفرغ غاية التألوب لان ما يظهر عرضة للافتحان وقد يكون من أسباب الاقتتان (قوله فالمراد من السماع سماع القلب واصلاحه وحفظه) أي فالسماع النافع الموصل الى الله تعالى هو ما يكون كذلك بخلاف غيره من سماع الجوارح مع غفلة القلب فانه من أقوى أسباب العطب (قوله فخذوني) من الهداء وهو رفع الصوت بالرجز لسوق الابل غير أن المراد به هنا الحث والسوق على ما ذكره الشارح فنعنا الله به (قوله فقال الشبلي الخ) محذوفاً من كلام من حالي السائل من باب اللطف منه تعالى والرحمة بالعبد يظهر حقيقة اسمه الرب الذي هو من التربية لغرض التنبيه على اشرف الاحوال من التبري من الحول والقوة والله أعلم (قوله فهو تعالى يريك) من التربية وهي ابلاغ الشيء درجة الكمال على التدريج شيئا فشيئا (قوله عن نيل ذلك) أي بدون إغانة اللطيف الخبير

من الظلمة لا من الظلم لان قلبه لم يتأثر بقراءته كما تأثر بها قلب سامعه فكان قلب سامعه اصفى وأنور من قلبه فكانت بسماع قراءته دونه ولما اكمل صفاء قلبه وزالت عنه ظلمته بقراءته ثانيا وبصحة جبله بقوة الحال مات فرحم الله الجميع (وسئل ابراهيم المارستاني عن الحركة عند السماع فقال بلغني ان موسى عليه السلام قصر في بني اسرائيل) أي ذكرهم قصة (ففرق واحد منهم قصه فاوحى الله اليه قل له هزق وقل قلبك ولا تغرق ثيابك) فالمراد من السماع سماع القلب واصلاحه وحفظه لا سماع الجوارح من غير غلبة اذ يخشى على من ظهر عليه الرقص والتواجد والقلق من غير غلبة دخول الرياء والكذب

في دعواه ان ذلك عن غلبة فيدخل في خبر المتشبع بما لم ينل كلابر توبى زور (وسأل أبو علي المغازلي الشبلي) (قوله) ربهما الله (فقال) له (ربما يطرق) وفي نسخة طرق (سمعي آية من كتاب الله تعالى فخذوني) أي تسوقني وتحمليني (على ترك الاشياء) المشتهاة (والاعراض عن الدنيا) والاقبال على الله (ثم ارجع الى أحوالي) واحساسني (والى الناس فقال الشبلي ما اجتذبتك) وسألك (اليه) تعالى (فهو عطف منه عليك ولطف) واكرام منه لك (ومارردت) به (الى نفسك) واحساسك والناس (فهو دشفة منه عليك لانه لم يصح لك) لكونك لم تكمل (التبري من الحول والقوة في التوجه اليه) تعالى فهو تعالى يريك ويعاك به ويذيقك اشرف الاحوال معه لتعرف قدر نعمه ويردك الى نفسك واحساسك لتعرف عجزك عن نيل ذلك وية كمال همك وتقوى رغبتك في الاستعجال به والاعتماد عليه دون غيره



(سمعت أبا حاتم السجستاني يقول سمعت أبا نصر السراج يقول سمعت أحمد بن مقاتل العكي يقول كنت مع الشبلي في مسجد ليلة في شهر رمضان وهو يصلي خلف امام له وأنا بجانبه فقرأ الامام واين شئنا لنذهبن بالذي اوحينا اليك فزعى زعقة قلت) في نفسي (طاريت) بها (روحه وهو يرتعد وية ول بمثل هذا يخاطب الاحباب) فكيف بغيرهم (وبردد ذلك كثيرا) على نفسه وهو مغلوب عليه قال العارفون وان باغوا من معرفة الله ومحبة وكرامته ما بلغوا الا ياخذون المكرو ولا يياسون من الفضل لعلهم يانه تعالى يفعل ما يشاء (وحكى عن الجنيد انه قال دخلت على السري يوما فرايت عنده رجلا مغشيا عليه فقلت ما له فقال) لي (سمع آية من كتاب الله تعالى) فغشي عليه واستغرق فيها (فقلت) له (تقرأ عليه ثانيا) لعله يفيق (فقرئ) الاولى فقرئت عليه (فأفاق فقال لي من اين عات هذا فقلت) له (ان قبص يوسف) الذي اطلع بالدم (ذهب بسببه) مع ما يأتي (عين) ١٣٩ وفي نسخة عينا (يعقوب عليه السلام ثم به) أي بعوده يعني بعود جنسه فانه غير القميص الذي اطلع بالدم (عاد بصره فاستحسن من ذلك)

لان ذهاب بصره يعقوب كان بسبب بعد يوسف وغيبته عنه واسفه عليه مع اتيان قصه له ملطخ بالدم فلما اتاه قصه تحقق وجوده وسلامته وقرب الاجتماع به فزال عنه ما كان فيه ورد الله عليه بصره (سمعت أبا حاتم السجستاني يقول سمعت أبا نصر السراج يقول سمعت عبد الواحد بن علوان يقول كان شاب يصعب الجنيد فكان اذا سمع شيئا من الذي كثر عرق فقال له الجنيد يوما ان فعلت ذلك مرة أخرى لم الاولى لا (تصحبني) لان اخفاء الاحوال عن غير الله أفضل لمن قدر عليه (فكان اذا سمع شيئا يتغير ويضطرب نفسه حتى كان يقطر كل شعرة من بدنه بقطرة)

(قوله قال العارفون وان بلغوا الخ) أي وذلك لانهم دائرون بين الرجاء والخوف بل الخوف أغلب على قلوبهم وذلك بشهودهم ان الحق تعالى يفعل ما يريد ولا يعتب الحكمة ولا تعلق أحكامه (قوله فقرأ عليه فافاق) أي لانهم كما يغيبون بالايات يصحون بها باعتبار ما يؤثرون من أسرار ذي الايات جل شأنه (قوله فلما اتاه قصه الخ) أي فكما كان سببا للعزن المقطوع كان سببا للفرح الدائم وهو ما صدق ورد بك يخلق ما يشاء ويختار \* (تنبه) \* اتفق ان سائلا سأل كيف يصح ما وقع لسيدنا يعقوب من الحزن على فقد سيدنا يوسف عليه السلام المؤدى لذهاب بصره مع انه في ضيق الامنة المحمدية من له الصبر التام على مثل هذا المصائب قات حزنه عليه السلام ليس هو المعهود البشري الطبيعي بل هو من الخوف على فقد ثمرة وجود يوسف عليه السلام من هداية الكفاية وانتفاعهم على يديه فغضب عليه بالنواجذ ولا تظن سوا الله أعلم (قوله الاولى لا) أي لان لم يأتني في الماضي ولا له في المستقبل وهو المراد (قوله أفضل لمن قدر عليه) أي لما فيه من حفظ السر الذي هو من أسباب دوام البر ولانه أبعد عن المعطلات من كبر المرات (قوله وما قاله الجنيد هو شأنه الخ) أي ولذا أمر به تلميذه لحسن ظنه به انه يقوى على مثله والا قال العارف طيب يداوى بحسب حال المريض (قوله أجاب بقوله تعالى وترى الجبال الخ) أي فقد أشار الى أن حال الكمال السكون في الظاهر لا يفتأ على اخفاء ما بينه وبين مولاه عن سائر مساواه وذلك كما لا يخفى لا ينفى طيران القلوب في الذي يتجلى عليه بابه المحبوب حيث هي شأنها القلب باعتبار ما يرد عليهم من الواردات شعر وما سمى الانسان الانسية \* وما القلب الا أنه يتقلب (قوله يقول لي ايش تفعل الخ) أي وذلك منهم اقوة الحجاب عليهم فلم يشهدوا كماله (قوله فضيخوا صدرى) أي من كثرة وقوعهم فيه بالغيب الناشئة لهم عن شدة غفلتهم (قوله

وفي نسخة قطرة أي قطرة ماء مما يقاس به في الكتم من الشدة) فيوما من الايام صاح صيحة ثلثت بها نفسه (لغلبة قوة الحال عليه فكان ذلك سبب موته على أحسن أحواله وما قاله الجنيد هو شأنه في القوة وهذا الماحضر سمعا وقبيل له مالا في هذا السماع من نصيب أجاب بقوله تعالى وترى الجبال تحسبها جامدة وهي تمرر الصحاب (وسمعت أبا حاتم السجستاني يقول سمعت أبا نصر السراج يقول حكى لي بعض اخواني عن أبي الحسين الدراج قال قصدت يوسف بن الحسين الرازي من بغداد) لزيارته وكان بالري (فلما دخلت الري سألت عن منزله فكل من أسأله عنه يقول لي ايش تفعل بذلك الزنديق فضيخوا صدرى حتى عرفت على الانصراف) عنه (فبت تلك الليلة في مسجد ثم قلت) في نفسي (جئت هذا البلد

فلا أقل من زيارته فلم أزل أسأل عنه حتى وقعت الى مسجده وهو قاعد في المحراب وبين يديه رحل) بالحاء المهملة (وعليه  
 معصف يقرأ) فيه (واذا هو شيخ بهي حسن الوجه والهيئة فدنوت منه وسلمت عليه فرد علي السلام وقال) لي (من أين) جئت  
 (فقلت من بغداد قصدت زيارة الشيخ فقال) لي مكاشفة وامتحاناً فيما وقع لي من تردد في زيارته بسبب ما قيل لي انه زنديق ومن  
 قولي بعده فلا أقل من زيارته ثم زيارتي له بهذه النبوة ورؤيتي له على صورة حسنة وهو يقرأ في المعصف (لو أن في بعض البلدان)  
 التي بيننا وبين بغداد (قال لا انسان أقم عندي حتى اشتري لك داراً أو جارية) كان يمنعك) ذلك (عن زيارتي فقلت) له (يا سيدي  
 ما امتحنني الله بشئ من ذلك ولو كان) قد امتحنني (لأدرى كيف كنت اكون) يعني ما كنت ادرى ما يكون ففهم من كلامه أنه  
 عاقل عالم بقدر الله صادق في زيارته (فقال) لي هل (تحسن أن تقول شيئاً) من الشعر المناسب للحال (فقلت) له (نعم وقلت رأيتك)  
 يا عبيدي (تبني داتبا) اي مجدداً (في قطيعتي \* ١٤٠ ولو كنت) أنت (ذا حزم لهذمت ما تبني) أشار به الى أن العبد يشغل في

أكثر عمره بنفسه ربه وما خلق له  
 (فاطبق الشيخ المعصف) لما سمع  
 منه هذا البيت (ولم يزل يبكي حتى  
 ابتلت لحيتيه وثوبه حتى رجته من  
 كثرة بكائه ثم) أراد أن يعرفني  
 ايضاً كمال حاله وان زيارته لم تحب  
 حيث (قال لي يا بني تلوم أهل الري  
 على قولهم يوسف بن الحسين زنديق  
 ومن وقت الصلاة هو ذا) أي أنا  
 (أقرأ) وفي نسخة يقرأ (القرآن ثم  
 لم تقرأ من عيني قطرة وقد قامت  
 على القيامة) وجرى على ما رأيت  
 (بهذا البيت) أي بسماعي له وهذا  
 كله يدل على كماله لاشتغاله بكتاب  
 الله من وقت الصلاة الى وقت  
 الاجتماع مع ما رأيت وأين هذا من  
 الزندقة وبالجملة فالغرض أن العبد  
 لا يلتفت لمذبح العوام ولا ذمهم  
 لانهم هم يوقعون ذلك بغير أصل ولو

فلا أقل من زيارته الخ) فيه دليل على انه قد تأثر بما قيل له فيه ويحتمل انه على اعتقاده لم  
 يتغير حاله وهذا هو الاول في بمنه له وان أشار الشارح الى خلافه (قوله لو أن في بعض  
 البلدان الخ) محصله امتحانه هل يؤثر العاجل من الحظوظ أو الآجل منها (قوله  
 ففهم من كلامه الخ) أي لانه لم يدع مقاماً ولا حالاً بل فوض علم ما يحصل له عند الامتحان  
 الى الحق تعالى (قوله رأيتك) أي علمتك تبني أي تؤسس أفعالك دائباً من الدأب  
 وهو الجسد في قطيعتي أي مقاطعة وتخالفة أمرى ولو كنت ذا حزم أي صاحب رأي  
 سديد لهذمت ما تبني بطاعة أمرى ومخالفة هواك (قوله وهذا كله الخ) ان قلت  
 كيف يبكي عند سماع الشعر دون سماع القرآن قلت ذلك لخلافة القرآن وبعد مناسبة  
 العبد منه بخلاف الشعر كما تقدم (قوله لمذبح العوام) أي ولا غير العوام بعد اعن  
 طرق المهلكة بالرجوع الى غيره تعالى (قوله في سبيل الله الخ) محصله انه يتفهم من  
 اشأته الراتقة وعبارته الفاتحة ان الحق تعالى يحب كمال العبد ويريد له الاحسان  
 والعبد تارة يقبل على مولاه وعلى عبادته وتارة يحجم وذلك يتكرر منه كل وقت وبمثل  
 هذه المعاملات لاتعامل العظماء فلا حول ولا قوة الا بالله (قوله فقال لها يا جارية  
 الخ) أي قال ذلك لما ظهر له من اشارة اللفظ وعبارة الوعظ حيث كان مثل هذا حاله  
 وعلى هذا المنوال أعماله (قوله وشهق شهقة) أي لما أثر فيه من عتاب الاحباب  
 وشريف التنبيه برقيق الخطاب وهكذا السعداء تحفهم باللطاف وتذكرهم سوايق  
 الاسعاف رضي الله تعالى عنهم وأرضاهم عناجنه وكرمه (قوله لما أثر فيه من صدق

سمع هذا الزائر من كلامهم فقامت هذه الخبرات) سمعت محمد بن احمد بن محمد الصوفي يقول سمعت عبد الله بن علي (الشاب)  
 الطوسي يقول سمعت الرقي يقول سمعت الدراج يقول كنت أنا وابن الفوطي مارين على الدجلة) وفي نسخة دجلة (بين البصرة  
 والابله) بضم الهمزة والموحدة وتشديد اللام مدينة تجنب البصرة (واذا) نحن (بقصر حسن له منظر وعليه رجل وبين يديه  
 جارية تغني وتقول في سبيل الله وده) أي حب (كان مني لا يبذل) أي يعطي (كل يوم تتلون) على يا عبيدي وتلونه مع مولاه  
 دليل قلة معرفته به فتارة يذ كر فضل ربه عليه وما والا وتارة يضعف حاله ويرجع الى ديناه ولذلك قال (غير هذا بل أجل واذا شاب  
 تحت المنظرة بيده ركوة وعليه مرقعة يسمع) هذا البيت (فقال) لها (يا جارية بحياة مولاه) أي عبيدي كل يوم تتلون غير هذا بل  
 أجل فاعادته) باذن مولاه (فقال) لها (الشاب قولي) أي أعيد به ايضاً (فاعادته) ايضاً باذن مولاه (فقال الفقير) أي الشاب  
 (هذا والله تالوني مع الحق) تعالى (وشهق شهقة خرجت) بها (وجهه فقال صاحب القصر للجارية) لما أثر فيه صدق الشاب

(أنت حرة لوجه الله تعالى وخرج أهل البصرة) في جنازته (وفرغوا من دفنه) (والصلاة عليه فقام صاحب القصر وقال) لهم (أليس تعرفوني أشهدكم أن كل شيء لي) فهو (في سبيل الله وكل مما ليكي أحرار ثم اتزربازار وارتدى برداء وتصدق بالقصر وصر فلم يره بعد ذلك وجهه ولا سمع له أثر) أي خبر (سمعت محمد بن أحمد بن محمد الصوفي يقول سمعت عبد الله بن علي الطوسي يقول سمعت يحيى بن الرضا العلوي قال سمع أبو سلمان الدمشقي طوافاً ينادي) على السهتر الذي يؤتى به من البرية (يا سهتر برى فسقط مفتشاً عليه فلما أفاق سئل) عن ذلك (فقال حسبته) أي وقع في معي أنه (يقول) يا عبدي (اسمع) أي (تبري) أي اكرامك (وسمع بعضهم منادياً ينادي في السوق على الخيام أربعة برع فبكى واتحب وقال إذا كان هذا قدر الخيام فكيف يكون قدر الشرار) (وسمع عتبة الغلام رجلاً يقول سبحان رب السماء إن الهب لقي عنه) ١٤١ أي تعب ومشقة (فقال عتبة صدقت

وسمع رجل آخر ذلك القول فقال (الشاب) أي الشاب الذي كانت الجارية سبياً في موته (قوله فقام صاحب القصر الخ) أي نهض من نوم الغفلات وسكرا المعادات والتمسقات على الشهوات والعكوف على تحصيل المرادات بمانتهم من حال الشاب الصادق واتلاف روحه بالخوف الفائق فآله سبحانه يمنحنا الاعتبار ويهيننا الاستبصار بجاه السيد المختار صلى الله وسلم عليه (قوله أليس تعرفوني الخ) لعل مراده أليس تعرفوني بصفة همة التصرف (قوله قال سمع أبو سليمان الخ) تأمل يا أخي أسباب السعادة إذا أريدت للانسان حيث يأخذ من اشارات الحق الواقعة على السنة أبناء الزمان فيكمل سعده بالكرامات فيدعوه سيده بما يتبع من المنادات (قوله فكل واحد منهما الخ) أي وذلك لأن كل انا بما فيه ينضج (قوله فقال هو كالتطبيع من الغنم) التشبيه في مطلق القرار من أسباب الضرر فالمراد ان كلا يسمع من شربه ويفر الى حربه بحسب حاله مع ربه (قوله فكل منهم مضى الى جهة) أي اشتغل بعامته الملك في روعه وقلبه من دواعي أسباب وصوله وقربه (قوله هذا ذم لنفسه) أي لان الكمال في كتم الاشواق وان قطعت السبب في الاعناق كما تقدم عن الجنيد حيث قال وتري الجبال تحسبها جامدة وهي تمرر السحاب (قوله والبيت هو بالله الخ) أي فلعل ما بداه منه التنبيه على كمال شاهده في سيره ثم حجه عنه لتدوم له الاشواق وتزايد فيه نيران الاحتراق (قوله بالله فاردد فؤاد مكثب الخ) معناه انه لما تزايدت أحرانه وعظم شوقه وغرامه بحجبه عن المناظر العال بعد أن كوشف بالجمال الاسمي أقسم على الله باسم ذاته أن يرده الى سقى عاداته حيث لا يرى لها خلافا ولا أعظم منها شرفاً ولهذا قبل من وجد الله ما فقد شيئاً ومن فقد الله ما وجد شيئاً والله أعلم (قوله فاليوم لا يؤخذ منكم فدية) أي يوم القيامة لا يقبل من أحد اقتداء بل كل واحد منوط بما جنى في حال حياته مؤاخذه مستول عنه فلا يغني أحد عن أحد شيئاً (قوله فقال

(ثم قال أنا الشيخ الزقان) هذا ذم لنفسه واطهار لجزءه عن كتم حاله (وقيل قام الرقي لبله الى الصباح يقوم وبسقط على) سماع (هذا البيت والناس قيام يكون) لما يشاهدون من حاله وشدة ما هو فيه ولم يشعر بنفسه والبيت هو (بالله فاردد فؤاد مكثب) أي شديد الحزن (ليس له من حبيب خالف) أي بدل (سمعت محمد بن أحمد التميمي يقول سمعت عبد الله بن علي الصوفي يقول سمعت علي بن الحسين بن محمد بن أحمد بالبصرة يقول سمعت أبي يقول خدمت سهلاً بن عبد الله سنين كثيرة فمأراً به تغير عند سماع شيء كان يسمعه من الذكرو القرآن وغيره فلما كان في آخر عمره قرئ بسين يديه) قوله تعالى (فاليوم لا يؤخذ منكم فدية رأيت به تغير وارتعد وكاد يسقط) على الارض (فلما رجع الى حال هو وسأله عن) سبب (ذلك



فقال يا حيي لما كبرنا واستنه رنا قرب الاجل والوقوف بين يدي الله وأنه لا يؤخذ قديته عن عابه حق قديته (ضعفنا) عن  
 اكتم أحوالنا فظهرت (وحكي ابن سالم قال) الاولى فقال (رأيت) أي سهل بن عبد الله (مرة أخرى قرئ بين يديه) قوله تعالى (الملك  
 يومئذ الحق للرحمن فتغير) حاله (وكاد يسقط فقلت له في ذلك) أي ماسببه (فقال ضعففت) عن كتم حالي (وهذه صفة الاكابر لا يرد  
 عليه) أي على الكبير (وارد وان كان) الكبير (قويا الا وهو) أي الوارد (أقوى منه) أي الكبير وهذا كالذي قبله (سمعت  
 الشيخ أباعبد الرحمن السلي رحمه الله يقول دخلت على أبي عثمان المغربي وواحد يستقي الماء (من البئر على بكرة فقال) لي أبو  
 عثمان (يا أباعبد الرحمن تدري ايش تقول ١٤٢ البكرة فقلت) له (لا فقال) لي (تقول الله الله) بحسب ما وقع في

نفسه من صوتها (سمعت محمد بن  
 عبد الله الصوفي يقول سمعت على  
 ابن طاهر يقول سمعت عبد الله بن  
 سهل يقول سمعت رويما يقول روي  
 عن علي بن أبي طالب رضي الله  
 عنه انه سمع صوت ناقوس) وهو  
 ما تضرب به النصارى لاوقات  
 الصلوات (فقال لأصحابه أمدرون  
 ما يقول هذا) الناقوس (فقالوا)  
 له (لا فقال) لهم (انه يقول  
 سبحان الله حقا ان المولى  
 صمد) وفي نسخة حق (يقى)  
 بحسب ما وقع في نفسه من صوتها  
 (سمعت محمد بن أحمد التميمي  
 يقول سمعت عبد الله بن علي  
 يقول سمعت أحمد بن علي الكرخي  
 الوجيهي يقول كان جماعة من  
 الصوفية متجمعين في بيت الحسن  
 القزاز ومعهم قوالون يقولون  
 الشعر (ويتواجدون فاشرف  
 عليهم محمد الدينوري فسكتوا  
 فقال) لهم (ارجعوا الى ما كنتم  
 فيه فلو جمع ملاهي الدنيا في أدنى

يا حيي لما كبرنا الخ) أي لانهم في حالة الشباب يؤملون سعة مدة العيش والتوفيق فيها  
 لحباب الاله فاذا قرب الوقت على جاري عادة الله في خلقه ين يدخوفهم منه تعالى والله أعلم  
 (قوله الملك يومئذ الحق للرحمن) أي السلطنة القاهرة والاستيلاء الكلي العام الثابت  
 صورة ومعنى ظاهر او باطنا بحيث لا زوال له أصلا ثابت للرحمن يومئذ الملك مبدء الحق  
 صفة وللرحمن خبره ويومئذ ظرف لشبوت الخبر لا مبدء او فائدة التقييد ان شئت الملك  
 المذكور له تعالى خاصة يومئذ وأما فيما عداه من ايام الدنيا فيكون لغيره ايضا تصرف  
 صوري في الجلة فالجلة مسوقة لبيان أحوال هذا اليوم وأهواله وإيراده تعالى بعنوان  
 الرحمانية للايدان بان انصافه تعالى بغاية الرحمة لا يهون الخطب على الكفرة لعدم  
 استحقاقهم للرحمة كما في قوله تعالى يا أيها الانسان ما غرتك بربك الكريم والله أعلم (قوله  
 فتغير حاله) أي حيث تنبه لمقام أحديته الحق تعالى وانفراده بالحكم في ملكه (قوله  
 الا وهو أقوى منه) أي ويشهد لذلك والمخلصون على خطر عظيم (قوله فقال لي تقول  
 الله الله) أي وذلك لان العبد اذا كل لا ينظر راشي من الكائنات الا ويشهد الله تعالى  
 مع ذلك الشيء وفيه أو قبله أو بعده على حسب الدرجات لارباب السادات والله أعلم  
 (قوله فقال لهم انه يقول سبحان الله الخ) أي فهو لما شغل قلبه وامتلأ من توحيد  
 الاله وتفرده بالملك فهم منه ذلك ويحتمل الحقيقة والله على كل شيء قدير (قوله ما شغل  
 ذلك همي) أي زيادة عما أنا فيه من الشغل لان تجدد التنبيه ان تجدد له الغفلة ولا كذلك  
 مثله وقوله ولا شئ بعض ما بي أي لانه لا يكتفي بالذكور والمكر في حقه تعالى والله أعلم  
 (قوله بلغنا في هذا الامر الخ) المراد انهم وصلوا في مقام التصوف الى حد مثل حد  
 السيف ان مالوا عن ذلك الحد في النار سقطوا فالملك المذكور حد اعتباري والنار  
 المراد منها ما يعم نار العذاب وظلمة الجباب بحسب قوة الميل وضعفه والمال اليه كذلك  
 (قوله وذلك ان من عرف مولاه) أي من عرفه بالآيات والدلالات العقلية والسمعية  
 (قوله فهو مضاف الى ربه) أي خلقا وتقديرا (قوله مستحق للعمل) أي لما

بشاهد  
 ما شغل ذلك (همي) برني يعنى صرفه عنى (ولاشئني بعض ما بي) لكال شغل به فلا يحسن من يحضره  
 ولا ين يكلمه (وبهذا الاسناد عن الوجيهي قال سمعت أباعلي الرزباري يقول بلغنا في هذا الامر) أي التصوف (الى مكان  
 مثل حد السيف ان ملنا كذا في النار) سقطنا هذا هو الصراط المستقيم في الدنيا وذلك ان من عرف مولاه حق معرفته  
 فهو مضاف الى ربه ما تفضل به عليه من توفيقه لطاعته مستحق للعمل خائف من الزلل وبذلك يكون أبدا عاملا بما طلب منه  
 خائفا مما سبق له في الازل



فان مال الى ماسبق له خشى عليه الوقوع في الجبر وان مال الى الله وطاعته خشى عليه الوقوع في القدر فهذه الصراط المستقيم في الدنيا الذي هو أحد من السيف وأرق من الشعر فمن يسره عليه مولاه وسار فيه السير المطلوب نجاه والازلت به قدمه وتغير والعباد بالله (وقال خير الناساج قصر موسى ابن عمران عليه السلام على قوم قصة فزق واحد منهم زعقة فاتهره موسى عليه السلام) فيه دلالة على أن كتم الاحوال أولى من اظهارها لكنها ان غلبت السامع عذر كما ذكره بقوله (فاوحى الله تعالى اليه يا موسى بطيحي ناحوا وبجيي ناحوا وبوجدى صاحوا فلم تنكر على عبادي) فاني خلقت لهم من الوجد ما لا قدرة لهم على حله فناحوا وباحوا وصاحوا (وقيل سمع الشبلي قائلا يقول الخيام عشرة ١٤٣ بدائق فيكي و) صاح وقال اذا كان الخيام عشرة بدائق فكيف الشرار

لم ير للخيار قدر او وزنا من جهة انفسهم بل بكرم الله وفضله ومن كان عند نفسه من الاشرار لا يأس من فضل الله عليه قال الكل منه تعالى فانه يفعل في خلقه ما يشاء يعز من يشاء ويذل من يشاء ولو شامرك ما فاعله ولو شامرك لا آمن من في الارض كلهم جميعا فمن رحمه الله فبفضله ومن اهلكه فبعده (وقيل اذا تغنت الحور العين في الجنة توردت الاشجار التي فيها اى خرج وردها وزهرها وتغير حالها بسماع الصوت الطيب الموافق وكذا من يسمع السماع الصحيح لاسيما اذا كان بصوت حسن فانه يعيش من موت غفاته وتظهر آثار الخيرات عليه (وقيل كان عون بن عبد الله يأمر جارية لاحسنه الصوت) بالغناء (فتغني بصوت حزين حتى تبكي القوم) باستماعهم لها بناء على ان استماع

بشاهد من تفصيله فيه وقوله خائف من الزلل اى الذى ربما يسقطه عن حاله ومقامه (قوله فان مال الى ماسبق الخ) المراد بذلك اعتماده عليه والتأون به هذا النظر فيما أهر به ونهى عنه وقوله وان مال الى عمله أى بأن استحسنه ووقف معه وغفل عما يجوز في حقه من فعل ربه حيث هو الفاعل المختار خشى عليه الوقوع في القدر والله أعلم (قوله والازلت به قدمه) أى بالخلق بما تقدم من الجبر والقدر (قوله على ان كتم الاحوال أولى) أى لانهم من الاسرار بين العبد ورب (قوله فاوحى الله تعالى اليه الخ) المراد أنه بين له انهم مغلوبون فيما ظهر منهم لعدم طاقتهم على تحمل ما ورد عليهم من واردات الحق تعالى (قوله فلم تنكر على عبادي) استنقهاهم معناه الانكار (قوله فناحوا) أى ناحوا على انفسهم بسبب رؤية تفكيرهم وقوله وباحوا أى اظهروا ما كانوا يكتونه من لا عجز اشواقهم وقوله وصاحوا أى وكان صياحهم بواسطة غلبة اشواقهم وقوة ما ورد على قلوبهم من واردات الحق واشارات الصدق (قوله توردت الاشجار الخ) أى واذا نبت مثل هذا التأثير لا شجار فاوى شوته لذوى التذكار والله أعلم بأسرار خلقه (قوله ليس بجرام) أى عند أمن الفتنة بسماع صوتها كما هو الموضوع (قوله والالتفك ذلك الخ) أى ولذلك قيل لكل ناطقة في الكون نظيرى فافهم (قوله يداوى) أى يعالجه استأذنه حتى ينقله عن هذا الخلق السيئ (قوله لا يدخل في القلب شيئا) أى لا يجد شيئا في القلب أى لان ذلك معلوم من قلب الخلق فهو حينئذ انما يحرك ما في القلوب ولذلك قيل شعرا

الراح كاريح ان هرت على عطرها تذكرو وتخبث ان هرت على الجليف  
(قوله اى مشغولين بالرب الخ) أى فعنى ربانى انه عملى القلب بالحق تعالى وماله عليه من الطاعة والافسك الخلق ربانيون بمعنى عبيد الرب تعالى (قوله سامعين من الله) أى من أواهم ونواهم لامن دواهي النفس والشيطان وقوله قائلين بالله أى بتوحيده

صوت المرأ ليس بجرام مع انها انما كانت تورد على وجه الوعظ لاعلى وجه الغناء المطرب (وسئل أبو سليمان الداراني عن السماع) أهو الميل الى الصوت الحسن أو غيره (فقال كل قلب يريد الصوت الحسن فهو ضعيف) لانه موقوف مع الاصوات دون المعالى والالتفك ذلك من كل قائل لخصه قلبه وكما فهمه فقل من لم يسمع الا بواسطة الصوت الحسن ضعيف (يداوى كما يداوى الصبي اذا أريد أن ينام ثم قال أبو سليمان) أيضا ان الصوت الحسن لا يدخل في القلب شيئا انما يحرك ما في القلب ما فيه قال ابن أبي الحواري صدق والله أبو سليمان في ذلك (وقال الجريري كوفوا ربانيي أى) مشغولين بالرب تعالى بان تكونوا (سامعين من الله تعالى قائلين بالله تعالى) لان من كملت معرفته بالله كان سامعا لله وبالله وناطقا بالله والزبانيون هم العلماء العباد والاحبار هم العلماء الخاصة

(وسئل بعضهم عن السماع فقال) هو (بروق تلغ ثم تخمد أو أوار تبدو) أي تظهر للقلب (ثم تخفي ما أحلاها) لو بقيت مع صاحبها (طرفة عين) لأنه يتنعم بها (ثم أنشأ يقول خطرة في السر منه خطرت \* خطرة البرق ابتدى ثم اضحل) أي أنه كالمع ذهب (أي زور لك) يفتح الزاى أي زائر زارك (لو قصد أسرى) أي لو قصد الإقامة عندك (و) أي (لم يك لو حقا فعل) أي لو قصد الإلزام بك حقا ولكنه ألم وانطفاق بين البيتين أن السماع كالبرق الذي لم يثبت وكان نور الذي لم يدم (وقيل السماع فيه نصيب لكل عضو فيقع إلى العين تبكي وما يقع إلى اللسان يصيح وما يقع على اليد يعزق الثياب ويلطم) الوجه وغيره (وما يقع على الرجل يرقص) فالسماع النافع ما يقبله القلب ١٤٤ وان كان طريقه إلا ذات لأن السماع هو قبول المعنى الذي يشتهه الله في القلب

وإذا أنشأ فيه ظهرت آثاره على الجوارح (وقيل مات بعض ملوك الججم وخلف أبنا صغيرا) رضيعا (فأرادوا أن يبايعوه) على الولاية (فقالوا كيف نصل إلى معرفة عقله وذكائه) حتى نبايعه (فتموافقوا على أن يأتوا بقول يقول) أي ينشد (شيأ فان أحسن الأصغار) إليه (علموا يكاسته فانوا بقول) يقول (فلما قال القوال شيأ ضحك الرضيع فقبلوا الأرض بين يديه وبايعوه) لما علموا من تميزه الحسن لما امتحنوه بذلك أذن الصغار من إذا سمع زعرا أو نحوه فرح وضحك ومنهم من إذا سمع شيأ مفزعا بكى ومنهم من إذا طلب حاجة وشغل بأخرى أحسن منها سكن وقبل الثانية فيدل على حسن تميزه ومنهم من إذا خطر به شيء أو غيب عنه شيء وشغل بغيره لم يرجع إليه ويدوم بكائه على ما خطر له وليس ذلك إلا لسوء خلقه وقوة رأسه والغرض أن من عنده

وصدق رساله (قوله هم العلماء العباد) أي المتبتلون للعبادة المكثرون منها وقوله والاحبار هم العلماء خاصة أي القائمون بأعباء التكليف وان كانوا غير مبتلين (قوله فقال هو بروق تلغ الخ) أشار رضى الله تعالى عنه إلى أن ما يتحرك في قلب العبد المخلص عند سماعه من اشارات الحق وامارات الصدق لطائف واردات تطرق القلب ثم تزول سريرا كلمان البرق وشرائط أحوال تظهر للقلب بواسطة نور الإلهام ثم تخفى وقوله ما أحلاها الخ هذه أماني لدوام استغراقه فيما يرد عليه وقت السماع ليدوم له التمتع به غير أن حكمة الباري اقتضت سرعة زوال تلك الواردات ليدوم العبد على مشاق المجاهدات (قوله ثم أنشأ يقول الخ) هو معنى ما قبله ودليل عليه (قوله وقيل السماع فيه نصيب لكل عضو الخ) محمله أن السماع المعتبر هو ما طرق آذان القلوب واثرت فيها ثم هي إذا امتلأت بأنواره واحتترقت بأسرارها فاض منها ذلك النور على الجوارح الظاهرة فما يقع للعين تبكي منه الخ والله أعلم (قوله وقيل مات بعض ملوك الججم الخ) الغرض الاستئناس بما ذكر من ميل الصبيان إلى الصوت الحسن لما نحن بصدده من السماع النافع في الطريق الحق وان كانت ذات الصوت غير منظور إليه ولا معمول عليه فيه بل نهاية الأمر أن الصوت الحسن مما يعين الله تعالى به من أراد له الخير من عباده ضعفاء القلوب والأقالق وبانعتهم الاستغراق في ذات الله تعالى والقناعة فيها عن شواهدهم كما يدل له ما تقدم نقله عن الروذباري من قوله بلغنا في هذا الأمر إلى مكان مثل حد السيف إن ما منعنا عنه في النار سقطنا على ما تقدم لنا توضيحه (قوله علموا يكاسته) أي حذقه وذكاه وعقله (قوله فقبلوا الأرض بين يديه) أي على عادة الأعاجم وان كان مثله ممنوعا شرعا (قوله أذن الصغار الخ) أقول ذلك من محسوس العادات (قوله ومدت أعناقها وجدت) أي بل ربما ماتت بذلك شغلا به وغيبة عن أنفسها (قوله وان حصل فيه رياء) أي للقائل أو غيره عن يسمع باظهاره المجد من حاله وشربه فيكون متشعبا بالميل (قوله وان حصل فيه رياء) منه يعلم أن سماع القوال خطر لأنه قد يؤدي إلى المرات وهي من أقبح

أدنى تمييز عيلى إلى السماع وهذه الابل إذا أحدها أحسن الصوت وحلت الاثقال لا تنال بالاجالها وطاب لها سماع الرلات الحادى ومدت أعناقها وجدت في سيرها (سمعت الأستاذ أبا على الدقاق رحمه الله يقول اجتمع أبو هريرة بن عبيد والنصر اباذى والطبقة) أي طبقتهما (في موضع فقال النصر اباذى انا أقول إذا اجتمع القوم) لسماع شيء من الشعر (فواحد) منهم (يقول شيأ ويسكت الباقيون) أي فان قول واحد منهم شيأ وسكت الباقيون لسماعه وان حصل فيه رياء (خير من أن يقتلوا أحدا) لما قام عنده من ان الغيبة أقبح من الرياء

(فقال أبو عمرو ولا تغتاب أنت ثلاثين سنة أنجي لك من ان تظهر في السماع مالت) منصفا (به) لما قام عنده من ان الرياء أقبح من الغيبة وقيل لا مخالفة اذ كلام النصر اباذي في السماع حقيقة فهو دائريين حرام ونقل لان الغيبة حرام والسماع نقل وترك الحرام مقدم على كل نافله وكلام أبي عمرو في السماع المراءى به فهو دائريين محرمين الرياء والغيبة ورأى ان الرياء أقبح واضر والغرض من ذلك التحذير من آفات السماع من قيام وصباح وتكلم وتحرك بغير حق (سمعت الاستاذ أبا علي يقول الناس في السماع ثلاثة متسمع ومستمع وسامع فالمستمع) من (يسمع بوقت) بأن يتكلم ويستجاب في وقته حاله ليجد ما يطلبه في السماع (والمستمع) من (يسمع بحال) بأن يصير السماع حاله بحيث ينور عليه ويقبله بأول استماعه (والسامع) من (يسمع بحق) بأن يجريه الحق تعالى عليه بالتكليف منه ولا حال فهو أرفع من الاولين والثاني ارفع من الاول (وسألت الاستاذ أبا علي رحمه الله غير مرة شبهه) أي نوع (طلب رخصة في السماع فكان يجيبني على ما يوجب الامساك ١٤٥ عنه ثم بعد طول المعادة) له في ذلك

(قال ان المشايخ قالوا ما جع قلبك الى الله تعالى) ولا يكون الامر وعا (فلا بأس به) توقف الشيخ عن اجابته أولا لكونه لم ير له السماع نافعا لانه كان شلبا ومعرفة بربه ضعيفة فلما ارتفعت درجته وصلح أمره وهو مستقر على طلبه اجابه مع انه لم يهن عليه أن يجيبه عن نفسه بل عن المشايخ (أخبرنا أبو الحسن علي بن أحمد الاهوازي قال اخبرنا أحمد بن عبيد البصري قال حدثنا اسمعيل بن الفضل قال حدثنا يحيى بن يعلى الرازي قال حدثنا حنص بن عمر العمري قال حدثنا أبو عمرو عثمان بن بدر قال حدثنا هرون بن حنيفة عن القدا فدي عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهم ما قال أوحى الله تعالى الى

الزلات (قوله فقال أبو عمرو ولا تغتاب الخ) محصله انه استقبح المراءاة عن الغيبة وخاف من قبله وقلبي الى ما ذهب اليه النصر اباذي أميل فتأمل (قوله وقيل لا مخالفة الخ) محصله انه ما لم يتوارد على موضوع واحد حتى يتحقق الاختلاف فيه بل نقول لكل منهما موضوع غير الاخر هذا وفيه نظر فتأمل (قوله اذ كلام النصر اباذي الخ) أي وعليه فقوله خير عني غير بابه اذ لا خير في الغيبة (قوله في السماع حقيقة) أي الخالي عن الرياء (قوله والغرض من ذلك التحذير) أي على كلام أبي عمرو (قوله الناس في السماع ثلاثة الخ) محصله الفرق بالتكليف وبدونه وبخبري السماع وبدونه (قوله وسألت الاستاذ الخ) فيه دلالة على ان المريد لا يفعل شيئا من قبل نفسه بل حتى يستفتي شيخه وطبيب روحه عن ذلك الشيء وهو كذلك (قوله ما جع قلبك الى الله) أي ما أحالك على مراقبته تعالى في سائر حرركاتك وسكناتك فلا بأس به أقول بل يكون مطلوبوا حيث ان الوسائل لها حكم المقاصد (قوله اني جعلت فيك الخ) الذي يظهر لي منه والله أعلم ان المراد لولا أقدرك واعنتك على سماع كلامي ومكالفة خطابي حتى سمعت وأجبت ما أمكنك ذلك وذكر العدد لبيان قوة التهيئ بما خافه الله فيه من القوى والله أعلم (قوله واحب ما تكون الخ) أي وذلك لان سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم واسطة كافة الخلق والانبياء والرسل صلوات الله وسلامه عليهم نواب عنه بل هو الممد لجسع الخلق (قوله فقال قولوا الخ) وهذه الصيغة الابراهيمية من أفضل صيغ الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم (قوله فقال له الغلط في هذا أكثر) أي فهو من مواطن الخطر باعتبار انه مما تميل اليه النفس بطبعها فربما كان سببا لغيره من المخطورات (قوله

١٩ يجح موسى عليه السلام اني جمعت فيك عشرة آلاف سمع) يعني معنى (حتى سمعت كلامي وعشرة آلاف لسان حتى أجبتني) اذ لا قدرة للعبد على ما يرد عليه من الله الا اذا أمدته بزيادة في قوته (واحب ما تكون) أنت (الى) وأقربه) مني (اذا أكثر الصلاة على محمد صلى الله عليه وسلم) وقد روي أن احب ما يتقرب به الى الله تعالى الصلاة على محمد صلى الله عليه وسلم وقد سئل كيف نصلي عليك فقال قولوا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم في العالمين انك حميد مجيد (وقيل رأى بعضهم النبي صلى الله عليه وسلم في المنام فقال له) (الغلط في هذا أكثر) منه في غيره (يعني به السماع) والغلط فيه يرجع الى أصله من حيث انه مشروع أم لا أو الى السماع من حيث انه يسمع بحق أو يتكلف



(سمعت الشيخ أبا عبد الرحمن السلمي) رحمه الله (يقول سمعت محمد بن عبد الله بن شاذان يقول سمعت أبا بكر النهاندي يقول سمعت علياً السائح يقول سمعت أبا الحرث الأولاسي يقول رأيت أبلدس لعنه الله في المنام على بعض سطوح أولاس وأنا على سطح وعلى يمينه جماعة وعلى يساره جماعة وعليهم ثياب لطاف فقال لطافة منهم قولوا) شيئاً (فقالوا وغنوا فاستقر عن طيبيه) أي طيب قوله (حتى هممت أن أطرح نفسي من السطح ثم قال) للقوم (ارقصوا فرقصوا أطيّب ما يكون ثم قال لي يا أبا الحرث ما أصبت شيئاً أدخل به عليكم الا هذا) ١٤٦ السماع من حيث اشتقاه علي الرياء والعجب فان العبد يستقره السماع حتى

يقوم قبل وقته فلا يكون مغلوباً ولا معذوراً وربما قام مغلوباً وسرى عنه فلا يهون عليه أن يبعد ويتأدى في التواجد متكافأ فكون مرابطاً لانه فعل ذلك خوفاً من نسبته الى ضعف حاله وقلة وجده (سمعت محمد بن الحسين يقول سمعت عبد الله بن علي يقول اجتمعت ليلة مع) ابى بكر (السلمي رحمه الله تعالى فقال القوال شيئاً فصاح السلمي وتواجد قاعداً فقيل له يا أبا بكر مالك من بين الجماعة قاعد افقام وتواجد وقال

لي سكرتان ولاندمان واحدة شئ خصصت به من بينهم وحدي) يعني شاركتهم في واحدة واختصت باخرى اذ كانت له محبتان محبة شاركة فيها للناس وهي محبة الانعام والافضل ومحبة اختص بها وحده وهي محبة الكمال والجلال والجمال وتقدم ذلك في باب المحبة (وسمعه) أيضاً (يقول سمعت منصور بن عبد الله الاصميهاني يقول سمعت أبا علي

من حيث اشتقاه الخ) أقول وهذا النوع الخسيس مما يندرفي أهل زماننا هذا ولو وقع لكان كالسكال فالغالب فيه السماع لجلب الشهوات وذلك في العام والخاص بدون تكبير فلا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم (قوله لي سكرتان الخ) تقدم ذلك وانما اعاده لمناسبة المقام والسلام ختام (قوله وفيه جارية تغني الخ) أي فوجد من معاني ما سمعه منها ما يوافق شربه وما اشتغل به من على أحواله فغاب بذلك عن حسه وغرق في بحار أنسه (قوله كبرت همة عبد) أي عظمت وارتفعت عن حضيض العادات الى أوج ذوى السیادات طمعت في أن ترالهاى قوى رجاؤها في الشغل والاستغراق في نعوت جلالك وجمالك (قوله أو ما حسب لعين الخ) المراد حدث النفس على القنع بمشاهدة من هذه نعوته من المحبين استصغار النفس عن الحقوق بدرجة المقربين (قوله فكان فيه رذالته الخ) أي لأجل الرضا بما أراد الحق له على حسب سابق حكمته اللازمة والله أعلم

#### \*(باب اثبات كرامات الاولياء)\*

اعلم ان الكرامة أمر خارق للعادة غير مترون بالتحدى يوجب لصاحبه الاحترام والتخصيص لا التقديم والاتباع الا أن يظهر عليه كمال الاستقامة وهي الاستواء في اتباع الحق ظاهراً وباطناً على منهج السداد بلا علة فهي حينئذ ذوق بلا صرار وعمل بلا فتور واخلاص بلا التقات وتعين بالتردد واستسلام بلا معارضة وتقويض بلا تدبير وتوكل بلا وهن واعلم ان الولاية قسمان عامة وخاصة والخاصة أقسام باعتبار أهل الخصوص اذ هم منقسمون الى أقسام عباد وزهاد وعمال وابدال ونجائب وعصائب ونقباء وأقطاب وقطب اقطاب والجميع من اهل الحضرة الالهية غير انهم متفاوتون في الشرب بحسب ما تقدم اهم في القضاء الازلي على ما اقتضاه اسم الله المقسط هذا وامارة قطب الاقطاب ما ذكره العارف الشاذلي حيث قال للقطب خمس عشرة كرامة فمن ادعاها أو شيئاً منها فليبرز بعد الرحمة والعصمة والخلافة والنباية ومدد حلة العرش ويكشف له عن حقيقة الذات واحاطة الصفات ويكرم بكرامة الحلم والفضل بين الوجودين

الروذباري يقول جرت بقصر فرأيت شاباً حسن الوجه مطر وحاً وحوله ناس) وكان عارفاً بالله كثيراً للطلب لاولياء الله وانفصال ليجدهم راحة ما وجدوه من معرفتهم بالله وكما أحوالهم مع محبوبهم (فسألت عنه فقالوا انه جازم ذاك القصر وفيه جارية تغني) وتقول (كبرت همة عبده) وفي نسخة عين (طمعت في أن تراها) فعرف انها همة فوقف اسماع باقي البيت وهو (أو ما حسب لعين) أي أو ما يكفيها (ان ترى من قدراً) وهم العارفون بالله فكان فيه رذالته العالية المتعاقبة برويته تعالى وتغزيه له في فوات مقصوده فلم يحمله قلبه (فشق شهقة ومات) على أحسن احواله (باب اثبات) كرامات الاولياء (الكرامة ظهور



وانتقال الاول عن الاول وما انفصل عنه الى منتها وما ثبت فيه وحكم ما قبل وما بعد  
وعلم البدء وهو العلم المحيط بكل علم وبكل معلوم بدأ من السر الاول الى منتها ثم يعود اليه  
فهذا معيار اعطاه الشيخ يحتج به من ادعى هذه الرتبة العظيمة القائمة بكناهاة الاسرار  
والمحيطة بعدد الانوار وهو فهو ما ذكره أبو عبد الله الترمذي الحكيم في كتاب ختم الاولياء  
حيث قال من ادعى الولاية فيقال له صف لنا منازل الاولياء فذكر مسائل معيارا على من  
ادعى الولاية اه واعلم ان آخر مقام الولاية أول مقام الصديقية وآخر مقام الصديقية  
أول مقام النبوة وآخر مقام النبوة أول مقام الرسالة وآخر مقام الرسالة أول مقام ذوى  
العزيم من أولى العزم وآخر مقام أولى العزيم أول المقام المحمدي فابالك بنهايته وغايته  
فلا مطمع لاحد في ذلك المقام ثم قد يغبطه فيه أو لو العزم من الرسل واعلم ان ما أجراه  
الله تعالى على أوليائه في الدينام والكرامات وخوارق العادات فجز لا يقدر على نزحه  
منه طبعه وعند يشق حصره على من يعاينه فان القدرة الازلية صالحة لا يجاد سائر  
الممكنات وما يقوى الله به قلوب أوليائه بمختلف الأنواع والصفات فام نوع أجراه الحق  
من خوارق العادات فيما تقدم من الزمان الا واعادته أو مثله أو خلافه جائزة في سائر  
الافاق فحيث كان هذا من قسم الامكان ونقل وقوعه العدول كان رده من باب  
الخذلان اذ لو استحال خرق العادة لم تعذرت المعجزات وما يسبق بها من الارهاصات  
وأوضحها النبي عليه الصلاة والسلام القرآن وغيره كنسج الماس من بين أصابعه وتكثير  
القبيل من الطعام وحسين الجذع وتكليم الضب وانشقاق القمر وغير ذلك مما ورد في  
صحيح الروايات ونقله العدول السادات (قوله غير مقارن لدعوى الخ) أقول وبهذا  
يحصل الفرق بين المعجزة والكرامة فان قيل يغني عنه قوله قبله على يد الولي قلنا لا يغني لان  
لنبي ولاية أيضا (قوله وهي عون له الخ) الغرض منه بيان حكمة ايجاد الكرامة  
للولي فقوله فهي عون له الخ هو بالنسبة لحال المبتدئين والمتوسطين وقوله ودالة على  
صدق دعواه الولاية الخ بالنسبة للواصلين من المرشدين (قوله ان ادعاها الحاجة) اي  
مثل قوة قلب المريدين المقلدين له ايمدوموا على طريق الارشاد والرشاد والله ولي  
الاسعاف والاسعاد (قوله جائز) أي لان خرق العادة من جملة الممكن وقدرة الحق تعالى  
متعلقة بسائر الممكنات تعلقا صلبا قديما وتنجيزا حادثا فاقبل (قوله وهو موهوم حدوثه)  
أي لعدم المانع منه شرعا وعقلا (قوله الى رفع أصل من الاصول) أي من الاصول  
الواجبة الثبوت عقلا أو شرعا (قوله فواجب وصفه سبحانه الخ) أي لعدم تعلق  
القدرة بسائر الممكنات (قوله فلا شيء يمنع جواز حصوله) أي لان سائر الممكنات في  
قبضة قدرته تعالى (قوله علامة صدق من ظهرت عليه) أي فهي كالمعجزة من حيث  
هي دالة على صدق مدعى النبوة أيضا فهي بمنزلة قوله سبحانه صدق عبدى فيما يبالغ عنى  
فكذلك الكرامة على يد الرجل الصالح فانما تدل على صدقه في حاله وشره والله أعلم

أمر خارق على يد الولي غير  
مقارن لدعوى النبوة وهي عون  
له على طاعته ومقوية ليقبضه  
وحامله له على حسن استقامته  
ودالة على صدق دعواه للولاية ان  
ادعاها الحاجة وشهدت له بها  
الشريعة ثم ظهور الكرامات  
على الاولياء جائز بل واقع  
(والدليل على جوازه انه أمر  
موهوم حدوثه في العقل لا يؤدى  
حصوله الى رفع أصل من الاصول  
فواجب وصفه سبحانه بالقدرة  
على ايجاده) في الولي فوجب كونه  
مقدورا لله (واذا وجب كونه  
مقدورا لله تعالى فلا شيء يمنع  
جوازه حصوله) فثبت جوازه ظهور  
الكرامات على الاولياء (وظهور  
الكرامات علامة صدق من  
ظهرت عليه في أحواله فن لم يكن  
صادقا

فظهر ومثلها عليه لا يجوز والذي يدل عليه ان تعريف القديم سبحانه ايانا الكرامة (حتى تفرق بين من كان صادقا في أحواله وبين من هو مبطل من طريق الاستدلال أمر موهوم) حدوثه في العقل (ولا يكون ذلك الا باختصاص الولي بما لا يوجد مع المفتري في دعواه وذلك الأمر) الموهوم (هي الكرامة التي أشرنا إليها) آنفا لم يظهر أمر خارق للعادة على يد كاذب كان مكررا واستدراجا لكرامة ان وافق مراده والا كان باهانة روى ان مسيلة الكذاب دعا لعور أن يفتح الله عينه العوراء فعمى (ولا بد أن تكون الكرامة فعلا ناقضا) ١٤٨ أي خارقا (للعادة في أيام التكليف) لاني أيام الآخرة لانها ليست دار تكليف

(ظاهرا على موصوف بالولاية في معنى تصديقه في حاله) الذي اتصف به (وتكلم الناس في الفرق بين الكرامات وبين المعجزات من أهل الحق) هو بيان للناس (فكان الامام أبو اسحق الاسفرايني رحمه الله يقول المعجزات دلالات صدق الانبياء عليهم الصلاة والسلام) (ودليل النبوة لا يوجد مع غير النبي كما كان العقل المحيكم لما كان دليلا للعالم به) (في كونه عالما لم يوجد من لا يكون عالما) به (وكان يقول) ايضا (الاولياء لهم كرامات شبه اجابة الدعاء) كالاخبار بمجيء زيد من سفره وبعاثيته من مرضه (فاما جنس ما هو معجزة للانبياء كاحياء الموتى ونسيج الحصا (فلا) تكون للاولياء) (واما الامام أبو بكر بن فور رحمه الله فكان يقول المعجزات دلالات الصدق أي صدق الانبياء) (ثم ادعى صاحبها النبوة فالمعجزة تدل على صدقه في مقامه وان أشار صاحبها

(قوله فظهر ومثلها عليه لا يجوز) أي لا يجوز على انه من نوع الكرامة بل يكون من نوع الاهانة أو الاستدراج (قوله أمر موهوم حدوثه في العقل) أي اعدام ما يجعل وجوده من شاهد العقل أو النقل (قوله بما لا يوجد) أي بامر خارق لا يوجد مع المفتري الكذاب على انه من نوع الكرامة (قوله كان مكررا) أي خداعا له (قوله فعمى) أي اقصد اهانته فبه الله تعالى (قوله لاني أيام الآخرة الخ) انظر هل البرزخ مدته من حكم الدنيا أو من حكم الآخرة والظاهر انهما من حكم الدنيا نعم التعليل لا يساعد ذلك (قوله على موصوف بالولاية) أي مشتمل بالخبر والصلاح بين الناس على نهج المتابعة للنبي صلى الله عليه وسلم (قوله المعجزات دلالات صدق الانبياء الخ) محصاه ان نوع المعجزة لا يصح أن يكون كرامة أقول ومن باب المعجزات ما رواه الترمذي يرفعه الى ابن عباس رضي الله عنهما ما قال جاء اعرابي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال سمعنا انك نبي قال ان دعوت هذا العذق من هذه النخلة فشهد أني رسول الله فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم فجعل ينزل من النخلة حتى سقط الى النبي صلى الله عليه وسلم وقال ارجع فعاد فاسلم الاعرابي وقال فيه هذا حديث حسن صحيح وهذا مما يجري مجرى المعجزة لانه خاص بالاعرابي المذكور وليس عاما حتى يكون من حقيقة المعجزة اذهي ما قارن دعوى النبوة العامة وروى الترمذي أيضا يرفعه الى أنس ابن مالك قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وحانت صلاة والناس الوضوء فلم يجدوا فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بوضوء فوضع رسول الله صلى الله عليه وسلم يده في ذلك الاناء وأمر الناس ان يتوضؤوا منه فنبع الماء من تحت أصابعه فتوضأ الناس حتى توضؤوا من عند آخرهم وقال فيه هذا حديث حسن صحيح وهذا المعجزات الثابتة عنه صلى الله عليه وسلم وزاده شرفا كثيرة جدا فلا نطيل بآراها خوف الطول والخروج عن حد الاختصار (قوله فلا تكون للاولياء) لعل المراد انهم لا تكون لهم على نعمتها الواقعة على يدي وأما على وصف آخر ككونها كرامة فلا مانع منه لان ما وقع لنبي يجوز أن يقع مثله لولي وحينئذ يرجع الخلاف لفظيا والله أعلم (قوله واما الامام الخ) أقول الحق ما ذهب اليه هذا الامام اذ هو الموافق لما نص عليه في علم الكلام (قوله وكان رحمه الله يقول

الى الولاية دلت المعجزة على صدقه في حاله فتسمى كرامة) له وان كان نبيا (ولا تسمى معجزة وان كانت من جنس المعجزات للفرق) بينهم ايان المعجزة ما قارن دعوى النبوة بخلاف الكرامة فعنده أن ما يكون من جنس المعجزات يكون للولي أيضا وهو المختار الذي دل عليه كلام المصنف فيما يأتي (وكان رحمه الله يقول) أيضا (من الفرق بين المعجزات والكرامات ان الانبياء عليهم الصلاة والسلام مأمورون باظهارها) أي المعجزات (والولي يجب عليه سترها واخفاؤها) أي الكرامات (والنبي يدعى ذلك) أي ما ذكر من المعجزة (ويقطع القول به) لشدة قوة حاله (والولي لا يدعيها) أي الكرامة

(الخ) أقول هو وجيه فعرض عليه بالنواجذ (قوله لجواز أن يكون ذلك مكرراً الخ) أي باعتبار نفس الأمر لسابق عدم العناية فيكون الخارق حينئذ من قبيل المكر بالإنسان وإن كان ظاهر الحال الخير والصلاح فالعبرة بما في نفس الأمر (قوله أن المعجزات تختص بالأنبياء الخ) أفاد ذلك أن الخارق إذا وقع على يد النبي يقال له معجزة وقد يقع على أنه من نوع الكرامة بخلاف الولي لا يقع على يده الأعلى وصف الكرامة دون المعجزة \* (قائدة) \* مما جرى للتابعين من الخوارق التي نقلها العدول أن سعيد بن المسيب رضي الله عنه قال لما توفي زيد بن خزيمة الأنصاري في زمن عثمان بن عفان رضي الله عنه فسبحي بثوبه ثم سجدوا جلجلة في صدره ثم تكلم وذكره ابن أبي الدنيا فيمن تكلم بعد الموت رواه عن ابن المسيب سمعته بن سعيد عن ابن وهب عن سليمان بن أبي بلال عن يحيى بن سعيد وكلهم عدول \* ومن خوارق التابعين قال سعيد بن المسيب ألقى بن زيد بن جعدان وكان جالساً في مجلسه مر قائداً ينظر إلى وجهه هذا وأشار إلى رجل قلت قال فعلت أو تصدقني أنت قال أنه كان يتناول علياً وطحمة والزبير فنهضت عن ذلك فاني فدعوت الله على أن يسود وجهه فسود وجهه رواه سعيد بن أسد بن موسى في فضائل التابعين (قوله وان شاركتم في بعضها الكرامة) أي من حيث مطلق كونها خارقة للعادة (قوله الا اذا اقترن به ما دل الشرع على استقامته) أي وهو مختلف في النبي والولي (قوله وأحد تلك الشرائط) أي الشرائط المعتمدة في تحقق كون الخارق معجزة هو دعوى النبوة التي لا تصح إلا من النبي دون الولي (قوله فالكرامة كالمعجزة) أي في جواز الوقوع على يد من أَراد الله به خيراً من نبي أو ولي بشرطه (قوله فعل من الله) أي الحكمة التصديق أو تقوية اليقين \* (قائدة) \* من التابعين ذوى الكرامة الحسن البصري رضي الله عنه خرج عنه الإمام أحمد بن حنبل قال أخبرنا أبو الحكم بن المنذر عن أبي محمد عبد الله بن قاسم السطوري عن أبي بكر أحمد بن جعفر بن حمدان بن مالك بن عباد عن عبد الله بن أحمد بن حنبل عن أبيه عن موسى بن هلال عن هشام بن حسان عن الحسن قال كان عاصم بن عبد الله عطاءؤه ألقين فكان يأخذ عطاءه في كفه فيجيء إلى منزله فيلقاه سائل الإيعاظ بغير عدد قال ثم يحيى فيها إلى البيت فينثرها قال هشام فلا أدري أكانت الدراهم يومئذ وزناً أو عدداً قال فتوزن أو تعد فلا تنقص درهما ومن كرامة استجابة دعائه رضي الله عنه ما رواه حماد بن زيد عن أيوب قال كاعند الحسن البصري فغم على الناس هلال رمضان فقال الحسن اللهم إن كانت لي ليلته فيمنه لنا فافعل فيمنه الغيم حتى ينظر الناس إليه (قوله فهي حادثة لا قديمة) ذكر ذلك بيانا لقوله فعل من الله الخ وليس للرد على من يقول بقدمها لأنه لا قائل به (قوله وتحصل أي الكرامة في زمان التكليف) أي في مدة الحياة الدنيوية وقوله لا في غيره من أزمنة الآخرة انظر هل زمن البرزخ من أزمنة الآخرة فلا تحصل فيه الكرامة أيضاً أولاً فتحصل والذي يظهر لي والله أعلم أن الكرامة تحصل في زمن البرزخ على معنى أن الله خارق (للعادة وتحصل) أي الكرامة (في زمان التكليف) لا في غيره من أزمنة الآخرة وليس المراد أنها لا تحصل من غير مكلف

أن النبي لا بد من علمه بأنه نبي ومن قصده اظهار الخوارق ومن قطعه بأنهم معجزات بخلاف الولي (وقال أو حدوده في فنه القاضي أبو بكر الأشعري) الباقية لا في رحمه الله أن المعجزات تختص بالأنبياء والكرامات تكون للأنبياء كما تكون للأنبياء ولا تكون للأنبياء معجزة لأن من شرط المعجزة اقتران دعوى النبوة بها والمعجزة لم تكن معجزة لغيرها وإنما كانت معجزة لحصولها على أوصاف كثيرة وان شاركها في بعضها الكرامة إذا فعل الخارق للعادة من حيث أنه خارق لا يدل على كرامة ولا معجزة الا اذا اقترن به ما دل الشرع على استقامته (ففي اختلاف شرط من تلك الشرائط لا تكون معجزة وأحد تلك الشرائط دعوى النبوة والولي لا يدعي النبوة فالذي يظهر عليه لا يكون معجزة وهذا القول) هو (الذي نعقده ونقول به بل ندعي) الله (به فشرائط المعجزات كلها أو كلها لا يوجد في الكرامات الا هذا الشرط الواحد) وهو دعوى النبوة فلا تكون المعجزة كرامة (فالكرامة) كالمعجزة (فعل) من الله (لا محالة) فهي حادثة لا قديمة (لان ما كان قديماً لم يكن له اختصاص بأحد) من الخلق بل ولا يشارك الله فيه غيره (وهو) أي ذلك الفعل (ناقض) أي



فقد صرح الامام الباقر بأنهم اتفقوا على أن المميز ويدل لذلك ما ذكره الماتن بعد عن تكلم في المهدى (وتظهر على عبد مطيع) (تخصيصه له وتفضيله) له على من لا كرامة له (وقد تحصل) الكرامة له (باختياره ودعائه) أى طلبه لها (وقد لا تحصل له) وان اختارها وطلبها (وقد تكون) أى تحصل (بغير اختياره) وطلبه (في بعض الأوقات ولم يؤمر الولي بدعاء الخلق الى نفسه) بل الى الله فقط بخلاف النبي في ذلك ١٥٠ فان المعجزة انما تحصل له باختياره وطلبه وهو ما مور بدعاء الخلق الى نفسه

تعالى يخلق الكرامة لا كرامة من أراد من المولى حيث هو الفاعل الخلاق (قوله غير المميز) أى والمميز بالاولى وربك على كل شئ تقدير (قوله وتظهر على عبد مطيع) أى حتى تسمى كرامة وقوله تخصيصه له أى وليقوى يقينه ويدوم اجتهاده (قوله وقد لا تحصل له) أى لا يدوم الانسان على نعم عبوديته وذلك لعزبه (قوله وقد تكون) أى تحصل بغير اختياره أى الحكمة اكرامه وقوة يقينه أو يقين من اتبعه من المريدين (قوله وهو أمور بدعاء الخلق الى نفسه) أى ليحترم ويصدق في دعواه أى ولذلك يقع الخلق باختياره بخلاف الولي فذلك حكمة الفرق بين النبي والولي (قوله ولو أظهر الولي الخ) محصله انه انما يجوز له ذلك اذا قوى رجاؤه في انتفاع غيره من المريدين بواسطة قوة اعتقادهم فيه بما أظهره عليهم من الكرامات بل قد يتدب له ذلك كما ذكره الشارح وروى حمزة عن عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه عن السري بن يحيى عن رباح بن عبيدة قال صلى بنا عمر ابن عبد العزيز فلما انصرف اذا شيخ يتوكأ على يده قال فقلت في نفسي ان هذا الشيخ جاف يتوكأ على يد الامير قال فقلت أصح الله الامير من الشيخ الذي رأته يتوكأ على يده قال ورأيت يارب رباح قال قلت نعم قال أحسبك رجلا صالحا ذلك الخضر أناني واعلمني اني سألى الامر وأعدل فيه وهو مدكور في سيرة عمر بن عبد العزيز ورجاله ثقات (قوله واختلاف اهل الحق) أى اختلافوا على قولين جواز علم الولي بأنه ولي وعدمه والمعتقد الاول على ما سيذكره (قوله لا يجوز ذلك لانه الخ) فيه نظر مع ما يظهر منه من ترويج القول بوجوب فعل الصلاح والاصلح عليه تعالى تنزه الله عن ذلك والله أعلم (قوله وكانوا مع ذلك خائفين) أى ويشهد لذلك خبر المخلصون على خطر عظيم على ان الخوف لاسباب الخائفية والاحلال لله تعالى كما يشير اليه خبر نعم العبد صهيب لولم يخف الله لم يعصه فتأمل (قوله وليس ذلك بواجب الخ) استئناف يبين انه غير لازم علم الولاية لكل ولي بل هو من الجائز ولو فرض علمه بولايته كما هو جائز في حقه كان علمه بها كرامة أكرمه الله بها (قوله كانت معرفته تلك كرامة) أى اكرام الله تعالى لذلك الولي حيث اعلمه بولايته مع ان ذلك غير معلوم حيث هو من الخلق للعادة (قوله لم يقدح عدمها في كونه وليا) اقول كيف لا ولا كرامة كالاستقامة (قوله انما هي زيادة اليقين) أى ويدل لذلك خبر ما فضلكم أبو بكر بصلاة ولا بصوم بل بشئ وقر في قلبه أو كما ورد (قوله ومات بالاعطش الخ) أى وذلك

كما انه ما مور بدعائهم الى الله لانه تعالى بعنه اليهم فطاعته طاعته من يطع الرسول فقد أطاع الله (ولو أظهر) الولي (شأ من ذلك) أى عما ذكر من كراماته (على من يكون اهلا له لجاز) بل قد يتدب لما يترتب عليه من الخيرات كزيادة يقينه (واختلاف أهل الحق في الولي هل يجوز ان يعلم أنه ولي أم لا فكان الامام أبو بكر ابن فورك رحمه الله يقول لا يجوز ذلك لانه يسلب الخوف ويوجب له الامن وكان الاستاذ ابو علي الدقاق رحمه الله يقول يجوز وهو الذي نأثره) أى تنقله (ونقول به) وهو الصحيح ولا نسلم ان ذلك يسلب الخوف ويوجب الامن فالعشرة الذين بشرهم النبي صلى الله عليه وسلم بالخنة علموا ببشارته أنهم أولياء الله وكانوا مع ذلك خائفين مع كل فضلهم واجتهادهم في الدين وسما في هذا في كلامه (وليس ذلك) أى علم الولي بأنه ولي (بواجب في جميع الاولياء حتى يكون كل ولي يعلم انه ولي واجبا) أى وجوبا

(ولكن يجوز ان يعلم بعضهم ذلك كما يجوز ان لا يعلم بعضهم واذا علم بعضهم انه ولي كانت معرفته تلك كرامة ليدوموا له انقربوا وليس كل كرامة لولي يجب ان تكون تلك بعينها لجميع الاولياء بل لولم يكن للولي كرامة ظاهرة عليه في الدنيا لم يقدح عدمها في كونه وليا) بل قد يكون أفضل عن ظهرت عليه كرامات لان الافضية انما هي بزيادة اليقين لا بظهور الكرامة قال الجنة وقد مشى رجال باليقين على الماء ومات بالاعطش أفضل منهم يقينا



وقال الباقى في كرامات مريم انه كان في بدايتها يعرف لها خرق العادات بلا سبب ليكمل بقيتها فكانت كلما دخل عليها زكريا  
 المحراب وجد عندها رزقا فلما كمل بقيتها ردت الى السبب وقيل لها وهى اليك يجذع النخل تساقط عليك رطباً جنباً (بخلاف  
 الانبياء فانه يجب ان تكون لهم معجزات لان النبي صلى الله عليه وسلم مبعوث الى الخلق فبالناس حاجة الى معرفة صدقه ولا يعلم  
 صدقه (الا بالمعجزة) لان وجودها عقب دعوا النبوة منزل منزلة قول الله له صدقت في دعواك (وبعكس ذلك حال الولي) أى  
 لا يجب ان تكون له كرامة (لانه ليس بواجب على الخلق ولا على الولي أيضاً العلم بانه ولي) نعم يجوز ان يعلم انه ولي كما هو واضح  
 له بقوله (والعشرة من الصحابة رضى الله عنهم صدقوا الرسول صلى الله عليه وسلم ١٥١ فيما أخبرهم) به من (انهم من أهل الجنة)  
 فقد علموا بذلك انهم أولياء الله

واجتمعت الامة على فضلهم  
 (وقول من قال لا يجوز ذلك) أى  
 علم الولي بانه ولي (لانه يخرجهم  
 من الخوف) الى الامن لا يضرب  
 عدم خوف تغير العاقبة (فلا  
 بأس ان لا يخافوا تغير العاقبة)  
 بان يعلمهم الله بانهم يموتون على  
 الاسلام وذلك حاصل لبعض  
 الاولياء (و) اما الذي يجذونه في  
 قلوبهم من الهيبة والتعظيم  
 والاجلال للحق سبحانه ومن  
 خوفهم مما توقعدهم به ربهم من  
 الوقوف بين يديه للسؤال والحساب  
 فانه موجود فيهم بل (يزيد ويربو  
 على كثير من الخوف) الحاصل  
 لغيرهم بل لا يزول عنهم ذلك لانه  
 غرة معرفتهم به تعالى وبجلالة  
 وعظمته وان حصل لهم سكن  
 باعلام الله لهم بعد تغير العاقبة  
 ولا يضرب في علمهم بانهم أولياء  
 احتمال التغير كما لا يضرب في العلم

له دوماً على الاشواق ونيران الاحتراق لمحبة اللقاء والتلاق بمحكمة الرب الخلاق  
 (قوله وقال الباقى الخ) الذي يظهر منه القول بولايتها الانبوتها وهو أحد قوانين في  
 المسئلة (قوله بخلاف الانبياء) أى الانبياء المرسلين كما يرشد اليه التعليق مع ان الظاهر  
 الاعم والله أعلم (قوله فلا بأس الخ) حاصل الغرض في تحقيق هذا أنه لا يلزم من علم  
 المولايه سلب مطلق الخوف عن الولي لثبوت الخوف من العشرة المبشرين بالجنة مع علمهم  
 بحسن عاقبتهم وبولايتهم على أنه لا يلزم من نفي خوف العاقبة نفي خلف الخوف لثبوت  
 الهيبة والاجلال له تعالى عندهم وغير ذلك مما ذكره المؤلف (قوله ولا يضرب في علمهم بانهم  
 أولياء الخ) محصل ذلك منع القول بان علم المولايه يخرج عن الخوف أى وذلك اتعلقه  
 بالحال واحتمال التغير من حكم الاستقبال كما يرشد اليه التنظير بقوله كما لا يضرب في العلم  
 الخ (قوله لان العلم يتعلق بالمعلوم على ما هو به) أى في زمن العلم وذلك تعليل لقوله ولا يضرب  
 في علمهم الخ (قوله واعلم انه ليس للولي الخ) أى فالواجب في حق الولي انه لا يتعلق همته  
 بما سواه تعالى سواء كان من الذوات والصفات ولا فرق في ذلك بين الشريف والمشروف  
 والذميمة والمجود فلا يمتد الى علوى أو سفلى سماوى أو ارضى نعم لابد من مراعاة  
 الداميل والرفيق قبل الطريق ويدخل في ذلك الانبياء والمرسلون وخلفاؤهم فلا يجوز  
 الاعراض عنهم كما لا يجوز الميل اليهم عبودية قال تعالى ولا يأمركم أن تتخذوا الملائكة  
 والنبيين أرباباً يا أمركم بالكفر بعد اذانكم مسلمون وقضى ربك أن لا تعبدوا الاياه ومن  
 جملة من ينبغي تعليق الهممة به الشيخ الكامل فهو خير من تعصم للمريد المسترشد ونعم هو  
 عون للطالب والله أعلم (قوله واعلم انه ليس للولي الخ) أقول ولذلك أشار صاحب الحكم  
 العطائية حيث قال الطي الحقيقى أن تطوى مسافة الدنيا عنك حتى ترى الآخرة أقرب  
 اليك منك قلت غاها الطي من الفعل والكرامة كطى الايام بلا طعام ولا شراب أو طوى  
 الارض بحيث يقطعها دون مشى ولا تعب في أقرب مدة فكلاهما لا عبرة به وانما الطي

بان الكافر حال كثره كافر احتمال اسلامه لان العلم يتعلق بالمعلوم على ما هو به (واعلم انه ليس للولي مساهكة) أى سكنون  
 الى الكرامة التي تظهر عليه ولاله ملاحظة لها (وربما يكون لهم في ظهور جنسها قوة يقين وزيادة بصيرة لتحقه هم ان ذلك فعل  
 الله تعالى فيستدلون بها على صحة ما هم عليه من العقائد وبالجملة) وفي نسخة وفي الجملة (فالقول بجواز ظهورها) بل وقوعها  
 وفي نسخة انظارها (على الاولياء واجب وعليه جهود أهل المعرفة والكثرة ما تواتر باجناسها الاخبار والحكايات صار العلم  
 بكونها) أى بوجودها (وظهورها على الاولياء في الجملة علماً قوياً اتقى عنه الشكوك ومن توسط هذه الطائفة) ولم يخرج  
 عنها (وتواتر عليه حكاياتهم وأخبارهم لم يبق شبهة في ذلك على الجملة ومن دلائل هذه الجملة)

أي أظهر الكرامات (نص القرآن في قصة) اصفت (صاحب سليمان عليه السلام حيث قال) (سليمان) أنا آتيك به (أي بعرض  
للقبس) قبل أن يرتد إليك طرفك) وقد أتى به ١٥٢ مثل ما قال (ولم يكن نبيا ولا نورا) في ذلك (عن أمير المؤمنين عمر بن الخطاب

رضي الله عنه صحيح أنه قال) على  
لنبي المدينة لسارية وكان بالشام  
ومصر يقاتل العدو وأراد العدو  
أن يكبده ويسبقه إلى الجبل  
ياسارية الجبل) أي اصعد كشف  
لله حال سارية مع العدو فقال له  
لك (في حال خطبته يوم الجمعة)  
سمعه سارية والناس فخصوا  
الجبل (و) صحيح (تبلغ صوت عمر  
لي سارية في ذلك الوقت) بأخبار  
سارية عن نفسه بذلك (حتى تحرز  
من مكان العدو من الجبل في تلك  
الساعة) فلم يعرف ذلك كرامتان  
ما كشف له عن سارية وأصحابه  
وحال العدو وبلغ صوته إلى  
سارية في بلاد بعيدة والأخبار  
والآثار والحكايات في ظهور  
الكرامات مشهورة وسياق شئ  
منها (فان قيل كيف يجوز أن يظهر  
هذه الكرامات الزائدة في المعاني  
على معجزات الرسل وهل يجوز  
تفضيل الأولياء على الأنبياء عليهم  
السلام) أولا (قيل) في الجواب  
عن الأول (هذه الكرامات لاحقة  
بمعجزات نبينا صلى الله عليه وسلم  
لان كل من ليس بإصديق في الاسلام  
لا تظهر عليه الكرامة فكل نبي  
ظهرت كرامته على واحد من أمته  
فهو معدودة من جملة معجزاته  
اذ لو لم يكن ذلك الرسول صادقا لم  
تظهر على يده من تابعه الكرامة)

الحقيقي طي الدنيا بالزهد كما قال بعضهم في قوله عليه الصلاة والسلام الدنيا خطوة مؤمن  
أي انه يتخطاها بالزهد وكتبه قول بشر رجه الله من دخل في طريقنا يومين فقد حاز ملك  
الدارين قيل لانه يترك في الاقول الدنيا في الثاني التعلق بالآخرة وفي الثالث يكون لربه  
بلاغة (قوله في قصة آصف) أي وهو ابن برخيا وزير سليمان عليه السلام (قوله حيث  
قال سليمان أنا آتيك به) قبل أن يرتد إليك طرفك الطرف تحريك الاجفان وفتحها للنظر  
إلى شئ وارتدادها انضمامها ولا يكونه أمر طبيعي غير منوط بالقصد أو ثرا لارتدادها على الرد  
ولما لم يكن بين هذا الوعد وانجازه مدة كما كانت في وعد العفريت استغنى عن التأكيد  
وطوى عند الحكاية ذكر الاتيان به للايدان بأنه أمر متحقق غنى عن الاخبار به هذا  
وقيل الذي جاء به رجل عنده الاسم الأعظم الذي اذا سئل به أجاب وقيل الخضر أو جبريل  
أو ملك آخر أيده الله به عليه الصلاة والسلام وقيل هو سليمان عليه السلام وفيه بعد  
لا يخفى (قوله والآخر في ذلك الخ) أي ومنه ما روى عن ابن سيرين فروى عنه أبو عبد الله  
محمد بن يحيى القاضي عن محمد بن يحيى الخراز عن أحمد بن خالد عن الزبيدي عن عبد الرزاق  
عن هشام بن حسان عن ابن سيرين قال خرجت أم ايمان مهاجرة إلى الله تعالى وإلى رسوله  
وهي صائفة ليس معها زاد ولا جولة ولا سقاء في شدة حر تامة وقد كادت تموت من الجوع  
والعطش حتى اذا كان الحين الذي يفتر فيه الصائم سمعت حنينا فاعلى رأسها فرفعت رأسها  
فاذا بابلومعلق برشاء أبيض قالت فاخذته بيدي فشربت منه حتى رويت فاعطشت بعد  
قال فكانت تصوم وتطوف لكي تعطش في صومها فاقدرت أن تعطش حتى ماتت وروى  
الامام أحمد بن حنبل رضي الله عنه في كتاب الزهد قال محمد بن جعفر حدثنا عوف بن أبي  
السيل قال حدثنا صلة بن أشيم قال كنت أسير على دابة لي بهذه الاهواز اذ جعت جوعا  
شديدا فبينما أنا أسير حسبت انه قال أدعوني واستطعمه اذ سمعت وجبة خاني قال  
فالتفت فاذا أنا بمعدّل أبيض فنزلت عن دابتي فاخذت الثوب فاذا فيه دوخلة ملائي  
رطبيا قال فاخذته وركبت دابتي وأكلت منه حتى شبع وجاء بالثوب إلى أهله وكانت  
أمر أنه تراه الناس وحسبك برواية الامامين ابن المبارك وابن حنبل وغيرهما من الثقات  
(قوله كشف الله له حال سارية) أي فهي كرامة أكرمها الله تعالى بها وقوله وتبلغ صوت  
عمر الخ هذه كرامة أخرى له رضي الله تعالى عنه (قوله الزائدة في المعاني) أي بحسب  
سبب افرادها الواقعة لاحد الامة (قوله هذه الكرامات لاحقة الخ) محصلة منع زيادتها  
عن المعجزات بواسطة كونها من جملة مقويات صدقها باعتبار موافقة من ظهرت على  
يده للنبي صلى الله عليه وسلم في أعماله وباقى متابعتها (قوله لا تظهر عليه الكرامة) أي  
لا تظهر عليه بهذا العنوان اما الخارق بعنوان آخر فقد يقع (قوله دليل صدق النبي)

فظهرها على الولي دليل صدق النبي وصحة معجزته فانه تابع له في الحق الذي أتى به فإكرام الله للولي يدل على أنه متبع للرسول هو  
بأن أتى به عنه فكرامات الأولياء ترجع إلى ما عند الله به الأنبياء من المعجزات الدالة على صدقهم والجواب عن الثاني ما ذكره بقوله

أقام رتبة الأولياء فلا تبلغ رتبة الأنبياء عليهم السلام للاجماع المنعقد على ذلك وهذا أبو يزيد البسطامي سئل عن هذه المسئلة فقال مثل ما حصل للأنبياء عليهم الصلاة والسلام كمثل رزق فيه غسل ترشح منه قطرة فتلك القطرة مثل ما يجتمع الأولياء وما في الطرف مثل ما نبينا) مثلاً (صلى الله عليه وسلم) من المعجزات والكرامات ١٥٣ (فصل ثم هذه الكرامات قد تكون اجابة دعوة وقد تكون اظهار طعام في

هو على حذف مضاف تقديره زيادة دليل صدق النبي (قوله فلا تبلغ رتبة الانبياء الخ) أي وذلك لان غاية رتبة الولاية أول معارج الصديقين وغاية معارج الصديقين أول قدم الانبياء عليهم الصلاة والسلام (قوله فصل ثم هذه الكرامات الخ) شروع في بيان أنواعها مما يجريه الحق تعالى على يد أوليائه واعلم انه اذا كانت جميع الخوارق الجارية على يد أهل التصريف من عالم القدرة الجائز في حقها كل ممكن فلا يبعد ما يذكرون من أنواعها وأصنافها انه وقع على يد من شاء الله من عباده اذ عالم الحكمة منطوق في بساط القدرة والعالمان من اخلاقه صلى الله عليه وسلم فن بساط الحكمة قطعته صلى الله عليه وسلم مسافات اسقاره مفعلة على ما جرت به العادة من حيث اقتضاء الحكمة الالهية ذلك وشوه ذلك منه في هجرته وعمرته وغزواته وفي تلك الاسفار ساعد مقتضى الحكمة باتخاذ الراد والاهبة والسلاح ومن بساط القدرة طبعه صلى الله عليه وسلم مسافة الارض والسموات السبع وما فوق ذلك وما دونه ذهابا وايابا في بعض ليله والله أعلم (قوله قد تكون اجابة دعوة الخ) أي ومن ذلك قال يوسف بن الحسين جاء رجل الى ذى النون المصري فشكا اليه ديناً عليه نحو ما من سبع مائة دينار قال فاخذ ذى النون حصاة من الارض فقال للرجل خذها فاني ارجو ان يكون فيها قضاء دينك قال يوسف فقال لي الرجل فجئت بها الى صديق لي من أصحاب الجواهر فدفعتها اليه فقال ليس هذا وقت بيعها فان صبرت على رجوت ان أبيعها بالاضعف قال فغبت عنه شهر ثم عدت اليه فاذا هو قد باعها بألف وأربعمائة دينار فذلك من باب استجابة الدعاء والله أعلم (قوله أو تسهيل قطع مسافة الخ) أي ويقال لمثل هذا طي مكان كما يقال بسط زمان حتى يسع القليل منه الكثير مما يحصل فيه (قوله أو تسهيل تخليص من عذق) أي ومن ذلك ان ذى النون المصري رضى الله عنه جاءته امرأة فقالت ان ابني قد أخذ القميص هذه الساعة فرأى حرقة فقال فاتيت للنيل فاخذت القميص وشققت جوفه فاخرجت ايها الصبي فقالت كنت اذا رأيتك سخرت منك فاجعلني في حل فاننا نأية الى الله تعالى (قوله واعلم ان كثيرا الخ) هو كالتقييد لما قبله أي فليس كل ممكن خارج يجوز وقوعه على يد الولي لما ذكره المؤلف وهو ضعيف لما قبله من التحكم بلاوجه ظاهر فتدبره (قوله جائز مطلقا) أي بأي نوع من أنواع الخارق (قوله لكن هل يكفي في مثل هذا الخ) أي في صحة نقله وصدقه (قوله ما قاله القشيري) أي من تخصيص الكرامة بنوع من أنواع مطلق الخارق وقوله ضعيف أي لما قبله من التحكم بدون وجه ظاهر (قوله فقال انه غلط) أي لان كل ما صح ان يكون معجزة لنبي جاز ان يكون كرامة لولي بدون محذور فيه (قوله فصل

أو ان فاقه) أي حاجته (من غير سبب ظاهر) في تحصيل الطعام (أو حصول) أي تحصيل (ما في زمان عطش أو تسهيل قطع مسافة في مدة قريبة أو تسهيل تخليص من عذق أو سماع خطاب من هاتف أو غير ذلك من فنون الافعال الناقضة) أي الخارقة (للعادة واعلم ان كثيرا من المقدورات يعلم اليوم قطعا انه لا يجوز ان يظهر كرامة للأولياء وبضرورة أو شبه ضرورة يعلم ذلك) أي ويعلم ذلك بالضرورة أو شبهها من البراهين (فنها) أي من تلك المقدورات (حصول انسان لامن أو بين وقلب جاد بجملة أو حيوانا) آخر (وامثال هذا كثيرة) ويبحث بعضهم في هذا ما وافق ما مر عن ابن فورق فقال خرق العادة جائز مطلقا في كل زمن ولا يختص ببعض المعتادات لكن هل يكفي في مثل هذا النوع الاحاد ولا بد من تواتره فان من له لوقع لنقل المنامات تراحتي لو نقله الاحاد دل على كذب الناقل أو على خياله لان العادة يمكن كذبه وقد قال الزركشي ما قاله القشيري ضعيف والجهد وعلى

خلافه وقد أتوا بمرادهم عليه حق ولده أبو نصر في كتابه المرشد وامام الحرم في الارشاد والنووي في شرح مسلم فقال انه غلط من قائله وانكاره بل الصواب جريانها بقلب الاعيان ونحوه (فصل

فان قيل فاعني الولي الخ) يريد نفعنا الله به الولاية الخاصة والافالمؤمنون جميعاً أولياء الله تعالى قال تعالى الله ولي الذين آمنوا والولي يطلق على كل عبد تولى أمره فهو الناصر والمساعد والحافظ ومتولى عقد النكاح وغيره من الأفعال التي تتولى وأصل الولاية المبالغة في الفعل الحسن وكون الحق ولي المؤمنين فهو على معنى ناصرهم ومعينهم وموالي نعمه الدنيوية والآخرية عليهم هذا والمراد هنا الولاية في العرف وهي الخاصة بخواص المؤمنين لا غير واقفه أعلم (قوله قيل يحتمل الخ) منه يعلم على كل من المعنيين فيه اشتراط الموافقة في أقواله وأفعاله للشيعة المطهرة وأنه لا تصح الولاية لأحد عليه اعتراض من جهة الشرع فلا تغتر بغير ذلك قال الله تعالى في بيان ما خص به الأولياء من النعوت الا ان أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون فهو بيان على وجه التبشير والوعيد بما لا يشير الى قضاة حال المغترين وما يستعزبون من الهول اشارة اجمالية على طريق التهديد والوعيد وصدرت الجملة بحرف التفسير والتحقيق لزيادة تقرير مضمونها والمراد بالاولياء خالص المؤمنين اقربهم الروحاني منه تعالى لا خوف عليهم في الدارين من حقوق مكروه ولا هم يحزنون من فوات مطلوب والمرد بيان دوام انتقامه لا بيان انتقامه دوامهما كما يوهمه كون الخبر في الجملة الثانية مضارعاً لما هو معلوم من أن التقى اذا دخل على نفس المضارع يفيد الدوام والدوام بحسب المقام وانما لم يعترهم ذلك لان مقصدهم ليس الا طاعة الله تعالى ويسل رضوانه المستتبع للكرامة والزلفي وذلك مما لا ريب فيه ولا احتمال لقواته بموجب الوعد الصادق وقوله الذين آمنوا أي بكل ملأ من عنده الله تعالى وقوله وكانوا يتقون أي يتقون أنفسهم عما يحق وفايتهم عنه من الأفعال والتروك وقاية دائمة حسب ما يقيد به الجمع بين صفتي الماضي والمستقبل بيان وتقدير لهم وشارة الى ما به نالوا ما نالوا على طريق الاستئناف المبني على السؤال كأنه قيل من أولئك وما سبب فوزهم بتلك الكرامة فقيل هم الذين جمعوا بين الايمان والتقوى المقضيين الى كل خير المتجيين من كل شر والمراد من التقوى المرتبة الجامعة لما تحتها من التقوى عن الشرك التي يفيدها الايمان أيضاً ومرتبة التجنب لكل ما يؤثم من فعل وترك اعني تنزه الانسان عن كل ما يشغل سره عن الله تعالى والتبطل اليه بالكلية وهي التقوى الحقيقية المأمور بها في قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته وبذلك يحصل الشهود والحضور والقرب الذي يدور عليه اطلاق الاسم نعم يتفاوت الحظ والشرب من ذلك بحسب تفاوت درجات استعداداتهم الفاضلة عليهم عوجب المشيئة المنفية على الحكم اقصاها ما انتهى اليه هم الانبياء عليهم الصلاة والسلام حتى جمعوا بذلك بين رياستي النبوة والولاية ولم يعقهم التعلق بعالم الاشباح عن الاستغراق في عالم الارواح ولم يصدهم الملابس بمصالح الخلق عن التبطل الى جناب الحق لكمال استعداد نفوسهم الزكية المؤيدة بالقوة القدسية فذلك أمر الولاية هو التقوى فأولياء الله هم المؤمنون المتقون ويقرب منه ما قيل من

فان قيل فاعني الولي ووزنه  
فمبطل (قيل يحتمل أمرين أحدهما



انهم هم الذين تولى الله هذا بهم بالبرهان وتولوا القيام بحق عبوديته والدعوة اليه وما  
 قيل من انهم هم الذين يذكركم الله برؤيتهم أى بسمتهم واختباتهم وسكيتهم وما قيل من انهم  
 المتحابون في الله وقوله تعالى لهم البشرى في الحياة الدنيا وفي الآخرة تفسيراً وتولية له تعالى  
 اياهم والبشرى مصدر اراد به البشرى من الخيرات العاجلة كالنصر والفتح والنعمة  
 او نحو ذلك والآجلة الغنية عن البيان عن أى ذر رضى الله تعالى عنه قلت يا رسول الله  
 الرجل يعمل العمل لله ويحبه الناس فقال صلى الله عليه وسلم تلك عاجل بشرى المؤمن  
 وعن النبي صلى الله عليه وسلم هى الرؤيا الصالحة يراها المؤمن أو ترى له وعنه صلى الله  
 عليه وسلم ذهب النبوة وبقيت المبشرات وعن عطاء البشرى عند الموت تأتيهم الملائكة  
 قال تعالى تنتزل عليهم الملائكة ان لا تخافوا ولا تحزنوا وابشروا بالجنة الآتية والبشرى  
 فى الآخرة فتلقى الملائكة مسلمين مبشرين بالقصور والكرامة وما يرون من يياض وجوههم  
 واعطاء العصا تحف بايمانهم وغير ذلك من البشارات والله أعلم (قوله ان يكون فعلاً  
 مبالغة) أى باعتبار صيغته اذ هى من صيغ المبالغة (قوله فيكون معناه من تواتر الخ)  
 أقول قال الشاذلى نفقنا الله به الكرامة كرامتان كرامة الايمان بزياد الايمان وشهود  
 العيان وكرامة العمل على الاقتداء والمتابعة ومجانبة الدعاوى والمخادعة فمن أعطى ما  
 جعل يشوق الى غير ما فهو وعبد كذاب مفتر قد أخطأ فى العلم والعمل بالصواب كن أكرم  
 بشهود الملك على نعت الرضا فجعل يشترك الى سياسة الدواب وما ذكره رضى الله تعالى عنه  
 بالغ فى بيان المقصود فافهمه (قوله حسب ما يمكن) أى على حسب ما يطاق والافق  
 المعرفة مما لا تسعه قدر البشر واعلم ان العارفين هم أهل الحضرة الالهية وهم أقسام شتى  
 بحسب مشاربهم وأذواقهم وهم متفاوتون فى شربهم بحسب اسم الله المقسط فاعطى  
 كل ما يقتضى اسمه الحكيم على ما سبق عليه اسمه العلم العليم فرفعهم باسمه الراجع رفيع  
 الدرجات وبسط على أرواحهم واشباحهم ما فاض عن خزائن اسمه الباسط وقبض عنهم  
 النقائص بما فاض من تيار بحروحه القابض فشانهم انهم دائماً محفوظون ولربهم  
 راكعون ساجدون يسبحونه تعالى الليل والنهار لا يفترون (قوله المواظب على  
 الطاعات) أى واجبها ومن دونهما بل هو المواظب على الافضل من ذلك وقوله المتجنب عن  
 المعاصى أى عن المخالفات ولو المكروه منها وان جاز وقوع ذلك منه اذ لا عصمة الا لنبى غير  
 ان الولي اذا وقع فى المعصية بتقدير العزيز العليم لا يصير عليها بل يرجع حالاً الى قرع باب  
 القبول بالتوبة الصحيحة النصوح والله أعلم (قوله المعرض عن الانهم المبالغ) أشار  
 بذلك الى جواز وقوع المخالفة من الولي بتقدير العزيز العليم لانه عصمة ثبتت فى حق الولي  
 بل له الحفظ فقط والله أعلم (قوله ويجوز ان يكون فعلاً الخ) أى وعلى كلا المعنيين تلزم  
 المتابعة لسيد الكاملين صلى الله عليه وسلم وكل معنى أردته من المعنيين يلزمه المعنى الآخر  
 كما هو واضح (قوله وما قيل فى حق الانبياء الخ) محمله ان المعاصى من الانبياء صورية

ان يكون فعلاً مبالغة من  
 الفاعل كالعليم والقدير بمعنى  
 العالم أو القادر (وغيره) الاولى  
 وغيرهما (فيكون معناه من تواتر  
 طاعته من غير تخلل معصية)  
 وهذا قريب من قول السعد  
 التفتازانى الولي هو العارف بالله  
 وصفاته حسب ما يمكن المواظب  
 على الطاعات المتجنب عن المعاصى  
 المعرض عن الانهم المبالغ في الذات  
 والشهوات (ويجوز ان يكون  
 فعلاً بمعنى مفعول كقيل بمعنى  
 مقول وجو مجعنى مجروح  
 وهو الذى يتولى الحق سبحانه  
 حفظه وحراسته على الامة  
 والنوالى فلا يخلف له الخذلان  
 الذى هو قدرة العصيان و) انما  
 (يدى) عليه (توفيقه الذى هو  
 قدرة الطاعة قال الله تعالى وهو  
 يتولى الصالحين) فلا يكله الى  
 نفسه لحظة وتقدم ذلك فى باب  
 الولاية (فصل فان قيل فهل  
 يكون الولي معصوماً من  
 الذنوب (قيل اما) كونه معصوماً  
 منها (وجواباً كما يقال فى حق  
 الانبياء) حتى لا يقع فى كبيرة  
 اجماعاً ولا فى صغيرة هل الاصح  
 (فلا) وما قيل فى حق الانبياء مما  
 يخالف ظاهر ذلك

كقوله تعالى وعصى آدم ربه فغوى مؤول قاتل عصى بخالف وغوى بتغير حاله عما كان عليه (واما ان) أى انه (يكون محفوظا حتى لا يصير على الذنوب ان حصلت) منه ١٥٦ (هناك) أى خصلا تسر (او آفات أو زلات فلا يمنع ذلك في وصفهم) بالولاية

فقط لاجبة حقيقة وكيف وهي قديرتب عليهم امن الثمرات والقوائد الدينية والدينية بالتسمية للام ما لا يخفى على عاقل عالم (قوله كقوله تعالى وعصى آدم ربه فغوى) أى عصى بما ذكر من أكل الشجرة فغوى أى زل عن مطلوبه الذى هو الخلود أو عن المأمور به أو عن الرشده حيث اغتر بقول العدو (قوله قاتل عصى بخالف) أى وخلافه كان خطأ لا عداوة وقوله وغوى بتغير حاله عما كان عليه أى من تطاير الحلال وهبوطه الى الارض وغير ذلك مما صار أمره اليه على نبيينا وعليه الصلات والسلام (قوله حتى لا يصير الخ) الذى يظهر من كلامه انه يبعد حفظه من كل وجه بحيث لا يلبس ذنباً أصلاً وهو كذلك باعتبار ما جبت عليه نفس البشر والله تعالى على كل شئ قدير (قوله تاب منه سريعاً الخ) أى ويشهد خبر المؤمن مقتن تواب أو كما ورد (قوله كان ذلك من جملة الحفظ له) أى بواسطة الهام الرجوع سريعاً (قوله العارف بالله الخ) المراد به العالم بربه على قدر طاقته الذى توالى على قلبه ذكر ربه ومراقبته حتى فنى في ذلك عما سوا من تعالى (قوله فاطرق رأسه الخ) أقول لم يكن ذلك منه التذكر الجواب بل للاشفاق مما يجوز في حقه رضى الله تعالى عنه (قوله وكان أمر الله قدراً مقدوراً) أى فلا يمكن تخلف ما قدره الله على عبده بل لا بد من وقوعه ولو كان من قدره عليه وإيا من أولياته وحده نثراً لفرق بينه وبين غيره من عوام الأمة عدم اصراره على ما قدر عليه من المخالفات بل يوفق للتوبة والرجوع سريعاً بخلاف غيره وسبحان من لا يسأل عما يفعل والله أعلم (قوله فصل فان قيل الخ) محصله ان الخوف من نعت العبد الغالب عليه حقيقة للعبودية فخرجه عن ذلك نادراً بواسطة اخبار معصوم انه يموت مؤمناً ومع ذلك قد تخلف الخوف الهيبة والجلال بل ربما يكون تأثير ذلك أشد من تأثير الخوف فالولى دائماً دائراً بين الخوف والهيبة لا ينقل عن ذلك أبداً نعم قد يسقط الخوف بالنسبة لمن دخلت نفسه حرم الأمن بإشارة جهلنا لهم حرماً آمناً ويخطف الناس من حولهم فان النفس وقواها اذا دخلت حرم القلب أمنت من غوائل الهوى والشيطان واذا أمنت عم الامان الجوارح واذا خرجت منه فقد تعرضت لتخطف الهوى والشيطان نعم في الماد من يدخل ذلك الحرم والله أعلم (قوله فكان هو الخوف) أقول والله أعلم لعل ذلك بالنسبة لقوم لم يبلغوا حرم القلب كما قد منّا القول في ذلك بل كان محلهم برزخ الصدر فاذا هبت عليهم ريح الصبا من جهة عين القلب والسر وجد وانعم الجمع واذا عصفت عليهم دبور الشمال من جهة النيهوات وجدوا عذاب الفرق قد برتفهم والله أعلم (قوله فيسقط عنه خوف موته كافراً) أى وذلك لا ينافى تحقق الخوف له من جهة أخرى كوجود الجباب بما يجوز عروضا للاحاب أو سقوطه عن منازل المقرين ومقامات الكاملين أو سقوط ذلك مما لا ينافى الموت على الايمان (قوله وهذا السرى السقطى الخ) دليل على ما هو الغالب

الاولى وصفه فالولى يحفظ مما يجوز وقوعه فان وقع في ذنب تاب منه سريعاً ومحي أثره عنه والنبي يمنع ان يقع له ما يجوز وقوعه فحفظ الولي مما ذكر جاز وان وقع له وتاب منه كان ذلك من جملة الحفظ له أيضاً ولا يخرج به ذلك عن كونه وإيا الله (واقدر قيل للجنيده رحمه الله العارف) بالله هل (يزنى أباً القاسم فاطرق) رأسه (ملبياً) بتشديد الباء أى طوبلاً (ثم رفع رأسه وقال وكان أمر الله قدراً مقدوراً) أشار الى ان وقوع الذنب من الولي لا ينافى ولا يتبعه بان يحفظه الله بالتوبة منها سريعاً (فصل فان قيل فهل يسقط الخوف عن الاولياء قبل اما الغالب على الاولياء (الأكابر) فكان هو (الخوف) كما مر بيانه حتى تنفى عمن رضى الله عنه مع بكانه الزائد ان لم تكن أمه ولده (وذلك) أى سقوط الخوف (الذى قلنا) (فيما تقدم على جهة التدبر) بضم النون بان يعلم الله بانه يموت مسلماً فيسقط عنه خوف موته كافراً (غير متمتع وهذا السرى السقطى يقول لو أن واحداً دخل بستاناً فيه أشجار كثيرة وعلى كل شجرة طير يقول له) على سبيل خرق العادة (بلسان فصيح السلام عليك يا ولى الله فالولى يحفظ) من ذلك (انه مكر لكان محموراً به)

وزالت معرفته بالله لانه تعالى قال انما يخشى الله من عباده العلماء فكل عالم به لابد ان يخشاه لمعرفته بجلاله وعظمته  
وكمال قدرته (وأما هذا من - كتاباتهم) الدالة على عدم سقوط ١٥٧ الخوف عنهم (كثيرة فصل هـ فان

قيل فهل يجوز رؤية الله تعالى  
بالابصار اليوم) أى (في الدنيا على  
جهة الكرامة فالجواب عنه  
ان الاقوى فيه انه) أى (ما ذكر من  
الرؤية) لا يجوز لحصول الاجماع  
عليه ولقد سمعت الاستاذ ابا  
بكر بن فورك رحمه الله يحكى عن  
أبي الحسن الاشعري رضى الله  
عنه أنه قال) أى (ذكر (في ذلك  
قوانين في كتاب الرؤية الكبير)  
أحدهما الجواز اذ لو لم تجز رؤيته  
في الدنيا لم تجز في الآخرة لاستحالة  
واللازم باطل فقد صحت الاخبار  
برؤيته في الآخرة بل سأل موسى  
عليه السلام ربه رؤيته في الدنيا  
ولا يسأل النبي الا فيما يجوز لكن  
أخبره الله بان وقوعها ممتنع في  
الدنيا لضعف الخلق عنها واهـ ذا  
مثله بالجبل فقال ولكن انظر الى  
الجبل الذى هو أقوى منك فان  
استقر مكانه فسوف ترانى الآية  
وقد رآه نبينا صلى الله عليه وسلم  
في الدنيا ليلة المعراج لقوته وأما  
في الآخرة فبإبصار المؤمنين لما  
يخلق لهم من قوة الادراك الذى  
يدرك به ما ليس في جهة والثانى  
عدم الجواز للاجماع الذى ذكره  
المؤلف والحق الاول والاجماع  
انما هو على عدم وقوع الرؤية  
لا عدم جوازها مع انه محمول على

في حقهم رضى الله تعالى عنهم (قوله وزالت معرفته بالله) أى (زالت وغابت عنه معرفته  
بان حوازل التغيير والتبديل من نعت الربوبية (قوله فصل فان قيل الخ) محمله ان  
في المسئلة قولين الجواز وعدمه في الدنيا والحق الجواز بل الوقوع بالفعل بالنسبة  
لنبينا صلى الله عليه وسلم على ما عليه الجمهور والاتفاق على رؤيته تعالى في الآخرة بالفعل  
على وجه يليق به جل جلاله (قوله ان الاقوى فيه الخ) ضعيف كما يعلم مما بانى (قوله  
أحدهما الجواز) أى (وهو المعتمد وقوله لاستحالة ما لا يستحيل لا يقبل جازاً كما هو  
معلوم (قوله واللازم باطل) أى (وهو عدم جواز الرؤية في الآخرة ووجه بطلانه  
الاتفاق على وقوع الرؤية في الآخرة والحاصل أن الرؤية في الدنيا جائزة عقلاً وشرعاً  
بل واقعة في الدنيا لنبينا صلى الله عليه وسلم وفي الآخرة واقعة لغيره من المؤمنين أيضاً  
والله أعلم (قوله بل سأل موسى عليه السلام ربه رؤيته الخ) أى (سأله بقوله تعالى حكاية  
عنه حيث قال رب أرنى أتنظر اليك أى أرنى ذاتك بان عكفتى من رؤيتك أو تعجلنى فانتظر  
اليك وأرأى أى وفى ذلك دليل على ان رؤيته تعالى في الدنيا جائزة لما ان طلب المستحيل  
مستحيل من الانبياء عليهم الصلاة والسلام ولا سيما ما يقتضى الجهل بشؤون الله تعالى  
ولذلك رده بقوله لن ترانى دون ان أرى تنبيهه على انه قاصر عن رؤيته تعالى لتوقفها  
على استعداد فى الرأى ولم يوجد فيه ذلك وجعل السؤال منه تسكيناً لقومه الذين  
قالوا أرنا الله جهرة خطأ اذ لو كانت الرؤية متممة لوجب تجهيلهم كما فعل ذلك حين قالوا  
اجعل لنا الهام حيث قال لا يخبره ولا تتبع سبيل المفسدين والاستدلال بالجواب على  
استحالة الرؤية أشد خطأ اذ لا يدل الاخبار بعدم رؤيته اياه على أنه لا يراه أبداً وأن لا يراه  
غيره أصلاً ودعوى الضرورة مكابرة أو جهل بحقيقة الرؤية على ان تعليق الرؤية باستقرار  
الجبل دليل على جوازها ضرورة ان المعلق عليه من الممكن فالمعلق بالممكن ممكن أيضاً  
وقوله ولكن انظر الى الجبل قيل هو جبل الاردن وقوله فان استقر مكانه فسوف ترانى  
استدراك البيان انه لا يطبق الرؤية وقوله فلما تجلى ربه للجبل أى لما ظهرت له عظمته  
تعالى وتصدت له اقتداره وأمره وقيل أعطى الجبل حياة ورؤية حتى رآه جعله  
دكاً أى مدكاً كواصفتهما والذق أخوان أو جعله له أرضاً مستوية وذلك على قرأته  
دكاً ومنه ناقة دكاً أى لاسنامها وقوله وختر موسى صعباً أى مغشياً عليه من هول  
ما رآه (قوله والاجماع انما هو الخ) جواب عما يقال كيف يكون الحق الاول مع ان  
صاحب القول بعدم جواز الرؤية قد حكى الاجماع عليه فقال جميعاً عن ذلك والاجماع  
انما هو على عدم وقوع الرؤية الخ (قوله ولغيره من المؤمنين جائزة الخ) أى جائزة  
عقلاً وشرعاً لعدم ما يقتضى استحالة ما مع ثبوت الرؤية له صلى الله عليه وسلم وشرف وكرم

غير نبينا صلى الله عليه وسلم لما تقرر فالمعقدانها واقعة للنبي صلى الله عليه وسلم في الدنيا والآخرة ولغيره من المؤمنين جائزة  
عقلاً وشرعاً في الدنيا والآخرة واقعة واقعة في الآخرة



فصل في قولهم هل يجوز ان يكون الولي وليا في الحال ثم تنغير عاقبته بان يخرج عن ولايته (قيل من جهل من شرط  
الولاية حسن الموافاة) لله تعالى بان يعلم ١٥٨ الولي توالي الطاعات والقربات عليه الى الممات (لا يجوز ذلك ومن قال

انه في الحال مؤمن على الحقيقة وان جاز ان تنغير حاله) بعد  
(لا يعلم ان يكون وليا في الحال  
صديقا ثم تنغير وهذا هو الذي  
تختاره) ولا يورث احتمال التغير  
في العاقبة شكافي كونه وليا  
أو مؤمنا في الحال والالاتيسر  
الامر علينا فلا يشترط في صدق  
ذلك دوامه الى الممات (و) مع  
ذلك (يجوز ان يكون من جملة  
كرامات الولي ان يعلم) باعلام  
الله (انه مأمون العاقبة وانه  
لا تنغير عاقبته قلصق هذه المسئلة  
بما ذكرنا) من (أن الولي يجوز ان  
يعلم انه ولي) لله تعالى

فصل في قولهم هل يزائل  
الولي أي يزول عنه (خوف  
المكر) أي مكر الله به (قيل اذا  
كان العبد (مضطرا) أي  
مستغفرا (عن شاهده) أي  
مشهوده (محتظفا عن احساسه)  
أي لاشعوره (بحاله) ونفسه (فهو  
مستلث عنه) أي عن احساسه  
(فما استولى عليه) من الاحوال  
التي طرقته فإين هو من الخوف  
الذي هو من صفة حاضر كما قال  
(والخوف من صفات الحاضرين)  
بهم) أي منهم أو الاولياء أو الخلق  
فصل في قولهم هل يجوز ان يكون  
الولي في أو ان يصح قولهم (الغالب  
عليه (صدقه في أداء حقوقه

(قوله فصل في قولهم هل يجوز الخ) اعلم ان هذه المسئلة باعتبار عموم المعنى في الولاية  
العامّة والخاصة يقال فيها تنصّل باعتبار اعامّة والخاصة والحال والاستقبال فاما  
العامّة وهي ولاية المؤمنين بمجرّد الايمان فيمكن العلم بها في الحال فان من عرف حقيقة  
الايمان الذي كلفه الله تعالى به وأدركه من قلبه ونفسه فهو يعلم انه من المؤمنين في وقته  
وان لم يعلم الدوام عليه لما يجوز في حقه من التغير والتبديل والعياذ بالله تعالى وأما  
الخاصة الموقوفة على شروط زائدة على الايمان من جريانهم على أشرف الاحوال  
واشتغالهم بأفضل الاعمال فهو باعتبار ما قد يعرض لهم من الآفات الجائرة في حقهم  
كل وقت يقال انهم اذا وزنوا أنفسهم بيزان التحقيق ووجدوها على سواء الطريق  
نار منهم الظن بحفظ المولى لهم نعم قد يخلق الله لهم علما بعاقبة أمرهم فيعلمون انهم أولياء  
الله وحينئذ فذلك خارج من هذا المبحث والله سبحانه وتعالى أعلم (قوله لا يجوز ذلك)  
الاشارة الى علمه في الحال بانه ولي لله باعتبار اشتراط علمه بتوالي الطاعات والقربات عليه  
الى الممات (قوله وهذا هو الذي تختاره) أي علمه بانه ولي في الحال هو الذي تختاره وان  
يجوز ان تنغير في المسئلة قبل اذ حكم الاستقبال لا ينافي في حكم الحال سواء كان المحكوم به  
الايمان أو الولاية (قوله والالاتيسر الامر علينا) أي في تحقيق ولايته في الحال (قوله  
قيل اذا كان العبد مضطرا) أفاد بذلك ان العبد وان كمل يكون في حال محض خائفا  
راجيا ولا يكون آمنا أصلا كيف وأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ورضي الله تعالى  
عنهم وعنايبر كاتهم مع ما كانوا عليه من قوة البقين وشهود النور المين كان الغالب عليهم  
الخوف منه تعالى ومن جملتهم من بشرهم المظطوع بصدقه بالخنة ومع هذا لم يتركوا عن  
خوف الله بشه ودجلاله وعظمته نعم المظلمين ول عنه الخوف في حالة اضطلامه كن أمن  
العاقبة بواسطة خبر معصوم من الانبياء والمرسلين صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين  
(قوله فصل في قولهم هل يجوز الخ) اعلم ان هذا شروع في أمارات الولي وقت صحوه  
وهو حال تفرقه لاجل ان لا يلتبس بغيره من تضرع متابعه دينيا ودينا والعياذ بالله تعالى  
(قوله قيل الغالب عليه صدقه الخ) أي دوام جوده في طاعة مولاه فحينئذ علامة اقامة  
العبد في منازل الكرامة دوام جريانهم عليه مع حصول نتائجها بواسطة علو الهمة  
والتملق بالمعالي وكال المعرفة بصديق اليقين والرضا عن الله في كل وقت وعلى كل حال  
وهو ذنب الله من حال أهل النار (قوله ثم رفقته وشقيقته الخ) أي لاجل ان يخلق بالخلق  
الحمدى صلى الله عليه وسلم وقوله انبساط رفته أي عمومها لكافة جميع الخلق (قوله  
ثم دوام فحمله عنهم اذا هم) أي لانه كما تقدم كالارض يطوها البر والقاجر (قوله ودوام  
ابتدائه الخ) أي حيث هو لا يقف على حال ولا مقام (قوله ودوام تعليق الهمة بنجاة

تبعثه ثم رفقته وشقيقته على الخلق في جميع أحواله ثم انبساط رفته لكافة الخلق ثم دوام فحمله عنهم) اذا هم الخلق  
(بجميع الخلق) ودوام (ابتدائه لطالب الاحسان من الله تعالى اليهم من غير التماس) لشيئ (منهم) ودوام (تعلق الهمة بنجاة



الخلق) من المشقات والآفات (وترك الانتقام منهم) على قبائحهم ١٥٩ (والتوفى عن عن استشهاده رقد عليهم مع قصر

البد) والبعد (عن أموالهم وترك  
الطمع بكل وجه فيهم وقبض  
اللسان عن بسطه بالسوء فيهم  
والتواضع) أى صون نفسه (عن  
شتم ردمساو بهم ولا يكون خصما  
لاحد في الدنيا) لهوانها عليه فلا  
يخاصم عليها أحدا (ولا في الآخرة)  
لرحمته للخلق وشغفته عليهم فلا  
يطالبهم فيها بحق له عليهم ورجوع  
هذه المذكورات من علامات  
الولاية لادلائها على التكفاف عن  
النقائص (واعلم ان من أجل  
الكرامات التي تكون للاولياء  
دوام التوفيق للطاعات والعصمة  
عن) وفي نسخة من (المعاصي  
والمخالفات) ومما شهد من القرآن  
على اظهار الكرامات على  
الاولياء قوله تعالى في صفة مريم  
بنت عمران (عليها السلام) ولم تكن  
نبيا ولا رسولا) وفي نسخة نبيسة  
ولا رسولة (ان ذكر يا عليه السلام  
كلما دخل عليه المحراب وجد  
عنده رزقا وكان يقول أنى لك  
هذا فنقول مريم هو من عند  
الله) ان الله يرزق من يشاء بغير  
حساب (وقوله سبحانه لمريم وهزى  
اليك ببجذع النخلة) وكانت يابسة  
والباء زائدة (تساقط عليك رطبا  
جنيا) أى يسقط عليها فتستغنى  
عن ان يجنيه يدها (وكان في غير  
أوان الرطب) وكذلك قصة  
أصحاب الكهف والا عجب

الخلق الخ) أى ليكون بهم روفارحيا كما كان كذلك صلى الله عليه وسلم (قوله وترك  
الطمع الخ) أى اكتفاه تعالى عما سواه (قوله وقبض اللسان الخ) أى حفظ الفرائد  
أعماله عن الضياع بالوقوع في الخلق (قوله والتواضع الخ) أى اكتفاء بجبال نفسه  
واماطة معانيها (قوله ولا يكون خصما لاحدا الخ) أى اقوله صلى الله عليه وسلم المؤمن هين  
اين الحديث (قوله دوام التوفيق) أى وذلك لان أجل الكرامة دوام الاستقامة بل  
الاستقامة هي حقيقة الكرامة اذ غيرها قديمة بقاءه واما اصل ان التحقيق في معنى  
الولاية أن يكون الولي محفوظا من المخالفات وميسر للطاعات مع استكمال الخوف  
والرجاء كالذي وقته وأى كرامة أعظم من الاستقامة على ان الخارق للعادة قد يكون اقصد  
قوة اليقين في ابتداء السير لب العالمين على يدهم تخلق بكل الاخلاق وحاز قصب  
السباق أو لرد منكر جاحد أو مماند حاد فاذا كمل العبد في أحواله وتمكن في مقامه  
ووصاله ولم تدع دواعي الخارق على يده بمثل ما تقدم لم يلتفت اليه لتوالي الاكمل منه  
من نعم مولاه عليه ودوام احسانه اليه (قوله والعصمة عن المعاصي) أى الحفاظ عنها  
اذ لا عصمة للانبي أو رسول لا لذوى الكرامات من بقية المؤمنين (قوله وهزى) الهز  
تحرريك الشيء الى الجهات المقابلة تحريكها عن يمينها غير ان المراد منه هنا ما كان منه بطريق  
الجذب والندفع اقوله تعالى اليك أى الى جهتك وقوله ببجذع النخلة الباء صلة للتأ كيد كما في  
قوله ولا تلقوا بأيديكم الى التماسكة وقوله تساقط أى تسقط النخلة عليك اسقاطا متواترا  
على حسب تواتر الهز وقوله رطبا مفعول وقوله جنيا صفتة وهو ما قطع قبل يسه فعمل  
بمعنى مفعول أى رطبا بجنيا أى صالحا لا جتساء وقيل بمعنى فاعل أى طريا طبيا (قوله  
وكذلك قصة أصحاب الكهف الخ) أى فيما حكى الله تعالى عنهم بقوله وترى الشمس اذا  
طاعت ترأورا الخ حيث بين حالهم بعد ما اووا الى الكهف والخطاب الى النبي صلى الله  
عليه وسلم أو لكل أحد ممن يصلح للخطاب وليس المراد الاخبار بوقوع الرؤية تحقيقا بل  
الانباء بكونه بحيث لو رأيت تراه ترى الشمس الخ وقوله ترأورا ترى وتتضح بحذف  
احدى التامين وقوله عن كهفهم أى الذى أووا اليه وقوله ذات اليمين أى جهة ذات اليمين  
وقوله واذا غربت أى غابت تراها عند غروبها تقرضهم أى تقطعهم ولا تقرضهم ذات  
الشمال أى جهة ذات الشمال أى جانبه الذى الى المشرق وذلك على مناج خرق العادة  
وقوله وهم في فجوة من جلة عالية سبعة عن كون ذلك أمرا بديعا حيث لا تحوم حولهم  
مع انهم في متسع من الكهف معرض لا صابتها وقوله ذلك أى ما صنع الله بهم من ترأورا  
الشمس وقرضهم اطلق الطلوع والغروب مع كونهم في موقع شعاعها من آيات الله العجيبة  
الدالة على كمال علمه وقدرته وحقيقة التوحيد وكرامة أهله عنده سبحانه وتعالى وهذا  
كان قبل سد قيسانوس الكهف وقوله من يمد الله فهو المهتد أى من يهديه الى الحق  
بالتوفيق فهو الذى أصاب الفلاح والمراد اما الشهاداة او الثناء عليهم باصابة المطلوب وقوله

التي ظهرت عليهم من كلام الكلب معهم) وفي نسخة لهم (وغير ذلك)

ومن يضل فلن يجده وليا مرشدا أي ومن يخلق فيه الضلال بصرف اختياره اليه فلن  
 يجده أبدا وان بالغت في التبع والاستقصاء ناصرا يهديه الى الفلاح لاستصاله وجوده  
 وقوله وتحتسبهم أي تقطنهم كذلك لما تبصرهم من انفتاح عيونهم على هيئة الناظر  
 وقوله وهم رقود أي نيام وقوله وتقلبهم أي في رقدهم ذات اليمين وذات الشمال أي  
 جهتهم ما كلاتا كل الارض ما يليهم من ابدانهم قبل اهلهم تقليدات في السنة وقيل واحدة  
 يوم عاشوراء وقوله وكلبهم هو كلب مرابيه فتبعهم فطردوه مرارا فلم يرجع وانطقه الله  
 فقال لا تخشوا جاني فاني احب الله فناموا حتى أحركهم وقيل هو كلب راع تبعهم على  
 دينهم ويؤيده قراءة كالبهم وقيل هو كلب صيد أحدهم أوزرعه او غنمه واختلف في لونه  
 فقيل كان اصفر وقيل اصعب وقيل غير ذلك واختلف ايضا في اسمه فقيل قطير وقيل  
 ريان وقيل تنود وقيل مطعون وقيل ثور قال خالد بن معدان ليس في الجنة من الدواب الا  
 كلب اصحاب الكهف وجار بلعام وقيل لم يكن من جنس الكلاب بل كان اسدا وقوله  
 باسط ذراعيه حكاية حال ماضية والذراع من المرفق الى رأس الاصبع الوسطى وقوله  
 بالوصيد أي بوضع الباب من الكهف وقوله لواطلت عليهم اي لوعايتهم ولوليت منهم  
 فرارا أي هربا عما شاهدت منهم وقوله ولملت منهم رعبا أي خوفا لعل الصدر وذلك لما  
 النسم الله تعالى من الهيبة وقيل لعظم اجرامهم وهذا بقية الكلام على ما يتعلق بهم من  
 توضيح قصتهم بطلب من كتب التفسير وانما ذكرنا هذه النبذة تبركا بهم والله أعلم (قوله  
 وانهم يقلبون الخ) أي والتقلب لئلا تضل الارض أجسامهم بطول رقادهم (قوله  
 ومن ذلك قصة ذى القرنين) اي التي حكاه الله تعالى بقوله ويسألونك عن ذى القرنين  
 اي والسائل هم اليهود امتحانا وقريش بتلقينهم وهو ذو القرنين الا كبروا به اسكندر  
 ابن فيلسوف اليوناني وقيل اسمه مرزبان بن مرزبة من ولد ياقث وقيل مرزبان بن  
 مدركة بن هشام وقيل انه افريدون بن النعمان وقيل غير ذلك ذكر أبو الريحان في كتابه  
 المسهي بالاثر انه ملك مشارق الارض ومقاربها وهو الذي افتخر به التبع اليماني  
 حيث قال شعرا

قد كان ذو القرنين جدي مسلما \* ملكا علفا في الارض غير معند

بلغ المشارق والمغارب يتبعني \* أسباب أمر من حكيم مرشد

والذي قاله الرازي ان الذي بلغ في القوة والسعة الى الغاية التي نطق بها القرآن انما هو  
 الاسكندر اليوناني وهو الذي بنى الاسكندرية ومدينة سرنديب وغيرها من المدن العظام  
 كان يدفن كثر كل بلاد فيها وقال علماء النجوم انه يموت بارض من حديد وتحت سماء من  
 خشب فلما بلغ بابل سقط عن دابته فبسط له درع فنام عليها فآذته الشمس فاطلوه بترس  
 فنظروا وقال هذه ارض من حديد وسما من خشب فابقن بالموت فمات وهو ابن ائف  
 وسقاية سنة وقيل ابن ثلاث آلاف سنة واختلف في نبوته بعد الاتفاق على اسلامه كان

قوله قال خالد بن معدان الخ الذي  
 في حياة الحيوان نقله عن خالد  
 المذكور حمار العزيز بل حمار  
 بلعام وزاد ناقه صالح

فقد جاء في قصتهم أنهم مروا بكلب  
 فتبع عليهم فطردوه فقال لهم  
 لا تطردوني أنا أحب احباء الله  
 فناموا حتى أحركهم وأنهم لبثوا  
 في كهفهم ثلاثمائة سنين وازدادوا  
 تسعا نياما وانهم يقلبون ذات  
 اليمين وذات الشمال وكلهم معهم  
 باسط ذراعيه بالوصيد وكان  
 يقلب اذا انقلبوا وهو مثلهم في  
 النوم واليقظة والشمس تراورا  
 عن كهفهم ذات اليمين وذات  
 الشمال وكلها خوارق للعادة (ومن  
 ذلك قصة ذى القرنين وتمكنه  
 سبحانه له في الارض بكثرة المال  
 (ما لم يكن لغيره) فيها كما هو مذكور  
 في سورة الكهف

(ومن ذلك ما أظهر على يدي الخضر) بفتح الخاء وكسر الصاد وبكسر الحاء وفصحها مع اسكان الضاد (من اقامة الجدار) الذي كان ما تلا يده (وغیره من الاعاجيب) كخرقة السفينة وقتل الغلام (و) من (ما كان يعرفه مما خفي على موسى عليه السلام كل ذلك أمور ناقضة) أي خارقة للعادة اختص بها الخضر عليه السلام ولم يكن نبيا وانما كان وليا) والذي جرم به ابن الصلاح واقره عليه النووي انه نبي ورجحه الجمهور (ومما روى من الاخبار في هذا الباب) شاهد على اظهرها لكرامات علي الاوليا (حديث جريج الراهب) وهو ما (أخبرنا) به (أبو نعیم عبد الملك بن الحسن الاسفرايني قال حدثنا ابو عوانة يعقوب بن ابراهيم بن اسحق قال حدثنا عمار بن رباح قال حدثنا وهب بن جريج قال حدثنا ابي قال سمعت محمد بن سيرين) يحكي (عن ابي هريرة) رضي الله عنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ابو عوانة وحدثني) أيضا (الصنعاني وابو امية قال حدثنا الحسن بن محمد المروزي قال حدثنا جريج بن حازم عن محمد بن سيرين عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ١٦١ لم يتكلم في المهد الا ثلاثة عيسى بن مريم وصبي في زمان جريج وصبي آخر فاما عيسى فقد عرفتموه) أي

الخضر على مقدمة جيشه (قوله ومن ذلك ما أظهر على يدي الخضر الخ) أي فبايع على يد غيره من الاولياء رضي الله تعالى عنه وعنهم أجمعين فهو من هذا القبيل فهم محفونون بحفظ الله تعالى موافقون للشرع في حقيقة الامر وان بدامنهم مظاهره يخالف كشم ونهب واتلاف أموال فهم فيه على أنسج سبيل وأكل حال ذلك في قصة الخضر عليه السلام أكبر عبرة هل تراهم خرج في خرق السفينة وقتل الغلام واصلاح الجدار عن الشرع قيد ذرة فالمدد واحد

عبارة ناشت وحسنك واحد \* وكل الى ذاك الجمل يشير

وتأمل قول سلطان العشاق قدس سره حيث يقول

وخلع عذارى فيك فرضي وان أبي اقتصر ابي قومي والخلاعة سني

فقد شبهه أهل القمود بالنقول من علماء الظاهر بالدواب المدعمة بارسانها فقوله وخلع عذارى يعني به خرق له غالي واجتلاى للمعاني هو الفرض المتفق عليه وهو الامر الذي دعاني الداعي اليه ففروا الى الله قل الله ثم ذرهم فليس خلعة الخلاعة هو سني أي طريقي طريقة أهل السنة والجماعة لأحب الاقارب ان لم يهني ربي لا كون من الضالين يا قوم اني بري مما تشركون اني وجهت وجهي للذي فطر السموات والارض هكذا هكذا والا فلا اومن لا يوافقني بفارقني ومن لا يساعدني يساعدني تدبر رقة المقام ومعك عليك السلام (قوله وهو مذكور في سورة مريم) أي في قوله تعالى قال اني عبد الله آتاني الكتاب الآية (قوله فقالت لهم انا فتن جريجا الخ) فيه تنبيه على وجوب بر الوالدين بالنظر

وصبي في زمان جريج وصبي آخر فاما عيسى فقد عرفتموه) أي كلامه وهو مذكور في سورة مريم عليها السلام (وأما جريج فكان رجلا عابدا في بني اسرائيل وكانت له ام) موجودة (فكان يوما يصلي اذا شئت اقبل اليه) بخافته (فقالت له) يا جريج فقال يا رب الصلاة خير ام آتيها) أي أجيبها وفي نسخة ام اجابتها (ثم صلى) أي استمر في صلاته (فدعته) ثانيا (فقال مثل ذلك ثم صلى ودعته) ثالثا (فقال مثل ذلك ثم صلى فاشتد) أي شق ذلك (على امه فقالت اللهم لا تقه حتى تربيه وجوه المومسات) أي الزانيات (وكانت امرأة زانية في بني اسرائيل) هناك (فقالت لهم انا فتن جريجا

٢١ ح يج حتى يزنني فاتمه فلم تقدر على شيء) منه (وكان) هناك (راعيا وياو بالليل الى اصل صومعته) أي صومعة جريج (فلما أعياها) جريج (راودت الراعي على نفسها فاتماها فولدت) منه (ثم انها قالت ولدي هذا من جريج فاتاه بنو اسرائيل وكسروا صومعته وشقوه ثم صلى ودعاهم فخص الغلام) بيده وقال له يا غلام من أبوك (قال محمد) هو ابن سيرين (قال أبو هريرة كأي أنظر الى النبي صلى الله عليه وسلم حين قال يده) يحكي قول جريج (يا غلام من أبوك فقال) فلان (الراعي فقدموا على ما كان) أي ما صدر (منهم) في حقه (واعذروا اليه) وأقبلوا عليه يقبلوه ويتمسكون به (وقالوا) له (بني صومعتك من ذهب أو قال من فضة فابي عليهم وبنائها كما كانت) لفظ مسلم قال لا أعبدوها من طين كما كانت فقبلوا (وأما الصبي الاخر فان امرأة كان معها صبي لها ترضعه اذ مر به شاب جميل الوجه ذو شارة) أي هيئة حسنة (فقالت اللهم اجعل ابني مثل هذا فقال الصبي اللهم لا تجعلني مثله قال محمد قال أبو هريرة كأي أنظر الى النبي صلى الله عليه وسلم حين كان يحكي الغلام) أي كلامه (وهو يرضع ثم مرت بها =



أيضا امرأته كروا انها سرقت وزنت وهو قلت فقالت اللهم لا تجعل ابني مثل هذه فقال اللهم اجعلني مثيها فقالت له امه  
في ذلك أي ماسية (فقال ان الشاب جبار بن الجبابرة وان هذه) المرأة (قيل انها زنت ولم تزن وقيل) انها (سرقت ولم تسرق وهي  
تقول حبي الله وهذا الخبر) صحيح (روى ١٦٣ في الصحيح) فهو ولائها ثلاثة تكلموا في المهد وكلامهم خرق للعادة فكلام الاول

كرامة لمريم وبراءة اهلها مما نسب  
اليها وكلام الثاني كرامة لمريم  
وبراءة له مما نسب اليه وكلام  
الثالث آية لوالدته وبراءة للمظلومة  
وزيد على الثلاثة سبعة أحدهم  
شاهد يوسف عليه السلام حيث  
قال انظروا ان كان قصصه قد من  
قبل الآية ورواه الطبراني الثاني  
ابن ماسطة فرعون حيث قال لامة  
لما اطلع فرعون على ايمانها وأراد  
القائه في النار اصبري فانا على  
الحق ورواه الطبراني وروى ان  
المسلم بنت الماشطة وانه كان  
للماشطة ابنتان فذبح الكبرى  
على صدرها وقال ان لم تكن ربي  
بالله ذبحت الصغرى وكانت رضية  
فأبت فأتى بها فلما اضجعت على  
صدرها وأرادوا ذبحها جرت  
الام فقالت ابنتي اياما لا تجزعي  
فان الله قد بيني لاني في الجنة  
فاصبري فذبحت فلم تلبث الام  
ان ماتت فاسكنها الله الجنة  
الثالث صاحب الاخدود فقد كان  
ملك من ملوك حير بنجران قبل  
مولد النبي صلى الله عليه وسلم  
خدا خدودا وملا فارتاح عرض  
من اسلم رجلا رجلا فنجى رجوع عن  
الاسلام تركه ومن أبي القاه في

لما وقع له هذا العابد من الابتلاء مع تحريمه وورعه في طلب الافضل من طرق ما يرضيه  
تعالى (قوله فكلام الاول) أي وهو عيسى عليه الصلاة والسلام فيما حكاه الله تعالى  
عنه بقوله قال اني عبد الله الذي قصده الاستئناف المبني على سؤال نشأ من سياق النظم  
الكرام الذي أنطقه الله تعالى به لتحقيق الحق وردا على من يزعم ربوبية قبل ان الذي  
استنطقه عليه السلام زكريا عليه السلام وعن السدي لما أشارت اليه مريم عليها السلام  
غضبوا وقالوا السخريتها أشد علينا مما فعلت وروى انه عليه السلام كان يرضع فلما  
سمع ذلك ترك الرضاع واقبل عليهم بوجهه وأشار بسبابته وقال ما قال ثم انه عليه السلام  
لم يتكلم به بعد ذلك حتى بلغ مبلغا يتكلم فيه الصبيان (قوله وكلام الثاني) أي قوله فلان  
الراعي جوابا لقول جبريل له من أبوك (قوله وكلام الثالث) أي وهو قوله اللهم لا تجعلني  
مثله في الشاب الحسن الهيئة وقوله في المرأة التي انهمت بالسرقه والزنا وكانت في نفس  
الامر بريئة اللهم اجعلني مثيها (قوله أحدهم شاهد يوسف عليه السلام) أي المحكي  
بقوله تعالى وشهد شاهد من أهلها اقبل عنه انه ابن عمها وقيل هو الذي كان جالسا مع  
زوجها الذي الباب وكان حكما يراجع اليه الملك ويستشيرهما واما التي الله سبحانه الشهادته  
الى من هو من أهلها ليكون أدل على نزاهته عليه السلام واثبت للثمة وقيل كان ابن خالها  
صديقا في المهد أنطقه الله تعالى ببراءته وحينئذ قد كره كونه من أهلها البيان الواقع  
اذ لا يختلف الحال في هذه الصورة بين كون الشاهد من أهلها أو من غيرهم كما لا يخفى  
(قوله الثالث صاحب الاخدود) أي المحكي بقوله تعالى قتل أصحاب الاخدود الذي  
هو جواب قسم على حذف اللام وقيل تقديره لقد قتل وأياما كان فاجله خبرية والاصل  
انهم ادعائية دالة على الجواب كنه قبل اقسام هذه الاشياء انهم أي كذا رقرش ملعونون  
كما من أصحاب الاخدود وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال كان لبعض الملوك  
ساحر فلما كبر ضم اليه غلاما ليعلم السحر وكان في طريق الغلام راهب فراق الغلام ذات  
يوم بداية قد حبست الناس قيل كانت اسدا فاخذ خيرا وقال اللهم ان كان الراهب  
احب اليك من الساحر فاقتله فاقتلها فكان الغلام بعد ذلك يبرئ الاكهم والابرص  
ويشفي من الادواء فعمى جليس للملك فابراه فابصره الملك فسأله من ردة عليك بصرك  
فقال ربي فغضب فعذبه فدل على الراهب فلم يرجع الراهب عن دينه فقدمه بالتشاور وابي  
الغلام فذهب به الى جبل ليطرح من ذروته فدعى فرجف بالقوم فطاحوا ونجى فذهب  
به الى قرقر فلججوا به ليغرقوه فدعى فانكفأت بهم السفينة فغرقوا ونجى فقال للملك

النار فاحرقه وكان فيهم امرأه ولها ثلاثة اولاد أحدهم رضيع فقال لها الملك ارجعي عن دينك فأبت فأتى أحدهم في  
النار ثم قال لها مثل ذلك فأبت فأتى الآخر فها مثل ذلك فأبت فاخذوا الصبي منها ليلقه فيها فها مثل ذلك فقال  
لها الصبي يا امه لا ترجعي عن الاسلام فانك على الحق ولا بأس عليك فأتى الصبي في النار ثم القيت امه فيها على اثر رواه مسلم



الرابع يحيى عليه السلام برواياته العالی الخامس ابراهيم الخليل عليه السلام ذكره البغوي السادس نبينا صلى الله عليه وسلم تكلم في اوائل ما ولدوا له الدوقطى السابع مباركة الائمة وكان في زمن النبي صلى الله عليه وسلم رواه البيهقي فقوله في الخبر الاول لم يتكلم في المهد الا ثلاثة اى في بنى اسرائيل وانه قال ذلك قبل ان يعلم الزيادة على الثلاثة (ومن ذلك حديث الفاروق هو مذكور مشهور في الصحاح اخبرنا ابو نعيم عبد الملك بن الحسن الاسفراينى قال حدثنا ابو عوانة يعقوب بن ابراهيم بن اسحق قال حدثنا محمد بن عون وفيه بن عبد الصمد الدمشقي وعبد الكريم بن الهيثم الدبرعاوى وابو الخصيب بن المستنير المصيصي قالوا حدثنا ابو اليان قال اخبرنا شعيب عن الزهري عن سالم عن ابيه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم انطلق ثلاثة رهط من كان قبلكم فاواهم المبيت الى غار فدخلوه فانحدرت عليهم (صخرة من الجبل فسدت عليهم الفاروق قالوا انه والله لا ينجيكم من هذه الصخرة الا ان تدعوا الله بصالح اعمالكم) فان لذلك اثرا ظاهرا في النجاة (فقال رجل منهم ١٦٣ انه كان لي ابوان شيخان كبيران وكنت

لا اغبقي) بضم الباء اى اسقى  
قبليهما اهلا ولا مالا فنادى بي  
طلب الشجر يوما فلم ارجع عليهما  
اى فلم اصل اليهما (حتى ناما فخلبت  
اهما غبوقهما) اى مشروبهما  
(فجنت ما به فوجدتهما ما نأمن  
فخرجت) اى تجنبت الاثم من  
(ان اوقطهما وكرهت ان اغبقي  
قبليهما اهلا ولا مالا فتمت والتفدح  
على يدي انتظرا استيقاظهما حتى  
برق الفجر فاستيقظا فشربا غبوقهما  
اللهم ان كنت ففعلت ذلك  
ابتغاء وجهك فافرج عنا ما نحن  
فيه) من هذه الصخرة (فانفجرت  
انفراجا لا يستطيعون الخروج منه  
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وقال الآخر اللهم كانت لي بنت عم  
وكانت احب الناس الى فراودتها

استبقا الى حتى تجتمع الناس في صعيد واحد وتصلبني على جذع وتأخذنهما من كذا حتى  
وتقول بسم الله رب الغلام ثم ترميني به فرماه فوقع في صدغه فوضع يده عليه ومات فقال  
الناس آمناب رب الغلام فقيل للملك نزل بك ما كنت تحذرقا مريبا خاديد في افواه السكك  
واوقد فيها النيران فن لم يرجع منهم طرحة فيهما حتى جاءت امرأة معها صبي فقتلها  
فقال الصبي يا امه اصبري فانك على الحق وقيل قال لها اقبي ولا تقاعسي وقيل ان الغلام  
اخرج من قبره في خلافة عمر بن الخطاب رضى الله عنه واصبغته على صدغه كما وضعها حين  
قتل والله اعلم (قوله الرابع يحيى عليه السلام) قيل انه نبى وهو ابن ثلاث سنين كما  
قاله ابن عباس رضى الله عنه اعند قوله تعالى وآتيناه الحكم صبيا حيث قال الحكم  
النبوة استقبى وهو ابن ثلاث سنين وقيل الحكم الحكمة وفهم التوراة والتفقه في الدين  
وروى انه دعاه الصبيان الى اللعب فقال ما خلقت للعب (قوله الى غار) الغار الشق  
في الجبل (قوله فانحدرت) اى سقطت (قوله فقالوا انه) الضمير للثلاثان (قوله من  
هذه الصخرة) اى من شر سقوطها (قوله الا ان تدعوا الله) اى تطلبوا منه متوسلين  
في قبول دعائكم بصالح اعمالكم اى بما اخلصتموه اليه تعالى (قوله فان لذلك) اى  
المذكور من الدعاء والتوسل (قوله انه كان لي ابوان) اى اب وام (قوله وكنت  
لا اغبقي الخ) الغبوق الشرب آخر النهار كما ان الصبوح الشرب اوله (قوله ولا مالا)  
اى حيوانا (قوله اى تجنبت الاثم) اى بعدت عنه (قوله حتى برق الفجر) اى ظهر  
(قوله فراودتها) اى طابت وطأها بدون عقد دنكاح (قوله حتى المت) اى نزلت بها

عن نفسها فامتعت حتى المت بها سنة) مجدية (من السنين فجاءتني فاعطيتها عشرين ومائة دينار على ان تخلي بيني وبين نفسي  
ففعلت حتى اذا قدرت عليها قالت) لي (لا يحل لك ان تقض الخاتم الابحقة) وهو عقد النكاح (فخرجت من الوقوع عندها  
فانصرفت عنها وهى احب الناس الى وتركت الذهب الذى اعطيتها) اياه (اللهم ان كنت فعلت ذلك ابتغاء وجهك فافرج عنا  
ما نحن فيه) فانفجرت الصخرة الا انهم لا يستطيعون الخروج منها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال الثالث اللهم اني  
استأجرت اجرا فاعطيتهم اجورهم غير رجل واحد منهم ترك النيلة) وسخطه (وذهب ففترت اجره) حتى كثرت منه الاموال  
(فجاءني بعد حين فقال لي) يا عبد الله اذ الى اجرتي فقلت له كل ما ترى من اجرتك من الابل والبقر والغنم والرقيق فقال لي  
(يا عبد الله لا تهزى بي فقالت له) (انى لا تهزى) بك (فاخذ ذلك كله فاستاقه ولم يترك منه شيئا اللهم فان) وفي نسخة ان) كنت  
فعلت ذلك ابتغاء وجهك فافرج عنا ما نحن فيه) فطم الله صدقهم في ذلك (فانفجرت الصخرة) عنهم (فخرجوا من الغار يشنون

وهذا حديث صحيح متفق عليه) كما صرت الإشارة اليه في كلامه والكرامة في ذلك استجابة دعائهم وإزالة الضررة عنهم بقدرته  
الله خالق العادة والظاهر أن أقوالهم الثاني فانه ترك شهوته مع تبسرها وكال محبته لابنة عمه وبذله لها ما بذله لها من المال الجزيل  
(ومن ذلك الحديث الذي قال النبي صلى الله عليه وسلم فيه ان البقرة كلتم أخبرنا أبو نعيم الاسفرايني قال أخبرنا أبو هروان قال  
حدثنا يونس بن عبد الأعلى قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني يونس بن يزيد عن ابن شهاب قال حدثني سعيد بن المسيب عن أبي  
هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال بينما (وفي نسخة بينما) رجل يسوق بقرة قد جعل عليها شيئا (التفتت) وفي نسخة فالتفتت  
(البقرة وقالت اني لم اخلق لهذا انما خلقت للحرث فقال الناس) لاسمعوا كلامها (سبحان الله) تعجبا (فقال النبي صلى الله  
عليه وسلم آمنت بهذا) انا (وأبو بكر وعمر) أي بانه حق وان الله قادر عليه وانه يفعل ما يشاء ووجه دخول ذلك في كرامات  
الاولياء نصح البقرة صاحبها حتى لا يحملها ١٦٤ ما لا تطيقه (ومن ذلك حديث أبو يس القرني وما شهد) (به هـ) بن

(قوله وبذله لها الخ) أي مع عدم رجوعه فيه بعد (قوله ومن ذلك حديث أبو يس الخ) أي ومنه ما روى مالك بن أنس وخرج حديث أبي بكر الصديق رضي الله عنه  
في الاخبار عن الجنين في البطن وحديث هـ بن الخطاب رضي الله عنه في سؤاله وقوله  
ادرك قومك فقد اخترقوا وحديث الانصارين اللذين حفر عنهم ما بعد ما دفنوا بسنة  
واربعين سنة فوجدوا لم يتغيرا كأنما ماتا بالأمس وفي جامع الاحاديث المستخرجة في  
رواية أشهب عنه حديث الذي اتقبه بارض الروم وعنده وطب في أرض ليس فيها رطب  
ومن ذلك ما وقع للزبير يوم الجمل جعل يوي يديه الذي عليه لولده عبد الله ويقول يا بني  
ان هجرت عن شيء فاستعن بالله قال فوالله ما دريت ما يقول حتى قلت يا أبت من مولدك  
قال الله فوالله ما وقعت في كربة من دينه الا قلت يا مولى الزبير اقض عنه فيقضيه  
وهذا من باب الدعاء والقصد والالتجاء وغير ذلك مما ورد في حقهم رضي الله تعالى عنهم  
(قوله وقد تركنا شرح حديث أبو يس الخ) واعلم انه روى الامام ابن عبد الله عن أبي  
بكر بن عياش قال مات أبو يس القرني بسجستان فوجد معه كفان لم تكن معه وأبو  
بكر بن عياش وأحمد بن عبد الله وأويس بن عامر كلهم قد اتفق البخاري ومسلم  
على الاخراج عنهم في الصحيح وفي بعض الروايات فاذا قبر محفور وماء مسكوب وكفن  
وحنوط ففسلناه وكفناه وصلينا عليه ودفناه فقال بعضنا لبعض لو رجعنا فاعلمنا قبره  
لنستفقر له فرجعنا فاذا القبر ولا أثر خرجه عبد الله بن أحمد بن حنبل عن ابن جويه  
في كتاب الزهد أقول ومن الخوارق ما وقع لعبد الله بن جحش يوم أحد وقوله اللهم  
يارب اذ القيت العدو غدا فلقني رجلا شديدا بأسه شديدا جرحه قاتله فيك وبقاتلني

الخطاب رضي الله عنه من حله  
وقصته ثم التقاه) أي أويس مع  
هرم ابن حيان وقسليم أحدهما  
على صاحبه من غير معرفة تقدمت  
بينهما وكل ذلك أحوال ناقضة  
أي خارقة للعادة (وقد تركنا شرح  
حديث أبو يس لشهرته) وحاصله  
ان عمر رضي الله عنه اجتمع به في  
عرفات وعمرته بصفة النبي صلى  
الله عليه وسلم التي وصفها له  
وسأله أن يثبت له حتى يرجع  
فقال له لا تراني ولا أراك بعد  
اليوم وكان يرعى الابل في صورة  
العبيد فبقي هـ ينادي عليه في كل  
موسم فلا يجده من يده عليه خلفاء  
امره وقلة شهرته حتى دل عليه  
رجل قرني من اهله ثم قال له وما  
تسأل عن ذلك يا امير المؤمنين والله  
ما قبلنا الحق منه ولا اجن ولا ادني

فبكى هـ وقال ما سألت عنه الا اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يدخل في شفاعته الجنة مثل ربيعة  
ومضر قال هرم بن حيان فلما سمعت ذلك من هـ قد مدت الكوفة فلم يكن لي هم الا ان اطلب واسأل عنه حتى سقطت عليه جالسا  
على شاطئ القرات نصف النهار يتوضأ ويغسل ثوبه ففرقته بالنعته الذي نعت به فاذا رجل لحيم شديد السمرة مخلوق الرأس كث  
اللبية متفجع جدا كره الوجه مهيب المنظر فسلمت عليه فرد علي ثقات حبال الله من رجل قد دنت يدي لاصافه فاني ان يصافني  
فقلت رجلك اقم يا أويس وغفر لك كيف انت قال وانت حبال الله يا هرم بن حيان كيف انت يا اخي ومن ذلك على قلت الله قال  
لا اله الا الله سبحانه الله ان كان وعد ربنا لمفعولا قال فجئت حين عرفني ولا رأيته قبل ذلك ولا رأي فقلت لمن اين عرفت اسمي  
وامم ابي وما رأيته قبل اليوم قال نبأني به العليم الخبير وعرفت روعي وحيك حين كلمت نفسي نفسك

ان الارواح لها انقص كاتقص الاجساد وان المؤمنين يعرف بعضهم بعضا ويتحابون بروح الله وان لم يلتقوا ومن كراماته ما روى عن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال مات اويس بسجستان فوجد معه اكلان وروى فاذا قبر محفور وما مسكوب وكفن وحنوط ففسلناه وكفناه وصلينا عليه ودفناه فقال بعضنا لبعض لو رجعنا فقلنا قبره بشئ لنستغفر له فرجعنا فاذا القبر ولا أثره لا مما كان يحبه في حياته من اخفاء عمله (ولقد ظهر على السلف من الصحابة والتابعين ثم على من بعدهم من الكرامات ما بلغ حد الاستفاضة وقد صنف في ذلك كتب كثيرة ونشر الى طرف منها ١٦٥ على وجه الایجاز ان شاء الله تعالى

ثم ياخذني فيجدع اني واذا في القبة غدا اقات يا عبد الله من جسدك اتركك واذلك  
 فاقول فيك وفي رسولك فتقول صدقت قال فلقدر رأيت في آخر النهار وان الله واذا  
 لمعلقتان في خيط وروى عنه سعيد بن المسيب رضي الله عنه قال قال عبد الله بن جحش  
 اللهم اقسم عليك ان القى العدو غدا فيقتلوني ثم يتر وابطني ويجدعوا اني واذا في  
 ثم تسألني فيم ذلك فاقول فيك قال سعيد بن المسيب فاني لا رجوان يبر الله قسمه كما  
 اراد له ورفع جسده عامر بن فهيرة بعد قتله ثم عونه الى السماء وحفظ الله تعالى جسده  
 عاصم بن ثابت بالدير عن المشركين في نهاري وحفظه عنهم بالسيل في ليله وحال سفينة خادم  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم مع السبع لما لقيه بالصره وقضية خبيب بن عدي لما  
 راوا في يده قطعا من عنب وهو موثوق بالحديد بمكة وليس بزمان عنب بمكة ونسيج البرمة  
 او القصعة بين يدي سلمان وابي الدرداء وغير ذلك مما جرى للصحابة رضي الله تعالى عنهم  
 من خوارق العادات وأنواع الكرامات (قوله ان الارواح لها انقص الخ) أي ويشهد  
 لذلك خبر الارواح جنود مجندة ما تعارف منها ائتلف وما تناكر منها اختلف (قوله فاذا  
 لا قبر الخ) أي ويدل لذلك خبر الجزء من جنس العمل (قوله ثم على من بعدهم الخ) أقول  
 اما ما جرى من ذلك بعد التابعين فمهرجانه مشهور مستغن عن الاحتجاج فاذا ذكره المؤلف  
 فنعنا الله بعلومه قطرة من بحر أو شمع من نهر ثم وذلك غير بعيد وكمالات الحق تعالى  
 لا تتناهي ونعمه لا يمكن عدها ولا احصاها والله أعلم (قوله ان يقول اذا أصبح) أي دخل  
 في الصباح وامسى أي دخل في المساء والاول يدخل وقته بالفجر والثاني بغروب الشمس  
 اللهم أي يا الله احرصنا أي احفظنا بعينك أي بحفظك وكلاءك التي لا تنام أي لا يحوز  
 عليها النوم لكونه من عوارض الحادث وهي مستحيلة في حقه تعالى ولا يخفى ما في المقام  
 من التصور فالمراد بقوله لا تنام لازمه وهو الحفظ الدائم الذي لا يطرقة مانع وقوله  
 واحفظنا أي امنع عنا كل شئ بركنك أي بركنك اليك واعتمادنا عليك وقوله الذي  
 لا يرام أي لا يقصد بالمعارضة وقوله وارحنا أي احسن المناقب قدرتك أي بسبب  
 اقتدارك علينا اذ العفو هو ما كان عند القدرة وقوله فلا نملك أي لا نعدم الخير وأنت  
 الرجاى أي المرجى (قوله يا على الخ) أي يا ذا الرفعة التي لا تضاهى ويا ذا العظمة التي

من ذلك ان ابن عمر رضي الله عنهما  
 كان في بعض الاسفار فلقى جماعة  
 وقفوا على الطريق من خوف  
 السبع فطرد هو (السبع من  
 طريقهم ثم قال اغا بسط على ابن  
 آدم ما يحافه ولو أنه لم يخف غير  
 الله لما بسط عليه شئ وهذا خبر  
 معروف) وقد جرى مثل هذا  
 لبراهيم بن أدهم لما كان في قافلة  
 ونعرض السبع لها تقدم اليه  
 وقال يا ابا الحرث ان كنت امرت  
 فينا بشئ والافتح عن طريقنا  
 فهمهم وتقي عن الطريق  
 فتجيبوا من ذلك فقال لهم ابراهيم  
 ما على أحدكم ان يقول اذا أصبح  
 وأمسى اللهم احرصنا بعينك التي  
 لا تنام واحفظنا بركنك الذي  
 لا يرام وارحنا بقدرتك علينا فلا  
 نملك وأنت الرجاى (وروى ان  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 بعث العلاء بن الحضرمي في غزاة  
 خال بينهم وبين الموضع المطلوب  
 قطعة من البصر فدعا الله تعالى  
 باسمه الاعظم ومشوا على الماء)  
 روى ان مادعا به السلام يا على

يا عظيم يا عليم يا حكيم انا عبدك نقاتل في سبيلك فاجعل لنا اللهم سبيلا ثم ضرب فرسه فخاض البحر ولا يشافي هذا قوله ومشوا  
 على الماء لاحتمال ان الماشي على الماء غير فقط أو كلهم وانما نض القرم وحده (وروى ان عتاب بن بشير واسيد بن حضير خرجا  
 من عند رسول الله صلى الله عليه وسلم في ليلة مظلمة فاضاء لهما رأس عصى أحدهما كالسراج) وروى فظهر عند طرف  
 سوط أحدهما كالقنديل من النور يستضاء أن به فقال صاحبه لو حدثنا الناس بهذا لكدبونا



(وروى انه كان بين يدي سلمان وابي الدرداء قصة فسبغت حتى تسبح) منها (وروى أن النبي صلى الله عليه وسلم قال كم من أشعث أغبر ذي طمرين) أي ثوبين خلقين (لا يؤبه له) أي لا يبالى به (لواقسم على الله لا يبرء ولم يفرق صلى الله عليه وسلم بين شي وثشي فيها يقسم به على الله) أي سواء الاسم الأعظم أم غير (وهذه الأخبار أشهرها من غيرها) أي أحرصنا (عن ذكر أسانيدها) وحي عن سهل بن عبد الله انه قال من زهد في الدنيا أربعين يوما صادف من قلبه مخلص في ذلك ظهرت له الكرامات (من لم تظهر له) بعد هذا الكرامات (فانه عدم الصدق في زهده فقل لسهل كيف تظهر له الكرامات فقال يا خلف ما يشاء كما يشاء من حيث يشاء) يعني يلطف الله به ويسهل له سائر تصرفاته على وجه الاستقامة ويدل له خبر وما تقرب إلى المتقربون عذا مع انه لا يلزم من الصدق ظهور الكرامة (أخبرنا علي بن أحمد بن عبدان قال حدثنا أحمد بن عبيد الصنفري قال حدثنا أبو مسلم الחדثي عن مروان بن مرقوق قال حدثنا عبد العزيز بن أبي سلمة الماجشون قال حدثنا وهب بن كيسان عن ابن أبي عمير عن أبي هريرة رضي الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم قال بينما رجل ذكر كلمة أسمع وعدائي سحاب فسمع صوتا في السحاب) هو صوت الملك لموكل به (إن اسق) أي يقول للسحاب اسق (حديقة فلان) فإما ذلك السحاب إلى سرحة) هي واحدة السرح وهو الشجر العظيم منى - حديقة فلان (فافرغ ماء فيه فأتبع) السامع (السحاب فاذا رجل قائم في حديقة فقال له) ما اسمك قال فلان بن فلان اسمه قال فما تصنع بحديقةك هذه إذا صرمتها) ١٦٦ أي قطعت غرتما (قال ولم تسأل عن ذلك قال اتى سمعت صوتا في السحاب

أن اسق حديقة فلان أما إذ قلت) أي سألت عن ذلك (فأني أجمعها أم لا) فاجعل لنفسى ولا هلى ثلثا وأرد عليها) أي على مصالحها (ثلثا واجعل للمساكين وابن السبيل ثلثا) في ذلك دلالة على انتفاع هذا السامع بكونه خرق له العادة حتى سمع كلام الملك وجاء إلى صاحب الحديقة وسأله عما يصنع فيه ليزداد حرصه في الطاعات ويهون عليه إخراج

لا تقدر ويا ذا العلم المحيط بكل شيء وبإدراك الحكمة والاتقان الذي لا يتطرق إليه خلل وقوله أنا عبيدك أي خلقك لأرب لنا غيرك نقابل في سبيلك أي نقصد قتال أعدائك طلبا لرضا نك وقوله فاجعل لنا الهم سبيلا أي طريقا حتى نتوصل إلى مقاصدنا من مقاتلتهم (قوله ولم يفرق صلى الله عليه وسلم) أي إشارة إلى أن المادار على قوة التوجه مع صدق الحال والافاسمائه تعالى جميعها عظيمة يجاب للداعي بأسمائها (قوله من زهد في الدنيا) أي من أعرض عنها بقلبه وان لا يسمها بظاهر مع القيام بحق الحق وحق الخلق وقوله أربعين يوما الخ تخصيص العدد المذكور بما سبب تأثيره الشارع (قوله فقال يا خلف ما يشاء الخ) أي يصرفه الله تعالى فيما يشاء لظننا منه ورحمة (قوله هذا أي أفهم هذا مع انه لا يلزم الخ) أي لما تقدم من قول بعضهم مشى ناس على النما بوقية يقينهم وميلت ظمأن هو أقوى منهم يقيننا والله أعلم (قوله في ذلك دلالة الخ) أي ويدل له أيضا قوله

ماله في الخبرات لأن الله يعرضه بذلك في ماله الخبرات والبركات (سمعت أبا حاتم السجستاني يقول سمعت أبا تهابي نصر السراج يقول دخلنا تاسعة فترأينا في قصر سهل ابن عبد الله بيتا كان الناس يسبحونه بيت السبع فسألنا الناس عن ذلك فقالوا كان السباع تحب إلى سهل فكان يدخلهم في هذا البيت وبضيقهم ويطعمهم اللحم ثم يحلهم) إلى حال سبيلهم شبه السباع بمن يعقر فاني بها بضيقه (قال أبو نصر ورأيت أهل تستركاهم متقين على هذا البيت كرونه وهم الجمع الكثير) وسألت عن سهل انه كان قد أصابته زماعة في آخر عمره فاذا حضرته صلاة القرض انتشرت أعضاؤه فاذا فرغ من فرضه عاد إلى زمانته وهذا من جملة الكرامة والحفظ له البأى بالقرض على أكمل وجوهه (سمعت محمد بن أحمد بن محمد التميمي يقول سمعت عبد الله بن علي الصوفي يقول سمعت حمزة بن عبد الله العلوي يقول دخلت على أبي الخير التيناني وكنت اعتقلت) أي قصدت (في نفسي) إذ أسلم عليه وأخرج) من عنده (ولا آكل عنده طعاما فلما خرجت من عنده ومشييت قدرا) يعيد من موضعه (فاذا به خلني وقد حمل طبة اعلى مطعام فقال) مكاشفا لي بقصدته (يا فاني كل هذا) الطعام (فقد خرجت الساعة من اعتقادك) وأبو الخير التيناني مشهور بالكرامات وحكي عن إبراهيم الرقي انه قال قصدته) أي أبا الخير (مسلم عليه فمضى صلاة المغرب فلم يقرأ الفاتحة مستويا)



لكن لا يضر في الصلاة كان نحن لا يغير المعنى او كان به هجمة منه من التعلم (فقلت في نفسي ضاعت شوقي) ان لا  
 قراءة الفاتحة (فلاسلت) عليه (خرجت للطهارة فقصدت في السبع فعدت اليه وقلت) ان الاسد قصدي في فخرج وصاح  
 الاسد وقال الم اقل لك لا تعرض اضيقا في فتحي عن الطريق (قطهت فلما رجعت) الى أبي الخير (قال) لي مكشفاً اشتغ  
 بتقويم الطواهر فحتم الاسد واستغلتا بتقويم القلب فحتم الاسد وقيل كان ليعرف الخلد في فصح فوقع منه (يوماني الدجول  
 وكان عنده دعاء مجرب للضالة) اذ ادعى به (تردد دعاه فوجد الفصح في وسط أوراق كان يتصفحها) الكرامة فيه وجوده  
 الفصح الذي سقط منه في البصرين أوراق كان يتصفحها ولم يعرف من أتى به (سمعت أبا حاتم السجستاني يقول سمعت أبا نصر  
 السراج يقول ان ذلك الدعاء) الذي دعاه به فهو هو اللهم (يا جامع الناس ليوم لا ريب فيه اجع علي ضايق قال ابو نصر السراج  
 أراني أبو الطيب العكي جزأ ذك فيه من ذكر هذا الدعاء على ضالته وجاهها وكان الجزاء أوراقاً كثيرة سألت أحمد الطائري  
 السرخسي فقلت له هل ظهر لك شيء من الكرامات فقال لي (في وقت ارادني وابتداء أمرى ربما كنت أطلب جهر الاستنجي به فلم  
 أجده فتناولت شيئاً من الهواء فكان جوهره فاستنجيت به وطرحته) الكرامة فيه لكونه أخذ من الهواء واستنجي به مع انه  
 صقيل لا ينزل الاذى وقد أزاله (ثم قال) منقرأ من الآتفات الى الكرامات ١٦٧ (وأي خطر) أي قدر (للكرامات) أي  
 لظهورها (انما المقصود منه) أي

تعالى ومن يتق الله يجعل له مخرجاً ويرزقه من حيث لا يحتسب (قوله لكن لا يضر  
 في الصلاة الخ) أي لاجل عذر منع من الاستواء وقوله كان نحن لا يغير المعنى أي وكان غير  
 متعمد لذلك وحيث فلا ثم أيضاً (قوله اشتغلت بتقويم الطاهر) أي بتعليمه وغفلت  
 عن الاحق وهو تقويم القلوب مع انه عرش تجلي الرحمن تبارك وتعالى (قوله فكان  
 جوهره فاستنجيت به) أقول لعل وجهه مما ينبغي على امثالي والاقتل ذلك مما لا ينبغي شرعا  
 وان اجزا في الاستنجاء (قوله انما المقصود منه الخ) افاد بما ذكره ان الحاجة لوقوع  
 الكرامة لا بعد انما هو في ابتداء سيره الى الله تعالى اما بعد كماله وعرفانه وقوة يقينه فلا  
 حاجة له بها بل قد تكون من اسباب الامتحان (قوله كان اوضح) أي لان المقصود في  
 شهود الوجود لذلك الغير قنأله (قوله كاشفني الخ) أي وذلك من الخارق وكذا رؤية  
 الارض ذهبا (قوله الحق في العلم الخ) أي فن اجري حركته وسكاته على طريق المتابعة  
 كفي شر الوسواس فيها (قوله من طهارة) أي على طريق الامام مالك رضي الله تعالى عنه

على يقول سمعت أبا الحسن البصري يقول كان به باد ان رجل أسود فقير يأوي الى الخرابات فغتمت شيئا اليه شفقة عليه  
 (وطلبته فلما وقع عنده على) كاشفني عما أتته به حيث (تبسم وأشار بيده الى الارض) ليريني ما فضل الله به عليه وانه مستغن  
 به عما أتته به (فرايت الارض كلها ذهبا يلمع) ثم أسرني بقول ما أتته به مع استغنائه عنه حيث (قال) لي (ها تمامك فناولته)  
 له (وهالتي) أي افزعني (امرء نهربت) منه فزعنا (سمعت منصورا المغربي رحمه الله يقول سمعت احمد بن عطاء الروذباري يقول  
 كان لي استقصاء) ومبالغة (في امر الطهارة فضاقت صدري اليه لكثرة ما صبيت من الماء ولم يكن قلبي فقلت يا رب عضوك  
 فسمعت ها تافا يقول الحق في العلم) أي اتباعه (فزال عني ذلك) الضيق الكرامة فيه ان الله استجاب دعاءه وازال عنه ما كان  
 فيه من الوسوسة في الطهارة (سمعت منصورا المغربي) ايضا (يقول فرأيت) أي الروذباري (يوما قعد على الارض في العصراء  
 وكان عليها آثار الغنم) من بعور ونحوه (بلا سجادة) بفتح السين (فقلت له) أيها الشيخ هذه آثار الغنم وانت قاعد عليها (فقال)  
 قد اختلف الفقهاء فيه (أي في حكمها من طهارة وعقوبة اشارة الى انه قد زال عنه ما كان فيه من الوسوسة) سمعت أبا حاتم  
 السجستاني رحمه الله يقول سمعت أبا نصر السراج يقول سمعت الحسين بن احمد الرازي يقول سمعت أبا سليمان الخواص يقول  
 كنت راكب حمار يوما وكان الذباب يؤذيه فبطاطي الحمار (رأسه فمكت أضرب رأسه بخشبة في يدي فرفع الحمار رأسه =

لي (اضرب فانك على رأسك هوذا تضرب) أي فانك تجازي بما تعمل (قال الحسين فقلت لابي سليمان لك وقع هذا  
 اسمعني) الكرامة فيه تكليم الجارية وفيه تأديب وتنبية له (وذكر عن ابن عطاء انه قال سمعت أبا الحسين النوري  
 يقول كان في نفسي شيء من هذه الكرامات فاخذت قصبه من الصبيان وقت بين زورقين ثم قلت وعزتك ان لم تخرج لي سمكة  
 فيها ثلاثة ارطال من اللحم (لاغرقن نفسي) في البحر (قال فانخرج لي سمكة فيها ثلاثة ارطال) استجاب الله له ذلك رحمة له لما علم من  
 محبة عزمه على ذلك فسله من الفرق اكرامه وفي الخبر ان من عباد الله من لو اقسم على الله لا يره (فبلغ ذلك الجنيد فقال حكمه)  
 أي النوري أي جراؤه (ان تخرج له افني تلدغه) لتألمه على الله وادلاله عليه (سمعت الشيخ أبا عبد الرحمن السلي رحمة الله يقول  
 سمعت أبا الفتح يوسف بن عمر الزاهد القواسم يقول حدثنا محمد بن عطية قال حدثنا عبد الكبير بن أحمد قال سمعت أبا بكر  
 الصائغ قال سمعت أبا جعفر الحداد استاذ الجنيد قال كنت بمكة فطال شعري ولم يكن معي قطعة من حديد (أخذ) بها (شعري  
 فتقدمت الى مزين توسعت) أي تفرست (فيه الخيف فقلت) له (تأخذ شعري لله تعالى فقال نعم وكرامة وكان بين يديه رجل من أبناء  
 الدنيا فصرقه) لما سمع لله مع انه كان يرجو منه فائدة دينوية (وأجلسني) بين يديه (وحلق شعري ثم دفع الى قرطاس فيه دراهم  
 وقال لي استمن بها على بعض حوائجك فاخذتها) منه (واعتقدت) أي عزمت (ان أدفع اليه أول شيء يفتح علي) به (قال فدخلت  
 المسجد فاستقبلني بعض أصحابي وقال) لي ١٦٨ (جاء بعض اخوانك ببصرة من البصرة من بعض اخوانك فيها ثلاثمائة

وارضاء منا وقوله وعفواي على قول غير مالك من الائمة (قوله وفيه تأديب الخ) أي  
 وفيه لطف من الحق حيث لا يتركه ونفسه بل فيهم دائما الى طريق سدا له (قوله لاغرقن  
 نفسي) فيه ان ما توسل به لا يجوز فاعل ذلك شاهد حالي والله اعلم (قوله فقال حكمه الخ)  
 لعل ذلك منه لما قدمنا من توسله بما لا ينبغي شرعا (قوله فيه دلالة على همة الشريفة)  
 أي وهمة المزين ايضا بدوام صدقه في حاله ومقامه (قوله قال فرمى الخ) فيه اضاءة مال  
 نعم يقال جازا لفرغ من شريف مثل غرضه (قوله خاف على ايمانه) أي خاف نقصه بالسكون  
 الى العادات (قوله كان يعلم اصول الكيمياء الخ) اقول هذا مما لم يصح عند كثير من  
 المحققين وقد كتبوا في عدم حقيقة الكيمياء كتباً ورسائل منهم عارف وقته الغزالي  
 والله أعلم بالحقائق (قوله تأديبا) أي وخوفا من السكون الى مثل هذا الخلق (قوله

ديتار تصرفها في بعض أمورك  
 فاخذت الصرة وجئت بها الى  
 المزين وقلت) له (هذه ثلاثمائة  
 ديتار تصرفها في بعض أمورك  
 فقال) لي (الاتسخي يا شيخ تقول  
 احلق شعري لله تعالى ثم أخذ  
 عليه شيئا انصرف) عني (عافاك  
 الله) فيه دلالة على همة الشريفة  
 واعراضه عن الدنيا (سمعت أبا  
 حاتم السجستاني يقول سمعت

أبا نصر السراج يقول سمعت ابن سالم يقول لما مات اسحق ابن أحمد دخل عليه سهل بن عبد الله صومته وصرت  
 فوجد فيها سقطا) بفتح الفاء كالقنة قاله في القاموس (فيه قارورتان في واحدة منهما شيء أحمر وفي الأخرى شيء أبيض ووجد  
 مع ذلك) شوشقة) يعني قطعة (ذهب وشوشقة فضة قال فرمى بالشوسقين في الدجلة وخلط ما في القارورتين بالتراب) ستر على  
 اسحق لعله بانه كان يجب ستر ذلك (وكان على اسحق دين قال ابن سالم فقلت لسهل ايتس كان في القارورتين قال) شيان (أحدهما  
 وهو الأحمر) لو طرح منه وزن درهم على مناقيل من النحاس صار ذهبا والآخر (وهو الأبيض) لو طرح منه مثقال على مناقيل  
 من رصاص صار فضة فقلت له وايتس عليه لو) أظهر هذا ثم (قضى منه دينه فقال) لي (أي دوست) بالجمجمة أي يا صاحبي (خاف  
 على ايمانه) فيه دلالة على ان اسحق كان يعلم اصول الكيمياء التي تقلب النحاس ذهبا وفضة فستر سهل هاتين القارورتين كما  
 سترهما اسحق وفي قوله خاف على ايمانه تنبيه على ان اسحق لم يعمل بها شيئا والمعنى انه خاف ان جرب ذلك سكنت نفسه اليه دون  
 ربه فينقص ايمانه ودوجهته (وحكى عن) أبي علي (النوري انه خرج ليلة الى شط الدجلة) بقصد مجاوزتها (فوجدها وقد التزق) له  
 (السلطان) أي التقياب حيث لو مدرج له كان على الشط الآخر (فانصرف وقال) تأديبا واعترا فابتوا الى نعم الله عليه في كل خارق  
 (وعزتك لا أجوزها الا في زورق) كسائر الناس (سمعت أبا حاتم السجستاني يقول سمعت أبا نصر السراج يقول أمني علينا  
 الرجيسي حكاية عن محمد بن يوسف البناء قال كان أبو تراب النخشي صاحب كرامات فسافرت معه سنة وكان معه أربعون نفسا

ثم اصابته مرقاة (اي حاجة) فعذل أبو تراب عن الطريق وجاء بهدق وز بالذال المجبة (قتناولنا) منه (وفينا شاب ذ  
منه شياً) (فقال له أبو تراب كل فقال الخال الذي اعتقده) أي صار عقيدتي (ترك الماء لومات) من الخلق فلا ألقت اليها  
أنت معلومي) لو أكت أنامن ذلك (فلا أخصبك بعده هذا فقال له أبو تراب كن مع ما وقع لك) واعتقده أي ابق عليه ولا تأكل كل علم  
منه انه معه قوة وز يادة يقين ومن قبيل قول الشاب فلا أخصبك بعده هذا ما جرى للنواص مع الخضر لما اتبعه في سفره وطلب  
منه الخضر الصلبة فامتنع خوفاً من أن تسكن نفسه اليه فيفسد عليه نوكله على ربه وقد قال أبو تراب لذلك الشاب ما يقول  
أصحابك في الكرامات التي يكرم الله بها اوليائه فقال له ما أعرف أحداً ينكرها قال له أبو تراب من انكرها فهو كافر ولكن بلغني  
ان أصحابك يزعمون انها خدع من الحق وليس الامر كما ذكره وانما تكون خدعاً لمن اقترحها وسكن بقلبه اليها او امان اعطيها  
ولم يسكن اليها تلك مرتبة الربانيين (وحكي ابو نصر السراج عن ابي يزيد) البسطامي (قال دخل على ابو علي السندي وكان  
استاذه ويده جراب فصبه فاذا هي) اي الاشياء التي فيه (جواهر فقلت) له (من أين لك هذا فقال لي) (وافيت واديا ههنا  
فاذا هو يضيئ) بما فيه (كالسراج) بان جعل الله له حصي الوادي جواهر ١٦٩ (لخيمات) منها (هذا فقلت) له (كيف كان  
وقتك الذي وردت الوادي) فيه

(وصرت أنت معلومي) اي اسكون نفسي اليك في حاجتي وذلك من القواطع عن الوصول  
وقوله فلا أخصبك بعده هذا أي خوفاً من آفة السكون اليك (قوله وانما تسكون الخ) اقاد  
بذلك ان الكامل لا يقصد الكرامة ولو اتفقت لا يسكن اليها شغلها عما يجولاه تعالى (قوله  
فقال وقت فترة الخ) أي ولذلك كان التفاته لغيره تعالى اذ لو دام على استغراقه ما شهد سواء  
(قوله وقيل له أيضاً فلان عيشي على الماء الخ) اقول ومن ذلك ما رواه عبد الله بن محمد بن  
قاسم عن ابي بصير مالك القطيعي عن عبد الله بن احمد بن حنبل عن ابيه عن هشام بن  
القاسم عن سليمان بن المغيرة عن حميد بن هلال ان ابا مسلم الخولاني مر بدجلة وهي ترمي  
بالخشب من مداه حتى مشى على الماء ثم انفتحت الي اصحابه فقال هل تفقدون من متاعكم  
شيئاً حتى ادعوا لله عز وجل فيه وهذا اسناده كله صحيح (قوله اذ الكرامة الحقيقية  
هي الاستقامة) أي المعصوبة بالدوام عليها وعدم القصور عنها وذلك لان نوع الخلق قد  
يكون الحكمة الامتحان بخلاف الاستقامة حيث هي منشأ الاحسان من الرحمن تعالى  
(قوله ولا تحصل للعبد الخ) اي فالاستقامة والصدق فيها لازم في سائر المقامات المتتالية

٢٢ ح  
الالتفات اليها وای عجب في ذلك (الشيطان عيشي في ساعة من المشرق الى المغرب) وليس  
هو في كرامة بل (في لذة الله وقيل له) ايضاً (فلان عيشي على الماء) ويظهر في الهواء (فقال) وای عجب في ذلك (الطير يطير في الهواء  
والسمك يمشي على وجه الماء) مع انه ادون بن آدم فضلاً عن الاولياء منهم قال تعالى ولقد كرمتنا بني آدم الآية وقال تعالى وسخر  
لكم ما في السموات وما في الارض جميعاً منه وفيما ذكر دلالة على كمال ابي يزيد في المعرفة حيث لم يلتفت الى الكرامات ولم يسكن  
اليها اذ الكرامة الحقيقية هي الاستقامة على سلوك الطريق المستقيم (وقال سهل بن عبد الله اكرامات) اي افضلها (ان  
تبدل) انت (خالقاً مذموماً من اخلاقك) بخلق محمود اذ فضل الكرامات الاستقامة على الصراط المستقيم ولا تحصل للعبد  
حتى تغير اخلاقه المذمومة بالمحمودة من الزهد والصبر والصدق والتوكل ونحوها (سمعت محمد بن احمد بن محمد التميمي يقول  
سمعت عبد الله بن علي الصوفي يقول سمعت ابن سالم يقول سمعت ابي يقول كان رجل يقال له عبد الرحمن ابن احمد يهتبع سهل بن  
عبد الله فقال له يوماً ربا اتوضا للصلاة فيسبل الماء بين يدي قضبان) أي أغصان (ذهب ونفضة فقال) له (سهل) مؤدباً له ومنفراً له  
عن الالتفات الى الكرامات لئلا يسكن اليها على عادة الشيخ مع تليذه في مثل ذلك

٢٢ ح  
الالتفات اليها وای عجب في ذلك (الشيطان عيشي في ساعة من المشرق الى المغرب) وليس  
هو في كرامة بل (في لذة الله وقيل له) ايضاً (فلان عيشي على الماء) ويظهر في الهواء (فقال) وای عجب في ذلك (الطير يطير في الهواء  
والسمك يمشي على وجه الماء) مع انه ادون بن آدم فضلاً عن الاولياء منهم قال تعالى ولقد كرمتنا بني آدم الآية وقال تعالى وسخر  
لكم ما في السموات وما في الارض جميعاً منه وفيما ذكر دلالة على كمال ابي يزيد في المعرفة حيث لم يلتفت الى الكرامات ولم يسكن  
اليها اذ الكرامة الحقيقية هي الاستقامة على سلوك الطريق المستقيم (وقال سهل بن عبد الله اكرامات) اي افضلها (ان  
تبدل) انت (خالقاً مذموماً من اخلاقك) بخلق محمود اذ فضل الكرامات الاستقامة على الصراط المستقيم ولا تحصل للعبد  
حتى تغير اخلاقه المذمومة بالمحمودة من الزهد والصبر والصدق والتوكل ونحوها (سمعت محمد بن احمد بن محمد التميمي يقول  
سمعت عبد الله بن علي الصوفي يقول سمعت ابن سالم يقول سمعت ابي يقول كان رجل يقال له عبد الرحمن ابن احمد يهتبع سهل بن  
عبد الله فقال له يوماً ربا اتوضا للصلاة فيسبل الماء بين يدي قضبان) أي أغصان (ذهب ونفضة فقال) له (سهل) مؤدباً له ومنفراً له  
عن الالتفات الى الكرامات لئلا يسكن اليها على عادة الشيخ مع تليذه في مثل ذلك



أما هل ان الصبيان اذا بكوا يهطون خشخاشة ليشستغلو ابيهم فيسكتوا (سمعت أبا حاتم السجستاني يقول سمعت أبا نصر  
لسراج يقول أخبرني جعفر بن محمد قال حدثني الجنيدي قال دخلت على السري السقطي (يوماً فقال لي عصفو وكان يحيى) الى  
كل يوم) وينزل على يدي ولا يترمني (وأنت له الخبز فياً كل من يدي فتزل وقما من الاوقات فلم يسقط على يدي فتذكرت في  
نفسى ايش السبب) في ذلك (فذكرت اني أكتب لها بazar) من شمار وكون ونحوهما (فقات في نفسي لا آكل) شيامن ذلك  
بعدها) أي بعد هذه المرة (وأنا نائب) الى الله (هنا فسقط على يدي وأكل) على عادته معي في ذلك تأديب لطيف حيث أدرك السري  
مانه به به مولاه على بعض نفسه فيما عزم على الوفاء به من انه لا يأكل طعاما بشهوة ثم خطر له في وقت خاظم الملح ببعض الابازير وقفل  
عن كونه دخل تحت عزمه لقلته (و-كي أبو عمر والاعطى قال كنت مع استاذي في البادية) يوما (فاخذنا) أي أدركنا (المطر  
ندخلنا مسجدا نستكن فيه وكان السقف يكف) أي يقطر يقال وكف البيت وكفاو وكيفاوتو كفاواي قطروا وكف لغة فيه  
قاله الجوهرى (فصعدنا السطح ومعنا خشبة نريد اصلاح السقف) بها (فقصرت الخشب عن الجدار فقال لي استاذي) وقد جعل  
لطرف الخشبة على الجدار من جهته (مدها) من جهتك (فدنتها) فامتدت (فركبت الخاطم من ههنا ومن ههنا) هذه كرامة  
لاستاذه حيث طوالت له اليايسات بحسن النيات حيث قصد اصلاح شئ من المسجد لما وجدته قد وقع سقفه وخشبه (سمعت محمد  
ابن عبد الله الصوفي يقول سمعت محمد بن أحمد ١٧٠ البخاري يقول سمعت الرقي يقول سمعت أبا بكر الدقاق يقول كنت مارا في تبة

بني اسرائيل فغار بيالى ان علم  
الحقيقة) وهو ما يه به الله له به  
لي قلبه (مباين لعلم الشريعة  
انه في هاتف من تحت الشجرة  
كل حقيقة لا تتبعها الشريعة  
فهى كفر) أو بدعة لانه صلى الله  
عليه وسلم رتب الحقيقة على  
الحق في خبر حارثة فانه قال له  
كيف أصبحت فقال أصبحت  
مؤمناً حقاً فقال له ان لكل حق

اليه تعالى (قوله اما علمت الخ) الغرض افهامه ان الكرامة انما تكون لتقوية اليقين  
في ابتداء السير وان حاله لم يـمـل وضرب له مثلاً بما ذكره من حال الصبيان (قوله  
فذكرت اني اكلت لها الخ) اي وذلك فيه التفتت الى تعجبين الاطعمة بما يطيبها ومثله  
مما لا يليق بعقامه (قوله حيث طوالت الخ) أقول لم تكن هذه الكرامة بأعجب من  
الانة الخديدا الثابتة بالنص (قوله رتب الحقيقة على الحق) أي جعل الحقيقة ثرة  
الشريعة فافاد بذلك انه كلما كان هناك اعتراض من الشريعة على من ادعى التخلق  
بالحقيقة علمنا ان دعواه زور وجهتان (قوله والحق ما شهدت به الشريعة) أي فالحقيقة  
من نتائج الشريعة ومن غراتها كما قدمنا (قوله وقد صارت يدي الخ) أقول مثل هذا  
كثير وواقع (قوله فقال لي انت ممن يدخل على المولى) اي وصدور هذا منه لغلبة حال

حقيقة فرتبها على الحق والحق ما شهدت به الشريعة (وقال بعضهم كنت عند خير الناساج فجاء رجل وقال له أيها  
الشيخ رأيتك يوم أمس وقد بيعت الفل بدرهمين) وصررتهم في طرف ازارك (فجئت خائفك فخلت من طرف ازارك وقد صارت  
يدي منقبضة على الدرهمين في كفي) لأقدر على فقها لا اشتري به ما شأ (قال فضحك خير) فرجبا صنع مولاه معه وحفظه له فيما  
يتعاطاه (وأوهأ يده) شفقة وبرحة على (الي يدي) ودعالي (فقصها ثم قال) لي (امض واشترى ما اعياك شئياً ولا تعدلته)  
سمح له بما ومنه عن العود الى المنكر وقيما ذكر دلالة على حفظ الله تعالى لاوليائه ما يحتاجون اليه فهذا الرجل كان فقيراً  
ورأى خيرا الناساج باع غزلا بدرهمين وصرهما في طرف ازاره واكن في حفظهما بذلك اعتقاد على الله فيه ولم يقو حصره علمهما  
فتزلز القبط بكفه على الصرة المانع من حملها فلما احاطها الفقير واخذ الدرهمين في كفه أيس الله كفه علمهما فصار كنه حرزا  
لخبر حفظ له ماله فلما أحس من نفسه ذلك علم أنه من فعل الله فأتى الى خبير وعلم بذلك كما تقرر (و-كي عن احمد بن محمد  
السلي قال دخلت على ذي النون المصري يوما فرأيت بين يديه طشتان ذهب وحوله الزند) بفتح النون ما خلط من مسك وكافور  
(والعنبر بسجور) اي يوقد في النار وفي نسخة يتجربه اي بمجموع الامرين (فقال لي أنت ممن يدخل على المولى في حال بسطهم ثم  
أعطاني درهما فانتفت منه الى بلخ) فيه دلالة على اكرام الله لذي النون بما جعله حواله مما يتجربه بما ذكره من اجراءه على يده  
من خرق العادة في الاتفاق من الدرهم الذي ناوله لداخل عليه الى بلخ بان بارك الله فيما اشتراه فصار يتفق منه الى ان وصل الى بلخ



(وحكى عن ابي سعيد الخزاز قال كنت في بعض أسفاري وكان يظهر لي كل ثلاثة أيام شيء من الطعام فكنت آكله واستقل)  
 اى اكنفى به (غضى على ثلاثة أيام وقتنا) اى في وقت (من الاوقات لم يظهر) لي فيها (شيء) آكله (فضعفت وجلست) من الجوع  
 (فهمت بي هاتف قال لي اياها حب اليك سبب اوقوة فقلت القوة) احب الي (فصمت من وقتي ومشيت اثني عشر يوماً لم اذق فيها  
 شيئاً ولم اضعف) في ذلك كرامة من جهة انه كان يظهر له في كل ثلاثة أيام رزق من حيث لا يحتسب ومن جهة انه سمع تخيير الهاتف  
 له فيما ذكر ومن جهة انه بقي اثني عشر يوماً يأكل ولم يضعف بترك الاكل (وعن المرتعش قال سمعت الخواص يقول تهت في  
 البادية اياماً فجاءني شخص وسلم علي وقال لي تهت فقلت نعم فقال لي (الا أدلك على الطريق ومشي بين يدي خطوات ثم غاب  
 عن عيني واذا أنا على الطريق) (الجادة) اى المسلوكة (فبعد ذلك ماتت ولا اصابني في سفري جوع ولا عطش) في ذلك دلالة  
 على كمال الصفاء الخواص له به في اقتضائه اليه في حالتيه وخوفه من فوات مطلوبه فلما علم الله ذلك منه يسر له هاتفاً من ملك  
 او ولي فسكن خوفه بقوله تهت ثم دله على الجادة بخطوات يسيرة فيها طي الارض له ولم تبعه فلما صار في الجادة اعطاه الله بركة  
 الاقتدار اليه وعرفه تعالى نعمه عليه حتى لم يته في سفره ولا احتاج الى مطعم ولا الى مخلوق ببركة الاتجااء اليه وصدقه فيه (سمعت  
 محمد بن عبد الله الصوفي يقول سمعت عمر بن يحيى الارديلي يقول سمعت الرقي يقول سمعت ابن الجلاء يقول لم امانات ابي ضمنك  
 على المغفل) لما رأته عند نزع روحه مما استبشر به وسره فبقيت صورة ١٧١ ضحكك وتبسمه في وجهه كما قال تعالى

لهم البشرى في الحياة الدنيا وفي  
 الآخرة فمن رآه ظنه حياً (فلم  
 يجسر) اى يقدم عليه (احد  
 نفسه وقالوا انه حي حتى جاءوا احد  
 من اترابه) اى اقاربه وفي نسخة  
 اقرانه (وغسله) رضى الله عنه  
 (سمعت محمد بن احمد بن محمد  
 التميمي يقول سمعت عبد الله بن  
 علي يقول سمعت طلحة القضايري  
 يقول سمعت المنبجي صاحب سهل  
 ابن عبد الله يقول كان سهل يصبر

بجاهه على حال جلالة في ذلك الوقت فقبه ط فيه قولاً وفعلاً رضى الله تعالى عنه (قوله اياها  
 احب اليك سبب اوقوة) مراده بالقوة الصبر على القصد مع كونه يرى فيه قوة الطاعم  
 والشارب بقدرته تعالى (قوله لما رأته عند نزع روحه) اقول ان كان هذا هو الواقع فلا  
 كلام فيه والا فاما المانع من حدوث الضحك بعد الموت تكراراً لما كان قبله من البشرى  
 (قوله فلم يجسر الخ) اى اجلالاً له وهيبته منه (قوله لرجوعه الى حالته الخ) اى فكانت  
 قوته بدوام الذكرو وقوة الفكر رضى الله عنه (قوله فلا تأكل ولا تشرب) اى فكان غذاؤه  
 الذكر ونومه الفكر (قوله وكانت امرأته تظن انه لم يفارق البيت) اى مع انه قد يفارقه  
 لخصوص الصلاة الجمعة (قوله اظهر هذه الكرامة الخ) اقول الجمل على انه قد غاب عن نفسه في  
 هذا الزمن لا يعدل ذلك الاوى بمثل هذا والله أعلم (قوله اى الاما تحققت في سرى) اى  
 من احكام الشريعة المطهرة (قوله لا يسمع سرى الامن ربى) اى الامن واردة الحق

عن الطعام سبعين يوماً وكان اذا كل ضعف) لبعده بترك الطعام تلك المدة عن الاستئناس به (واذا جاع قوى) لرجوعه الى حالته  
 التي تعودها واعانه الله عليها (وكان أبو عبيد البصري اذا كان أول شهر رمضان يدخل بيتنا ويقول لامرأته طيني على الباب  
 والى الى كل ليلة من السكوة) يفتح الكاف أفصح من ضمها وهى الطاقه (وعيقاً فاذا كان يوم العيد فتح الباب ودخلت امرأته  
 البيت فاذا بثلاثين رغيقة في زاوية البيت فلا تأكل ولا تشرب ولا نام) لكمال شغله بربه وستره لاعماله حتى عن امرأته (ولافاته ركعة  
 من الصلاة) ولعله كان له عذر في ترك الجمعة والجماعة ويحتمل انه مات تركها وكانت امرأته تظن انه لم يفارق البيت والحكمة في انه  
 أمر امرأته ان تاتيه كل يوم برغيقة ان يسكن قلبه ولا تتكدر بتركه الاكل من حيث انه يضعفه وفي تركه الارغفة الى آخر الشهر مع  
 امكان ان يتصدق بها اظهر هذه الكرامة وهو كونه يصبر عن الطعام شهر ليكون حجة على منكرها (وقال أبو الحرث الاولاني  
 مكثت ثلاثين سنة ما) وفي نسخة لا (يسمع) اى ينطق (اسانى الامن سرى) اى الاما تحققت في سرى لكمال مراقبته له به في اعماله  
 (ثم تغيرت الحال) بي بان استقامت أحوالي في هذه الثلاثين سنة وبعدت عن الشهوات (فكثت ثلاثين سنة) اخرى (لا يسمع  
 سرى الامن ربى) فصار شغله بربه فالثلاثون الاولى كانت في عمارة الباطن بالاخلاق الحميدة من تركه وتقويضه ونحوهما  
 والثلاثون الثانية كانت في الفناء في التوحيد (حدثنا محمد بن عبد الله الصوفي قال حدثنا أبو الحسين غلام شعوانة

قال سمعت علي بن سالم يقول كان سهل بن عبد الله أصابته زمانة في آخر عمره فكان إذا حضر وقت الصلاة انتشرت يده ورجلاه فإذا فرغ من الفرض عاد إلى حال الزمانة) هذا من جملة الكرامة والحفظ له أن يشق من مرضه إذا حضر وقت الصلاة ليأتي بالفرض على أكمل وجوهه وإن كان الاتيان به مع العجز مساوياً في الفضيلة للاتيان به مع السلامة عند كثير من العلماء (وحكى عن أبي عمران الواسطي قال انكسرت السفينة) بنا) وبقيت أنا وأمرأتى على لوح واحد (وقد ولدت في تلك الحالة صبيبة فصاحت بي وقالت لي يقتلني العطش فقلت) لها (هوذا) أي ربنا (يرى) وفي نسخة ترين (حائلاً) عرفها بقله حيلته وانصرف رجاؤه إلى ربه قال (فرفعت رأسي فإذا رجل في الهواء جالس وفي يده سلسلة من ذهب وفيها كوز من ياقوت احمر) وهذا من أواني الجنة وكذا ما وصف من الشراب الآتي (وقال هالك) أي خذه هذا الكوزو (اشرباً قال فاخذت الكوز وشربنا منه) وفي نسخة منها انت الكوز باعتبار أنه آتية (واذا هو) أي مافيه (أطيب من المسك وأبر من النج) واحلى من العسل فقلت) له (من أنت رحلك الله فقال عبدلولك فقلت) له (بم وصلت إلى هذا) المقام (فقال تركت هواي لمرضاته) تعالى (فاجلدي في الهواء ثم غاب عني ولم أراه) في هذا موعظة لأبي عمران وهو أنك لو تركت الهوى لرفعت في الهواء (أخبرنا محمد بن عبد الله الصوفي قال حدثنا بكر بن أحمد الجيلي قال سمعت يوسف بن الحسين يقول سمعت ذا النون المصري يقول رأيت شاباً عند الكعبة يكثر الركوع والسجود) وغيره مشتغل بالطواف (فدثوت منه وقلت) له (أنك تكثر الصلاة فقال) الآن (انتظر الأذن من ربي في الانصراف) على ما جرت به عادته معه ١٧٢ من أنه إذا دخل في عبادة لازمها إلى أن يحضره واجب أو يأتيه أذن من ربه

بالانصراف (قال) ذو النون (فأريت رقعة سقطت عليه مكتوب فيها من العزير الغفور إلى عبدی الصادق انصرف مغفورا لك ماتقدم من ذنبك ومات آخر) منه (وقال بعضهم) كنت بمدينة الرسول صلى الله عليه وسلم في سجدته مع جماعة نتجاري الآيات

وأشارت الصدق فكان عن علي صلى الله عليه وسلم بقوله استفت قلبك وإن اقتالك المقتون (قوله وإن كان الاتيان به مع العجز الخ) أي وذلك هو المعتمد (قوله لو تركت الهوى الخ) أي ولذا تقدم عن الشيخ أنه قال إذا خالفت النفس هواها صار دواؤها (قوله قال ذو النون الخ) فيه إشارة إلى أنه محمدى الاخلاق وفضل الله واسع (قوله وتحذير العبد الخ) أي لأن الأسرار قد تخفى في بعض العبيد فرعاً أصابه بجهله بسببه شديد التنكيد (قوله فرعاً جازاه الله بفعله الخ) أي وذلك غير على وليه وصفيته وقد لا تكون من الولي حركة في ذلك (قوله ثم أتى نفسه في الجراح الخ) أي بقصد القرار من

أي تصاحي كرامات الأولياء (ورجل ضرير بالقرب مني سمع) كلامنا (فتقدم إلينا وقال انست) أنا (بكلامكم اعلموا أسباب أنه كان في صبية وعيال وكنت أخرج لي البقيع احتطب) - طبالا يبعه وانفق عليهم من غنمه (فخرجت يوماً فرأيت شاباً عليه قميص كان وقع له) معلق (في أصبعه فتوهمت أنه نائه) عن الطريق (فقصته أسلب ثوبه فقلت له انزع ما عليك فقال) لي (مر في حفظ الله فقلت) له (الثانية والثالثة) مثل ذلك وربما لم يكن عليه سوى ذلك الثوب فلونزعه انكشفت عورته (فقال) لي (لا بد) أن تأخذ ما علي (فقلت) له (لا بد) أن آخذ (فأشار من بعيد بأصبعه إلى عيني فسقطت ما فقلت) له (بالله عليك من أنت فقال) أنا (ابراهيم الخواص) ولم يوفق لما سأله بالله ذلك أن يسأله بالله أن يدعو له ليرد الله عليه بصره وفيما ذكر أظهار الكرامة وتحذير العبد من أن يطلب ما تشتهيه نفسه من كل أحد من الناس ولا يخالف أحداً منهم مخالفة تؤذيه إلى ضرر فرعاً جازاه الله بفعله من حيث لا يشعر وربما كان بسبب من خالفه (وقال ذو النون المصري كنت وقتاني السفينة فسرت قطعة) يقال انها قلادة فيها جواهر والمراد أنه سرق منها جوهرة وفي نسخة جوهرة (فاتهموا بها رجلاً) شاباً وكان عليه أمارات الخير (فقلت دعوه حتى أرفق به وإذا الشاب قائم في عبادة فاخرج رأسه من العبادة فقال له ذو النون في ذلك المعنى) أي اتهمهم له (فقال) متهميها (إلى تقول ذلك أقسمت عليك يا رب أن لا تدع) أي تترك (واحد من الحيتان الا جاء بجوهرة قال فرأيت وجهه المله) أي عليه (حيث أتاني افواههم) الاولى في افواهها كما في نسخة (الجواهر) أي في افواه كل منها جوهرة ومتبده وأخذ جوهرة من فم حوت والقاها إليهم (ثم أتى نفسه في البحر ومن) على الممام (إلى الساحل) وغاب عنا

(وحكى عن ابراهيم الخواص قال دخلت البادية مرة فرايت نصراياعلى وسطه زنار) بضم الزاى (فسألني الصبية) فاجبته  
 (فشدنا سبعة أيام فقال لي ياراهب الحنيفة) أى المسلمين (هات ما عندك من الاتسباط) أى مما تقدر عليه (فقد جئنا فقلت  
 الهى لا تفضحنى مع هذا الكافر فرأيت طبقة عليه خبز وشواء) بكسر الشين والمذ (وطب وكوز ماء فاكلنا وشربنا ومشدنا سبعة  
 أيام ثم بادرت وقلت ياراهب النصارى هات ما عندك فقد انتهت النوبة اليك فأتكنى على عصاه ودعاوا ذا بطبقين عليهما كأضعاف  
 ما كان على طبقى قال فصبرت) لا تحيريك فى ديفى بل تحير فى حال هذا الكافر وبأى وجه أجرى الله على يديه هذين الطبقتين وهل  
 هو زيادة مكر فى حقه أو أمر آخر يحدد له (وتغيرت) لذلك (وأيت ان آكل) مما فيه ما (فالخ على) فى الاكل (فلم أجبه) له (فقال) لي  
 (كل فاني أبشرك ببشارتين احدهما انى اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا رسول الله وحل الزنار) من وسطه (والبشارة  
 (الانحرى انى) سألت الله بك فانى (قد قلت اللهم ان كان لهذا العبد خطر) اى قدر (عندك فافتح على يه هذا) الذى رأيت (ففتح)  
 على به (قال فاكلنا ومشدنا ورجع) وفى نسخة وحججنا (وأخبا بكم سنة ثم انه مات) فيها (ودفن بالبطحاء) فى ذلك دلالة على ان هذا  
 الكافر كانت تغرق له العادة فى اسباب الدنيا التى لاترن عند الله جناح بعوضة وقد منعها أنبياءه وأوليائه وأسبغها على غيرهم  
 ممن اراد ولما كان الله تعالى يجرى على هذا الكافر بعض هذه الاطاف النبوية اغتربه فلما القى به الخواص وسأله الصبية  
 وسافر سبعة أيام قال له امتصانا وتجهيزنا ياراهب الحنيفة قد جئنا فهاهنا ما عندك فدعا الخواص فاجابه فحقق الكافر منه ان  
 ذلك كرامة له فخبى الله فى الاسلام قاسم (وقال محمد بن المبارك الصورى كنت مع) ١٧٣ أبى اسحق (ابراهيم بن أدهم فى طريق  
 بيت المقدس فترزنا وقت القيلولة

تحت شجرة رمان فصلينا ركعات  
 فسمعت صوتا من أصل الزمان  
 يقول (يا أبنا اسحق أكرمنا بأن  
 ناكل من أشيا فطاطا ابراهيم  
 رأسه) أى نعم (فقال) كل منهما  
 ذلك (ثلاث مرات) وقال فى  
 الثانى بمعنى فعل (ثم قال) المصوت  
 لابن المبارك (يا محمد كن) لى

أسباب الاشتهار وان تحديق به الابصار (قوله ففتح على به) أى فكان هذا الاستاذ من  
 وسائل الرب ومن جملة من يرزقهم أهل الارض (قوله وقدمه معهما أنبياء الخ) أى  
 تطهيرهم من دنسها وقوله وأسبغها على غيرهم ممن اراد اى ممن اراد امتحانه وخذلانه  
 وافتتانه غالباً والله أعلم (قوله فخبى الله فى الاسلام قاسم) انظر كيف توصل هذا بقصد  
 الامتحان الى درجات الايمان والاحسان وربك يخلق ما يشاء ويختار (قوله فسمعت  
 صوتا الخ) فيه دلالة على ان من كملت محبته للحق خلق الله له المحبة فى سائر خلقه حتى  
 الجمادات (قوله واذاهى شجرة الخ) اقول هذه الكرامة من نوع ما أكرم به نبينا صلى الله  
 عليه وسلم فهى تشير الى قوة صدق المتابعة له صلى الله عليه وسلم (قوله وللولى الخ) يشير

(شفيعاً اليه) أى الى ابراهيم (ليتناول من أشيا فقال) محمد (يا أبنا اسحق لقد سمعت) ما قالته هذه الشجرة (فقام) أبو اسحق  
 (واخذ) منها (رمانتين) فاكل واحدة وناولنى الاخرى فأكلتها وهى حامضة وكانت شجرة قصيرة فلما زرنا بيت المقدس ثم  
 رجعنا أمر زناهم واذاهى شجرة عالية ورمانها حلوهى تمر فى كل عام مرتين وسورها رمانة الى ابدى ويأوى الى ظلها العابدون  
 من كل وجه كل ذلك ببركة ما رغبت فيه من أكل ابراهيم منها وقد نقل ان شجرة الجنة اذا مر به الاولياء نادى بهم هل لنا فيك من  
 دولة يا وللى الله والكرامة فى ذلك كلام الشجرة وسؤالها وتشفعها (سمعت محمد بن عبد الله الصوفى يقول سمعت محمد بن ابراهيم  
 يقول سمعت الجنب يد يقول سمعت أبا جعفر الخفاف يقول سمعت جابر الرحبي قال أكلنا من الرحبة على التنكار فى باب  
 الكرامات) أى أكثرنا على فى انكارها (فركبت السبع يوما ودخلت الرحبة وقلت أين الذين يكذبون أولياء الله قال فكفوا  
 بعد ذلك عني) وللولى ان يظهر الرامة انكرها ليكون حجة عليه وتكذيبه كما يظهره بالن يقضى به ليقوى حسن ظنه  
 فى الاتباع له ومن ذلك ما حكى ان قدريا قال انه يقول بنفسه ما يشاء فقال له ربيع الشامى قم فقام ثم قال له اجلس وسأله الله فب  
 ان لا يقدره على الجلوس فأجابه فلم يقدر على الجلوس فاعترف بهجزة وكذبه فى معتقده (سمعت منصورا المقرئ يقول رأى بعضهم  
 الخضر عليه السلام فقال له هل رأيت فوقك أحدا فقال نعم كان عبد الرزاق بن همام يروى الاحاديث النبوية (بالمدينة)  
 المشرفة) والناس حوله يستمعون فرأيت شابا بالبدن منهم رأسه على ركبته فقلت له يا هذا عبد الرزاق يروى أحاديث رسول الله



صلى الله عليه وسلم فلم لا تسبح منه فقال) لى (انه يروى عن ميت وانالست بغائب عن الله تعالى فقلت له ان كنت كما تقول فمن أنا  
 فرفع رأسه وقال انت أخى أبو العباس الخضر فعلت ان الله عبادالم أعره سم) يؤخذ من ذلك ان الخضرولى وانه حى وان الولى  
 انما يعرف من فى درجته أو دونه لا من فوقه وقد أخبر بجياته جمع كثير من الصالحين منهم ابراهيم الخواص وابراهيم بن ادهم  
 لكن الذى رجحه الجمهور وانه حى كما مر (وقيل كان لابراهيم بن ادهم صاحب يقال له يحيى) بن سعيد (يتبعه فى غرفة ليس اليها سلم  
 ولا درج) عطفه على ما قبله عطف تفسير (فكان اذا اراد ان يتطهر يحيى الى باب الغرفة ويقول لا حول ولا قوة الا بالله ويعتر  
 فى الهواء كأنه طير ثم يتطهر فاذا فرغ) من طهره (يقول لا حول ولا قوة الا بالله ويعود الى غرفته) الكرامة فى ذلك طيرانه فى  
 الهواء (أخبرنا محمد بن عبد الله الصوفى قال سمعت عمر بن محمد بن أحمد الشيرازى بالبصرة قال سمعت أبا محمد جعفر الخذاء يشير الى  
 قال كنت أنادى بأبي عمر الاصطخري فكان اذا خطر لى خاطر اخرج الى اصطخر) لاجتمع به فيها (فرىما أجابنى عما احتاج اليه  
 من غير ان اسأله وربما سأله فأجابنى ثم شغلت عن الذهاب) الى اصطخر (فكان اذا خطر على سرى مسئلة أجابنى من اصطخر  
 فيخاطبني بما يرد على) فى ذلك دلالة على صحة الخواطر التى فشتها الله فى قلوب أوليائه جوابا عما سألو عنه وعلقوا همهم به (وحكى  
 بعضهم) وفى نسخة وحكى عن بعضهم انه ١٧٤ (قال مات فقير فى بيت مظلم فلما أردنا غسله تكلفنا طلب سراج) يضى علينا فلم

يتيسر (فوقع من كوة) من البيت  
 (ضوء فاضاء البيت فغسلناه فلما  
 فرغنا) من تجهيزه (ذهب الضوء  
 كأنه لم يكن) الكرامة فيه  
 ظهور النور عليه ليستكملوا به  
 تخفيفه وحسن تجهيزه (وعن آدم  
 ابن اياس قال كان بعضا من شباب  
 يغشانا ويحيا لستنا ويحدث معنا  
 فاذا فرغنا) من التعديت (قام  
 الى الصلاة يصلى قال فودعنى يوما  
 وقال أريد الاسكندرية فخرجت  
 معه وناولته درهما فأتاني ان

بذلك الى ان ذات الكرامة لا تقصد للكامل حيث هى من موطن الخطر بل اذا دعاه  
 اليها داع واقفه أعلم (قوله فقال لى انه يروى عن ميت) أى بحسب ما تراءى فى ظاهر الحال  
 مع انه عليه الصلاة والسلام حى فى قبره كيف وحياته الكائنات بأسرها من حياته أقول  
 وان كان ما ذكره حقا وهما غير ان الكمال فى الكمال (قوله الكرامة فى ذلك الخ) أقول  
 وهو غير بعيد بالنسبة لمن تجرد عن ناسوته وقوى لاهوته (قوله فرىما أجابنى الخ) أى ولا  
 يبعد بالنسبة لمن قويت بصيرته نهى لا تتجهى الكائنات (قوله فلما فرغنا من تجهيزه ذهب  
 الخ) أى وذلك اكرام ولطف منه تعالى بالميت (قوله ليس فى القاب الخ) مراد ان محبة  
 الحق تعالى استأصلته حتى اصطم فى غاب عن حسه فهو حينئذ لا يسأل غيره ولا يهتم  
 ويسر الابه تعالى ولا يطلب عيشه الا بذكره ومراقبته وهكذا حال المحب الصادق اذا  
 أصابه مرض حسى أو معنوى لا يعول فى الشفاء الا عليه تعالى (قوله فقلت له انزع  
 ثوبك الخ) أقول الداعى لفعل الكرامة المذكورة قوة الزجامة فى اسلام اليهودى وقد

ياخذها فاطحت عليه فالتى كفامن الرمل فى ركوة واستقى بها (من ماء البحر وقال لى) كلمة فنظرت) اليه  
 (فاذا هو سويق يسكر كثير فقال من كان حاله معه) وفى نسخة مع الله (مثل هذا يحتاج الى دراهمك ثم أنشأ يقول  
 بحق الهوى يا أهل وقى تفهموا \* اسان وجود بالوجود غريب حرام على قلب تعرض للهوى \* يكون لغير الحق فيه نصيب  
 غيره ليس فى القلب والقوادجىعا \* موضع فارغ يراه الحبيب هو سؤلى وممنيق وسرورى \* وبه ما حيت عيشى يطيب  
 واذا ما السقام) بفتح السين أى المرض (حل بقلبي \* لم أجد غيره اسقمى طيب) الكرامة فيه قلب الاعيان له وجعل فى ركوة  
 ما هو السبب لذلك مع ان الله قادر على ان يخلق ذلك بلا سبب يعرف الرأى له ان الاسباب لاتانى التوكل ولا الكرامات  
 (وحكى عن ابراهيم الاجرى قال جاءنى يهودى يتقاضى على فى دين) أى يطالبنى بدين (كان له على وأنا فاعد عند الاتون)  
 أى التنوير (أو قد نعت الأجر) أى اطبخه (فقال لى اليهودى يا ابراهيم أرنى آية) أى كرامة (أسلم عليها فقلت له تفعل) أى  
 نسلم اذا ارى آية (فقال لى) (ثم فقلت له) (انزع ثوبك فترى) (فلففته ولففت على ثوبه ثوبى وطرحته) أى التوب المذكور  
 (فى النار ثم دخلت الاتون واخرجت التوب من وسط النار وخرجت من الباب الاخر واذا ثيابى بها لم يصبا شئ وثيابه  
 فى وسطها) وفى نسخة وثوبه فى وسطه وفى أخرى وثيابه فى وسطه (صارت حراقة فاسلم اليهودى) لما رأى من ذلك



(وقيل كان حبيب العجمي يرى بالبصرة يوم التروية ويوم عرفة بعرفات) هي كرامة طي الارض (سمعت محمد بن عبد الله الصوفي يقول سمعت أبا عبد الله محمد بن عبد الله الفرغاني يقول تزوج عباس بن المهدي امرأة فلما كانت ليلة الدخول وقع) وفي نسخة وقعت (عليه فامة فلما أراد الدفون منها زجر عنها فامتنع من وطئها وخروج) من عندها (فبعد ثلاثة أيام ظهر لها زوج قال الاستاذ الامام) القسري (رحمه الله هذا هو الكرامة على الحقيقة حيث حفظ عليه العلم) فانه تعالى حفظه عن ان يظا امرأة لاسيما له الى وطئها لكونها في عصمة غيره وان لم يكن له علم بذلك وهذا يشبه ما جرى للعجاسبي في كونه اذا مديده الى طعام فيه شبهة ضرب على يده عرق (وقيل كان الفضيل بن عياض على جبل من جبال منى فقال لوان وليا من أولياء الله تعالى أمر هذا الجبل ان يبد) أي يتحرك (لما د) أي لتحرك (قال فتحرك الجبل فقال) له الفضيل (اسكن لم اردك به هذا) القول (فسكن الجبل) في ذلك اشارة الى كمال ولاية الفضيل فانه انما أورد صنيعه على وجه الحكاية لا على وجه الامر والكرامة فيه تحرك الجبل وسكونه بقول الفضيل له اسكن وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم على جبل حراء فتحرك به وعين معه فقال اسكن حراء فانما عليك نبي وصديق وشهيد (وقال عبد الواحد بن زيد لابي عاصم البصري كيف سمعت حين طلبك الحاجب) بن يوسف الذي ابتلاه الله بطلب أهل الخير والخالفين له وقد قتل منهم خلقا كثيرا وآخر من قتله سعيد بن جبير (قال له) كنت في غرقى فدقوا على الباب) ففتحت لهم (فدخلوا) عندي (فدفعت بي) أي بنفسى (دفعة) في الهواء (فاذا أنا على جبل ١٧٥ أي قيس بمكة) هذه كرامة الطير ان في الهواء (فقال له عبد الواحد

حقوق الحق ما ترجاه والافئله لا يلتفت الى الكرامة ولا يسكن اليها ولا يأنس بها (قوله فلما أراد الدفون منها زجر) لعل الزاجر له وارد حق قلبي جريا على عادة لطف الله تعالى بالمحبين له (قوله حيث حفظ عليه العلم) أي حفظ عليه الدوام على العمل بالافضل بشاهد العلم (قوله وقد كان النبي الخ) أي فهو محمدى الاخلاق حيث وقع له ما هو من نوع المعجزة وقوله على جبل حراء أقول الذي في حفظي انه جبل أحد فعل ذلك وقع مرتين على كل جبل واقعة والله أعلم (قوله الذي ابتلاه الله الخ) اقول والله اعلم لم يكن اعظم من هذه البلية الا الابتلاء بالكفر على ان ايداه صلى الله عليه وسلم في ذريته قريب من الكفر اعاذنا الله واجبتنا من ذلك (قوله هذا كرامة نزول البركة الخ) أي فهي لغيره معنوية فقط وله معنوية وحسية يختص برحمته من يشاء (قوله من الطاعة ان اقول الخ) أي

عطائه) من بيت المال كل شهر (ولا يستقبله أحد) من الفقراء (الا اعطاه شيئا) من عطائه الذي أخذه (فكان اذا أتى منزله) أي أهل منزله (رمى اليه بالدرهم فتكون بمقدار ما أخذه لم يتقص) شيئا هذا كرامة نزول البركة في المال الحلال الذي مع الصالحين حيث لم يتقص شيئا بالتصدق منه (سمعت أبا عبد الله الشيرازي يقول سمعت أبا الجعد الكبير يقول سمعت أبا عبد الله بن خفيف يقول سمعت أبا عمرو الزجاني يقول دخلت على الجنيد وكنت أريد ان أخرج الى الحج فاعطاني درهمه اصحيا) كان عنده (فشدته على منزري) ودعالي (فلم ادخل منزلا الا وجدت فيه رفقا) أي رفقة كما في نسخة أرزقهم فيما احتاجهم من ما كل وغيره (فلم احتج الى الدرهم فلما هجيت ورجعت الى بغداد دخلت على الجنيد) لاسلم عليه (فديده) الى (وقال) لي مكاشفة بأن الدرهم معي ولم احتج اليه (هات) أي الدرهم الذي اعطيتك (فناولته الدرهم فقال) لي (كيف كان) الامر اي ما الذي جرى لك (فقلت) له (كان الختم) بالمهمل أي الامر (نافذا) أي ماضيا بحسن همتك وبركة دعائك (وحكى عن أبي جعفر الاورق قال كنت عند ذي النون المصري فذا كرنا حديث طاعة الاشياء الاولياء فقال ذوالنون) لكونه رأى ثمر جلا منكر الكرامات (من الطاعة أن أقول لهذا السرير يدور في أربع زوايا البيت ثم يرجع الى مكانه فيفعل) ذلك بقدره الله تعالى (قال فدار السرير) بنفسه او يدور في أربع زوايا البيت وعاد الى مكانه وكان هناك شاب فأخذيكي) وفي نسخة شاب فاعده فبكي (حتى مات في الوقت)

لان قلبه لم يعمل ذلك (وقيل ان واصلا الاحذب قرأ وفي السماء رزقكم وما وعدون) فأثرت في قلبه اثر عظيم (فقال رزقي في السماء وانا اطلبه في الارض واقطع لطلبته ابدأ فدخل خربة ومكث يومين فلم يظفر له شيء) اي رزقي (واشتهى عليه) الحال (فلما كان اليوم الثالث اذا بدو دخلة من رطب) وهي ما ينسج من الخوص ليجهل فيه الرطب (وكان له اخ احسن منه نية فصار معه فاذا) اي فلصبروا معه (قد صار) مامعه (دوختين فلم يزل تلك حالهما حتى فترق بينهما الموت) في دخول واصلا الخربة لينتظر الفرج من الله دلالة على توكله من غير تعاطي كسب واكل منه ذلك مع تعاطي الكسب فقد سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن ناقة هل نعلها وتوكل أو تتركها فتوكل فأمره بان يعاقها ويتوكل ففيه إشارة الى أن هذا أكل وان الكسب لا ينافي التوكل ولما علم الله صدق نية واصلا وانقطاعه اليه لطف به وسخر له من يعينه على غرضه وهو اخوه وجاءه بالرطب كما جاءه لمريم عليها السلام وفيما فعله دلالة على انه لما سمع الآية أثرت في قلبه والافلا فترق بين السماء والارض في تيسر الرزق قال ابن عباس رضي الله عنهما ما اعرف في السماء رزقا الا المطر (وقال بعضهم أشرفت على ابراهيم بن آدم وهو في بستان يحفظه وقد أخذ النوم واذا حية فيهما) وفي نسخة فيها (طاقة نرجس) بالقاف (تروحه بها) فيه دلالة على ان الولي يخدمه الحيوانات حتى المؤذيات ليعرف الناظر شرف الاولياء عند الله تعالى ويبحث في طريق سلوكهم ويتخلق باخلاقهم (وقيل كان جماعة مع أيوب السخيتي في السفر فاعياهم طلب الماء فقال) لهم (أيوب) وهو ممن روى عنه الامام مالك (استرون على) ما يظهر على يدي من الكرامة (ماعت فتقالوا نعم فدور دائرة قنبع) ١٧٦ فيها (الماء قال فشرينا) منه (فلما دخلنا البصرة) ومات أيوب (أخبر به

ومثل هذا قليل بالنسبة لما أعده الله لهم في الآخرة (قوله لان قلبه لم يعمل ذلك) أي لرقته بكثرة ما طرقة من طوارق المحبة والاحسان له تعالى (قوله واكمل منه الخ) أي لانه خلق محمدى ومظهر حقيقة العبودية وهي من أعظم مقامات الكمال (قوله ما اعرف في السماء رزقا الا المطر) اقول كل الرزق من السماء حيثما اذا الماسب حياة كل شيء ووجوده (قوله وهو ممن روى عنه الامام مالك) أي وكفاه بذلك شرفا (قوله فنثرت علينا رطبا الخ) أي فكانت كرامة مريمية بل زادت بكون الشجرة غير نخلة وليس من شأنها مثل هذا الثمر (قوله طريقا خاصا الخ) أي وهو لا يتم الا بعد التحقق

جماد بن زيد فقال عبد الواحد ابن زيد شهدت مع ذلك اليوم في ذلك دلالة على ان الاولياء يسترون ما بينهم وبين الله من الكرامات ويؤكدون في سترها ولا يظهرونها الا الحاجة (وقال بكر بن عبد الرحمن كأمع ذي النون المصري في البادية فنزلنا

تحت شجرة من ام غيلان) التي هي ذات شوك عظيم (فقلنا ما طيب هذا الموضع لو كان فيه رطب بكامل قبسم ذوالنون وقال قسّمتهون الرطب وحرك الشجرة وقال) لها (اقسمت عليك بالذي ابتدأك وخلقك شجرة الانثرت علينا رطبا جنيا ثم حركها ففسخت علينا رطبا جنيا) مع انها ليست بنخلة وهذا محل الكرامة بل في ذلك كرامتان (فاكلنا وشبعنا ثم غدا فاتينها وحركنا الشجرة فنثرت علينا شوكا) من شوكها المتصفة به (وحكى عن أبي القاسم بن مروان النهاوندي قال كنت انا وأبو بكر الوراق مع أبي سعيد الخزاز غشي على ساحل البحر نحو صيداء) بفتح الصاد وبالمد اسم بلد (فرأى) أبو سعيد (شخصا من بعيد فقال) انما (اجلسوا ليحلو هذا) الشخص (ان يكون وليا من أولياء الله قال فالبينا ان جاء شاب حسن الوجه) وهو ذلك الشخص (ومعه ركوة) أي قربة (ومعه) بحبرة (بكسر الميم كما قاله الجوهرى أي دواة) وعليه مرقعة فالتفت اليه أبو سعيد منكر اعلمه لعله الحبرة مع الركوة) كانه وجد في نفسه من حل الحبرة ما يجده المريدون من ان بعض القهقهة لم ينالوا من الحقائق ما نالوه هم فامتحنه (فقال له يا فتى كيف الطريق الى الله تعالى فقال يا أبا سعيد أدعني الى اقله طريقين طريقا خاصا) بالخاصة وهم قوم فرغوا من صلاح أنفسهم فصار شغلهم بالله لا بغيره قد اعرضوا عن حظوظ أنفسهم الدنيوية والاخرية (وطريقا عاما) للعامة أي عامة الصالحين والمريدن الذين هم مع الاسفار وتعلم الاخلاق واصلاح القلوب وتحقيق التوكل والاخلاص والرضا والتسليم (قاما الطريق العام فالذي انت عليه واما الطريق الخاص فاهل) اي تعال الى لاعرفك (ثم مشى على الماء حتى غاب عن أعيننا فبني أبو سعيد حيران مما رأى) من حاله وهذه سنة الله مع أوليائه أن يؤتوهم عن دونهم سنا وغيره ومشي على الماء كرامة واتم منه المشي على الهوا مما روى ان عيسى عليه الصلاة والسلام مشى على الماء فقال النبي صلى الله عليه وسلم

لوازداد يقينا شي على الهوا قيل أشار به الى حالته ليلة المهرج لما قال له جبريل عليه السلام وما من اى ايها الانبياء الا له مقام معلوم (وقال الجنيد جئت مسجد الشونيزية فראيت فيه جماعة من الفقراء يتكلمون في الآيات) أى الكرامات (فقال فقير منهم اعرف رجلا) أى نفسه (لوقال لهذه الاسطوانة كوفى ذهب انصفك وفضة نصفك كانت) كما قال لها (قال الجنيد فنظرت فاذا الاسطوانة نصفها ذهب ونصفها فضة) ثم أعادها الله الى ما كانت عليه (وقيل حج سفيان الثوري مع شيبان الراعى فعرض لهما سبع فقال سفيان لشيبان اما ترى هذا السبع فقال لا تحق) منه (فأخذ شيبان اذنه) وفي نسخة باذنه (فعر كما فبصبع و) معناه (حرك ذنبه فقال) له (سفيان ما هذه الشجرة فقال لولا مخافة الشجرة) وكراهي لها (لما وضعت زادى الاعلى فظهر حتى آتى مكة) فيه دلالة على ان الكرامات انما يظهرها الاولياء لا قرانهم ومن قاربهم بقوى يتيقنهم وترتفع هميتهم ولا شجرة في ذلك انما الشجرة ان يظهر العبد الكرامات لمن لا يقتدى به ولا يتفقه بها بل قد يتضرر بانكارها (وحكى أن السرى لما ترك التجارة) وانقطع الى الله (كانت أخته تتفق عليه من غن غزلها فباطأت) عليه (يوما فقال لها السرى لم أباطأت فقال لان غزلى لم يشتر وذكروا أنه مخلط فامتنع السرى من) اكل (طعامها) لتخيله من ذلك أن فيه غشا (ثم ان أخته) تأملت بذلك و (دخلت عليه يوما فرأت عنده هجوزا تنكس بيته وتحمل اليه كل يوم رقيقين) فازداد تأملها (فخرت) وفي نسخة فخرت (أخته وشكت الى أحمد ابن حنبل فقال أحمد بن حنبل للسرى فيه) أى تكلم معه ببيته (فقال) له ١٧٧ (لما سمعت من أكل طعامها قبض الله على الدنيا) أى جاعني بها على يد من شاء

بكامل المقامات والصدق فيها وبعد التحلي بجلال الاسوال الشريفة ثم بعد ذلك يخرج من ضيق الطريق الى فضاء المعرفة ثم منه الى حظائر المشاهدات والمكاشفات (قوله لوازداد يقينا الخ) أشار الى ان درجته صلى الله عليه وسلم خاصة به لا يشاركه فيها غيره ذلك فضل الله يخص به من يشاء من عباده (قوله فيه دلالة الخ) أى فهم من قبيل الدواء لا يظهر الامرض يناسبه ذلك الدواء والله أعلم (قوله قبض الله على الدنيا) أى لانه تعالى لا يضيع عباده المحبين له بل يرزقهم من حيث لا يحتسبون (قوله صليت البارحة الخ) ذلك غير بعيد حيث ان لهم ما يشاؤون عند ربهم رضى الله تعالى عنهم (قوله فزلقت على الباب الخ) أقول وكونه لم يحفظ من الوقعة مع طي الارض له لا تناقض فيه لان له في كل اجرا على ان ذلك كان سببا في الاخبار بطي الارض ليزداد السائل يقينا والله أعلم (قوله كما سخره لسلیمان) أى كرامة لتبليهم صلى الله عليه وسلم حيث جعل أحادته على انفاس من

٢٣ حج ع ابن منصور الطوسي قال كنت عند أبي محفوظ معروف الكرخي فدعاني وخرجت من عنده (فرجعت اليه من الغد وفي وجهه أثر فقال له انسان يا ابا محفوظ كما عندك بالامس ولم يكن بوجهك هذا الاثر فما هذا) أى ما سببه (فقال) له (سل عما يعنيك) دون ما لا يعنيك (فقال) له (الرجل) أى الانسان (عجبوك) سألتك (ان تقول) لي ما سبب هذا (فقال) له لاجل قسمة عليه بالله (صليت البارحة ههنا واشتهيت أن أطوف بالبيت فخصت الى مكة وطفت ثم مات الى زمزم لا شرب من مائه فزلقت على الباب فاصاب وجهي مائرا) الكرامة فيه طي الارض له أو طيرانه في الهوا وفي ذلك إشارة الى ما مر من انهم يكرهون اظهار الكرامات الا لمن يتفقه بها أو ينكرها وكان سبب اظهارها الجرح والا فالكرخي من أعظم الناس بركات حتى ان قبره تزيق محجب من أخذ منه شيا عوفي (وقيل كان عتبة الغلام يقعد فيقول يا ورشان) بفتح الواو والراء طير (ان كنت اطوع لله عز وجل في قنعال واقعد على كفى) ذكر ذلك ستر الحاله (فيحيى الورشان ويقعد على كفه) فيه دلالة على ان الله تعالى يسخر لاوليائه الطير كما سخره لسلیمان عليه السلام (وحكى عن أبي علي الرازي انه قال مررت يوما على القرات فعرضت انفسى) أى عند حاجتي لا كل (شهوة السمك الطرى فاذا الماء قد قذف) في الحال (سمكة تحوى) أى جهتي (واذا رجلى يعدو ويقول لي) (أشويها لك فقلت نعم فشواها فقهدت وأكلتها) في ذلك دلالة على اكرام الله لاوليائه ولطفه بهم



(وقيل كان ابراهيم بن ادهم في رفقة فعرض لهم السبع فقالوا) لابراهيم (يا ابا المعق قد عرض لنا السبع فجاء ابراهيم) اليه (وقال) له (يا اسدان كنت امرت فينا بشي فامض) له (والا فارجع) عنا (فرجع الاسد) عنهم (وضوا) هذا من جنس ما جرى لسفيان الثوري مع شيبان (وقال حامد الاسود كنت مع) ابراهيم (الخواص في البرية فبقينا) في ليلة (عند) وفي نسخة تحت (شجرة اذ جاء السبع فصعدت الشجرة) خوفا منه وبقيت الى الصباح لا يأخذني النوم ونام ابراهيم الخواص والسبع به (من رأسه الى قدمه) لكل يقينه وعدم خوفه من غير به (ثم مضى) السبع (فلما كانت الليلة الثانية بقينا في مسجد بقرية فوقعت بقية على وجهه فضربته) أي قرصته (فان انه) أي ضج من قرصتها وضجة كضجة المريض (فقات) له (هذا عجب البارحة لم تجزع من الاسد والليله تضج من البق فقال) لي (أما البارحة فذلك حاله كنت فيها بالله تعالى) أي كامل الشغل به غير ملتفت الى غيره بالكلية (وأما الليلة فهذه حاله ان فيها) مشغول (بنفسي) لفقدى تلك الحالة فرجعت الى نفسي وأحسست بادنى الم (وحكى عن عطاء الازرق انه دفع اليه امرأته درهمين من ثمن غزلها يشتري لهم) بهما (شيأ من الدقيق فخرج من بيته فلقى جارية تبكي فقال لها ما بالاك) تبكي (فقات دفع الى مولاي درهمين اشتري لهم) بهما (شيأ من قطع امني فأخاف أن يضربني فدفع عطاء الدرهمين اليها ومرت وقعد على حانوت صديق له ممن يشق) الخشب (الساج وذكرك له الحال وما يخاف من) وه خلق امرأته (بسبب ذلك) فقال له صاحبه (أي صديقه) (خذ من هذه النشارة في هذا الجراب لعلكم تنفثون به في سحرا تنور) أي حبه (اذ ليس يساعدي في الامكان في شيء آخر فحمل) عطاء (النشارة) في الجراب (وفتح باب داره ورمى بالجراب ورد الباب ودخل المسجد) وان ترفيه (الى ما بعد العقة) أي العشاء ١٧٨ (ليكون النوم أخذهم ولا تستطيل عليه المرأة) بكلام او غيره (فلما فتح الباب

وجد هم يخبرون الخبز فقال لهم من أين لكم هذا الخبز فقالوا له من الدقيق الذي كان في الجراب لا تشتري لنا دقيقا (من غيره) هذا الدقيق فقال أفعلى ان شاء الله تعالى الكرامة في ذلك قلب الايمان للولي كما مر نظيره في قلب

تقدم من الانبياء صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين (قوله كان ابراهيم الخ) قد تقدمت هذه القصة فأعادتها تارة كيد ولرعاية المقام (قوله قتال أما البارحة الخ) أي فهم رضى الله عنهم لا يثبتون على حال كما تقدم ذلك من نعمتهم (قوله فدفع عطاء الدرهمين اليها) أي وذلك لان من امارات الولي عموم شفقه على الخلق كما تقدم (قوله قلب الايمان للولي) أي وهو غير بعيد حيث هو من افراد الممكن الداخلة تحت تصرف الحق تعالى (قوله بل السلامة منها أكد) أي لان وراء المقاسمة مقدم على جانب المصالح

الاسطوانة ذهباً وفضة والله تعالى هو الخالق لكل شيء من الجواهر والاعراض (سمعت الشيخ أبا عبد الرحمن السلمي) (قوله رحمه الله) يقول سمعت منصور بن عبد الله يقول سمعت أبا جعفر بن بركات يقول كنت أجالس الأقرأه وشأنا ان ما فتح الله به لبعضنا كان لعلنا (ففتح على يدينا فاردت ان ادفعه اليهم) لينة فقهوا علينا (ثم قلت في نفسي اهل احتاج اليه فهاج) أي نار (بي وجع الضر من فتاوت سنا فوجعت الاخرى حتى قلعتها فهاجني هاتف ان لم تدفع اليهم الدينار لا يبقى في فيك) وفي نسخة ذلك (سن واحدة قال الاستاذ القشيري) (وهذا) أي تنبيه الله بواسطة الهاتف على ما هو سبب السلامة (في باب الكرامة أتم) عليه (من ان كان يفتح عليه دنائير كثيرة تنقض العادة) أي تخزقها وفيه اشارة الى تأكد طلب السلامة من الاثم بل السلامة منها أكد من فعل الطاعة والهدى قال الامام القشيري كرامة الحفظ من الزل احسن من كثير من العمل (وحكى أبو سليمان الداراني قال خرج عامر بن عبد قيس الى الشام ومعه شكوته) أي قربة (اذ اشأه صلب منها ما يتوضأ للصلاة واذ اشأه صلب منها البنا يشربه) كل ذلك بفضل الله ورحمته وهذا كما مر من بعضهم يشربه ما هو به ضمهم يشربه سويقا بكرة - كي ان بعضهم قال كنت ادخل في زمن الحر الى زمن واستريح في زاوية فلما ذهب كثير من الليل دخل رجل ملفوف بعباءة فرفع الدلو وشرب فقامت لاشرب خلفه فاذا هو سويق يسكر من ما هو من فتهجبت منه وراقبته ليلته اخرى فرأيت به دخل في ذلك الوقت ورمى الدلو في البئر ورفعه وشرب وتركه فذقه فوجدته كذلك فلهتمته فـ ألت به الذي أعطاك هذه المتزلة من أنت فقال تستره فقاتل سمعان بن سعيد الثوري (وروى عثمان بن أبي العاتكة قال كافي غزاة في أرض الروم فبعث الوالي) أي امير الجيش (سرية الى موضع وجه بل المجاهد في يوم كذا



قال فجاء المعاد ولم تقدم السرية فبينما أبو مسلم الخولاني (يصلى الى رجليه الذي ركبه بالارض اذ جاء طائر) اى ملك من الملائكة الى رأس السنان وقال ان السرية قد ساءت وغنت وسيردون عليكم يوم كذا في وقت كذا فقال أبو مسلم للطير من انت وحيك الله فقال انما ذهب الحزن عن قلوب المؤمنين فجاء أبو مسلم الى والى واخبره بذلك فلما كان اليوم الذي قال الطير ان السرية تأتي فيه (انت السرية) فيه (على الوجه الذي قال) من انهم اسلمت وغنت وكان أبو مسلم صاحب كرامات حرقه بالنار العنسى كما فعل براهيم الخليل فلم تضربه فلما لم تضربه فقام من أرضه ثلاثين سنة عليه من اتبعه من اهل الضلال فوصل الى المدينة بعد موت النبي صلى الله عليه وسلم واستخلاف ابي بكر رضى الله عنه فربط دابته ودخل يصل في مسجد النبي صلى الله عليه وسلم فيبصر به عمر رضى الله عنه فلم عليه وقال له من الرجل فقال من اهل اليمن فقال ما فعل الذي اسرقه الكذاب قال ذلك عبد الله بن ثرب قال له عمر انشدك الله أنت هو قال اللهم نعم وهذا من فراسة عمر فاعتقه وقبله بين عينيه واتى به الى ابي بكر واجلسه بينهما وقال الحمد لله الذي لم يتخا حتى رأينا في امة محمد صلى الله عليه وسلم من فعل به كما فعل براهيم خليل الرحمن وسافر مع اصحابه في غزاة جال بينه وبين الكفار البحر فضرب فرسه وخاض البحر والعسكر على وجه الماء فهذه كرامة اخرى (ومن بعضهم قال كان في مركب) اى سفينة (فكان رجل كان معن اعلى فاخذنا في جهازه) وكافي وسط البحر (واردنا ان تلقى به في البحر فصار البحر جافا وزلت السفينة) على الارض (نخرجنا) منها (وحضرنا له قبرا ودفناه فلما فرغنا) من دفنه وركبنا السفينة (استوى الماء) كما كان (وادفع المركب) عليه (وسرنا) الى مقصدنا (وقيل ان الناس اصابتهم مجاعة ١٧٩ بالبصرة فاشترى حبيب الجمي طعاما بالنسيئة وفرقه على المساكين)

(قوله فلم تضربه) اى فهدى كرامة ابراهيمية زيادة في شرف نبينا عليه وعليهم الصلاة والسلام حيث جعل شريعته جامعة لما تفرق في غيرها من الشرائع (قوله فصار البحر جافا الخ) الكرامة فيه ارادة حفظ جسمه من أكل السمك كما يحفظ من الارض لكرامته عند ربه (قوله وهذا من اجابة الدعاء عند الاضطرار) اى ويدل له قوله تعالى آمن بحبيب المظطر اذا دعاه ويكشف السوء (قوله فان في القراءة في المصحف الخ) أقول الذي في حفظي ان زيادة الاجور مرتبة على زيادة الخشوع والتدبر فغن زاده ذلك في حالة القراءة في المصحف كان هو الافضل في حقه والابان كان التدبر والخشوع يزيد له في حالة القراءة عن ظهور

بالنسيئة وفرقه على المساكين  
لوجه الله تعالى (وأخذ) وفي نسخة وخاط (كيسه وجعله تحت رأسه فلما جاؤا يتناضونه) ديونهم (أخذه) اى الكيس (واذا هو ملوء دراهم) فتح الله عليه بهامان حيث لا يشك ببعثة قصده وحسن معاملته مع الله ومع خلقه

(فتضى منها ديونهم) التي لهم عليه اكرامه (وقيل اراد ابراهيم بن ادهم ان يركب السفينة) مع اربابها (فاووا الا ان يعطيهم ديناراً فصلى على الشطر ركعتين وقال اللهم انهم قد سألوني ما ليس عندى فصار الرمل بين يديه دنائير) واعطاهم منها ما طلبوه وهذا من اجابة الدعاء عند الاضطرار (اخذ بنوا محمد بن عبد الله الصوفي قال حدثنا عبد العزيز بن الفضل قال حدثنا محمد بن احمد المروزي قال حدثنا عبد الله بن سليمان قال قال أبو جعفر نصر بن الفرج خادم أبي معاوية الاسود قال قال أبو معاوية) قد ذهب بصره فاذا اراد ان يقرأ القرآن (نشر المصحف) بين يديه (فبعد الله عليه بصره) اكرامه فان في القراءة في المصحف زيادة اجر على القراءة بالقائب لاستعمال اكثر الاعضاء فيها ولا تخاف تدبرها (فاذا اطبق المصحف ذهب بصره) وصار على حاله (وقال احمد بن الهيثم المتطبيب قال لي بشر الحافي قل المعروف الكرخي اذا صليت) انا (جئتك قال فاذيت الرسالة) كما قال (وانتظرتة فصلينا الظهر ولم يحن ثم صلينا العصر) ولم يحن (ثم صلينا المغرب ثم العشاء) ولم يحن (فقلت في نفسي) متعبا منه (سبحان الله مثل بشرية قول) انه يفعل (شيأ ثم لا يفعله) (لا يجوز) له (ان لا يفعله) وقد قال ما قال (فانتظرتة وانا فوق) سطح (مسجد على مشرعة) هي مودة الشاربة (فجاء بشر بعد هدى) بفتح الهاء اى طائفة (من الليل وعلى رأسه حجابة) بفتح السين (فتقدم الى الدجلة ومشى على وجه الماء) وعبر الشط وتحدثنا معه ثم جاء رقت السهر وعبر على وجه الماء (فرميت بنفسى من السطح) اليه (وقبلت يديه ورجليه وقلت له ادع الله لي) اى لاني أسأت بك الظن (فدعاني وقال استره) اى ما رأيت منى (على قال فلم أنكمم بهذا حتى مات) رضى الله عنه الكرامة فيه مشبه على الماء وقوله اذا صليت أتيتك

كان بنية صلاة العشاء مع ما عادت به يصلي به بعد ما وُظِن الرسول انه أراد عقب صلاة واجبة من الصلوات المذكورة فلما اختلف عن ذلك اسأله الطائفة سمعت ابا عبد الله الشيرازي قال حدثنا ابو الفرج الورثاني قال سمعت علي بن يعقوب بدمشق قال سمعت ابا بكر محمد بن أحمد يقول سمعت قاسم الجرجي يقول رأيت رجلا في الطواف لا يزيد على قوله اللهم قضيت حوائج الكل ولم تقض حاجتي فيه تدلل وقلة ادب فقد جاء في الخبر لا يقولن أحدكم دعوت فلم يستجب لي (فقلت) له (مالك لا تزيد على هذا الدعاء فقال أحدثك) بما جرى لي (اعلم انا كاسبعة أنفس من بلدان شتى فخرجنا الى الجهاد فاسرنا الروم ومضوا بنا للقتل فرأيت سبعة أبواب ففتحت من السماء وعلى كل باب جارية حسناء من الخور العين فقدم واحد منا لالقتل (فضربت عنقه فرأيت جارية منهن هبطت الى الارض ويدها منديل فقبضت روحه) وهكذا فبين يده (حتى ضربت أعناق ستة منا فاستوهبني بعض رجالهم) اي الروم (فقاتلت الجارية أي شئ) يعني شئ عظيم (فاتك يا محروم) بتخلفك عن أصحابك (واغلقت الابواب فأما يا اخي متأسف متحسر على ما فاتني قال قاسم الجرجي ادراه) اي أظنه (افضلهم) وان تحسر على ما فاتته (لانه رأى) بعدهم (مالم يروه وعمل على الشوق بعدهم) مالم يعملوه بالقلب والجوارح لان تحسره على ما ذكره على الجدي العمل ودوام السؤال والتضرع وقوة اليقين والكرامة في ذلك رؤية هذا الرجل الابواب والجوارح ١٨٠ التي عليها (وسمته) ايضا (يقول سمعت ابا التجم احمد بن الحسين بخورستان

يقول سمعت ابا بكر الكاظمي يقول كنت في طريق مكة في وسط السنة فاذا انا بميان) اي كيس (ملا ن يلتمع دنائره فهمت ان احله لافرقه بمكة على الفقراء فتهتف بي ها تف ان اخذته سلبك ففرك) الذي أنت فيه والكرامة في ذلك تهذير العبد من الدخول في الدنيا ليفعل به الخير وارشاده الى ان بقاءه مع فقره افضل له عند ربه من ذلك وكان في علم الله تعالى أنه اذا اخذ الكيس ركنت نفسه

القلب كانت القراءة على هذه الحالة هي الافضل فخر (قوله كان بنية صلاة العشاء الخ) أي فلم يخاف. وعده (قوله فيه تدلل وقلة ادب) اي بحسب سنة المتابعة والاقتله كان تجليه جاليا فلا لوم عليه بل هو الافضل من باقي اخوانه كما يأتي ذكره بعد (قوله مالم يعملوه بالقلب والجوارح) اي وكل ذلك زيادة فضله وان ثبتت الشهادة لآخوانه (قوله سلبك فقرك) اي عمرة افتقارك الدنيا من فراغ قلبك للشغل بآمن سوانا (قوله تهذير العبد من الدخول الخ) اي لان الدنيا قد تكون في هذه الحالة من دسائس النفس والله اعلم (قوله لانه اصلح له الخ) اي بشاهد قوله جل جلاله كلا ان الانسان ليطغى ان رآه استغنى قال بعد عنها سلم والرب بالخال اعلم (قوله فاضرب برجله الارض الخ) اقول لعل ذلك لغرض تقوية يقين السائل لما تفرس فيه من قبول الخير وتأثره بما يراه من نواقض العادة وله هذا الجاه في كل سؤله (قوله فقلت له الخ) فيه تنبيه على انه كان شانه الاعراض عما لا يعنيه شغلا عنه بما يعنيه (قوله وليس الامر كذلك) أي على الاطلاق بل على

الله ونسي فقره الى ربه والتفرغ عند التمكن في الاحوال اعز من المال لانه اصلح له في حاله مع سؤله كما قيل نحو اذا افتقر واعضوا على القرضه هوان ايسروا عا دوا سر يعا الى الفقر (حدثنا محمد بن محمد بن عبد الله الصوفي قال حدثنا احمد ابن يوسف الخياط قال سمعت ابا علي الروباري يقول سمعت ابا العباس الشريفي يقول كما مع ابى تراب النخشي في طريق مكة فعدل عن الطريق الى ناحية فقال له بعض أصحابه) أي فتي منهم (انا عطشان فاضرب برجله الارض فاذا عين من ماء زلال) أي عذب (فقال) له (التي أحب أن أشربه في قدح فاضرب يده الى الارض فناوله قدحاً من زجاج أبيض كاحسن ما رأيت فشرب) منه (وسقانا وما زال القدح معنا الى مكة فقال لي أبو تراب يوما ما يقول أصحابك في هذه الامور التي يكرم الله تعالى بها عباده) وكانوا يشكرونهم اولاً اعلم (فقلت) له (ما رأيت أحدا الا هو يؤمن بها فقال لي من لم يؤمن بها فقد كفر) لنسبة القدرة الازلية الى العجز عنها (انما سألتك من طريق الاحوال) أي طريق معرفتك لآحوالهم (فقلت له ما أعرف لهم قولاً فيه) أي في انكارها (فقال بلى قد زعم أصحابك انها) ليست كرامة وانما هي (خدع من الحق) يوقف معها من أراد قنونه عن الطريق (وليس الامر كذلك انما الخدع) يكون (في حال السكون اليها فاما من لم يقترح ذلك) اي لم يسألها (ولم يسأكنها) قلبه (فقلت له تبة الربانيين) يعني ان الرب اذا وصل عبده الى هذه الحالة فأى شئ طلبه منه فعله (حدثنا محمد بن عبد الله الصوفي قال أخبرنا ابو الفرج الورثاني

قال سمعت محمد بن الحسين الخلدی بطرسوس قال سمعت أبا عبد الله بن الجلاء يقول كافي غرفة سرى السقطى بغداد فلما ذهب من الليل شئ لبس فيه صانطفا وصراويل (لبس) رداء وناهلا وقام ليخرج فقلت له (الى أين) تذهب (في هذا الوقت فقال اعود فتم الموصل فلما مشى في طرقات بغداد اخذه العسس) جمع عاس وهو الذي يطوف ليل اللخيانة (وحبسوه) ظلم (فلما كان من الغدا صبر به مع المهجوسين فلما رفع الجلا ديدة ليضربه وقت يده) أى يسهته (فلم يقدر) على (ان يحركها فقبل للجلا داضرب فقال بجذائى) أى بجاني (شيخ واقف يقول لى لا تضربه) وبشفع فيه (فتقف يدي لا تحرك فتظروا من الرجل) الشافع فيه (فاذا هوفخ الموصل فلم يضره) انتفع السرى ببركة فتح وبنيمة عبادته وزيارته وان لم يصل اليه فالعبد اذا صدقت نيته في الزيارة لصالح انتفع به في الدنيا والاخرة ولعل المخبر بذلك هو السرى (أخبرنا الشيخ أبو عبد الرحمن السلمى) رحمه الله (قال حدثنا الخثر الخطابي قال حدثنا محمد بن الفضل قال حدثنا علي بن مسلم قال حدثنا سعيد بن يحيى البصرى قال كان اناس من قريش يجلسون الى عبد الواحد بن زيد فأثوموه وما قالوا) له (انا نخاف من الضيقة والحاجة فرفع رأسه الى السماء وقال اللهم انى أسألك باسمك المرتفع الذى تكرم به من شئت من اوليائك وتلهمه الصقي من احبابك ان تأتينا برزق من لدنك) ١٨١ (اي عندك الساعة) تقطع به علائق

الشیطان من قلوبنا وقلوب اصحابنا هؤلاء) بان لا تجعل له علينا ولا عليهم سيلا بالسوسة في تأخير الرزق واراد بالاسم الذى دعاه الاسم الاعظم (فانت الحنان) الذى يقبل على من أعرض عنه (المنان) الذى يسد بالنوال قبل السؤال (القديم الاحسان اللهم) انتابه (الساعة الساعة) قال فسمعت والله قعدة للسقف وفي نسخة فسمعت قعدة والله للسقف (ثم تناثرت علينا دنانير ودرهم فقال عبد الواحد بن زيد استغفوا بالله عن غيره فاخذوا ذلك ولم يأخذ عبد الواحد بن زيد) منه (شيأ) لانه قصد الدعاء لهم خاصة

فحوما ذكره في التفصيل (تنبيه) قد دلت هذه الاخبار المنقولة عن الثقات العدول أئمة الدين وسادات المسلمين على وقوع خوارق العادات للاولياء وابسواب انبياء وان جرى كثير من الخوارق على ايدي الانبياء والرسل عليهم الصلاة والسلام كاحياء الموتى والمشي على الماء وعلى الهواء وطى الارض والايان بالطعام من حيث لا يحتسب وجعل البركة في الدراهم التى يصرف منها ولا تنقص شيأ واستجابة الدعاء وغير ذلك مما تضمنته الاخبار فكيف تنكروا قدروى عبد الله بن أحمد بن حنبل عن أبيه انه قال لا ينكر كرامات الاولياء الاجمى والله اعلم (قوله اخذه العسس الخ) اقول مثل هذا الامتحان لعل حكمته ارادة زيادة الاحسان لهذا الانسان رضى الله عنه وعنايه (قوله وبنيمة عبادته) أى ويدل له خبرنيمة المرء خير من عمله (قوله انا نخاف من الضيقة والحاجة) أى نخاف ما يترب على ذلك من عدم الصبر الذى سببه وسوسة الشيطان (قوله فرفع رأسه) أى لما علم صدقهم في الالتجاء الى الحق فما كان منه الا انه ساعدهم بالدعاء لا كرم الاكرمين ورب العالمين (قوله القديم الاحسان) لعله باعتبار تعلق القدرة الصلوحى والافصفة الفعل حادثة (قوله اقرب للاجابة) أى حيث صدر باراء الضرورة والله تعالى قد وعد بالجابة المضطر من عباده حيث قال آمن ينجيب المضطر اذا دعاه ويكشف السوء (قوله ما درى ما يقول هؤلاء الخ) اهل مراده ما يقولونه وقت مشاهدتهم مارتبه الحق تعالى

الكرامة في ذلك كون الدنانير والدرهم سقطت عليهم من السقف الذى كانوا تحته اجابة لدعاء عبد الواحد وفي ذلك تنبيه على ان دعاء العبد لغيره حال ضرورته اقرب للاجابة لبعده عن هوى نفسه (سمعت أبا عبد الله الشيرازي يقول سمعت أبا عبد الله محمد بن على الجوزي يجند يسابور) اعلم اسم مكان (قال سمعت الكثاني يقول رأيت بعض الصوفية وكان غريبا ما كنت اثبته) أى أعرفه وفي نسخة رأيت (قد تقدم الى الكعبة وقال يا رب ما أدري ما يقول هؤلاء يعنى الطائفتين فقيل له انظر ما في هذه الرقعة) فنظرت ما فيها (قال فطارت الرقعة في الهواء وغابت) بعد ان نظرت ما فيها فعرفت ان حاجتى قضيت والكرامة في ذلك تيسير من أعلمه بذلك حالا وطيران الرقعة مع غيبتها (وهو منه) أيضا (يقول سمعت عبد الواحد بن بكر الورثاني يقول سمعت محمد بن على بن الحسين المقرئ بطرسوس يقول سمعت أبا عبد الله بن الجلاء يقول اشتهت والذى على والذى يومان الايام مكافضى والذى الى السوق وانامه فاشترى لها) (مكافؤ وقف يتظر من يحميها) له بأجرة (قرأى صيا وقف بجذائه) بالذال المجهمة أى بجانبه (مع صبي) آخر وهو انا



(فقال يا عم تريد من يحمله) لك (فقال نعم خذله ومشى معنا فسمعنا الاذان) في الطريق (فقال) له (الصبي) يا عم قد (اذن المؤذن) واحتاج ان تطهر وأصلي فان رضيت) بذلك فذلك (والا فاجل السمك ووضع الصبي السمك ومتر) ولم يلتفت الى ما يحصل له من الاجرة فتطهر ووصلي (فقال أبي فخن أولى ان تتوكل) على الله (في السمك) وفي نسخة بالسمك (فدخلنا المسجد وصلينا وجاء الصبي وصلي فلما خرجنا) من المسجد (فاذا بالسمك موضوع مكانه) لم تصبه آفة ولم يأخذه أحد (فحملة الصبي ومضى معنا الى دارنا فذكر والذي ذلك لوالدي فقالت) له (قل له حق يقيم عندنا وياً كل معنا) مجازاة له (فقلنا له) ذلك (فقال اني صائم فقلنا) وفي نسخة فقال (فتعود بنا بالاشي) بعد ان تحمل مرة ثانية وتفرغ من شغلك وقت الفطرات كل معننا من السمك بعد تجهيزه (فقال) أنا (اذا جئت مرة في اليوم لأجل ثانياً ولكني سادخل المسجد) وأصكت فيه (الى المساء ثم ادخل عليكم فضي) الى المسجد فلما أمسنا دخل الصبي (علينا) وأكلنا معه (فلما فرغنا) من الاكل (دللناه على موضع الطهارة ورأينا فيه) أخذنا من كلامه (انه) يؤثر الخلوة فتركها في بيت (خال) فلما كان في بعض الليل وكان اقرب لنا ابنة زمينة فجاءت (الينا ليلاً على خلاف عاداتها) فتشى قسألناها عن حالها) أي عن سبب قدرتهم على المشي (فقات قلت يارب بجرمة ضيقنا) أسألك (ان تعافيني فتمت) أي فعافاني الله في الحال ببركته مع الاضطراب (قال فضينا لطلب الصبي فاذا الابواب مغلقة كما كانت ولم نجد الصبي) لطيرانه في الهواء ولا اختفائه عنا (فقال أبي فتمهم) أي الاولياء ١٨٢ (صغير ومنهم كبير) في ذلك كرامات لا تخفى ودلالة على ان هذا الصبي كان ولياً

لهم يظهر اسمه المحسن المتفضل وقوله فقيل له انظر ما في هذا الرقعة الخ لعل الذي تطاره فيها ما قوي به يقينه من اكرامه مع جاتيهم هذا ما ظهر لي والله اعلم بمراد احبابه لا يكلف الله نفساً الا وسعها (قوله فتمهم صغير ومنهم كبير) اقول حيث كان المتفضل على كافة العبيد من لا يستل عايقه ولا يعجزه وهو بمصالح الخلق اعلم واحكم فلا يقال حبيته كبير ولا صغير لان رب الجميع على كل شيء قدير (قوله لكن حسن خلق الخ) اي وشيهم رضي الله تعالى عنهم ثم تحمل الاذى الصادر من غيرهم (قوله غسلت مرديا الخ) المريد هو الساعي بالصدق المجتهد الى حضرة الحق او هو المختطف من الخلق الى حضرة الحق او هو من سبق بمجاهدته مكانته وعلمه جذبه وبالعكس المراد فالمريد محب والمراد محبوب كلاهما هؤلاء وهؤلاء من عطاء ربك فافهم (قوله انك لست بميت) اي من غير كرامة

وانه كان يأكل من كسبه وانه اذا جمل مرة لا يحمل ثانية وانه لما زهد في اجرة وهان عليه تركها لاجل الله لا لما اذن المؤذن اثر صدقه في أصحاب السمك حتى تركوه وصلوا معه والسمك مكانه لم يصبه شيء (سمعت محمد بن الحسين يقول حدثنا أبو الحرث الخطابي قال حدثنا محمد بن الفضل قال حدثنا علي بن مسلم قال حدثنا سعيد بن يحيى البصري قال اتيت عبد الواحد بن زيد وهو جالس في ظل فقلت له لو سألت الله تعالى ان يوسع عليك الرزق لرجوت ونعل ان يفعل) لك ذلك في هذا الذي قاله دخول فيما لا يعنيه لكن حسن خلق عبد الواحد حمله على ان لا يؤاخذ به (فقال) له (ربي اعلم بمصالح عباده ثم اخذ حصي من الارض ثم قال اللهم ان شئت ان تجعلها اذهباً فعلت فاذا هي والله في يده ذهب قالها الى) ليعرفني ان الله على كل شيء قدير (وقال) لي (أنفقها أنت فلا خير في الدنيا الا) ان تكون (للاخرة) أي للعون عليهم اعرفه بذلك ان الفنى حقيقة من استغنى بالله لا بالمال لان من استغنى به تعالى فعله ما يحبه فلهذا صار الحصى في يده ذهباً تصديقه الامثال بالجبال وسلية الى سائله لينفقها فقره وحاجته اليه (سمعت محمد بن عبد الله الصوفي يقول سمعت الحسين بن أحمد الفارسي يقول سمعت الرقي يقول سمعت أحمد بن منصور يقول قال لي امثا ذي أبو يعقوب السوسي غسلت مرديا) من مردي (فأمسك اجماعى وهو على المغتسل فقلت) له (يا بني خل يدى انا ادري) أي أعلم (انك لست بميت) يعني ان روحك لم تفن بل هي باقية كسائر الارواح لا بمعنى انها لم تفارق جسمك والام يجره تغسله ودفنه (وانما هي) اي ازالها من جسمك (نقله من دار الى دار فخل يدي) الكرامة فيه امساك الميت يد المغسل له وارسالها بعد كلامه وما ذكرته من ان الارواح لا تفنى هو مذهب اهل الحق وهي باقية في منازلها في الخير والشر في البرزخ الى ان يعيدها الى الاجسام يوم القيامة والميت يحيى في قبره للاسوال ويسمع خلقه انما المنصرفين عن قبره فان كان من السعد افسح له في قبره سجعون ذراعاً وان كان من الاشقياء مضيق عليه كالزج في القنا



ثم يصير ترابا وروحه باقية كما قلنا (وسمعه) أيضا (يقول سمعت أبا بكر اخذ بن محمد الطرسى يقول سمعت ابراهيم بن شيبان يقول سمعتني شاب حسن الارادة مات فاشتغل قلبى به جدا وتوليت غسله فلما أردت غسل يديه بدأت بشماله من الدهنة) القى حصلت لي يوفه (فاخذ هامنى وتناولني عينيه فقلت) له (صدقت يا بنى انا غلطت) الكرامة في ذلك ظاهرة وفيه حفظ للغسل والمقدول (وسمعه) أيضا (يقول سمعت أبا النجم المقرئ البرزخي بشيرا يقول سمعت الرقي يقول سمعت احمد بن منه وريقول سمعت ابا يعقوب السوسى يقول جاني من يدبكة فقال) لى (يا استاذنا غدا الموت وقت الظهر فخذ هذا الدينار واحفر لي بنصفه وكفى بنصفه الاخر ثم ما كان الفد جاء وطاف بالبيت ثم تباعد) عنه (ومات ففسأته وكفنته ووضعته في اللحد ففتح عينيه فقلت) له (احياة بعد موت فقال) لى (انا حى وكل محب لله تعالى حى) اذ الحجب له تعالى هو من جاهد نفسه في قربه وهان عليه بذاتها النيل تحبه فاشبه المجاهد المقتول في سبيله وهو حى اتوله تعالى ولا تحسبن الذين قتلوا فى سبيل الله ١٨٣ امواتا بل احياء عند ربهم يرزقون

وفيماذ كرامات ظاهرة (سمعت) الشيخ ابا عبد الرحمن السلى يقول سمعت محمد بن الحسن البغدادي يقول سمعت ابا على بن وصيف المؤدب يقول تكلم سهل ابن عبد الله يوم ما في الذكر فقال ان اذ اكرهه على الحقيقة لوهم ان يحى المولى لقعل ومسح يده على عاتل بين يديه فبرى وقام) الكرامة فيه ابراء الاسقام والالام وان المولى لو اراد احياء المولى لكان وقد صرح احياءهم في قصة الذى مات جاره في الجهاد واحياه الله له بدعائه الله قال الراوى ولقد رأيته يباع في السوق بعد ذلك (سمعت) ابا عبد الله الشيرازى يقول اخبرني على بن ابراهيم بن احمد قال سمعتنا عثمان بن احمد

وفعل ناض للعادة وقوله بمعنى ان روحك لم تنف فيه ان ذلك غير خاص به كما اشار اليه الشارح (قوله لقوله تعالى ولا تحسبن الذين قتلوا فى سبيل الله امواتا) اى فهو وكلام مستأنف مسوق لبيان ان القتل الذى يحذر به ليس مما يحذر بل هو من اجل المطالب التى يتنافس فيها المتنافسون اثر بيان ان الحذر لا يفنى ولا يجدى والمراد بهم شهداء احدو كانوا سبعين رجلا اربعة من المهاجرين وباقيهم من الانصار رضوان الله تعالى عنهم اجمعين والخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم اول لكل احد من حفظ من الخطاب اى ولا تحسبن الذين قتلوا انفسهم امواتا على ان المراد من توجيبه النهى تنبيه السامعين على انهم احقاء بان يسألوا بذلك وينشروا بالحياة الابدية والنعيم المقيم وذلك عند ابتداء القتل اذ بعد يبين حالهم لهم وقوله بل احياء أى بل هم احياء وقرئ بالنصب أى بل احسبهم احياء على ان الحسبان بمعنى اليقين وقوله عند ربهم فى محل النصب خبر ثان للمبتدأ المقدر اولى انه حال من الضمير فى احياء يرزقون أى فى الجنة تاكيد لكونهم احياء روى ان الارواح ترد انهار الجنة وتأت كل من غارها وتسرح فى الجنة حيث شامت وفى ذلك دلالة على أن روح الانسان جسم لطيف لا يفنى بخراب البدن ولا يتوقف على البدن ادراكا وتلك هذه (قوله وفيماذ كرامات) اى حاصله باخباره عن وقت موته وفتح عينيه وكلامه بعد تحقق موته (قوله ومسح يده الخ) هذه الكرامة جارية على قدم عيسى على نبينا وعليه الصلاة والسلام (قوله لكان) أى لان ذلك من جملة المعجزات التى هى تحت قبض قدرته تعالى (قوله يهلى والغمام فوق رأسه)

قال حدثنا الحسين بن عمر قال سمعت بشير بن الحرث يقول كان عمرو بن عتبة يصلى والغمام فوق رأسه (يظله) والسباع حوله تحرك اذ نأبها) الكرامة فيه تظليل الغمام له وحراسة السباع له وتحريكها اذ نأبها انساب فضلا عن ان تؤذيه وكونه لا يخافها (وسمعه) أيضا (يقول سمعت ابا عبد الله بن مفلح يقول سمعت المغازلى يقول سمعت الجعفي يقول كانت معى أربعة دراهم فدخلت على السرى) السقطى (وقلت) له (هذه أربعة دراهم جاتها اليك فقال) لى (ابشرا غلام بانك تفلح) فلقد (كنت احتاج) أى محتاجا الى أربعة دراهم فقات اليوم ابعثها) لى (على يد من يفلح عندك) فيه دلالة على كرامة المولى فى استجابة دعائه فى الحال وشهادته للجعفي بأنه يفلح وقد أفلح (وسمعه) أيضا (يقول حدثني ابراهيم بن احمد الطبرى قال حدثنا احمد بن يوسف قال حدثنا احمد بن ابراهيم بن يحيى قال حدثني ابي قال حدثني أبو ابراهيم اليماني قال خرجنا نسير على ساحل البحر مع ابراهيم بن ادهم فانهتنا الى غيضة) اى أشجار من قصب (فيها) طاب يابس كثير وباقرب منه - من فقلنا لا ابراهيم بن ادهم لواقنا الابل ههنا

واوقدنا من هذا الحطب فقال) لنا (افعلوا فطلبنا النار من الحسن واوقدنا) هابا الحطب (وكان معنا الخبز فاخرجنا) (نأكل فقال واحد منا أحسن هذا الحجر) الذي حصل من الحطب الموقود (لو كان لنا لحم نشويه عليه فقال ابراهيم بن ادهم ان الله تعالى لقادر على ان يطعمكموه قال فيينا نحن كذلك اذا بسا يدبر دأبلا) بفتح الهمزة وكسر هاء وتشديد الباء الذكرا من الالوعال قاله الجوهري (فلما قرب منا وقع فاندقت عنقه) ولم يصل الى حركة المذبوح وفي نسخة ومدت عنقه (فقام ابراهيم بن ادهم وقال اذبحوه فقد اطعمكم الله تعالى فذبحناه وشويته من لحمه والاسد واقف ينظر اليها) الكرامة في ذلك انهم لما غنوا من الله ان ياتيمهم يطعم يشوونه وبأكارنه اتاهم الله تعالى به على الوجه المذكور (سمعت محمد بن الحسين يقول سمعت ابا القاسم عبد الله بن علي الشجري يقول سمعت حامدا الاسود يقول كنت مع ابراهيم الخواص في البادية سبعة أيام على حالة واحدة) لم نطعم فيها شيئا (فلما كان اليوم السابع ضعفت فجلست فالتفت الى وقال لي) مالك فقلت ضعفت فقال لي (ايما غلب عليك) وفي نسخة أحب اليك (الماء أو الطعام فقلت الماء فقال لي) الماء ورائك فالتفت فاذا عين ماء كاللبن الحليب فشربت وقطهرت منه (وابراهيم ينظر لي) ولم يقربه فلما أردت القيام هممت ان أحمل منه) شيئا (فقال لي) امسك يدك عنه (فانه ليس مما يتزود منه) الكرامة فيه خروج الماء ببركة الخواص لكنه تسترقاه لم يدع ولم يضرب برجله الارض وانما دعا في نفسه ثم قال لحامد الماء ورائك وفي آخر كلامه اشارة الى ان هذا الماء ليس من ماء الدنيا (سمعت أبا عبد الله بن عبد الله يقول سمعت أبا عبد الله الدباس البغدادي يقول سمعت فاطمة اخت أبي علي الروذباري تقول سمعت زيتونة خادمة أبي الحسين النوري وكانت تخدمه وخدمت أبا حمزة والخبز قالت كان) ١٨٤ اي وجد (يوم بارد فقلت للنوري أحمل اليك شيئا فقال نعم فقلت له) (ابشر تريد ان

أحمل لك فقال) لي مرادى (خبز ولبن) لو قال خبز اولينا كان أولى (لخفاته) له ذلك (وكان بين يديه خبز وكان يقبلها بيده وقد اشتغلت يده) بسواد الفحم (فأخذ يأكل الخبز واللبن يسيل على يده وعليها سواد الفحم فقات في نفسها ما قدرت اوليا طيارب ما فهم أحد تطيف قالت فخرجت من عنده فعلق بي امرأة وقالت) في

أي فكان على قدم محمدى وطريق احمدى رضى الله عنه (قوله ولم يصل الى حركة المذبوح) أي بل كان فيه حياة مستقرة والامساك أكله لكونه ميتة (قوله ليس من ماء الدنيا) أي فوجوده من نواقض العادة كرامة له (قوله لو قال خبز اولينا الخ) أي بنصبه بفعل محذوف فيكون النص على مراده منه بخلافه على الرفع (قوله فتجمل ادبها الخ) أي ويشهد له خبر اذا احب الله عبد اجمل له العقوبة في الدنيا (قوله وفيه اشارة الخ) اعلمها

لي (سرقت لي رزمة ثياب) وجمعت على جماعة (وجروني الى الشرطي فاخذ من النوري بذلك فخرج وقال للشرطي لا تتعرضوا لها فانها ولية من اولياء الله تعالى فقال) له (الشرطي كيف اصنع والمرأة تدعى) عليها (قال بخفاته جارية ومعها الرزمة المطلوبة فاسترد النوري المرأة وقال لها تقوين بعد هذا ما قدرت اوليا طيارب قالت فقات قد ثبت) الى الله تعالى في ذلك كرامة اولها اولها فتجمل ادبها في الدنيا على ما قالت واماله فكشفتها لما قالت (سمعت محمد بن عبد الله الشيرازي يقول سمعت محمد بن فارس القارسي يقول سمعت ابا الحسن خيرا التساج يقول سمعت الخواص يقول عطشت في بعض اسقارى وسقطت من العطش فاذا أنا بما عرض على وجهي فقمت عني فاذا) أنا (برجل حسن الوجه راكب دابة شهباء فسقاني الماء وقال لي) (كن رديني) فكنت رديته (وكنت بالجواز فالتبت الا يسيرا فقال لي) الرجل (ماترى فقلت ارى المدينة فقال انزل) وادخلها (وأقري رسول الله صلى الله عليه وسلم مني السلام وقل) له (أخوك الخضر يقرئك السلام) في ذلك كرامات منها تخليص الخواص من شدة عطشه ببركة الخضر واداءه وكرامته وطى الارض وفيه اشارة الى ان الخضر نبي وهو ماجز به ابن الصلاح وأقره عليه النوري ورجحه الجوهري ووقيل انه ولي (سمعت الشيخ ابا عبد الرحمن السلمي يقول سمعت محمد بن الحسن البغدادي يقول قال أبو الحديدي سمعت المظفر الجصاص يقول اكنف أنا ونصر الخراط ليلة في موضع فذا كراشا من العلم فقال الخراط ان الذي اكرهته تعالى فاندته في أول ذكره ان يعلم ان الله تعالى ذكره فبذكر الله) (ذكره) هو (قال فخالفته) في ذلك (فقال لو كان الخضر عليه السلام ههنا لشهد لي) (بسمته قال فاذا نحن بشيخ يحيى مينا السمع والارض) طائر في الهواء (حتى بلغ الينا وسلم) علينا (وقال صدق) الخراط (الذي اكرهته تعالى بفضل ذكر الله له

ذكره) هو (فعلنا) بذلك (انه الخضر) وبذلك علم ان الخراط اعلم من خالفه وبما قاله مع قوله تعالى فاذا كروني اذ كرم به لم انه تعالى يذكر الذاكر قبل ذكره وبعده يذكره قبله باقداره عليه وبعده بايصال فضله ورحمته اليه (سمعت الاستاذ ابا علي الدقاق رحمه الله يقول جاء رجل الى سهل بن عبد الله وقال ان الناس يقولون انك عشي على الماء فقال) ستر الحاله (سل مؤذن الهلة فانه رجل صالح لا يكذب قال فساأته فقال له المؤذن لا ادري هذا ولكنه كان في بعض هذه الايام نزل الحوض ليطهر) فزلق (فوقع في الماء فلولم أكن انا) هناك (لبي فيه قال الاستاذ أبو علي ان سهلا كان بتلك الحال الذي وصف به) من انه عشي على الماء (ولكن الله تعالى يريد ان يستر أوليائه فاجرى ما وقع من حديث المؤذن والحوض ستر الحال سهل وسهل كان صاحب الكرامات وفي قريب من هذا المعنى) أي من ستر الولي حاله (ما حكى عن أبي عثمان المغربي) وقد رأيت به بخط أبي الحسين الجرجاني رضي الله عنه قال أردت مرة ان أمضي) واعمدى (الى مصر) لحاجة لي (فخطر لي ان اركب السفينة ثم خطر لي اني أعرف هناك نخفت الشهرة) فتركت الركوب (فرأيت ان اركب في البحر) فذهبت على الماء ولحقت بالركب ودخلت السفينة والناس يتظرون ولم يقل أحد) منهم (ان هذا ناقض) أي خارق (للعادة وغير ناقض) لها (فعرفت ان الولي مستور وان كان مشهورا) وذلك من فضل الله وكرمه (ومما شاهدنا من أجوال الاستاذ أبي علي الدقاق رحمه الله معانيه انه كانت به علة تحرق البول وكان يقوم في ساعة غير مرة حتى كان يجدد الوضع غير مرة كعتي فرض وكان يحمل معه فارورة في طريق المجلس) أي مجلس التسكيم والوعظ (وربما كان يحتاج اليها في الطريق مرات ذاهبا وجائيا وكان اذا قعد على رأس الكرسي يتسكك لا يحتاج الى الطهارة ولو امتد به المجلس زمانا طويلا وكانعاين ذلك منه سني ولم يقع لنا في حياته ان هذا ١٨٥ شي ناقض للعادة وانما وقع لي هذا

وفتح على علمه بعد وفاته وفي قريب من هذا ما يحكى عن سهل بن عبد الله انه كان قد أصابته زمانة في آخر عمره فكان ترد عليه القوة في أوقات الفرض فيصلي قائما ومن المشهور ان عبد الله الوزان كان مقعدا وكان في السماع اذا ظهر به

في قوله وقل له اخوك الخضر الخ (قوله وبما قاله) أي الخضر مع قوله تعالى فاذا كروني اذ كرم فذكر الحق قبل الذكر وبعده بالقدرة والعبد وايصال الفضل اليه (قوله ولم يقل أحد الخ) أي فبعلم منه ان الحق قد يمنع وليسه عن اسباب الشهرة بدون كسب منه (قوله لا يحتاج الى الطهارة الخ) أي لطفا به وحفظا لوظائفه عن الضياع (قوله يلبسني الله الخ) محصلا انه يجدد بغير راض بحبته لله تعالى ما يشقه عن البرد والحر بتدبير الهى فلا يتأثر بغير ما هو بصدده اطفائه وفضلا وحفظا لوقتته (قوله وقد يتعود

٢٤ يج ح وجد يقوم) ويستمتع في كل من هذه الحكايات الثلاث كرامة وعون لصاحبها على مطلوبه ودلالة على صدقه في طاعة الله (سمعت محمد بن عبد الله الصوفي يقول حدثنا ابراهيم بن محمد المالكي قال حدثنا يوسف بن أحمد البغدادي قال حدثنا أحمد بن ابي الخوارى قال سمعت أنا وأبو سليمان فيمنان نحن نسير اذ سقطت السطيمة) أي القربة (منى فقلت لابي سليمان فقدت السطيمة وبقينا بلا ماء وكان) اذ ذاك (برشدني فقال أبو سليمان يا راد الضالة ويا هادي من الضلالة اريد علينا الضالة فاذا واحد يتأدى من ذهبت له سطيمة قال فقلت أنا فاخذتها) منه هذه كرامة اجابة دعاء أبي سليمان (فيمنان نحن نسير وقد تدرعنا بالقراء بن شدة البرد فاذا نحن بانسان عليه طمران) أي ثوبان خلقان (وهو يترشح عرقا) هذه كرامة له حيث لا ياتي بالبحر ولا يزدل كمال شغله به (فقال له) أبو سليمان تعال حتى ندفع اليك شيئا مما علينا من الثياب فقال يا أبا سليمان انشروا الى الزهدوا) ائت (تجدد البرد انا سيج في هذه البرية منذ ثلاثين سنة ما انتقضت ولا ارتعدت) من البرد بل (يلبسوني) الله (في البرد فيصا) أي ريحما (من محبته ويلبسوني في الصيف مذاق برد محبته وحر) الى حال سبيله والحر والبرد عارضان على الاجسام اذا اراد الله ان يخلقها ما خلقها وما اذا اراد ان يصير فهم اصبر فهم ما وقد يتعود جسم انسان بلبس قبض واحد فيستوي حاله في الحر والبرد والله لطيف بن يشاء فيما يشاء (وسمعت) ايضا (يقول سمعت أبا بكر محمد بن علي البكري يقول سمعت محمد بن عبد الله الحكاني بكه يقول سمعت الخواص يقول كنت في لبادية مرة فسمرت في وسط النار فوصلت الى شجرة وبالقرب منها ماء فزنت فاذا أنا بسبع عظيم) قد (اقبل) علي (فاستسملت) أي نعتت له (فلما قرب مني اذا هو يفرج فخيم) اي صوت اطلب ما يتبعه يقال حجم القوس اذا صوت اطلب علقه (وبرك بن يدي



ووضع يده في حجرى) كأنه يشمكي ما به (فنظرت فإذا يده منتفخة فيها قيع ودم فأخذت خنثية وشققت الموضع الذي فيه القيع) وأخرجه منه (وشددت على يده خرقة) فوجد بذلك راحة (فضى فإذا انابه بعد ساعة ومعه شبلاان) بكسر الميم واسكان الموحدة أى ولدان له كأنه اتى بهم ما إليه ليرجوا له ما البركة منه قال (فبصبصا) أى حركا ذنبهما (الى وجهه لالى رغيفا) وفى نسخة رغيفين مجازاة لما فعلت مع ابيهما - ما وفى ذلك دلالة على ان الحيوانات العجم تعرف المصالح والمفاسد ومن يكرمها ومن يؤذيها الاثم اغير مكلفة وهذا الرغيف يمكن انه سقط من بعض الناس او انه اتى به ولى او ان الله انشأ كل ذلك عبرة للغواص وآية لربه فى افعاله (وسمعه) ايضا (بقول حدثنا احمد بن على السامح قال حدثنا محمد بن عبد الله بن مطرف قال حدثنا محمد بن الحسن العسقلانى قال حدثنا احمد بن أبى الحواري قال اشمكى) أى مرض (محمد بن السماك فأخذنا ماء) يعنون بوله (وانطلقنا به الى طبيب نصرانى فبينما نحن نسير بين الخيرة والكوفة استقبلنا رجل حسن الوجه طيب الرائحة نقى الثوب) هو الخضر كما سبأقى (فقال لنا الى اين تمرون فقالنا نريد فلانا الطبيب نريه ماء ابن السماك فقال) لنا (سبحان الله تستمعينون على) شفاء (ولى الله بهدو الله اضربوا به الارض وارجموا الى ابن السماك) وقولوا وضع يده على موضع الوجع وقل وبالحق انزلناه وبالحق نزل ثم غاب عنا فلم نره فرجعنا الى ابن السماك فأخبرناه بذلك فوضع يده على موضع الوجع وقال ما قاله الرجل) له (فهو فى الوقت وقال كان ذلك الخضر عليه السلام) فى ذلك دلالة على ان العبد ينبغي له ان يتداوى اولاً بما ذكر الله او يئس فيه الشفاء كما قال الله تعالى فيه شفاء للناس ورحمة للمؤمنين وقال النبي

سبحان وفيه ايضا انه تعالى لم يرض لطيبه ان يتداوى بعدوه والكرامة فيه ظهور الخضر ان رآه وأنه حى واستجابة دعاء ابن السماك فى الحال (سمعت محمد بن الحسين يقول سمعت عبد الرحمن ابن محمد الصوفى يقول سمعت عمى البسطامى يقول ككنا قعودا

الخ) هو مشاهد محسوس (قوله وفى ذلك دلالة على ان الحيوانات الخ) أقول غير بعيد حيث ومن الممكن (قوله استقبلنا رجل الخ) ذلك من التسخير الإلهى أكراما للمريض واطقابه (قوله فى ذلك دلالة على ان العبد الخ) أى لما يلزم من مراعاة الأهم فالأهم والأفضل فالأفضل كما هو واضح (قوله وكرامة ابراهيم فى استصغار ذلك) أى حيث نظر الى سعة رحمة ربه وفضله وان العباد بما يقتربون لاشئ بالنسبة لذلك الفضل والكرم وذلك من قوة الرجاء فى جانب الحق تعالى (قوله فكرامة أبى يزيد أتم) أى لانها من النفس المحمدى والقدم الاحمدى (قوله يقول وقد سأله سالم الخ) تقدمت هذه القصة

فى مجلس أبى يزيد) البسطامى عنده (فقال) أبوزيد مكاشفة (قوموا بنا نستقبل وليا من أولياء الله تعالى فقمنا وانما معه فلما بلغنا الدرب فإذا ابراهيم بن شيبه الهروى فقال له أبوزيد وقع فى خاطرى ان استقبلك واشفع لك الى ربك) يعنى استغفرت لك فيه اظهار انه كاشفه وأنه اهل لان يتال الله فيه ويشفع له (فقال) له (ابراهيم بن شيبه) وما الذى حصل له بذلك (ولو شفعت فى جميع الخلق لم يكن بكثير) أى عظيم (انما هم قطعة طين فخير أبوزيد من جوابه وكرامة ابراهيم فى استصغار ذلك) الذى اظهره له أبوزيد بالنسبة اليه (اتم من كرامة أبى يزيد فيما حصل له من القرامة و) فيما (صدق له من الحال فى باب الشفاعة) والاستغفار ولا يخفى ان الشفاعة فى جميع الخلق خاصة بنينا صلى الله عليه وسلم وعلى هذا فكرامة أبى يزيد أتم (سمعت الشيخ ابا عبد الرحمن السلمى يقول سمعت ابا بكر الرازى يقول سمعت يوسف بن الحسين يقول سمعت ذا النون المصرى يقول وقد سأله سالم المصفرى عن اصل توبته فقال خرجت من مصر الى بعض القرى فتمت فى الطريق فالتفت وفتحت عيى فإذا انا بقبرة) بضم القاف وفتح الباء (عياها سقطت من شجرة على الارض فانشئت الارض فخرج منها سكر جتان احدهما من ذهب والاخرى من فضة وفى احدهما سمسم وفى الاخرى ماء ورد فاكلت من هذه وشربت من هذه) رزقها الله ذلك مع انه لا يستطيع حبسه فى الرزق (فقلت حسبي) أى كفى ذلك قد (بنت ولزمت الباب الى ان قبلى) ربي اطعمه ربه على هذه الخوارق تقوية ليقينه وتوكله وكما لا لشغله بربه واعراضا عما سواه (وقيل اصاب عبد الواحد بن زيد فالج فدخل وقت الصلاة واحتاج الى الوضوء فقال من ههنا فقم بحبه احد فخاف فوت الوقت فقال يا رب احلى من وثاقى حتى اقضى طهارتى ثم سألك وامرك) وفى نسخة بأمرك (قال فصم) من فاجله



حقى اكل طهارته ثم عاد الى فراشه وصار كما كان (الكرامة فيه ظاهرة) وقال ابو ايوب الجبال كان ابو عبد الله الديلمي اذا نزل  
 نزل في سقر عمد الى حماره وقال في اذنه كنت اريد ان اشدك فالآن لا اشدك واوسلت في هذه العصراة ثأ كل الكلدان فاذا اردنا  
 لرحيل فتعال فاذا كان وقت الرحيل يأتيه الحمار) كما قال له في اذنه فيه كرامات له ظاهرة ودلالات على صدق همته وتعلق قلبه  
 بولاه في اصلاح دابته ورفع الشغل عن قلبه بتكليف مؤتمه (وقيل زوج ابو عبد الله الديلمي ابنته واحتاج الى ما يجهزها به وكان  
 من نسيجه كل وقت من اوقاته المعتادة (ثوب يخرج به كل وقت) من تلك الاوقات (فيشتري) منه (بدنار يخرج له) من  
 سيجته عند ارادة تجهيز ابنته (ثوب فقال له اليباع) أي السمسار لم يردى الشراء وفي نسخة البائع (انه يساوي أكثر من دينار فلم  
 يزل) الاول يزاو (يزيدون في غنمه حتى بلغ مائة دينار) بارك الله له في غنمه عوناه على مراده الديني (فجهزها) بها (وقال النضر بن  
 جميل انتهت ازارا) لا تزربه (فوجدته قصيرا فساأت ربي ان يعطى) بالعين المجعة (لى ذراع افعل أى) سأله أن (يعد) لى ذراع عاقده  
 لى والمقط مأخوذ (من مقط القوس وهو مده قال النضر بن شمير ولواستزده) فى المد على ذراع (لزدنى) هـ ذامن زيادة البركة  
 فى الاجرام وما قبله من زيادتها فى الايمان وذلك كله من خوارق العادات يكرم الله به أوليائه عند الحاجات (وقيل كان عامر بن  
 عبد القيس سأل ان يهون الله عليه ظهوره) أى ما يطهر به من الماء (فى الشتاء) فاجابه الله (فكان يؤتى به وله بخار) من مكنوته  
 غير تسخين بنار (وسأل ربه ان ينزع شهوة للنساء من قلبه) فاجابه (فكان) ١٨٧ بعد ذلك (لايالى بن) أى لايميل اليهن  
 (وسأله ان يمنع الشبهقان) أى

وانما أعيدت تأكيد اوله مناسبة المقام (قوله الكرامة فيه ظاهرة) أى وهى اجابته فى  
 طلبته حفظ الوقت (قوله فيه كرامات) أى حيث أكرمه الحق تعالى بكفاية مؤنة الحمار  
 وحفظه له وردة عليه فى وقت حاجته اليه وربك على كل شئ قدير (قوله بارك الله له الخ)  
 أى وذلك لحسن قصده ومشروعية سعيه وحكم الضد بالضد (قوله ولواستزده الخ)  
 اقول غير بعيد حيث وقع متد الخشب والانه الحديد فكل ممكن فى قبضة قدرة الحق تعالى  
 (قوله لانه اخبر الخ) أى وخبره لا يتخلف فانه وقت الطلب غفل عن ذلك والامام صدر  
 منه طلبه (قوله فقال وسترها عليك الخ) أى ستر عنك استخسانهم ورؤية خبرها خشية  
 من الوقوف مع ذلك الذى هو رياء العارفين بالله تعالى (قوله يحفظ أوليائه) أى زيادة عن  
 غيرهم والاحتفاظ به تعالى شامل لكافة خلقه والامام استقام والحظ على صفة الوجود  
 (قوله فقال النورى الخ) أى قاله رجة بالاص لانه تقدم ان من جله أمارات الولي عموم

دارى بغير اذنى فقال) انا اخوك الخضر فقلت له (ادع الله لى فقال لى) هون الله عليك طاعته فقلت له (زدنى فقال وسترها  
 عليك) خشية من الريا فى اظهارها (وقال ابراهيم الخواص دخلت خربة فى بعض الاسفار فى طريق مكة بالليل فاذا فيها سبع  
 عظيم نحفت) منه (فهتف بنى هاتف اثبت) ولا تخف (فان حولك سبعين ألف ملاك يحفظونك) فيه دلالة على ان الله تعالى يحفظ  
 أوليائه بصرف الشر عنهم وبملائكة يحرسونهم (أخبرنا محمد بن الحسين قال أخبرنا أبو القرج الورتاني قال سمعت أبا الحسن على  
 ابن محمد الصيرفى يقول سمعت جعفر الديلمي يقول دخل النورى الماء) ليتطهر ورتل ثيابه خارج الماء (فجاءه لص فاخذ ثيابه ثم انه)  
 بعد ان مشى بها (جاءه معه الثياب ووضعها مكانها) وقد جفت يده) أى ليست وتقطن بسبب يمسها الذى هو سبب لهيئته بالثياب  
 (فقال النورى) مكاشفاه بما أصابه يارب (قدرت علينا) اللص (الثياب فرد عليه يده فعرفى) بردها (وقال الشبلى اعتقدت وقتا)  
 أى عزمت فى وقت على (ان لا آكل الا من الحلال فكنت أدور فى البرارى فرأيت شجرة تين قد دنت يدي اليها لا آكل) منها لظنى  
 انها الامالك اما (فنادتني الشجرة احفظ) عليك (عقلك) أى عزمك (لاتأكل منى فانى ليهودى) وهو لا يجب لك لعداوة الدين  
 بينك وبينه فلا يجب اكرامك بالاكل من ماله وفى ذلك زيادة ورع فانه لوأكل ولم يعلم الحال لم يأثم (وقال أبو عبد الله بن خفيف  
 دخلت بغداد فاصعد الى) مكة لاجل (الحج وفى نفسى فتوة الصوفية) أى كبرهم وعظمتهم على غيرهم وقد رتبهم على وصال الصوم

(و) لهذا (لم آكل الخبز أربعين يوما ولم ادخل على الجنيد) أي لم أزره (وخرجت ولم أشرب الماء الى) ان وصلت الى (فباله) بضم  
الزاي موضع (وكنيت) في هذه المدة (على طهارتي فرائيت) في طريق (طليبا على رأس البئر وهو يشرب) من مائها (وكنيت  
عشطان فلما دنوت من) وفي نسخة الى (البئر ولي الطي نافرا (واذا الماء) صار (في أسفلها) الاولي أسفلها أي اليبر خشيت في  
الطريق (وقلت يا سيدي مالي) عندك (محل هذا الطي) أي منزله في ان أشرب الماء من أعلى البئر كما شرب هو وفي هذا  
ادلالات والتفات الى رؤية مقام (فسمعت هاتفا من خلقي) يقول (جربناك) بذلك (فلم صبرت) بل طلبت (أرجع) الى ما طلبته  
واخذ الماء فرجعت فاذا البئر ملأ ماء فلا تروى ركوتى منها ووقع في سري الطي شرب بلا ركة  
الشريعة (ولم ينفذ) اي الماء اي لم يفرغ (ولما استقيت) من البئر وملأت ركوتى منها ووقع في سري الطي شرب بلا ركة  
ولا حبل وأنت انما تشرب بهما (سمعت هاتفا يقول ان الطي جاء بلا ركة ولا حبل وأنت جئت مع الحبل والركوة فلما رجعت  
من الحج دخلت الجامع) يغداد ومضيت الى الجنيد (فلما وقع بصرا الجنيد على قال) مكاشفا لي بما جرى لي مع الطي (لو صبرت) ولم  
تطلب ما فعله الله مع الطي (انبع الماء من تحت رجلك) وفي نسخة رجلك (لو صبرت صبر ساعة صبر ساعة) نبع الماء من تحت  
رجلك هوأ كيد لما قبله وفي نسخة صبر ساعة بلا تكرار ولو يحفل ان تكون شرطية كما تقدم وان تكون للثني فلا يحتاج الى  
جواب (سمعت حمزة بن يوسف السهمي ١٨٨ الجرجاني يقول سمعت أبا أحمد بن علي الحافظ يقول سمعت أحمد بن حمزة بن

رجته وشقيقته وتحمله الاذى (قوله وهو لا يصيبك الخ) أي وطعام من لا يصيبك يضرك  
بشهادة خبر طعام التيمم وطعام الكرم شفاء (قوله وفي هذا ادلال الخ) أي لانه في  
وقت ذلك كان تجليه الجمال والالام على أدب الكمال (قوله وأنت انما تشرب بهما)  
ليس المراد ذم الاخذ بالاسباب حيث هو لازم بل ذم التعلق بها والسكون اليها (قوله  
هذه كرامة احياء الموتى) أي على طريق القدم العيسوي لتأ كيد جامعة سيد الكل  
لما تفرق في خواص العباد من انواع الكرامات ونواقض العادات (قوله الحمد لله الذي  
لم يفس شيئا) أي لم يترك محمدا وان كان شبل يفساه اي يغفل عنه بعروض ما يجوز في حقه  
(قوله الكرامة فيه احياء الميت) اي وعلمه ان حياته انما تكون الى ان يصل بسري

وفي نسخة ويام أمول (من طلب رد على ما ذهب من جل يحمل الرجل والقتب واذا الجمل قائم والرجل والقتب فوقه) هذه على  
كرامة احياء الموتى (وقيل ان شبلا المروزي اشتبه يوما) لما فاخذه بنصف درهم فاستلبته منه حداة (يوزن غنية) فدخل  
شبل مسجد ابي صلي (فيه) فلما رجع الى منزله قد مات امرأته اليه لما فقال (ها) (من اين هذا) اللحم (فقات له تنازعت حد أنان  
فسقط حدان منها) في دارنا ووصفته له فعرف انه لحمه وان الحدأة لما اخذته رأته حداة أخرى فتنازعها فسقط اللحم منها اذ لم  
يعرف ان لحمه لو يجب تعريقه لكونه لقطعة (فقال الحمد لله الذي لم يفس شيئا وان كان شبل كثيرا يفساه) الكرامة فيه من حيث ان  
الله حفظ عليه قوته وقوت عياله عند الحاجة اليه (أخبرنا محمد بن عبد الله الصوفي قال حدثنا عبد الواحد بن بكر الورثاني قال  
سمعت محمد بن داود يقول سمعت ابا بكر بن ميمون يقول سمعت ابن أبي عبيد البصري يحدث عن أبيه انه غزا سنة من السنين فخرج  
في السرية ذات المهر الذي كان تجته وهو في السرية فقال يارب امرأته الى بسري يعني قريبته فاذا المهر) قد قام فلما غزا ورجع الى  
بسري قال لا يني (يا بني خذ السرج عن المهر فقلت له انه) قد عرق فان اخذت السرج عنه داخله الريح فقال له (يا بني انه عارية  
قال فلما اخذت السرج عنه وقع المهر ميتا) الكرامة فيه احياء الميت بالدعاء الصادق عند الضرورة (وقيل كان بعضهم نباتا  
للقبور (فتوفيت امرأته فصلى الناس عليها وصلى عليها) هذا النبات يعرف القبر) فيأخذ كفن صاحبها (فلما جنى عليه الليل)  
أي اظلم (بنش قبرها) ليأخذ كفنها (فقات) له نهجا (سبحان الله رجل مغفور له يأخذ كفن مغفورة) أي مغفورا لها (قال هي انك  
مغفور لك وأنا) مغفور لي (من اين فقات) لي (ان الله غفر لي ولجميع من صلي على وأنت قد صليت على فركبتها ورددت التراب عليها

ثم تاب الرجل وحسنت ثوبته (هذه كرامة سماع كلام الميت في قبره وهي كرامة للنباش لانها سبب ثوبته وسلامته عما قصده) سمعت  
 حزمة بن يوسف يقول سمعت أبا الحسن اسمعيل بن عمرو بن كامل يصير يقول سمعت أبا محمد نعمان بن موسى الحيري بالحيرة يقول  
 رايت ذا النون المصري وقد تقال اثنان احدهما) جندى (من أولياء السلطان والآخر من الرعية فعند الذي من الرعية عليه  
 فكسر ثيابه فمعلق الجندی بالرجل) الذي من الرعية (وقال يني وينك الامير تجازوا بذى النون فقال لهم الناس اصعدوا الى  
 الشيخ) ذى النون (فصعدوا اليه فعرفوه ماجرى فاخذ السن ثم بلها بريقه وردّها الى فم الرجل في الموضع الذي كانت فيه وحرك  
 شفّيته) بالدعاء بثباتها (فتملقت) وثبت (بأذن الله فبقى الرجل يفتش فاه فلم يجد) هو ولا من حضره (الاسنان الاسواء)  
 صرف الله السوء عنهم - ما جمعنا ببركة الشيخ وحسن دعائه وكال همته (أخبرنا أبو الحسين محمد بن الحسين القطان سيفداد قال  
 حدثنا أبو علي اسمعيل بن محمد بن اسمعيل الصدوق قال حدثنا الحسن بن عرفة بن يزيد قال حدثنا عبد الله بن ادريس الاودى عن  
 اسمعيل بن أبي خالد عن أبي سبرة النخعي قال اقبل رجل من اليمن فلما كان في بعض الطريق تقف) أي مات (جواره فقام وتوضأ  
 وصلى ركعتين ثم قال اللهم اني قد) جئت مجاهدا في سبيلك ابتغاء مرضاتك واشهد انك تحي الموتى وتبعث من في القبور لا تجعل  
 لاحد علي منة اليوم اطلب منك ان تبعث جاري فقام الحمار) وهو (ينقض اذنيه) في ذلك كرامة احياء الموتى ودلالة على ان الله  
 يبعث من في القبور واسأل منكر ونكير وأما يوم الحشر فالميت في شأنه أخرى بعد ما تفرق اجزائه وتصير ترابا ودودا وغيرهما  
 كما قال تعالى لابراهيم عليه السلام ثم ادعهم يا بنيك سمعا) سمعت حزمة بن يوسف يقول سمعت أبا بكر النابلسي يقول سمعت أبا بكر  
 الهمداني يقول بقيت في بركة الحجاز اياما لم آكل شيئا فاشتيت باقلا حارا وخيزا ١٨٩ من باب الطاق) موضع بالعراق (فقلت)  
 في نفسي) انالي البرية وبينى وبين

على موافقة ما طلبه (قوله هذه كرامة سماع كلام الميت) انظر وتدبر عناية ربك كيف  
 يتفضل على العبيد في حالة ملازمة الجرائم وارجع اليه فانه يقبل توبة التائب ويرحمهم فهو  
 أرحم الراحمين (قوله ببركة الشيخ الخ) اي فكان هذا الشيخ ممن يرحمهم الله به - م اهل  
 الارض (قوله ودلالة على ان الله يبعث من في القبور) اي لانه لا يزيد على هذا الواقع  
 حيث الكل من الممكن مع صدق الخبر بذلك (قوله ولم يقولوا شيئا الخ) لعل حكمة  
 ذلك اظهار كرامة ابي جعفر والاقتلهم يبعد في حقهم الشك بما وجدوا على مثل هذا

فا كنت ثم قال لي (كل فا كنت ثم قال كل فا كنت فلما قال لي في الرابعة) كل (قلت بحق الذي بعثك الى الاما قلت لي من أنت  
 فقال انا الخضر وغاب عني فلم أراه) في ذلك كرامتان رؤيته الخضر واثباته بما يحتاجه خارقا للعادة لانه كان بموضع خال عن ذلك  
 سمعت الشيخ أبا عبد الرحمن السلي يقول سمعت أبا العباس بن الخشاب البغدادي يقول سمعت محمد بن عبد الله الفرغاني  
 يقول سمعت أبا جعفر الحسدادي يقول جئت الثعلبية وهو خراب ولي سبعة ايام لم آكل شيئا فدخلت القبة وجاء قوم خراسانيون  
 اصابهم جهد) أي مشقة من الجوع (فطرحوا أنفسهم على باب القبة فجاء اعرابي على راحلته) وكان ولي الله (وصبغوا  
 بين ايديهم فاشتمغوا بأكل) منه (ولم يقولوا شيئا ولم يرنى الا اعرابي فلما كان بعد ساعة) سار فيها اميالا (فاذا بالاعرابي جاء)  
 اليهم (وقال لهم) هل (معكم غيركم فقالوا نعم) معنا (هذا الرجل داخل القبة قد دخل) الى (الاعرابي وقال اي شئت لم تسكلم)  
 حين جئت الى هنا فقد (مضيت) من هنا (فعارضني انسان فقال لي قد خلقت انسانا لم تطعمه ولم يكن ان أمضيت) ولم اطعمك  
 (فطاولت على الطريق) واتبعني (لاني رجعت عن اميال) سرتها (وصبغ بين يدي غرا كثيرا مضى فدعوتهم فأكلوا وأكلمت)  
 معهم في ذلك من الكرامة لاني جعفر رجوع الاعرابي اليه بعد اميال واينارهم مع الحاجة فانه لم يجعل التمر بين يديه دعا القوم فأكلوا  
 معه ولم يأكل وحده كما فعلوا به) سمعت حزمة بن يوسف يقول سمعت أبا طاهر الرقي يقول سمعت أبا جعفر عطاء يقول كلني جل في  
 طريق مكة فأتيت بجالا والمحمل عليها وقدمت اعناقها) للسير (في الليل فقلت) تعجبا (سبحان من يحمل عنها ما هي فيه قال  
 الى جل منها) وقال) وفي نسخة فقال (قل جل الله فقلت جل الله)



الكرامة فيه كلام الحيوانات العجم وتقدم مثلها) سمعت محمد بن عبد الله الصوفي يقول سمعت الحسن بن أحمد القاهري يقول سمعت الرقي يقول سمعت أبا بكر بن ميمون يقول سمعت أبا ذرعة الجني يقول مكثت في امرأة فقلت لي (الاندخل الدار فنعوذ مريضاً) فيها (فدخلت فاعلقت الباب) علي (ولم أرا أحداً) فيها (فعلت ما فعلت فقلت اللهم سودها فاسودت فخبثت) في أمرها (رقعت الباب فخرجت وقالت اللهم ردها إلى حظها فردها إلى ما كانت عليه) هذا يشبه ما جرى لأميرة العزيز مع يوسف عليه السلام فعصمه الله منها برؤية البرهان من ربه والبرهان هنا سود المرأة وفي ذلك كرامة لها جابة دعائه في الحال (سمعت حمزة بن يوسف يقول سمعت أبا محمد الفطري يقول سمعت السراج يقول سمعت أبا سليمان الرومي يقول سمعت خليل الصادي يقول غاب ابني محمد فوجدنا عليه وجداً شديداً فأتيتهم عرفوا الكرخي فقلت له (يا أبا محمد وظناب ابني وامي واحدة) معي (عليه) وجداً شديداً (فقال) لي (ماتناه) أي ترى يد مني ١٩٠ (فقلت) له (ادع الله) لنا (أن يردّه) علينا (فقال اللهم ان السماء سماءاً والأرض

أرضك وما بينهما لك أنت محمد قال خليل) الصادي (فأتيت باب الشام فاذا هو واقف) عنده (فقلت) له (يا محمد) أين كنت (فقال) لي (يا ابت كنت الساعة بالانبار) فاحضرني الله إلى هنا في الحال (قال الاستاذ أبو القاسم) القشيري (رضي الله عنه واعلم أن الحكايات في هذا الباب تربي) أي تزيد (على الحصر والزيادة على ما ذكرناه فخرجنا عن المقصود من الإيجاز) وفيما ذكرناه مقنع (أي رضاء يتنع به في هذا الباب) وقد حصل فيه من الكرامات ما يفيد العلم بوقوعها فضلاً عن جوارها ولا ينكر وقوعها إلا أهل الأهواء وأما انكار جوارها فن باب الضلال والعمى

الاستاذ (قوله الكرامة فيه كلام الحيوانات) أي كلامهم بما يشير إلى أدب التنزيه له تعالى لأن في تعبيره اخلاصاً به (قوله فقال لي الخ) فيه كرامتان أجابة الدعاء وطى الأرض (قوله ما يفيد العلم بوقوعها) أي لتواترها على السنة الثقات والله اعلم

#### \*(باب رؤيا القوم في النوم)\*

اعلم أن الرؤيا تنقسم إلى رؤيا شيطان واضغات وهمة وإلى رؤيا ملك وهي المقصودة والمعول عليها وهي قد تكون لاشارة الترغيب أو الترهيب ورؤيا الملك هو المقول فيها من طرف الشريعة أنهم اجز من ستة وأربعين جزءاً من النبوة والنوم قد يكون عادة وقد يكون عبادة وسيأتي بيانه في كلام المصنف (قوله يكنى في اثباتها) أي في تحققها في نفسها وإثباتها بالدليل (قوله ودخل معه السجن فتيان) أي أدخل يوسف عليه السلام السجن وقد اتفق أنه أدخل حيثما السجن آخران من عبيد ملك مصر صاحب شرابه وخبازة أهما بأنهم ما يريدان أن يسعاه وذلك بواسطة أعداء الملك جعلوا لهم رشوة على سعة فقبل الرشوة الخباز وصدق صاحب الشراب فلما حضر الطعام قال صاحب الشراب للملك لا تأكل كل فان الطعام مسموم فقال صاحب الطعام لا تشرب فان الشراب أيضاً مسموم فامر صاحب الشراب أن يشرب فشرّب واطعم الملك دابة من الطعام فهلك فخبسهم مامعاً (قوله قيل هي الرؤيا الحسنة الخ) ذلك ظاهر أعموم البشري وأصريح الحديث الآتي ذكره في تفسير الآية وقيل هي تنزل الملائكة عليهم ويدل له قوله تعالى أن الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا

#### \*(باب رؤيا القوم في النوم)\* يكنى في اثباتها ما نص عليه في قصة يوسف عليه السلام بقوله ودخل معه تتنزل

السجن فتيان الآيات والرؤيا الحسنة ممدوحة (قال الله تعالى لهم البشري في الحياة الدنيا وفي الآخرة قيل هي الرؤيا الحسنة يراها المرء وتري له أخبرنا أبو الحسن الأهوازي قال أخبرنا أحمد بن عبيد البصري قال حدثنا اسحق بن إبراهيم المنقري قال حدثنا منصور بن أبي حمزة قال حدثنا أبو بكر بن عياش عن عاصم عن أبي صالح عن أبي الدرداء) رضي الله عنه (قال سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن هذه الآية اللهم البشري في الحياة الدنيا وفي الآخرة قال صلى الله عليه وسلم) لي (ما سألتني عنها أحد قبلك هي الرؤيا الحسنة يراها المرء وتري له أخبرنا السيد أبو الحسن محمد بن الحسين العلوي قال أخبرنا أبو علي الحسن بن محمد بن زيد قال حدثنا علي بن الحسين قال حدثنا عبد الله بن الوليد عن سفيان عن يحيى بن سعيد عن أبي سلمة عن أبي قتادة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الرؤيا من الله تعالى والحلم من الشيطان فاذا رأى أحدكم رؤيا يبكرها



فليفل عن ربه - اره وايه هوذا فانه ان نضره اخبرنا أبو بكر محمد بن أحمد بن عبدوس المزكي قال اخبرنا ابو احمد بن حمزة بن العيص  
 البراد قال حدثنا عياض بن محمد بن حاتم قال حدثنا عبد الله بن موسى قال حدثنا السراويل عن ابي اسحق عن ابي الاحوص  
 وابي عبيدة عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من رأى في المنام فقد رأى في حق (فان الشيطان  
 لا يتنزل في صورتي) اي لا قدر على ان يتنزل فيها كراماله وتشرى بقاله صلى الله عليه وسلم (ومعنى هـ) ذا (الخبر ان تلك الرؤيا  
 رؤيا صدق وتأويلها حق وان الرؤيا نوع من انواع الكرامات) وعلامة صحة رؤياه صلى الله عليه وسلم ان من رآه لا يسمع منه  
 ما يخالف ما جاءت به الشريعة بأن يكون له تأويل صحيح عند علماء هذا الفن وحقيقة الرؤيا الحسنة أن يخلق الله في قلب النائم  
 أو في حواسه الاشياء كما يخلقها في البقطة فربما يقع ذلك في البقطة كما رآه وربما جعل ما رآه علماء على أمور أخرى يخلقها في ثاني  
 الحال أو كان قد خلقها فافتقد تلك كما جعل الله القيم علامة للمطر ١٩١ وهـ ذا أولى من قوله (وتحقيق الرؤيا) أنها  
 الخواطر ترد على القلب وأحوال

تتنزل عليهم الملائكة ان لا تخافوا ولا تحزنوا الآية (قوله فليفل عن يساره) اي ان يفعل  
 ذلك ثلاثا من غير اخراج ريق وقوله وايه هوذا اي باي صيغة ارادوا الا فضل اعوذ بالله السميع  
 العليم من الشيطان الرجيم (قوله من رأى في النوم) أي بان مثلت له صورتي في حال نومه  
 وقوله فقد رأى في حق اي فاسئل له من صورتي حق ثابت وقوله فان الشيطان الخ تعميل له  
 (قوله وعلامة صحة رؤياه الخ) المراد تقييد ما ظهر من الحديث بأنه مخصوص عن رآه  
 وسمع منه ما يوافق حكم ظاهر الشرع لا مطلقا (قوله الاشياء) اي أمثلتها (قوله علماء) اي  
 أمانة (قوله في ثاني الحال) أي في المستقبل من الزمان (قوله وهذا أولى الخ) اي لا يهام  
 تعبيره أن الخواطر مطلقا هي حقيقة الرؤيا وليس كذلك اذ حقيقة ما قدمه الشارح  
 (قوله فهي صور وأشكال) اي وهي أعم من الخواطر (قوله اذالم يمتدق الخ) اي  
 اي اما اذا استغرق جميع الاستشعار فلا توجد الرؤيا بالعدم متعلقها (قوله فينومهم  
 الانسان الخ) توضيح لما قدمه من بيان حقيقة الرؤيا (قوله وانما كان ذلك الخ) محصله ان  
 استشعار النائم بالصورة الخيلة له في حالة النوم أضعف منه في ابدية قطعه من نومه ومثاله  
 موضع لهذا الذي أشرت اليه وعولت في البيان عليه وتوضيح ذلك ان ادراك النائم  
 لما يخلق الله في قلبه من الاشياء في حالة نومه أضعف من ادراك ما يشاهده في حالة يقظته  
 من تلك الاشياء (قوله ثم ان تلك الخواطر الخ) شروع في تقسيم الرؤيا الى شيطانية  
 وحديث نفس وروحانية (قوله ومرة عن هواجس النفس الخ) اي وهي مختلفة فهي  
 أمانة ولوامة ومطمئنة وراضية ومرضية وحديث كل على حسب شربه ومقامه (قوله  
 ومرة تكون بخواطر الملك الخ) أفاد ان حقيقة ما هي ما تكون بالخواطر أو بخلق

(تتصور في الوهم) بخلق الله وان  
 حلت الرؤيا في كلامه على المرتبات  
 فقه نظرا أيضا فان الخواطر انما  
 ترجع الى الاقوال من أمر ونهي  
 واخبار واستخبار على حسب  
 ما ردد على قلب العبد وهو يقظان  
 وأما المرتبات في النوم فهي صور  
 وأشكال وسواء كانت خواطر أم  
 لا فهي انما تكون (اذالم يستقر  
 النوم جميع الاستشعار فينومهم  
 الانسان عند البقطة) من نومه  
 (انه) أي ما ردد على القلب مما ذكر  
 (كان رؤية في الحقيقة) أي واقعا  
 في البقطة (وانما كان ذلك تصورا  
 وأوهاما للخلق تقررت في قلوبهم  
 وحسين زال عنهم الاحساس  
 الظاهر بنومهم) تجردت تلك  
 الاوهام عن المعالومات بالحواس

والضرورة فتقويت تلك الحالة عند صاحبها فاذا اميقظت ضاعت تلك الاحوال التي تصور بها بالاضافة الى حال احساسه  
 بالمشاهدات وحصول العلوم الضرورية ومثاله (اي النائم الرائي) كالذي يكون في ضوء السراج عند اشتداد الظلمة فاذا  
 طلعت الشمس عليه غلبت (أي الشمس أي ضوءها) (ضوء السراج فيتقاصر نور) وفي نسخة ضوء (السراج بالاضافة الى ضياء  
 الشمس فنال حال النوم كن هو في ضوء السراج ومثال المتيقظ كن تعالى عليه النهار فان المتيقظ) من نومه (يتذكر ما كان  
 متصورا له في حال نومه ثم ان تلك الخواطر والاحاديث) اي الاحوال (التي ترد على قلبه في حال نومه مرة تكون من قبل  
 الشيطان) فتسمى أحلاما (ومرة عن هواجس النفس) فترجع الى ما يتحدث به الرائي في نفسه قسمي هاجسا (ومرة تكون  
 بخواطر الملك) فتسمى رؤيا (ومرة تكون تعريفا من الله تعالى بخلق تلك الاحوال في قلبه ابتداء) فتسمى رؤيا أيضا

(وفي الخبر أصدقكم رؤيا أصدقكم حديثا) والذي يراه الناس ليس حقيقة المرق وأما هو صور وأشكال وذلك لأنه صلى الله عليه وسلم قد يراه جماعة في وقت واحد يراه بعضهم شيا وبعضهم شيئا واحد بالمغرب وآخر بالشرق ومحال أن تكون ذاته الواحدة بما مكنته وأحوال ١٩٢ مختلفة في وقت واحد (واعلم أن النوم على أقسام) بعضها يأتي وبعضها

الآنبر (نوم غفلة) عما خلق العبد له (ونوم عادة) وهو ما قصد به التلذذ والتسليم (وذلك) أي كل منهما (غير محمود بل معول) أي مذموم (لأنه أخو الموت وفي بعض الأخبار المروية النوم أخو الموت وقال الله تعالى (وهو الذي يتوفاكم بالليل ويعلم ما جرحتم) أي كسبتم (بالتنهار وقال تعالى الله يتوفى الأنفس حين موتها والتي لم تمت في منامها وقيل لو كان في النوم خير لكان في الجنة نوم وقيل لما ألقى الله تعالى (على آدم النوم أخرج منه حواء وكل بلاء) اتصل (به) أي بآدم (أنما حصل حين حصلت حواء) التي أخرجها الله من آدم في حال نومه (سمعت الاستاذ أبا علي الدقاق رحمه الله يقول لما قال إبراهيم عليه السلام لا سمعيل عليه السلام يا بني أتني أرى في المنام أني أذبحك فقال) (سمعيل يا أبت هذا جزاء من نام عن حبيبه) حتى رأى هذه الرؤيا (ولم تنل ما أمرت بذبح الولد وقيل أوحى الله تعالى إلى داود عليه السلام يا داود كذب من ادعى محبتي فاذا جنة الليل) أي أعظم (نام هي والنوم ضد العلم) بواسطة أنه ضد اليقظة التي لا يحصل العلم

الأحوال في قايي العبد ابتداء لا غير (قوله وفي الخبر الخ) أي فهو يشير إلى أن قوة صدق الرؤيا تابع لقوة صدق حديث اليقظة (قوله ومحال الخ) أي فتعين أن ما يرى في النوم من قبيل الصور والأشكال (قوله نوم غفلة) أي وهو نوم المنهمكين على شهواتهم المتساقطين على حظوظهم ومألفاتهم (قوله وذلك أي كل منهما الخ) أي ولا يخفى الفرق بين نوم الغفلة ونوم العادة (قوله وقال الله تعالى الخ) دليل على أنه أخو الموت (قوله وهو الذي يتوفاكم بالليل) أي ينكمم فيه على استعارة التوفى من الامانة للإقامة لما بين النوم والموت من المشاركة في زوال الاحساس والتمييز وأصل التوفى قبض الشيء بتمامه وقوله ويعلم ما جرحتم بالنهار أي ما كسبتم فيه والمراد بالليل والنهار الجنس المحقق في كل فرد من أفرادهما وتخصيص التوفى بالليل والجرح بالنهار مع تحقيق كل منهما فيما يخص بالآخر للجرى على سنن العادة (قوله وقيل لو كان في النوم خيرا الخ) أي لو كان في ذات النوم خيرا والافه خير باعتبار ما يعثر به من المقاصد الحسنة (قوله وكل بلاء) أي باعتبار ما قسم له من الوجود في دار الامتحان بالنظر لبعض ذريته والافه فلا تخفى الثمرات التي من جلتها سكنى الجنات فالله تعالى يزرقنا الادب في حقه وحق خلقه انه جواد كريم (قوله يا بني أتني أرى في المنام أني أذبحك) أي أرى هذه الصورة بعينها أو ما هذه عبارته وتأويله وقيل انه رأى ليلة التروية كأنه قال يقول له ان الله يأمرك بذيئ ابنك هذا فلما أصبح روى في ذلك من الصباح الى الرواح أمن الله هذا الحلم ام من الشيطان فنعمة سمي يوم التروية فلما أمتى رأى مثل ذلك فعرف انه من الله تعالى فنعمة سمي يوم عرفة ثم رأى مثله في الليلة الثالثة فهم بنصره فسمي يوم النصر وقوله فانظر ماذا ترى هو من الرأي وأما ما أورده فيه مع انه أمر محتوم ليعلم ما عنده فيما نزل من بلاء الله تعالى ليأمن عليه ان سلم وليوطن نفسه عليه ليمون ويكسب المثوبة بالانقياد قبل نزول البلاء بالفعل وقرئ ماذا ترى بضم التاء وكسر الراء وبفتحها مبني للمفعول هذا وان أردت توضيح هذه القصة فارجع الى التفسير والله أعلم (قوله هذا جزاء من نام عن حبيبه) أي فكان عليه مثالا وعنوانا ليعتبر به وذوالب فيحفظ دواعي الحب (قوله كذب من ادعى محبتي الخ) أي ولهذا قال سلطان العشاق ابن الفارض قدس الله سره

ومن الغمض أن يمر بجفني • فكان في نية مطعنا عصا

(قوله ولهذا قال الشبلي الخ) أقول السالبة الكلية يناقضها موجهة جريئة فافهم (قوله فقال من نام غفل الخ) أي غفل عن أسباب الوصول وقوله ومن غفل حجب أي

الافيه (ولهذا قال الشبلي نفسه في الف سنة فضيحة) على من لم يقبله النوم لأنه فيها حرم بركة لذة المناجاة (وقال الشبلي حجب اطاع الحق على الخلق فقال من نام غفل ومن غفل حجب فكان الشبلي يكحل بالبحر بعده حتى كان لا يأخذ النوم وفي معناه أنشدوا

عجبا للصعب كيف ينام • كل نوم على الحب حرام وقيل المریدا كله فاقه ونومه غلبة وكلامه ضرورة) أى ينبغي له أن يكون كذلك (وقيل لما نام آدم عليه السلام بالحضرة) الالهية (قيل له هذه حواء) خلقت (لتسكن اليها) قال الامام القشيري (هذا جزء من نام بالحضرة) اذ لا يليق عن كل محبة محبوب أن يشتغل بغيره (وقيل ان كنت حاضرا فلا تتم فان النوم في الحضرة سوء أدب وان كنت غائبا فانت أهل الحسرة المصيبة والمصاب لا يأخذ نوم وأما أهل المجاهدات فنومهم صدق من الله تعالى عليهم) لتسريح أبدانهم وينشطوا العمل الطاعة (وان الله تعالى يباهي) ١٩٣ أى يفاخر (بالعبد اذا نام في مجوده)

ملائكته (يقول انظروا الى عبدى نام وروحه عندى وجسده بين يدي قال الاستاذ القشيري (أى روحه في محل التجوى وبدنه على بساط العبادة) وهذا النوم نوم ضرورة وهو محمود لانه معين على العبادة (وقيل كل من نام على الطهارة يؤذن لروحه أن تطوف بالعرش وتسجد لله تعالى قال الله تعالى وجعلنا نومكم سباتا) أى راحة لابدانكم (سمعت الاستاذ أبا على الدقاق رحمه الله يقول شكارجل الى بعض المشايخ من كثرة النوم الذى يقلبه (فقال اذهب فاشكر الله تعالى على العافية فيكم من مريض في شهوة مخمضة من النوم الذى تشكو) أنت (منه) أى فالتوم لانه نعمة من الله تعالى لانه نعمة العبادة والمجاهدة (وقيل لاني أشد على ابليس من نوم العاصي) فانه (يقول متى يتبه ويقوم حتى يعصى الله) فتومه رحمة له لانه لا يعصى في نومه لانه

حجب عن بلوغ المأمول (قوله كل نوم الخ) ليس المراد بالحرمة أحد الاحكام بل حرمان لذّة مناجاة كرم الاكرمين (قوله المریدا كله فاقه) أى فلا يأتى كل الاعند الفاقة والضرورة بمقدار ما تقوم به نيته ويقوى به على سلوك سبيل السفة وقوله ونومه غلبة أى لدوام اشتغاله بما يطلب منه وقوله وكلامه ضرورة أى لاجل الضرورة فقط ليتق شر الكلام (قوله هذا جزء من نام بالحضرة) أى في حالة كان ينبغي له فيها جمع قلبه على الحق ودوام اشتغاله فيها بأحوال الصدق فلذلك جوزى بخلق سبب الآلام ودواهي غلبات الاسقام (قوله ان كنت حاضرا) أى مجموع الهمة على الله تعالى فلا تتم أى فلا تغفل اذ النوم في هذه الحالة سوء أدب وسبب لحرمان لذّة مناجاة الحق سبحانه وقوله وان كنت غائبا أى في حال التفرقة فانت حينئذ أهل الحسرة والحزن أى على ما فانك في مقام المشاهدات والمكاشفات فذلك حينئذ لا ينام لاشتغاله به ومصيبته التي ابتلي بها (قوله وأما أهل المجاهدات الخ) فيه التفات الى النوم المشروع المثاب عليه بحسن المقاصد كالتيقوى به على اداء كرائم العبادات (قوله اذا نام في مجوده) أى لان نومه هذا من نوم الغلبة وهو من المثاب عليه المحبوب فاعله ولا سيما في حالة السجود (قوله روحه في محل التجوى) أى في أشرف حال يتاح فيه العبد ربه اذ هو من مجال القرب بشاهد خير أقرب ما يكون الى العبد وهو ساجد وقوله وبدنه أى جسمه على بساط العبادة أى وهو ما يفرش ليرضى عليه (قوله وقيل كل من نام على الطهارة الخ) أى ولهذا كان من سنة سيد البشر صلى الله عليه وسلم (قوله وجعلنا نومكم سباتا) أى فالتوم المشروع ما كان كذلك لالاعادة ولا للقفلة (قوله أى راحة لابدانكم) أى وقيل سباتا أى موتا لانه احدى التوفيقين لما بينهما من المشاركة التامة من انقطاع أحكام الحياة وعليه قوله تعالى وهو الذى يتوفاكم بالليل وقوله تعالى الله يتوفى الانفس حين موتها والتي لم تمت فى منامها (قوله لانه نعمة العبادة الخ) أى ولا تكلف في حالة النوم بل هو حينئذ به ما جورلا مأزور (قوله وقيل لاني أشد الخ) منه يعلم انه لاني أشد عليه ايضا من نقطة المطيع العابد لانه لا يغفل فيها عن عبادة ربه (قوله سمعت الاستاذ أبا على الخ) في ذلك تنبيهه على ان النوم لا يذم لذاته ولا يمدح لها بل الاعتبار في ذلك

٢٥ ح ع غير مكلف فيه (وقيل أبا على من احوال العاصي أن ينام) فانه (ان لم يكن الوقت) بان لم يعمل فيه خيرا (لم يكن عليه) لانه لم يعمل فيه شرا (سمعت الاستاذ أبا على رحمه الله يقول تعود شاه الكرماني السهر فقلبه النوم مرة فرأى الحق تعالى في النوم فكان يتكلف النوم بعد ذلك فقبل له في ذلك) أى ما سببه (فقال رأيت سرور قلبي في صنائي • فاحببت التسنع والنما)



فكان يجب النوم لهذا الغرض الذي يزيد بهينا واشتغالا بره وفي ذلك دلالة على جواز رؤية الله تعالى في النوم فالنوم كما قال  
 أقسام نوم غفلة ونوم عادة وهما مذمومان لعدم الحاجة اليهما ونوم ضروري وهو مدوح للحاجة اليه كافي القدر الذي يتناوله  
 من الطعام لا فائدة البنية ونوم استعانة على نهل الفضل كأن ينام أول الليل ليقوم آخره مع تمكنه من قيامه أوله وهو أيضا  
 مدوح ولهذا كان نوم العالم عبادة ونوم مجذبه النائم ما يقويه على سلوكه ويجمع همه ليسيل مطلوبه وهو أيضا مدوح لما  
 عرفت لكنه وإن كان مدوحا فالظاهر أن البقطة أفضل منه لأن فيها نيل مطلوبه بالجاهدة والنوم انما فيه ما يحمله ويقويه  
 على مطلوبه (وقيل كان رجل) شيخ (له تلميذان فاختلعا فيما بينهما فقال أحدهما للنوم خيرا لأن الإنسان لا يعصى الله تعالى في  
 تلك الحالة) لما مر (وقال الآخر البقطة خيرا لأنه يعرف الله في تلك الحالة فقال كما إلى ذلك الشيخ فقال أما أنت الذي قلت  
 بتفضيل النوم فالنوم خير لك من الحياة وأما أنت الذي قلت بتفضيل البقطة فالحياة خير لك من الموت) فلا خلاف وانما  
 ذلك محمول على حالين بعد الاتيان ١٩٤ بالواجب والرواتب فمن خاف خلافي العمل فالنوم خيره والا فالبقطة خيره

ولهذا لما ضعف عمر بن الخطاب  
 رضى الله عنه وخشى على نفسه  
 من ضعف العمل تمى الموت فتقى  
 الموت لخوف الخلل في العمل أولى  
 من الحياة مع ضعف العمل (وقيل  
 اشترى رجل) تاجر (مملوكة)  
 وكانت صالحة فلما دخل الممل  
 قال لها (افرشي لي الفراش)  
 لا تنام (فقال المملوكة) له  
 (يا مولاي أأنت مولى فقال لها  
 نعم فقالت) له هل ينام مولاي  
 فقال لها (لا فقالت) له (ألا  
 تسبحي إن تنام ومولاي لا ينام)  
 في ذلك مع ما مر يخبر على أن  
 النوم لا يكون من العبد الأعلى  
 وجه الغلبة (وقيل قالت بنية لسعيد  
 ابن جبير لم لا تنام فقال ان جهنم

بالعوارض التي تعرض له وهو كذلك (قوله وهما مذمومان) أى لما يلزمهما من  
 ضياع الوقت وفوت الثمرات (قوله ونوم استعانة الخ) أقول ذلك هو المشاب عليه  
 من أقسام النوم التي تقدمت غير نوم الضرورة (قوله ونوم مجذبه الخ) أى والثواب  
 على ذلك بحسن النية لا لذاته (قوله فالظاهر أن البقطة أفضل منه) أى لأن فضيلته  
 بما قارنه من محاسن المقاصد فقط بخلاف البقطة (قوله فقال الخ) محصله أن  
 الموضوع قد اختلف فلا خلاف حيث تدوا انما السكل شرب من حله بحسن ما آله من نواله  
 (قوله فقالت المملوكة الخ) انظر اشارات الحقائق وفاقا لأذواق الطرائق فالفضل  
 انما يعرفه ذوقه وانما يرايه العين عرفوه وقصده فالتدنا بعد عبادته المقربين وينسبنا  
 للصالحين المحبوبين بجماد سيد الخلق أجمعين (قوله فقال ان جهنم لا تدعى الخ) أى  
 فمن ادعى الخوف من الله تعالى ونام عما اليه دعاه كانت دعواه من البهتان وأحواله  
 تقربه إلى الخسران (قوله فقال لها ان أباك الخ) فيه دلالة على قوة مراقبته لأحواله  
 رضى الله عنه وأرضاه وجهل الجنة مشواه (قوله قالت بنية لا بها الخ) في ذلك دلالة  
 على أنه كان يديم القيام للصلاة للاحق توهمته البنية أنه سارية رضى الله عنه (قوله  
 لكن من أيا البقطة أعظم) أى مع أن المزية لا تنضى الا بفضيلة (قوله أبلغ الخ) أى مع  
 أنها لا يطلع عليها الا في حال البقطة (قوله فقال اللهم اغفر الخ) أى فدل ذلك على

لا تدعى أى خوف منها لا يتركى (ان أنام وقيل قالت بنت لملك بن دينار لم لا تنام فقال لها) ان أباك يخاف (على نفسه علو  
 البيات) يعنى الموت في نوم غاف لا خلقه (وقيل لما مات الربيع بن خيثم قالت بنية لا يها الاسطوانة) أى السارية (التي كانت  
 في دار جافنا) الى (أين ذهبت فقال لها) انه لم يكن اسطوانة وانما كان جارنا الرجل الصالح يقوم من أول الليل الى آخره  
 فتوهمت البنية أنه كان سارية لأنها كانت لا تصعد السطح الا بالليل) نفى عليها الامر (وقال بعضهم في النوم معان يست في  
 البقطة منها) أى العبد (يرى) فيه (المصطفى صلى الله عليه وسلم والصباية والسلف الماضين) رضى الله عنهم (في النوم ولا  
 يراهم في البقطة وكذلك يرى الحق تعالى في النوم) ولا يراه في البقطة على ما مر (وهذه مزية عظيمة) لكن من أيا البقطة أعظم  
 لما مر ولأن الاخلة العقلية والنقلية أبلغ وانفع في الدين والدنيا من الرقبا المحتاجة الى التعبير الذي قد يخطئ (وقيل رأى ابو  
 بكر الا جرى الحق تعالى في المنام فقال له الحق سل حاجتك فقال اللهم اغفر له صا أمة محمد صلى الله عليه وسلم) اختار ذلك  
 تحببا لحبيبه صلى الله عليه وسلم لأن ما يحبه المحبوب محبوب وأمنه من اقتدى به وهو صلى الله عليه وسلم يحبه ويحضر على



لجناهم والحق بحبه ويحب من يحبه (فقال) له الحق (أنا أولى به ذمامك) لأنهم أمة حبيبي (أسل حاجتك) التي قصصك (وقال  
 السكاني رأيت النبي صلى الله عليه وسلم في المنام فقال لي من تزين للناس بشي يعظم الله منه خلافه شأنه الله) أي عابه وقصه (وقال  
 السكاني أيضا رأيت النبي صلى الله عليه وسلم في المنام فقلت) له (ادع الله) لي (أن لا يميت قلبي فقلت) لي (قل كل يوم أربعين مرة  
 يا حي يا قيوم لا اله الا أنت) هذا ينفع قائله في الدنيا والآخرة (وروى الحسن بن علي رضي الله عنه عيسى بن مريم في المنام  
 فقال) له (أني أريد أن اتخذ) لي (خاتما الذي اكتب عليه قال) لي (اكتب عليه لا اله الا الله الملك الحق المبين فانه آخر الأنبياء)  
 أي خاتمه وهذا كالذي قبله في النفع وبشم لكل منهم ما أخبروا فضل ما قاله أنا والنبيون من قبلي لا اله الا الله وفي كل منها دلالة  
 على وقوع رؤية النبي صلى الله عليه وسلم في النوم (وروى عن أبي يزيد البسطامي) أنه قال رأيت ربي عز وجل في المنام فقلت  
 له (كيف الطريق إليك فقال) لي (اترك نفسك وتعال) أي اترك العمل لحظها ١٩٥ وعمل لي خاصة فأنك حينئذ تصل إلى

(وقيل رأى احمد بن خضرويه  
 ربه في المنام فقال) لي (يا أحمد كل  
 الناس يطلبون مني) فضالي  
 (الآباز يدفانه بطلبي) وفرق  
 بين من يكفيه العطاء ومن  
 لا يرضيه الا كشف العطاء (وقال  
 يحيى بن سعيد القطان رأيت ربي  
 في المنام فقلت) له (يارب كم  
 أدعوك ولا تستجيب لي) لم يقل  
 ذلك استبطاءا للإجابة حتى يقال  
 انه ارتكب ما نهى عنه في خبر  
 يستجاب لاحدكم ما لم يجعل فيقول  
 دعوت فلم يستجب لي وانما سأله  
 عن سبب ذلك (فقال تعالى يا يحيى  
 احب أن اسمع صوتك) مع أن  
 الذي أريده لك خير من الذي تريده  
 لنفسك اذ المقصود من اجابة

علمه قاصمه لان من أمارات الولاية عموم الرحمة والشفقة الى كافة الخلق بشاهد العلم  
 والله أعلم (قوله أنا أولى به ذمامك) أي حيث الله هو أرحم الراحمين وكرم  
 الأكرمين (قوله سل حاجتك التي تخصصك) أقول لم يكشف به ذلك ما سأله مما يخصه  
 فكان عليه أن يبينه لأن يقال انه لم يبلغه والله أعلم (قوله شأنه الله الخ) أي ولهذا  
 ورد أن من أشد الناس عذابا يوم القيامة من يرى الناس أن فيه خيرا ولا خير فيه (قوله  
 وبشم داسكل منها) فيه انه لا يخصهما بهذا اللفظ نعم قد اشتمل التركيب على ما ورد  
 (قوله اترك نفسك وتعال) أي فالدواء الأعظم في طريق الوصول لمخالفة هوى النفس  
 والشيطان (قوله الآباز يدفانه الخ) أي فكانت عبادته ومحبته لذات الله وبخله  
 وأعظمته كما أشار إليه خبر نعم العبد مصيب لولم يحق الله لم يعصه (قوله لم يقل ذلك  
 استبطاءا للإجابة) أي بل قاله دلالة لارادة كشف السبب كما أشار إليه الشارح (قوله  
 مع أن الذي أريده الخ) أي بشهادة خبر لو اطاع أحدكم على القريب لاختار الواقع (قوله  
 بحسب ما يحبه الله) أي بحسب ما يريد على مقتضى سابق حكمته (قوله على وقوع  
 رؤية الله) أي وهو صحيح وثابت (قوله أي تكبرهم) مراده به نزاهة نفوسهم  
 وأعراضهم عما يبدى الأغنياء لاحقية الكبر والافتخار وهو ممنوع منه شرعا (قوله  
 بأن أصلي من التراب) أي الأصل الغصري العارض والا فالأصل العدم الكلي (قوله  
 ثم يحييني) أي حياة النشأة الثانية (قوله قد كنت ميتا) أي مثله في عدم الحياة

الدعاء المنفعة التي اختارها لنفسه ولا ريب أن ما اختاره له ربه أولى في حقه مما اختاره لنفسه فالاجابة تختلف بحسب ما يحبه  
 الله ويرضاه لا داعي وقد يكون دعاؤه أنزعه له عند الله من حصول مطلوبه كما أريد من قصة يحيى وفي كل من هذه الحكاية واللتين  
 قبله ادلالة على وقوع رؤية الله تعالى في النوم (وقال بشر بن الحرث رأيت امير المؤمنين عليا رضي الله عنه في المنام فقلت) له  
 (يا امير المؤمنين عظمي فقال ما أحسن عطف الأغنياء على الفقراء) بالزكاة وغيرها (طلبوا الثواب الله) تعالى (وأحسن من ذلك  
 فيه الفقراء) بكسر التاء الفوقية واسكان الباء التثنية أي تكبرهم (على الأغنياء ثقة بالله) تعالى وبقرية ورعا طيابة فلا يذلون  
 لهم لاجل مالهم ولا يخضعون لهم طمعه في نوالهم وانما كان هذا أحسن من ذلك لان ذلك اعراض مع السعة عن بعض ما عليك  
 وهذا اعراض مع العدم عما هو محتاج اليه ثقة بالله أن يأتيه به عند دعاء الضرورة اليه (فقلت) له لما أجبني هذا الكلام (يا أمير  
 المؤمنين زدني) في الموعظة فداني على نصيحتي الدنيا في عنه وتحفيزها في قائه فاخبرني بأن أصلي من التراب وان الله أحياني وكفني  
 بما يرتب عليه الحساب وسيميتني ويردني إلى ما كنت عليه ثم يحييني مرة أخرى للوقوف والحساب وغيرها وقد ضمن ذلك شعرا  
 (فقال قد كنت ميتا فصرحت حيا) وعن قريب قصير ميتا عزب دار الفناء بيت هاجن) أفت (بدار البقاء ميتا)

أى إذا لم يمكنك في هذه الدار الآخرة بيت لكون الله كتب عليها القناء فابن لك بيتا بدار كتب الله لها البقاء (وقيل روى شفيان الثوري في المنام فقيل له ما فعل الله بك فقال رضى فقيل له ما حال عبد الله بن المبارك فقال هو بمن يلج على ربه كل يوم مرتين) في ذلك دلالة على أن أرواح السعداء ترى الله تعالى في البرزخ وتنعم بقربه فيما أعد لها من النعيم ويكمل لها ذلك يوم القيامة إذا حشرت بأجسادها ووجدت أرواح السعداء في حواصل طير خضر تعلق في غار الجنة (سمعت الأستاذ أباعلى الدقاق رحمه الله يقول رأى الأستاذ أبوسهل الصعلوكى أباسهل الزجاجى في المنام وكان الزجاجى يقول بوعيد الابد) أى بان كل من نوءه الله على معصية وفعله لا يغفره له لان نوءه من باب الخبر وخبره صدق (فقال له ما فعل الله بك فقال الزجاجى الامر ههنا) أى فى الآخرة (أسهل عما كانته) فى الدنيا فوجد ان الحق خلاف ما كان يقول به وهو كذلك لان الله تعالى قال ان الله لا يفر أن يشرك به ويفقر مادون ذلك (وروى الحسن بن عصام الشيبانى فى المنام فقيل له ما فعل الله بك فقال وايش يكون من الكريم) أى لا يكون منه (الا الكريم) أى ١٩٦ فاكرمى (وروى بعضهم فى المنام فستل عن حاله فقال) يا نال حاله (حاسبونا فقد قوا

ثم منوا فاعتمقوا ورؤى حبيب البهى فى المنام فقيل له) يا وأنت حبيب البهى فقال هيأت ذهبت الهبة وبقيت فى النعمة) فى كل من هذه المراتى دلالة على رجاء الله ولطفه بالمرقى وعلى قوة رجاء الرأى وحسن ظنه بربه (وقيل دخل الحسن البصرى مسجدا لصلى فيه المغرب) مسجعا (فوجد امامهم حبيبا البهى) ولم يسمع قراءته لكن نقل اليه انه يلحن فيها (فلم يصل خلفه لانه خاف أن يلحن) لحنا بضر الصلاة وليس كذلك وانما كان يلحن لحنا يسيرا (لهجة) كانت (فى لسانه فرأى فى المنام فى تلك الليلة قائلا يقول له لم تصل خلفه لوصليت خلفه لغضرك ما تقدم من ذنبك) لان

فصرت حيا أى بعد التركيب المقدم ونفخ الروح بتأثير الله تعالى وعن قريب تصير ميتا أى حقيقة بعد قبض روحك عزائى تعزى زبدار القناء لما آله اليه يت أى سكاؤه فابن وأسس لك بيتا بدار البقاء حيث هو لا ينفى والله أعلم (قوله فقال هو بمن يلج على ربه الخ) لعل المراد افاضة زيادة تنعمه فى عالم البرزخ والا فابظه رمنه لا يصح أن يراد (قوله يقول بوعيد الابد) أى بان الكبار لا يتعلق بها الغفران (قوله ويفقر مادون ذلك) أى وهو يم ما فيه وعيد شديد (قوله وايش يكون من الكريم) أى ولهذا قيل بدواعى قوة الرجاء

وحمل الزاد أقبح كل شئ \* اذا كان القدوم على كريم (قوله حاسبونا الخ) بقبته هكذا سمية الملوك \* بالماليك يرفقوا (قوله فى كل من هذه المراتى الخ) أقول لا يخفى ان الرجاء هو تعلق القلب بمرغوب فيه مع الاخذ فى الاسباب والا كان من الطمع المحرم (قوله وقيل دخل الحسن البصرى الخ) فيه تبيينه على ان عيب الظاهر لا يضر اذا تحلى الباطن بما يسر فلا تفت مع المظاهر حيث المقبر حسن السرائر (قوله فغفر له كل زلل) أى ولو كان من باب حسنات الابرار سينات المقتر بين (قوله فيه دلالة على فضيلته الخ) كيف ولسان الحال ينادى بالنوال هذه آياتنا تدل علينا ومشاهدنا تشهد لنا فنعنا الله ببركات أنفاسه (قوله فقال بحسن ظنى الخ) أى ويؤيده خبر أنا عهد ظن عبدى بن ان خير الخيرو ان شرافته (قوله

صلاته كانت محبة وكان فيها من الحضور والخشوع والتدلل بين يدي الله تعالى ما يزيد فضيلته على فضيلة ذلك اللحن اليسير روى النضر لا يضر وهو ان قاتته فضيلة لفظية امتاز على غيره بفضيلة قلبية هى أفضل عند الله فقيل للبصرى مع كمال فضله وورعه وحرمه على الفضائل لو صليت خلفه لتسلك فضيلة أخرى اختص بها على غيره من الائمة (وروى مالك بن أنس فى المنام فقيل له ما فعل الله بك فقال غفر لى بكلمة كان يقولها عثمان بن عفان رضى الله عنه عند رؤية الجنائز سجدان الحى الذى لا يموت) فى ذلك دلالة على ان مالك رضى الله عنه لى من ربه بقوله ذلك كل خير فغفر له كل زلل (وروى الليلة التى مات فيها الحسن البصرى كأن أبواب السماء مفتحة وكان مناديا ينادى الا ان الحسن البصرى قدم على الله تعالى وهو عنه راض) فيه دلالة على فضيلته وهى معلومة من حاله فى الدنيا (سمعت أبابكر بن أبى اشكيب يقول رأيت الأستاذ أباسهل الصعلوكى فى النوم على حالة حسنة فقلت له) يا أستاذم وجدت هذا الحال الحسن (فقال بحسن ظنى بربى بحسن ظنى بربى) مرتين فيه دلالة على فضيلته وهى معلومة من حاله فى الدنيا أيضا

وقيل روى الجاحظ في المنام ف قيل له ما فعل الله بك فقال فلان كتب بكفك) وفي نسخة بخطك (غير شئ) يسر لثني القيامة ان  
 اه) لان العبد يستل عن جميع اعماله ومنها الكتابة (وقيل رأى الجنيد ابليس) الخبيث (في منامه عرباناً) على عادته من تطاهره  
 كشف عورته عند أهل الشر ليحسن لهم ذلك ويتعودوا به (فقال له ألا تسقى من الناس فقال هو لا فاس) أي ليسوا بناس  
 سقى منهم (انما الناس) الذين يسقى منهم (أقوام في مسجد الشوتيز به أضفوا جسدي وأحرقوا كبدي قال الجنيد رحمه  
 لله) تعالى (فلما انتهت) وأصبحت (غدوت إلى المسجد فرأيت جماعة) استقبلوا القبلة ثم (وضعوا رؤسهم على ركبهم يتفكرون)  
 في خلق السموات والارض ويذكرون الله (فلما رأوني قالوا) لي مكاشفة بما رأيت في النوم (لا يفترق حديث الخبيث) لان كل  
 ما يقوله شر لا خير فيه (وروى) أبو القاسم (النصر) باذى بمكة بعد موته في النوم ف قيل له ما فعل الله بك فقال عوتبت عتاب  
 الاشراف) أي عتابا يسيرا (ثم نوديت يا أبا القاسم نودي بك نيتة زيادة في فضيلته (أبعد الاتصال انفصال) أي أليق بك بعد أن  
 اوصلناك أن تلتفت لغيرنا (فقلت لا يا ذا الجلال فما وضعت في اللحد حتى لحقت بالاحد) أي صرت عند الله في منزلة رفيعة من  
 التقريب والاكرام وهذا من تمة جواب ما فعل الله بك (وروى ذوالنون المصري في المنام ف قيل له ما فعل الله بك فقال كنت  
 أسأله ثلاث حوائج في الدنيا فاعطاني البعض) في الدنيا أي واحدة وفي نسخة ١٩٧ فاعطاني منها اثنتين وليست بعصمة لما

رؤي الجاحظ) قال بعضهم كان مشوه الخلق وفيما ذكر هنا شئ في الخلق عاقان الله تعالى  
 وياه (قوله فلما رأوني قالوا الخ) ليس المراد منه كذب ما أخبر به الخبيث بل افادة  
 شأنه الغالب عليه حكمه (قوله ثم نوديت الخ) أهل ذلك صورة العقب (قوله حتى  
 لحقت بالاحد) أي غبت في مقام أحدي الحق تعالى عافلا عن سائر الاكوان حيث هو  
 مقام العمى الاول (قوله كنت أسأله الخ) حاصله ان غرضه ان الحق تعالى يتولى كلا  
 من نعيمه وعذابه وذلك ليُعظم الاول ويسهل الثاني ويشير اليه قول سلطان العشاق ابن  
 القارض قدس الله سره \* تلذلي الا لأمم مذ أنت مسقى \* الى آخر ما قال رضى  
 الله عنه (قوله بان لا يجيبني الخ) يشير الى أنه من يشهد البلاء من النعم فشكر عليه  
 رضى الله تعالى عنه (قوله فقال واهي خسارة الخ) أي فالذي ينبغي للسكامل أن تكون  
 همته عالية فلا يقصد غير معالي الامور ويدع سفسافها (قوله وما نفقنا الخ) أي  
 ويدل له خبر كلنا خفيقتان على اللسان ثقيمتان في أئمان سبحان الله وجهه سبحانه  
 الله العظيم (قوله تشبهت يوما شياً) أي شيئاً لا يتيسر الابدسوال الغير كما يدل له ما قيل له في

سبأني (وأرجوان يعطيني الباقي  
 كنت أسأله أن يعطيني من)  
 الكرامات (العشرة التي على يد  
 رضوان) خازن الجنة (واحدة  
 ويعطيني) أي ويتولى ذلك (بنفسه  
 وان يعذبني) وفي نسخة يعذبني  
 (عن الواحد التي) وفي نسخة  
 عن الواحد الذي (يبدئك)  
 خازن النار (بعشرة ويتولى هو)  
 العشرة بنفسه غرضه بذلك ان  
 النعيم وان قلت افراده والعذاب  
 وان كثرت افراده اذا ولاهما الله  
 له بنفسه كل سروره في النعيم ولم

يجد كمال الالم في العذاب لان كل ما يكون من المبوب محبوب (وان يرزقني أن اذكره بلسان الابدية) بان لا يجيبني عنه نعيمه  
 ولا عذابه وهذا هو الذي اعطيه في الدنيا (وقيل روى السبلي في المنام بعد موته ف قيل له ما فعل الله بك فقال لم يطالبني بالبراهين  
 على الدعاوى) التي كنت أتكلم بها (الا على شئ واحد) وهواني (قلت يوما لا خسارة أعظم من خسران الجنة ودخول النار  
 فقال لي واهي خسارة أعظم من خسران لقائي) لان النعيم وان شرف والعذاب وان عظم صغيران بالنظر الى رؤية الله والحب  
 عنه اذا شرف النعيم الذي هو في الجنة رؤية الله وأشد العذاب الذي هو في النار الحب عن الله (سمعت الاستاذ أبا علي  
 رحمه الله يقول رأى الجري الجنيد في المنام فقال له كيف حالك يا أبا القاسم فقال طاحت تلك الاشارات) أي سقطت بمعنى  
 خفت بالنسبة للتسيحات (وبادت تلك العبارات) أي هلكت بمعنى ما ذكر (وما نفقنا الانسيحات) من الذكر ونحوه (كما  
 نقواها بالغدوات) فيه دلالة على ان اكثر العبادات منقعة عند الله تعالى الذ كر كما قال تعالى ولذ كر الله اكبر (وقال النبايحي  
 تشبهت يوما شياً فرأيت في المنام كان قائلاً يقول ايجمل) أي أيحسن (بالحر المريد أن يتذل) أي يذل نفسه



(العبيد وهو يخلص من مولا ما يريد) فبسه اشارة الى أن من كثرت شمواته ذلي في طلب العبيد لخصميه (وقال ابن الجلام دخلت المدينة) المشرقة (وبى فاقه فتقدمت الى القبر وقلت أنا ضيفك يا نبي الله ففقت غفوة) أى غت نومة (فرايت النبي صلى الله عليه وسلم في نومي قد أعطاني رغبة فاذا كنت نصفه وانتهت ويدهى النصف) الاخر في ذلك دلالة على صدقه في حاجته وعلى ان الله اكرمه بهذه الكرامة لشرف نبينا صلى الله عليه وسلم واستضافته (وقال بعضهم رأيت النبي صلى الله عليه وسلم في المنام يقول زوروا ابن هون فانه يحب الله ورسوله) فيه كرامة لابن عون بقول النبي صلى الله عليه وسلم زوروه وشهد الله منه بأنه يحب الله ورسوله (وقيل رأى عتبة الغلام) امرأة (حوراء) من الحور وهو شدة يياض العين في شدة سوادها (في المنام على صورة حسنة فقالت يا عتبة أمالك عاشقة فانظر أن لا تعمل من الاعمال شيأ يحال) به (ينفي ويدك فقال لها عتبة) ابطمئي قلبك (طلعت الدنيا ثلاثا لارجعة الى عليها حتى ألقاك) فيه دلالة على فضيلة عتبة بكامل زهد في الدنيا واشتغالها بالآخرة (سمعت منصورا المغربي يقول رأيت شيخا في بلاد الشام كبير الشأن وكان الغالب عليه الانقباض فقيل لي ان اردت أن ينسط هذا الشيخ معك فسلم عليه وقل له رزقك الله الحور العين فانه يرضى منك بهذا الدعاء فسألت عن سببه فقيل انه رأى شيأ من الحور) العين (في منامه فبقي في قلبه شيء من ذلك) ١٩٨ فكان لا يزال مهموما بما امر الآخرة حتى يذكر له الحور العين فينسط ويستبشر

بلقائهن (فصيت) اليه (وسلت عليه وقلت) له (رزقك الله الحور العين فانبط الشيخ معي) في هذا وما قبله دلالة على وقوع رؤيا الحور العين في النوم (وقيل رأى ايوب السخيتاني جنازة عاص فدخل دهلا) واختني فيه (اثلا يحتاج الى الصلاة عليها) رأى ان هذا الميت عن يميني لاهل الدين أن لا يصلوا عليه زجرا لامثاله عن المصيبة (فراى بعضهم الميت في المنام فقال له ما فعل الله بك فقال فقهر لي وقل لي قبل لاوب) السخيتاني (قل لو أنتم تملكون

النوم) قوله وهو يجد من مولا ما يريد) قال تعالى ولا تعدن عينيك الاية) قوله فاكنت نصفه الخ) يدل له خبر من رأى في المنام فقد رأى حقا فان الشيطان لا يقتل بي (قوله فيه دلالة على فضيلة عتبة الخ) أى وفيه دلالة أيضا على ان الكالات الاخرى لا تكون الا لمن يجترع عن الشهوات الدنيوية (قوله رأى ان هذا الميت الخ) أى فكان الاولى في حقه ما فعله من اختفائه وعدم الصلاة عليه (قوله وقال لي قل لا يوب السخيتاني قل لو أنتم تملكون خزائن رحمة ربي) أى خزائن رزقه التي أفاضت على كافة الموجودات وانتم مرتفع بفعل يفسره المذكور كما في قول حاتم لوزات سوار طمتمنى والغرض المبالغة في حب الاختصاص وقوله لا مسكتكم أى لجلتم خشية الاتفاق أى مخافة النفاق اذ ليس في الدنيا أحد الا وهو يختار النفع لنفسه ولو أثر غيره بشئ فأنما يؤثره لغرض يعود مرجعه اليه (قوله على سعة رحمة الله) أى وعدم صحة لباس من مغفرته وان عظمت الجرائم اذهى حقيرة في جانب سعة الفضل الرحمانى (قوله على سعة رحمة الله وانه بعد العفو الخ) كيف وقد أمرنا معاشر الخلق ونحن الاشعأ طعنا بلا فهو تعالى احق حيث هو رب العالمين

خزائن رحمة ربي) أى من الرزق والمطر (اذا انفسكتكم) أى لجلتم (خشية الاتفاق) أى خوف نقادها بالاتفاق فتقترون واه فيه تبيمه على سعة رحمة الله وجواز مغفرته لا يكابر من الذنوب غير الشرك كما قال تعالى ان الله لا يفرق ان يشرك به وبغض ما دون ذلك لمن يشاء (وقيل رأى الليلة التي مات فيها مالك بن دينار كان أبواب السماء فتحت وقائل يقول الان مالك بن دينار اصبح من سكان الجنة) فيه بشرى له بأنه من أهل الجنة (وقال بعضهم رأيت الليلة التي مات فيها اود الطائي نور او ملائكة تصعدوا وملائكة نزلوا فقلت أى ليلة هذه فقالوا ليلة مات فيها اود الطائي وقد زخرت الجنة لقدم روحه على أهلها) فيه ما ذكر قبله (قال الاستاذ الامام) القشيري رحمه الله (رأيت الاستاذ أبا على الدقاق رحمه الله في المنام فقلت له ما فعل الله بك فقال لي) ليس للمغفرة ههنا كبير خطر (أى قدر عند الله بل يغفر ويكرم ويلطف) أقل من حضر ههنا خطرا (أى قدر اوفلان) وعنى أنا وانا مع ذلك (أعطى كذا وكذا ووقع لي في المنام ان ذلك الانسان الذي عناءه قتل نفسه انفسر حتى) في ذلك دلالة أيضا على سعة رحمة الله وانه بعد العفو يعطى الجزيل من فضله (وقيل لما مات كرز بن وبرة وروى في المنام كل أهل القبور خرجوا من قبورهم وعليهم ثياب جديدة ينص فقيل لهم) (ما هذا قيل ان أهل القبور كجوانيا باجيدا) وفي نسخة لبسوا لباسا جديدا (لقدوم كرز بن وبرة عليهم) فيه كرامته



(وروى يوسف بن الحسين في المنام فقيل له ما فعل الله بك فقال فقرئ فقيل له بماذا فقال لاني ما خلطت بجد ابهرزل قط) فيه إشارة الى كمال ورعه وان اكثر احواله جد وان صرح فيوجه حق كما قال النبي صلى الله عليه وسلم اني لا تخرج ولا أقول الا حقاً (وروى أبو عبد الله الزرادي في المنام فقيل له ما فعل الله بك فقال وقفت وغفرتي كل ذنب أقررت به في الدنيا الا ذنباً) واحداً استحييت ان أقربه فرفقه في العرق حتى سقط لحم وجهي ثم غفرتي (فقيل له وما ذاك) أي ما سببه (فقال تطرأت يوما الى شخص جميل بشهوة فاستحييت أن أدركه) فيه ان الاستحياء من ذكر التنب يوم القيامة لا يفيد لان ذاك اليوم ليس يوم عمل وانما هو يوم جزاء (سمعت أبا عبد الله يقول رأيت الشيخ الامام أبا الطيب سمعنا الصعلوكي في المنام فقلت له أيها الشيخ فقال لي (دع الشيخ) أي اسمه (فقلت) له (و) أين (تلك الاحوال التي شاهدتها) فيك (فقال) لي (لم تغن عنا) شيئاً (فقلت) له (ما فعل الله بك قال غفرتي بمسائل كانت تسألني) (عنا العجز فاجبتهم عنها) فيه دلالة على سعة رحمة الله وعلى فضيلة الملقى للعوام المحتاجين الى معرفة الاحكام (سمعت أبا بكر الرشيد الفقيه يقول رأيت محمداً الطوسي المعلم في المنام فقال لي قل لابي سعيد الصقار المؤدب وكذا متعاهدين (على ان لا يحول عن الهوى) أي الحب (فقد) داخله على حلم (وحياة الحب) قسم معترض بينهما (حلمت) عن الهوى وما حلنا) عنه وفي نسخة بعد هذا تشاغلتم عنا بصيغة غيرنا وأظهرتم الهجران ما هكذا كما لعل الذي يقضى الامور بعلها سيجيء منا بعد الامات كما قال (قال فانتبهت وقت ذلك لابي سعيد الصقار فقال لي) كنت أزور قبره كل يوم جمعة فلم ازره هذه الجمعة وحكي عن بعضهم انه قال رأيت في المنام رسول الله صلى الله عليه وسلم وحوله ١٩٩ جماعة من الفقراء فيناهي وفي نسخة

والله الفضل جل وعلا (قوله وان أكثر احواله الخ) حله الشيخ على هذا الوجه وان احتمل انه لا هزل له اصلاً اعتباراً بالاغلب في حق البشر (قوله فقال تطرأت الى شخص الخ) تدبر عظم انم مجرد النظر بشهوة عسى ان تعتبر في ثبوت هذا فيه فكيف يكون الحال بفعل الفعلة القبيحة اعاذنا الله منها فلا حول ولا قوة الا بالله (قوله وعلى فضيلة الملقى للعوام الخ) اي ويدل له خبر لان يمدى الله بك رجلاً واحداً اخبرك من حراتهم حيث عوممه يشمل ذلك (قوله تشاغلتم الخ) محمله عتب لطيف واستحلاب ظريف ودعاه شريف وهكذا حال التمايز في الله (قوله وان لم يكن معهم الخ) أقول ولا يظهر سر المحبة الا في هذه الحالة (قوله في ذلك دلالة على انه ينبغي الخ) أي ويشهد له قوله عز وجل وربك يخلق

فيما هم (كذلك اذنزل) عليهم (من السماء ملكاً ويبدأ أحدهما طست ويبدأ الآخر ابريق فوضع الطست بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم ففعل) فيه (يده الكريمة) من الابريق (ثم أمر الملكين) بمثل ذلك مع الجماعة أو أمر بمثل ما فعل هو (حتى غسلوا أيديهم ثم وضع الطست بين يدي

فقال أحدهما لا تسخر لا تصب على يده فانه ليس منهم فقلت يا رسول الله اليس قد روى عنك أنك قلت المرمع من أحب فقال بلى فقلت أما أحب بك وأحب هؤلاء الفقراء فقال صلى الله عليه وسلم صب على يده فانه منهم) حكايته دلالة على ان مصيبة العبد لا يخبر تنقعه وان لم يكن معهم في المنزلة (وحكي عن بعضهم) وهو عمر الجمال كما يأتي (انه كان يقول أبداً) أي دائماً (العاقبة العاقبة فقيل له ما معني هذا الدعاء فقال كنت حمالاً في ابتداء أمرى وكنت حاتٍ يوم ما صدرا) أي شيئاً ثقيلاً (من الدقيق فوضفته لاستريح فكنت أقول يا رب لو أعطيتني كل يوم رغيقتين من غير تعب لكنت اكتفى بهما) ولم أعذب نفسي بهذا العمل (فاذا رجلا ن يجتمعان فتقدمت اصلح بينهما فضرب أحدهما رأسه بشئ أراد أن يضرب به خصمه فدمى وجهي فجاء صاحب الربع) أي المحلة وكان من أعوان السلطان (فاخذهما فلما راى ملونا بالدم أخذني) أيضاً (وظن أني عن تشاجر معهما) (فادخلني) معهما (السجن) نادياً (فبقيت في السجن مدة) طويلة (أوقى كل يوم رغيقتين فرأيت ليله في المنام فانه يقول لي انك سألته الرغيقتين كل يوم من غير نصب) أي ذهب (ولم نسأل العاقبة فاعطاك ما سألت) دون غيره (فانتبهت وقلت العاقبة العاقبة فرأيت باب السجن يقرع وقيل) أي وقائل يقول لاهل السجن (أين عرجال) خلوا سيده (فاطاعة وفي خلوا سيدي) في ذلك دلالة على انه ينبغي لله بدان لا يختار لنفسه شيئاً كما فعل الجمال حيث كره ما كان فيه من الحمل واختار غيره بل يرضى بكل ما يجبره الله عليه وان سأل فليسأل العاقبة في الدين والدنيا والآخرة

(وحكى عن السكاني انه قال كان عندنا رجل من أصحابنا حاجت عينه) أى ثار وجهها (فقبل له الاتعاب لها فقال عزمت على ان  
لا أعالجها حتى تبرا) بنفسها العلم بان المداوى والمبرئ هو الله تعالى (قال فرأيت في المنام كان قائلا يقول لو كان هذا العزم على  
أهل النار كلهم لا خرجناهم من النار) به لصحته وقوته (وحكى عن الجنيد انه قال رأيت في المنام كفى أتكلم على الناس) أى  
اعظمهم (فوقف على ملك) فى صورة آدمى (وقال لى) (أقرب) أى أفضل (ما تقرب به المتقربون الى الله تعالى ماذا فقلت) له (عمل  
خفى) عيان وفى (أى بوقوعه على وجهه شرعا فقد اشتتران عمل السريز يد على عمل العلانية بسبعين ضعفا لكونه بين العبدور به  
(قال) الجنيد (قولى الملك عفى وهو يقول كلام موفق واقفه) فى ذلك دلالة على فضيلة الجنيد فى العلم والعمل ومثله ما روى ان  
الحسن البصرى لما دخل مكة رأى شابا من أولاد الحسن بن على قد أسند ظهره الى الكعبة يعظ الناس فأراد ان يعصنه فقال يافنى  
ماملاك الدين فقال الورع فقال وما آفته ٢٠٠ فقال الطمع فقال مثلك من يصلح ان يعظ الناس) وقال وجعل للعلماء من زياد رأيت

فى المنام كأنك من أهل الجنة فقال  
لى (أهل الشيطان أواد) منى  
(أمرأ) أعصى الله به (فصحت منه  
فاشخص) أى أرسل (الى رجلا)  
وهو انت (يعينه على مقصوده من  
اضلالى) فى ذلك دليل على حفظ  
العلاء من تليس ابليس وعدم  
انخداعه بالشنا عليه وهكذا ينبغي  
لكل متق ان لا يخضع بذلك وانه  
اذا جرت على يده خوارق للعادات  
لا يبعدها كرامات الابعاد النظر  
فيها وفيما يثمر من زيادة اليقين  
والحمل على الاعمال الصالحات  
(وقيل روى عطاء السلى فى المنام  
فقيل له لقد كنت طويل الحزن)  
أى على التقصير فى حق الله تعالى  
(فأفعل الله بك فقال أما والله لقد  
أعقبنى ذلك راحة طويلة وفرحا

ما يشاء ويختار ما كان لهم الخيرة (قوله فقال عزمت الخ) فيه ان الدواء مشروع قلت  
له لمن لا قوة لصبره والا فلا ترك الدواء اعتمادا على الرقيب المداوى (قوله يزيد على عمل  
العلانية) أى بالنسبة لغير من يرجى الاقتداء به فيه والافضل العلانية لئلا أفضل (قوله  
فى ذلك دليل على حفظ الخ) أى بواسطة دوام اتهامه لنفسه وعدم استحسان حاله (قوله  
فقال مع الذين انتم الله عليهم) أى وهم الطيعون الرسول صلى الله عليه وسلم وقوله تعالى  
من النبيين الخ بيان للمؤمن عليهم والتعرض لمعية سائر الانبياء عليهم الصلاة والسلام مع  
ان الكلام فى بيان حكم طاعة نبينا صلى الله عليه وسلم للاشارة الى ان طاعته عليه السلام  
متضمنة اطاعتهم لاشتمال شريعته على شرائعهم التى لا تتغير بتغير الاعصار وقوله  
والصديقين أى المتقدمين فى تصديقهم بالباقيين فيه وفى الاخلاص قولوا فعلا وهم  
افاضل أصحاب الانبياء وامثال خواصهم المقربين وقوله والشهداء أى الذين بذلوا  
ارواحهم فى طاعته تعالى وقوله والصالحين أى الصارفين اعمارهم فى طاعته تعالى (قوله  
فقال مع الذين انتم الله عليهم) المعية لا تقتضى المساواة من كل وجه والاقتزلة هو لاء على  
المنازل على انه يحتمل انه قد بلغ درجة الصديقية (قوله أرفع من درجة العلماء) أى  
العلماء العاملين بعلمهم والا كان علمهم شاهدا عليهم لا لهم (قوله ثم درجة المحزونين على  
التقصير فى حق الله) أى وانما ارتفعت درجاتهم على غيرهم عن لم يكن كذلك جزاء لهم  
على دوام حزنهم فى الدنيا الملهمه لغيرهم عن مثل هذه الحالة الشريفة (قوله من وثق  
بالله) أى اعتمد على وعد ربه فى الرزق (قوله وحسن معاملته) أى لقراغه من الشواغل

دائما فقبل له فنى أى الدرجات أنت فقال مع الذين أنتم الله عليهم من النبيين والصديقين الآية وقيل روى الاوزاعى والقواطع  
فى المنام) فقيل له ما فعل الله بك (فقال ما رأيت ههنا درجة أرفع من درجة العلماء ثم درجة المحزونين) على التقصير فى حق الله  
وانما يعلم ذلك من كملت معرفته بعظمة الله وجلاله فكل عمل عمله بعد ذلك وان اتقنه واحكمه يراه قليلا حقيرا بالنسبة الى  
جلال الله وعظمته (وقال الساجى قيل لى فى المنام من وثق بالله فى رزقه زيد فى حسن خلقه) لقلة حرصه على الدنيا وحسن  
معاملته فى تصرفه حيثئذ (وسمعت نفسه فى ثقته) لسهولة البذل عليه حيثئذ (قلت وسأوصيه فى صلاته) لحسن توكله واعتماده  
على ربه حيثئذ (وقيل روى زائدة) زوجة هرون الرشيد (فى النوم فقيل لها ما فعل الله تعالى بك فقالت غفرتى فقيل) لها  
(بكثرة تقصرك فى طريق مكة فقالت لان اجرها) أى الاموال التى اتفقها (عاد الى اربابها) اذا الاموال السلطانية الغالب عليها  
انها لم تؤخذ بوجه شرعى وانها باقية على ملك اربابها

(ولكن غفر لي بنيتي) يعنى بقصدها الناس الخير وتيسيرها للمياه والمنازل للمساكين وفي ذلك اشارة الى ان الاموال اذا اخنت من غير وجهها وتاب آخذها ولم يعرف اربابها البردوا اليهم تصرف في جهات البر ويكون اجرها لاربابها وللصالحين اجر طاعته ونيته وذلك بعد توبته وصدق نيته في انه ما قدر على ردها الى اربابها (وروى سفيان الثوري في المنام فقيل له ما فعل الله بك فقال وضعت اول قدمي على الصراط والثاني في الجنة) هذا من التسهيل في جواز الصراط فان من الخلق من يمر عليه كالريح ومنهم من يمر كالبرق كسفیان ومنهم من يمر كالطير ومنهم من يمر كشديد الرجال ومنهم من يمر عيشي ومنهم من يمر عثر واليه اذا بقاه (وقال احمد بن ابى الحوارى رايت في النوم جارية) من الحور العين (ماريت احسن منها ثلاثاً وجهها نور افقات) لها (ما انور وجهك فقات) لى (تذكر اللبلة التي بكيت فيها فقات نعم فقات حلت الى دمعك) اى قطرة من دمعك (فصحت بها وجهي فصار وجهي هكذا) في ذلك دلالة على فضله البكاء من خشية الله وان اجرها عند الله عظيم (وقيل راى يزيد الرقاشي النبي صلى الله عليه وسلم في المنام فقرا عليه) شيأ من القرآن (فقال له هذه القراءة قان البكاء) من خشية الله فيه دلالة على ان القراءة اذا همم البكاء والخشوع كانت افضل (وقال الجنيذ رايت في المنام كان ملكين نزلا من السماء ٢٠١ فقال احدهما لى) (ما الصدق فقلت) له

(الوفاء بالعهد فقال الا تصرف صدق ثم صعدا) الى السماء الصدق يكون غالباً في الاقوال فهو الاخبار بالنبي على ما هو عليه وقد يكون في صدق النية فهو وقوة العزم حتى يقع الفعل المعزوم عليه وقد يكون في صدق الوفاء فيما عود عليه من الاقوال والانفعال والنيات فهو الوفاء بما عود عليه كما مدح الله قوما بوفائهم العهد فقال رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه الآية وكلام الجنيذ من هذا الاخير (وروى بشر الحافي في المنام فقيل له ما فعل الله بك فقال غفر لي وقال) لى قبل ان غفر لي على وجه العتاب اللطيف (أما استحييت يا بشر منى)

والقواطع (قوله ولكن غفر لي بنيتي) أى وله هذا وردنية المرء خير من عمله (قوله فان من الخلق الخ) أى وذلك جميعه على حسب الهيم في حال الحياة الدنيا وبسبب القسمة الازلية (قوله فان البكاء) أى وله ذنوب ان لم يكن القارى فليقبلك (قوله فقلت له الوفاء الخ) انما حصل الصدق عليه لكونه أعم متعلقاته لجموع ما كلف به الانسان وعوده على القيام به (قوله من الاقوال الخ) أى فالقصد من الاقوال ان تكون مطابقة للحق ومن الافعال ان تقع على اكمل وجوهاها ومن النيات ان تكون خاصة لوجهه الكريم (قوله فقال رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه) أى من الثبات مع رسول الله صلى الله عليه وسلم والمقاتلة لاعداء الدين وهم رجال من الصحابة رضوان الله عليهم يذكروا انهم اذا القوا سراب مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثبتوا وقاوا لواحى يستشهدوا وهم عثمان بن عفان وطه بن عبيد الله وسعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل وحزرة ومهذب بن عمرو وأنس بن النضر وغيرهم ومعنى صدقوا الوفاء بالصدق من صدقنى اذا قال الصدق (قوله فلونظر كمال النظر الخ) اقول انما كان ذلك كمال النظر لانه بعيد عن الافراط والتفريط المهلك كل منهما (قوله وما كان شئ اضر على الخ) لعل ذلك محمول على اشارات الضويف الزائدة عن الحد التي ربما أدت السامع الى اليأس مما كان يذكره للمريد بن رضى الله تعالى عنه بقصد تريتهم والا فاذا كره الشارح بعيد من مرتبته ومن تخلق به (قوله ليقوى بها يقينه) أى

٢٦ سج ح - بيت (كنت تخافنى كل ذلك الخوف) الذي يخشى منه ان يكون قنوطاً أى فكان الاكمل للثبات تخافنى خوفاً معتدلاً برحائى فبشر نظرت الى ذنوبه لا الى أعماله الصالحة فنظرت الى بطش ربه وأخذته ولم تنظر الى سعة فضله ورحمته فلونظر كمال النظر اعتدال خوفه ورجاؤه (وقيل روى أبو سليمان الدرائى في المنام فقيل له ما فعل الله بك فقال غفر لي وما كان شئ اضر على) في السؤال (من اشارات القوم) حيث فهمت منها غير مرادهم أوجبت أو همت غيرى فتخلق بها وباحكامها ولم اكن تمكنت فيما (وقال على بن الموفق كنت أفكر يوماً) تغيرت فيه الاحوال والاسباب كتضييق الرزق وقلة المطر والسيل (في سبب عيال والفقير الذى) نزل (بهم فرأيت في المنام رقعة فيم امكتوب بسم الله الرحمن الرحيم يا ابن الموفق اتخني الفقرواً نار بك) عاتبه بذلك لكونه لم يعتمد عليه (فلما كان وقت الغلس اتانى رجل بكيس فيه خمسة آلاف دينار وقال لى خذها اليك يا ضعيف البقين) حيث لم يعتمد على الخالق وأرسل الله اليه هذا المال الكثير ليقوى به يقينه ويزيل عنه خوف الفقر بالكلية



(وقال) أبو القاسم الجندري أيت في المنام كأنه واقف بين يدي الله تعالى فقال لي يا أبا القاسم من أين لك هذا الكلام الذي تتقوا به  
(فقلت) له (لا أقول إلا حقا فقال) لي (صدقت) في ذلك تشريف له ودلالة على أن جميع كلامه كان حقا (وقال أبو بكر الكثافي  
رايت في المنام شابا لم أرا أحسن منه فقلت لهم من أنت فقال) أنا (التقوى) هي اسم جامع للأعمال الصالحة المقارنة للخوف والرجاء  
(فقلت) له (واين تسكن قال) اسكن (في كل قلب حزين) على التقصير في القيام بما ينبغي لرب العباد لدلالة التقوى على كمال  
الخشية من الله قال تعالى ان الله مع الذين اتقوا ٢٠٢ (ثم التفت فاذا امرأة سوداء كأوحش ما يكون) من النساء (فقلت)

لها (من أنت فقالت) أنا (الضحك  
فقلت) لها (وأين تسكنين فقالت)  
أسكن (في قلب كل فرح) أي  
مسرور (مرح) أي شديد الفرح  
لدلالته على كمال الغفلة ويمكن  
القسوة قال الله تعالى ان الله لا  
يحب الفرحين والمراد الفرح بالدينا  
أما الفرح بتم الله وبما ردمه من  
اللاطف والبر فمحمود قال تعالى  
فرحين بما آتاهم الله من فضله (قال  
فاتقته واعتقدت) أي عزمت  
على (ان لا أضحك الا غلبة) فيما  
ذكر دلالة على ان ما يرى ليس  
ذات المرقى وانما هو صورة ومثال  
بكامر (وحكى عن أبي عبد الله بن  
خفيف قال رايت رسول الله صلى  
الله عليه وسلم في النوم كأنه قال لي  
من عرف طريقا إلى الله تعالى  
من طرق عبادته (يسلكه ثم  
رجع) أي اعرض (عنه عذبه الله  
عذابا لم يعذب به أحدا من العالمين)  
فيه دلالة على ان عذاب العالم على  
المعصية أشد من عذاب الجاهل  
عليها (و) قيل (رؤى السبلي في

فكان ذلك لطفه ورحمة (قوله في ذلك تشريف) أي أظهره لشرقه والا فالحق تعالى أعلم  
به منه (قوله رأيت في المنام شيئا الخ) ذلك التمثيل له من اللطف به ليحذروا بضرو يوم على  
ما يسر بشاهد محاسن المتابعة (قوله قال تعالى ان الله مع الذين اتقوا) المراد بالمعينة  
الولاية الدائمة التي لا يحوم حول صاحبها شائبة شيء من الجزع وضيق الصدر وما يشعر  
به دخول كلمة مع من متبوعة بالمستحقين انما هو من حيث انهم المباشرون للتقوى والمراد  
بالتقوى المرتبة الجاهزة لما تحتها من التوقي من الشرك والتجنب عن كل ما يؤثم من  
فعل وترك أي التزود عن كل ما يشغل السر عن الحق والتبطل اليه بشراشر النفس وهي  
التقوى الحقيقية المؤثرة للولاية المقرونة ببشارة قوله سبحانه الا ان أولياء الله لا خوف  
عليهم ولا هم يحزنون وقوله والذين هم محسنون المراد بهم من اتى بالأعمال على الوجه  
الاكمل اللائق الذي هو حسن الوصف المستلزم لحسنها الذاتي المشار اليه بخبر ان تعبد  
الله كأنك تراه الحديث وفي تكرير الموصول اشارة وايدان بكفاية كل من الصلتين  
وتقديم التقوى على الاحسان لما ان التخلية بالخاء المعجمة مقدمة على التخلية بالخاء المهملة  
(قوله لدلائله ما على كمال الغفلة) أي الغفلة عما الانسان عرضة له في الدنيا والدين من  
الابتلاء والامتحان وسبب قسوة القلب الانهم مأك على الحظوظ والمالوقات (قوله  
قال تعالى فرحين بما آتاهم الله من فضله) أي وهو شرف الشهاداة والقور بالحياة الابدية  
والزنى من الله تعالى والتمتع بالنعيم السرمدى (قوله من عرف طريقا إلى الله) أي عما  
يطلب الدوام عليه من أنواع العبادات (قوله أشد من عذاب الجاهل) أي لان العالم  
لا عذره بعد علمه والجاهل قد يعذر في الجملة (قوله نعمدني الخ) مأخوذ من غمد السيف  
الذي يعمه ويستمره فالمراد شمول الرحمة كما قاله الشارح (قوله قال تعالى ولولا فضل  
الله عليكم ورحمته) الخطاب لجميع الخلق والمعنى لولا تقدم ارادته الخير والاحسان ما زكى  
منكم من أحد بمجرد قوته ولكن الله يزكى من يشاء بان يخلق فيه قدرة العباداة والطاعة  
فله الفضل أولا وآخرا ظاهر او باطنا (قوله اتق الله في الفقر الخ) وجسه تخصيص الفقر  
انه مظنة التعدي لما فيه شبهة من أنواع المكاسب وقوله ولو كانت الخ الغرض منه

المنام فقيل له ما فعل الله بك فقال ناقشني حتى آيست) من نفسي في الخبر من فو قسر الحساب عذب (فلما رأى المبالغة  
اياسي نعمدني) أي غمرني (برحمته) وفضله قال تعالى ولولا فضل الله عليكم ورحمته ما زكى منكم من أحد ابدا ولكن الله يزكى من  
يشاء (وقال أبو عثمان المغربي رايت في النوم كأنه قال يقول لي يا أبا عثمان اتق الله في الفقر ولو) كانت التقوى (بقدرة  
سمعة) والمراد الفقر من المال او الى الله دون غيره أي اتق الله في حال فقرك وضرورتك من تناول ما فيه شبهة أو اتق الله في ان  
لا تعتمد على غيره من الاسباب



لا تكون كذاباً مدعيًا باليس قبك (وقيل كان لا في سعيه الخرازا بن مات قبله فقرأ في المنام فقال له يا بني أوصني فقال له) (يا أبا لمعامل الله على الجبن) أي قل للشجاعة من القنور والكسل في الطاعات (فقال له) (يا بني زدني) في الموعظة (فقال له) (لا تخاف الله تعالى فيما يطالبك به) من الطاعات (فقال له) (زدني فقال لا تجعل بينك وبين الله قبصاً) أي لا تنقف مع شيء يحجبك عن طاعته فان حبك للشيء يعمي ويصم فني أحببت شيئاً من الدنيا منعتك عنه عن القيام بالأمورات ووقعك في بعض المحرمات وفوت عليك أعلى الدرجات (قال فما لبست القميص ثلاثين سنة) لتلاشغله ويحجبه عن الطاعات (وقيل كان بعضهم يقول في دعائه اللهم الشئ الذي لا يضرك ولا ينفعنا لا تمنعه عنا) في هذا الإيهام ان ثم شيئاً يضركه تعالى وشيئاً ينفعه وليس مراداً (فرأى في المنام كأنه قبل له وأنت فالشيء الذي يضرك ولا ينفعك فدعه) ٢٠٣ أي اتركه في نومه بذلك على ما يقتضيه به وهو امتثال أوامر الله واجتناب نواهيه (وحكي عن أبي الفضل الأصمباني أنه قال رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم في المنام فقلت له يا رسول الله سل الله أن لا يسلبني الايمان يا بني يختم لي بخير (فقال لي) (ذلك شيء قد فرغ الله منه) أي قضاء وقدره في الازل فاعمل بما أمرك الله به واجتنب ما نهىك عنه مع الخوف والرجاء (وحكي عن أبي سعيد الخرازا أنه قال رايت ابا بليس في المنام فاخذت عصاى لا ضربه ليهرب مني (فقبل لي انه لا يفرغ) أي يخاف (من هذا الغاية فرغ هذا من نور يكون في القلب) مراده بالنور كمال معرفة الله تعالى وجمال مناجاته أي فان كمل نور قلبك خاف منك وهرب ففقه تخريض له على كمال الشغل بالله والاعراض عما سواه (وقال بعضهم كنت أدعوا لرابعة

المبالغة في التحذير عما فيه شبهة ولو كان قليلاً جـداً (قوله لا تكون كذاباً الخ) أي فتكون حقيقاً ذلك كالتشبع بما لم ينل (قوله أي لا تنقف مع شيء الخ) أي ولو كان ذلك الشيء قليلاً فالكتاب من مابقي عليه درهم (قوله فما لبست القميص الخ) لعل مراده ما ليس بقيصا يزيد على قدر الحاجة بشاهد العلم (قوله فقال لي ذلك شيء قد فرغ الله منه) أي فالعبرة بما سـ سبق به القضاء الازلي ومع ذلك فلا ينبغي الاشتغال بذلك بل بـ مقتضيات الاوامر والنواهي (قوله ففقه تخريض على كمال الشغل بالله) أي بما أمر به ونهى عنه والاعراض عما سوى ذلك (قوله فيه تعريف للداعي الخ) أي وفيه ان الميت يتفجع بدعاء الحي وتصل اليه بركته وهو كذلك على المعتد (قوله قال ففعلت فابصرت) أقول اذا كان هذا من دواء الحق بدون واسطة الخلق فلا يحتج بعراض للبصر دون عارض (قوله وفائدة ذلك ان الراي الخ) أي فهو من اللطف به ليقوى يقينه ويدوم سروره (تنبيه) اذا تأملت ما يأتي في الذي سيدكره في وصيتهم ويعول عليه في سألوك طريقهم والاستشهاد على ذلك بواضح ادلتهم تعلم اتحاد الشريعة والطريقة وان أحكامهما واحدة في الحقيقة لانهم ما قدر جمعاً الى اصل واحد وهو الادلة والبراهين القاطعة من نص الكتاب وسنة سيد الاحباب واجماع المسلمين واتفاق العلماء المحققين وتبينت ان طريق المريدين مستندة الى ما استندت اليه سائر أحكام الشريعة من الايات والاخبار الصحيحة وانهم انما اخذوا بافضل المذاهب واتصفوا باكمل الاحوال والمقامات قاله هو المسؤول في الانعام بمثل ما أنعم به عليهم والتخلق بافضل الاخلاق لديهم انه سمع الدعاء جزيل النعماء في الاعطاء قال رضى الله تعالى عنه

#### • (باب الوصية للمريدين) •

العدوية) بعد موتها (فرأيتها في المنام تقول) لي (هدايتك تأتينا على اطباق من نور مخمرة) أي مغطاة (بمناديل من نور) فيه تعريف للداعي بان دعاؤه لنا باخلاص يأتينا بركته على أحسن وجه (ويروى عن سـ بن حرب انه قال كف بصري فرأيت في المنام كأن قاتلاً يقول لي انت الفرات فاغتسل) وفي نسخة فاغتسل (فيه وافتح عينيك قال ففعلت فابصرت) هذا من جملة المداواة للبصار اذا منعهما من الرؤية بعض الغشاء اللطيف لان الماء الصافي اذا نزل الانسان فيه وفتح عينيه تصرف منه ما من البصار ما كان يتوالت منه على محل الابصار والادراك (وقيل روى بشر الخافي في المنام فقبل له ما فعل الله بك فقال لما رأيت ربي عز وجل قال لي مرحبا يا بشر لقد توفيتك يوم توفيتك وما على الارض احب الي منك) فيه مدح له وبيان مرتبة عند ربه ومرتبة على العباد في رتبته وفائدة ذلك ان الراي يرد اديه عملاً في الطاعات • (باب الوصية للمريدين) • قال الاستاذ الامام القشيري رضي الله عنه

أى الوصية بما يلزمهم الخلق به إذا أرادوا السير إلى الله تعالى وحاصل ذلك على طريق  
الاجمال البدء بالاهم فالاهم فيبدأ المريد أولاً بتصحیح عقيدته بالنظر في ادلة علم الكلام  
العقلية والشمعية حتى يعلم ما يجب للحق تعالى وما يجوز وما يستحيل وكذا يجب مثله في حق  
الرسول عليهم الصلاة والسلام ثم بعد ذلك ينظر فيما يصح عمله في عبادة ربه على طريقة  
متابعة رسوله صلى الله عليه وسلم ثم يتوب إلى الله تعالى عما جناه على نفسه من الذنوب  
صغيرها وكبيرها عمدها وخطئها ووسمها ويرد المظالم إلى أهلها ثم يأخذ في طريق تجريد  
النفس عن حب الدنيا مالا وجاها وغير ذلك من باقى حفظ النفس وعاداتها ومألوفاتها  
فيجد في طريق خلافها على سبيل التدريج شيئاً فشيئاً حتى لا تغل ويعد عن ابتغاء الدنيا  
المشتغلين بها وعن مشاهدة ما تميل إليه النفس بطبعها الخسيس وكل ذلك يكون على يد  
شيخ موفق عالم بطرق الوصول إلى الله تعالى والخذل كل الخذلان من مخالفته أو الاعتراض  
على شيء يبدو منه في حر كانه وسكاته فإذا احتاج إلى شيء سأله عنه على وجه الاستقهام بغاية  
الادب والخشوع فإذا سلك على الطريق الذي قدمنا ودام كذلك على فعل ما يرضى  
مولاه ربح له الخير والسداد وثبت في ديوان المحبين المحبوبين من العباد (قوله لما أئتنا  
طرفاً الخ) أشار بذلك إلى أن ما ذكره من بذلة لطيفة والأقوا به تعالى وانعاماته على عباده  
لا تستقصى فلا طريق إلى سبر أهل المراهب رضى الله تعالى عنهم (قوله في سير القوم) أى  
التي نقلت عن ثقات الامة وعدولهم (قوله أبواباً) جمع باب وهو لغة فرجة في سائر  
يتوصل منها من خارج إلى داخل وبالله كسر وعرفا جلة من العلم مستقلة على فصول  
ومسائل غالباً (قوله من المقامات) جمع مقام وهو ما يدوم للعبس من الاخلاق المحمودة  
والحال ما لا يدوم له (قوله أردنا أن نختم الخ) أى بدلاً للتصحيح لهم وشفقة ورحمة بهم كما  
هو لازم لآخرة الدين والله خير الشاهدين (قوله حسن توفيقهم) التوفيق خلق قدرة  
الطاعة في العبد المطيع (قوله وان لا يحرمنا القيام بها) أى التخلق بمعانيها وحققاتها  
(قوله وان لا يجعلها اجمعة علينا) أى شهادة علينا بعدم التخلق بمضمونها (قوله فأقول  
قدم للمريد الخ) مراده قول ما يقدم به المريد على عبادة ربه ان يتحلى بحلية الصدق في  
مقاصده وأعماله لتثمر له القوائد لا يرجع بمحاسن العوائد (قوله انما حرموا الاصول الخ)  
أى الوصول إلى درجات الكمال والقرب وعوائد الافعال (قوله لتضييعهم الوصول)  
جمع أصل وهو ما يبنى عليه غيره من المقاصد والاعمال (قوله بتصحیح اعتقاد بينه الخ)  
الاعتقاد هو جزم القلب عن دليل عقلى أو سمعى أوهما معا وذلك بعد النظر في الدليل  
المذكور بأوجه النظر المعروفة هذا ويكتفى الاعتقاد الناشئ عن التقليد في أصل الايمان  
وان جامع الاثم بالتسبب لمن قدر على النظر في الدليل وقصر فيه كما لا يخفى على من له المام  
(قوله صاف عن الظنون والشبه) أقول هو توكيد لقوله اعتقاد الخ اذ لا يسمى اعتقاداً  
الا إذا كان كذلك (قوله خال من الضلالة والبدع) أى كاعتقاد القدرية والجبرية

(لما أئتنا طرفاً من سير القوم ومضمناً  
إلى ذلك أبواباً من المقامات)  
والاحوال (أردنا أن نختم هذه  
الرسالة بوصية للمريدين) بل  
ولغيرهم (نرجو من الله سبحانه  
حسن توفيقهم لاستعمالها وان  
لا يحرمنا القيام بها) ولا يحرمونها  
(وان لا يجعلها اجمعة علينا فأقول  
قدم للمريد في هذه الطريقة) أى  
طريقة الصوفية (ينبغي) له (ان  
يكون) بانياً أمره (على الصدق)  
مع الله تعالى (ليصح له البناء على  
أصل صحيح فان الشيوخ قالوا  
انما حرموا الوصول لتضييعهم  
الاصول كذلك) أى هكذا (سمعت  
الاستاذ أبا علي) الدقاق رحمه الله  
(يقول) اذا تقرر ذلك (فتجب  
البداية بتصحیح اعتقاد بينه  
وبين الله تعالى) صاف عن  
الظنون والشبه خال من الضلالة  
والبدع

صادر عن البراهين والحق) وذلك

لخبرنا الأعمال بالنيات وصحة  
الاعتقاد بموافقة ما عرف بالادلة  
الصحيحة (ويقبح بالمريدان يتسب  
الى مذهب من مذاهب من ليس  
من هذه الطريقة) من الطرائق  
التي لا تجوز فعا (وليس انتساب  
الصوفي الى مذهب من مذاهب  
المختلفين سوى) أى غير (طريقة  
(الصوفية الاتيحية جهلهم)  
الانساب جهله) (بمذاهب أهل هذه  
الطريقة فان هؤلاء) أى الصوفية  
(يجهلهم في مسائلهم فظهر من حجج  
كل أحد وقواعد مذهبهم أقوى  
من قواعد كل مذهب والناس)  
قسمان لانهم (اما أصحاب النقل  
والانروا واما رباب العقل والفكر  
وشيوخ الطائفة هذه ارتقوا)  
بعمارة بواطنهم بالاخلاق الحميدة  
وبعدهم عن الاخلاق الذميمة  
ومراقبتهم لربهم في أعمالهم (عن  
هذه الجملة) أى جملة القسامين  
(فالذى) هو (لناس غيب) عن  
أعينهم (فهو لهم ظهور والذى)  
هو (الخلق) من المعارف (مقصود  
فلهم) أى فهو لهم (من الحق  
سبحانه موجود) بلطف الله وفضله  
وكرمه (فهم أهل الوصال والناس  
أهل الاستدلال وهم كما قال القائل  
ليلى بوجهك مشرق  
وظلامه في الناس سار  
والناس في سدف الظلامهم)  
بضم السين وفتح الـ دال جمع سدف

بفتح السين واسكان الـ دال وهي الظلمة (ونحن في ضوء النهار

والجهمية والمجسمة وغيرهم من بقية فرق أهل الاعتزال (قوله صادر عن البراهين والحق)  
أى ناشئ عنهم وطف الخج على البراهين للتفسير وهذا الدليل اما عقلي واما سمعي على  
حسب ما يقتضيه الحال في العقائد وهذا في حق القادر على النظر والافتيحة الاعتقاد  
الصادر عن التقليد ويكنى ايضا الدليل الجلي بالنسبة للعامة على معنى انه لو عرض عليه  
ما افاده الدليل لاذعن اليه وانقاده (قوله وذلك لخبرنا الأعمال بالنيات) أى وحيث  
كان معناه لا عمل بدون نية وجب الاعتقاد لاجل وقوع العمل المكلف به صحيحا وهذا  
الذى أوضحناه في معنى الخبر من ان معناه نفي صحة العمل بدون النية هو ما ذهب اليه امامنا  
الشافعي رضى الله تعالى عنه خلافا لغيره من يقول المنفى الكمال لا العصمة والوجه مع  
امامنا فان نفي العصمة أقرب الى الحقيقة من نفي الكمال على ما يظهر لاولى الفضل والافضل  
(قوله وصحة الاعتقاد الخ) أى كفاية الاعتقاد في ثبوت الايمان والتخلص من الاثم  
لا تكون الا اذا وافق الاعتقاد ما عرف من ذلك الدليل (قوله ويقبح بالمريدان يتسب  
الخ) أى يقبح منه ذلك بعد تحققه بما تقدم من وجوب تصحيح اعتقاده بينه وبين الله تعالى  
على النعت المذكور (قوله وليس انتساب الصوفي الخ) غرضه ان من انتسب الى  
الصوفية واتحل مذهبها يخالف ما ذهبوا اليه في طريقهم كان ذلك دليلا على جهله ونتيجة  
لجهله لا غير لان مذهبهم مذهب أهل الحق من جماعات المسلمين رضى الله تعالى عنهم أجمعين  
(قوله فان هؤلاء) تعليل لقوله وليس انتساب الصوفي الخ (قوله اظهر من حجج كل أحد)  
أى لانهم انما بنوا على اصول صحيحة وطرق واضحة لا تخفى الا على ذى عى في بصيرته  
(قوله والناس قسمان الخ) هو علة لما ادعاه من اظهرية ما ذهب اليه الصوفية وذلك  
لان ما ذهب اليه غيرهم اما ان يكون صادرا عن دليل سمعي واما ان يكون صادرا عن نظر  
عقل واستعمال فكر صحيحين في نظرهما وهم رضى الله تعالى عنهم ارتقوا عن ذلك بعد  
تحقيقه عندهم الى ما هو اعلى منه بواسطة زيادة انوار بصائرهم بعمارتها بالاخلاق  
الحميدة ومراقبتهم لربهم في كامل حركاتهم وسكناتهم (قوله فالذى هو للناس الخ) تفريع  
على ما قبله من الارتقاء والمعنى ان ما غاب عن أعين غيرهم من احكام الحق تعالى فهو لهم  
ظهوراى ظاهر وذلك انه بواسطة اشراق انوار بصائرهم صارت الاحكام عندهم  
بعد تحققها دليلا وبرهانا ككشفها وعيانا بخلاف غيرهم ممن بقى على عقالة عقله  
لم يتفكر عنده (قوله والذى هو للخلق مقصود) أى مقصود تصحيحه فهو لهم موجوداى  
بشاهد خبر من عمل بما علم ورثه الله علم ما لم يعلم (قوله فهم أهل الوصال) أى أهل المواصلة  
حيث انهم وصلوا بزيادة النور القلبي الى مقام المشاهدات والمكاشفات دون غيرهم من  
بقية الخلق وقوله والناس أى غيرهم أهل الاستدلال أى لانهم وقفوا مع الظواهر  
بسبب عدم تمكنهم من احكام السرائر (قوله وهم كما قال القائل ليلى بوجهك مشرقه  
وظلامه في الناس سار الخ) الذى يحصله ان ظلمة الجهالات الثابتة لغيره قد غشاها منه



ولم يكن ممنوع من الاعصار في مدة الاسلام الا وفيه شيخ من شيوخ هذه الطائفة ممن له علوم التوحيد وامامة القوم الا واعتمد ذلك الوقت من العلماء استسلوا) أي انتقادوا (لذلك الشيخ ونواضعوا له وتبركوا به ولولا مزينة وخصوصية اهلهم) يعني المشايخ عند أئمة ذلك الوقت (والا كان الامر بالعكس) ٢٠٦ يعني كانوا يستسلمون لأئمة ذلك الوقت (هذا أحمد بن حنبل كان عند الشافعي بخاء

شيبان الراعي) رضى الله عنهم (فقال أحمد) للشافعي (أريد يا أبا عبد الله ان اتبه هذا على نقصان علمه يستغل بتصيل بعض العلوم) التي يلزمه تحصيلها (فقال) له (لا تفعل) لان الله لا يخلئ مثله عن ذلك (فلم يقع) منه بذلك (فقال لشيبان ما تقول فيمن نسي صلاة من خمس صلوات في اليوم واليلة ولا يدري أي هلاقة نسيتها الواجب عليه يا شيبان فقال) له (شيبان يا أحمد هذا قلب غفل عن مولاه قالوا يجب ان يؤدب حتى لا يغفل عن مولاه بهد قال ففشى على أحمد) من كلام شيبان حيث أثر فيه (فلما افاق قال له الشافعي الم اقبل لك لا يحركك هذا وشيبان الراعي كان اميا منهم) وقد ابرى الله على لسانه الحق حتى انتفع به العلماء (فاذا كان حال الامي منهم هكذا اغا الظن بانهمهم) ولا ريب ان من دام شغفه بالله وبمراعاته احكامه وباستشعار نظر الحق اليه في سائر تصرفاته من حركته وسكونه كان افضل من غيره وان تساويا في العلم بالاصول والقروع (وقد حكى ان فقهاء من اكابر الفقهاء كانت حلقة يجنب حلقة) ابي بكر (الشبلي يجامع المنصور وكان

انراق نور الحق على قلبه وهذه الظلمة سارية في الناس الذين لم تسبق لهم عناية الحق فهاوقنوا على حقائق اشارات الصدق وذلك على حسب القضاء الا زلى السارى حكمه فيما لا يزال وقوله والناس الخ ظاهر المعنى مما اوضحناه قبله هذا والاولى ان يقول فهم كما قال القائل لتقريبه على ما قدمه (قوله ولم يكن عصر الخ) أي لم يكن زمن من الازمان وقرن من القرون الا وفيه شيخ من شيوخ هذه الطائفة قائما الارشاد غيره من ائمة نبيه وحبيبه اطفا من الله ورحمة وزيادة لكرامة رسوله صلى الله عليه وسلم (قوله) عن له علوم التوحيد) أي مع اشارات التجريد والتفريد (قوله الا وئمة ذلك الوقت) أي المتقدمون فيه في علوم الشريعة استسلوا وانتقادوا لذلك الشيخ أي فدل ذلك على زيادة صدقهم وتحقيق صفاتهم ورفعة درجاتهم واحوالهم (قوله ولولا مزينة وخصوصية اهلهم) أي مزينة وخصوصية باطنية لم تحقق غيرهم أي فتأثر علماء الظاهر بهم يدل على عمارة الباطن منهم (قوله والا كان الامر بالعكس) أي الا نقل ان أئمة الوقت من علماء الظاهر استسلوا لهم لما شاهدوه من خصوصيتهم ومزيتهم لكان الامر بالعكس يعني لكان الصوفية هم المستسلمون لأئمة الوقت وذلك باطل لانه خلاف الواقع (قوله هذا أحمد الخ) شروع في اثبات الدعوى بجزئيات من اخلاق أهل التقوى (قوله فقال أحمد الخ) من تقديم سؤاله تعلم ان الغرض له رضى الله تعالى عنه بذل النصح لآخوانه المؤمنين لا تقيح أحاد الموحدين (قوله فقال له لا تفعل الخ) أقول يدل ذلك منه رضى الله تعالى عنه على انه أكل في النظر وأقوى بصيرة وبصر (قوله لان الله لا يخلئ الخ) أي فالظاهر من حسن حاله يدل على زيادة نواله (قوله فلم يقع الخ) أقول هو على باب ولكن ليطمئن قلبي فلا تنظن الا خيرا أو لاتوهم ضيرا (قوله فقال له شيبان الخ) أي فقد أجابه بالسبب الذي به كان العطب (قوله حيث أترفيه) أي لانه نشأ عن عمارة القلوب وواردات القلوب (قوله قال له الشافعي الم الخ) أي فهذا جزاء من لم يقنع وللنصيحة لم يسمع بل رام الاقصاد نصحا حتى انضج له الحق صبغا (قوله كان اتيامتهم) أي فكان محمدى العرفان وأجدى الفرقان (قوله فما الظن بانهمهم) أي من ثبت له العلم وفائق القهم (قوله من دام شغفه بالله) أي بواسطة تفكره في مظاهر اسماء الله وصفاته وبجانب مصنوعاته (قوله) وبمراعاته احكامه) أي من أمره ونهيه ووعده ووعبه (قوله وباستشعار نظر الحق اليه) أي بواسطة دوام مراقبته في سائر حركاته وسكاته (قوله كان أفضل من غيره) أي لما امتاز به عما ذكر من اخلاقه (قوله وكان يعطل عليهم) أي بسبب تشويش رفع الصوت (قوله ويحتمل انهم قصه الخ) هو الاول في الحل تحسينا للظن (قوله لما عرف من

بقال لذلك الفقيه ابو عمران وكان يعطل عليهم) أي على ابي عمران وأصحابه (حلقتهم اسكلام الشبلي) برفع صوته فضيلته (فسأل أصحاب ابي عمران يوما الشبلي عن مسئلة في الحوض وقصدوا) بذلك (النجالة) ويحتمل انهم قصدوا ان يعلموا ما عنده في ذلك (فذكره فالات الناس في تلك المسئلة والخلاف فيها اقام أبو عمران وقيل وأبي الشبلي) لما عرف من



(فيه تهمة) لانهم لم يفهموا مقاصد أهله فيقعوا فيما لا ينبغي فيتهمهم غيرهم (وسمته) أيضا (يقول سمعت محمد بن أبي علي الهجري يقول سمعت محمد بن عبد الله القرغاني ٢٠٨ يقول سمعت الجنيدي يقول لو علمت ان الله علم تحت اديم السماء) أي وجهها

بقوله فيه حتى يصل الى درجة المعرفة ثم يقصد طريقة هؤلاء المشايخ فاصل كلامه أولا وثانيا ان المريد قسما عالم بالدليل أو مقلد في السبيل وعلى كل المرجع في الوصول لارباب الاصول (قوله فيه تهمة) أي سبب لوقوعهم في اتهام الغير لهم بسبب عدم وصولهم لاشارات تلك العلوم وعدم ادراك هاتيك الرسوم (تنبيه) قال سهل بن عبد الله التستري رضى الله تعالى عنه شكر العلم العمل به وشكر العمل زيادة العلم وما من قلب الا واقفه مطلع عليه في ساجات الليل والنهار فاي ما رأى فيه حاجة الى ما سواه اسلط عليه ابليس أقول وذلك لان من عرف قدر العلم وانه من أعظم النعم دام على العمل به اذ هو المقصود من الانتفاع بهذه النعمة وظهر تحقيقها وقيام بما أحبه المنعم من تلك النعمة وذلك شكرها ولان من عرف مقدار نعمة الله تعالى عليه بما وافقه له من العمل الصالح قويت رغبته في تحقيق العلم واجادته وتخليصه من الآفات فيزداد بذلك علما وهذا شكر لله على ما وجهه اياه من التوفيق الى القيام بطاعته وهو شكر العمل لله لانه قد استعمل النعم في الطاعة وتوصل بنوع من القربات الى الاغايات حسب الاستطاعة والقلب اذا التفت الى ما سواه تعالى فقد تنفرت وتشتت وتعرض الى الوسوس الشيطانية والعوارض الخالية فكان في مواطن الخطر بعيدا عن الظفر (قوله لو علمت الخ) غرضه رضى الله تعالى عنه انه لا علم اشرف من علم الصوفية المتعلق بالحق تعالى لانه لو كان هناك اشرف لسعوا اليه حيث هم دائما يصدد الالههم والله اعلم (قوله واذا أحكم الخ) أفاد ان أول واجب على المكلف معرفة الحق تعالى بطريق الدليل أو غيره مما يمكن فيه وهو كذلك كما هو مقرر عند الجمهور (قوله فيجب ان يحصل الخ) أي فيلزمه السعي في طرق تصحيح اعماله ومقاصده التكليفية على طريق المتابعة لاجل ان يوقها على أكمل وجوهاها حسب ما ورد (قوله اما بالتحقيق الخ) أي ومحله ان كان ممن له قوة الاستقلال بدرجة الاجتهاد والافعال وال من الأئمة المجتهدين أو مقلديهم (قوله في طعام يأكله) أي يريد أكله (قوله ويقصد الخ) أي حتى يكون عاملا بالنية (قوله وهل يجوز تقليد المفضل) أي مع وجود الفاضل (قوله وهل يجوز تقليد المفضل) أي المفضل في نفس الامر لا في نظره كما يعلم من باقي كلام الشارح (قوله واختار الخ) هو المعتقد (قوله بخلاف من اعتقده مفضولا) أي لعدم تحقيق جزمه بذهبه (قوله ولا يتبع الرخص) لعل مراده والله أعلم بتبع الرخص في المذهب قصد السهولة لا اذا دعى لها داع شرعي والرخص جمع رخصة وهي الحكم المنقول اليه السهل فهي تقابل العزيمة التي هي الحكم الاصل (قوله فان الرخص الخ) أي فهي انما شرعت للتخفيف عن المعذورين لا مطلقا (قوله ليس لهم شغل سوى القيام الخ) أي وذلك يلزمه الجد والاجتهاد والترخص بغير شاهد العلم ينافي ذلك (قوله عن درجة الحقيقة) أي التي لا مثال غالب الا بشق الانفس (قوله فقد

أشرف من هذا العلم الذي نتكلم فيه مع أصحابنا واخواتنا) الصوفية (السبب اليه ولقصدته) لانال فضيلته وبركته (واذا أحكم) أي اتقن (المريد بينه وبين الله عقده) أي اعتقادا صحيحا (فيجب ان يحصل) لنفسه (من علم الشريعة اما بالتحقيق) أي بالاختذ من العلماء بالبحث والنظر في الأدلة (واما بالزوال عن) بمعنى من (الأئمة ما يؤتى به فرضه وان اختلف عليه) في جواب السؤال (فتاوى الفقهاء يأخذ) منها (بالاحوط) كان قاله واحدا في طعام يأكله حلال وقاله الآخر مكروه فبأخذ بقول الثاني (ويقصد) بالاختذ بالاحوط (الخروج من الخلاف) وهل يجوز تقليد المفضل فقبل نعم ووجهه ابن الحاجب وقيل لا واختار عند التاج السبكي جواز لمن اعتقده أفضل من غيره أو مساويا له بخلاف من اعتقده مفضولا ولا يتبع الرخص في المذهب بان يأخذ من كل منها ما هو الاسهل فيما يقع من المسائل كما لا يأخذ الصوفي الا بالاحوط كما مر (فان الرخص في الشريعة للمستضعفين وأصحاب الحوائج والاشغال وهؤلاء الطائفة) أي الصوفية (ليس لهم شغل سوى القيام

بحقه سبحانه وهذا قيل اذا انقطعت الفقيه عن درجة الحقيقة الى رخصة الشريعة فقد

فمنع عقده مع الله تعالى ونقض  
عهده فيما بينه وبين الله) فالحمود  
ملازمته من الافضل ما يجد من  
نفسه القدرة على الدوام عليه  
وان كان فيه بعض مشقة اذ  
أعمال الطاعات لا بد فيها من مخالفة  
الهوى ولكنه لا يكاف نفسه منها  
ما يشغل عليه جدا خوفا من تنور  
نفسه منها ومن مخالفة خبر  
الكفو من العمل ما تطيقون فان  
الله لا يعمل حتى تملاوا أى لا يقطع  
عنكم الجزاء حتى تتركوا الاعمال  
ففى كانت همة المريد متعلقة  
بتحصيل الافضل فهو عامل فى ذلك  
على حسب طاقته فهو مستقيم لم  
يسقط عن درجته (ثم يجب على  
المريد ان يتأدب) فى أعماله (بشيخ)  
يتخذه استاذ له (فان لم يكن له  
استاذ لا يفلح أبدا) لعدم معرفته  
الاحكام (هذا أبو يزيد يقول من  
لم يكن له استاذ) يأتم به (قامامه  
الشیطان) يوسوس له بما يهواه  
(وسعت الاستاذ أبا على الدقاق  
رحمه الله يقول الشجرة اذا نبتت  
بنفسها من غير غارس فانها تورق  
ولكن لا تنمر كذلك المريد اذا لم  
يكن له استاذ ياخذ منه طريقة  
نفسا ففسا فهو عابد) مطيع  
(هو لا يجرد) له (نفاذا) يخرج  
منه (ثم اذا أراد) المريد (السلوك)  
فبعد هذه الجمله يجب ان يتوب  
الى الله من كل زلة فيسعد) أى  
يترك (جميع الزلات سرها وجهها  
صغيرها وكبيرها

فمنع عقده) أى عزمه وتعميمه (قوله فالحمود ملازمته الخ) أى عملها بغير لامل الله حتى  
تملاوا الذى حاصل معناه لا يترك الله عطاءه حتى يقرر العبد ويترك العمل فالذى ينبغي لمن  
يريد السير الى الله تعالى القيام على نفسه تدريجا حتى تقرر على مشاق الطاعة شيئا فشيئا  
(قوله اذا عمل الطاعة الخ) على لقوله فالحمود ملازمته الخ وقوله لا بد فيها من مخالفة  
الهوى أى مخالفة ما تمواه النفس الذى من جلته حب الراحة والتهاون فى القيام  
بالمطلوبات (قوله بتحصيل الافضل) أى على الوجه الاكمل فى حقه (قوله ان يتأدب)  
أى يسلك طريق الادب فى السير الى الله تعالى بشيخ الخ (قوله لعدم معرفته الاحكام) أى  
فالشأن ذلك فلو فرض خلافه فلا يعتبر اذ لو اسطه سرفى ذلك (قوله ولكن لا تنمر) أى  
وحيث كان كذلك فلا فائدة بل ربما يحصل الضرر والله أعلم (قوله نفسا ففسا) أى  
درجة قدر درجة ومقاما فقاما على حسب ما يراه شيخه فى استعداده (قوله يجب ان يتوب  
الى الله الخ) أى وينسب له أخذ ما يأتى ان يتوب عن اللغات والعلاقات وسائر  
الحفاظ لنفسه على التدريج فى هذا وعلى الفور فيما قبله (تنبيه) قال أبو سعيد الخزاز  
رأيت ابايس فى المنام وهو يرمي نارية فقلت له تعالى فقال وايش اعلم لكم وقد طرحتم  
عن أنفسكم ما اخادع به الناس فقلت ما هو قال الدنيا فلما ولى عنى التفت الى فقال غير ان  
لى فيكم لطيفة قلت وما هى قال محبة الاحداث انتهى ولا يخفى ان المنام المذكور فيه  
بشرى وتنبيه على بركة الزهد فى الدنيا وانذار وتحذير من محبة الاحداث ومخالطتهم التى  
لا تدعو اليها ضرورة وفيه اشارة الى ان العبد اذا صح اقباله على مولاه آمنه من  
الشیطان بل ربما كان له انتفاع كما سمعت واعلم ان التوبة هى باب الابواب الموصلة  
الى الله تعالى والمخلصة من كل ما يكرهه الشرع باقعة سليم الطبع ولا يتوقف وجوبها عند  
القوم على ترك الكبائر ولا على ترك الاصرار على الصغائر حيث عرضوا على أنفسهم عند  
كل ممنوع منه قوله عز شأنه وتحتسبونه هينا وهو عند الله عظيم فكل ما اقترفوه من  
مكروهاته يادروا الى الاقلاص عنه وارا حوا الكتب من كتابة ما يكرهه الله فرب ذنب  
استصغره سبحانه فى القيامة أكبر مما استعظمته فاستصغارا للذنوب واستعظامه  
حسنة والحدان تكون توبتك باللسان تسوينا فانك تزداد به عند الله مقابلا اجعل  
منشأها قبلك توبتك خشية الله ومحبة فليس الشأن كثرة قولك تبت الى الله بل الشأن  
ان يهرب قلبك من الركون الى مخالفة الله وتكون مرارة المعصية عندك موجودة  
وحلاوة الطاعة لديك مشهودة مامن معصية تهرب بها الى الله الا كانت خيرا من طاعة  
تورثك الامن من الله وعلامة من محبت توبته وقبالت عند الله انابه ان يرى ذنوبه فوق  
كل الذنوب وانها كحضرة منهمة تكاد ان تقع عليه لولا عفو الله اذ قلب التائب لا يزال  
مرعوبا من خوف رذالتوبه عليه لاشكافى كرم ربه بل مقاتل نفسه حيث هى تجارات  
على معصية الله وغفلة عن مراقبته فى وقت الفهم وحيا من الله ان يراها مكتوبة فى

و يجمع في ارضاء الخصوم أولاً ومن لم يرض خصومه لا يفتح له من هذه الطريقة بشيء) يعتد به اعدم تخلصه من حقوقهم فيجب رد هالهم ان كانوا لا فلورثتهم (وعلى هذا انك وجروا ثم بعد هذا يعمل) المرید (في حذف العلائق والشواغل) الدنياوية غير الضرورية (فان بناء هذا الطريق) ٢١٠ أي طريق الصوفية (على فراغ القلب) من العلائق وهي ما يتعلق القلب به وعطف

الشواغل على عطف تقسير (وكان الشبلي يقول للعصري في ابتداء أمره ان خطري سالك) أي بقلبك (من الجمعة الى الجمعة الثانية التي تاتينا) وفي نسخة تاتين وفي أخرى تاتي (غير الله) أي اذا سكن قلبك الى غير الله (فحرام عليك ان تضرني) أي فلا تصحبني وفائدة قوله من الجمعة الى الجمعة تعلية ودوام ودواما خطره من ذلك فانه اذا دام الود قوي القلب بعبادته عليه (واذا أراد) المرید (الخروج عن العلائق فأولها الخروج عن) حب (المال) أي فضوله (فان ذلك) هو (الذي يعيل به عن الحق ولم يوجد مرید دخل في هذا الأمر) أي التصوف (ومعه علاقة من الدنيا لا جرت له تلك العلاقة عن قريب الى مأمته خرج فاذا خرج عن) حب (المال قالوا حب عليه الخروج من) حب (الجاهد) أيضا أي فضوله (فان ملاحظة حب الجاهد مقطعة عظيمة ومالم يستوعب المرید قبول الخلق وردهم) له (لا يجبي منه شيء) يعتد به (بل أضر الاشياء له ملاحظة الناس اياه بعين الالباب) له (والتبرك به لا فلاس) غيره من (الناس عن هذا الحديث) أي عن الملاحظة والتبرك (وهو بعد لم يصح الارادة فكيف يصح جعل ان يتبرك به غيره من) حب (المال واجب عليهم) كخروجهم من حب الجاهد (لان ذلك سم فأنلهم) واذا تخلص من هذين

صحيته ولين غير مؤخذة بها قال الشيخ الا بمرقدس الله سره العزيز من النكت الخلية التي ينبغي التنبيه عليها ان تعلم ان المؤمن لا يأتي قط معصية تؤعد الله عليها الا ويجد في نفسه بعدها الندم وهو التوبة فاذا قبله الحق سقطت عنه العقوبة فهو من حيث كونه كارها وموقنا بأنهم معصية وناد ما عليه اذ وعمل صالح ومن جهة كونه فاعلا لها ذوعمل سيئ فهو من الذين خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا عسى الله ان يتوب عليهم وعسى من الله تعالى واجبة الوقوع ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله أعلم (قوله ويجتهد في ارضاء الخصوم) أي ويكون ارضاءهم على وجه الموافقة لما جاء من أحكام الشريعة (قوله ان كانوا الخ) أي وان لم يوجدوا ولا ورثتهم أو لم يعرفوا اقتصر في مصالح المؤمنين (قوله فان بناء هذا الطريق الخ) أي وذلك لان الاشتغال بشيئين متناقضين في آن واحد مما لا يمكن وأقل ما يتضاهيهما أو أحدهما (قوله وفائدة قوله الخ) حاصلة ان حكمه التخصيص به هذا الوقت انه اذا دام كذلك هذه المدة وجدلته الطاعة بقوة قلبه فيها فلا يرجع عنها (قوله واذا أراد المرید الخ) شروع في كيفية التخلص من العلائق المسهلة للخروج منها (قوله فأولها الخروج عن حب المال) أقول بل الخروج عن سائر الفضول على حسب اشارة سيد المرسلين في خبر من حسن اسلام المرتركه ما لا يعنيه وذلك لان المرید لا يشتغل الا بما يحتاج اليه في أمر آخره وما يضره اليه من أمر دنياه وفي كلامه نعمنا الله به الاشارة الى ان الضار انما هو تعلق القلب بالمال اما مجرد تعاطيه بالاذن الشرعي فغير ضار بل هو قد يوصل الى خيرا لاخرة (قوله أي فضوله) مراد به الفضل عما يحتاج اليه لنفسه وعونه (قوله فان ذلك) أي حب فضول المال (قوله ومعه علاقة) أي ولوقات فينبغي التخلص منها رأسا اذ القابل يجري الى الكثير والتساهل يؤدي الى التسكسل (قوله فالواجب عليه الخروج من حب الجاهد) أي من حب الرئاسة والتقدم على الغير حيث هو من أسباب العطب وتعدى الحدود (قوله ومالم يستوعب المرید الخ) أقول بل ان لم تغلب عليه الوحشة منهم لا يجبي منه شيء (قوله بل أضر الانبياء له الخ) أي ومن هنا قيل حب الظهور يقصم الظهور وذلك لقلة التحفظ فيه (قوله لا فلاس غيره من الناس الخ) أي خلوصهم عن معرفة من يتبرك به ممن يصح ارادته وحينئذ فلا يشهد تبركهم عن لم يصح ارادته الا غروره باستحسان ما هو عليه وذلك مقطعة راي مقطعة (قوله وهو بعد لم يصح الارادة) أي لم يتقن طريق عبادته وطاعته (قوله كخروجهم من حب الجاهد) ان قلت جعل الكاف للتشبيه أو بمعنى مثل لا بلا ثم أول الكلام حيث جعل الخروج من حب المال أول واجب على المرید قات يلائمه باعتبار

جعل ان يتبرك به غيره من (الناس عن هذا الحديث) أي عن الملاحظة والتبرك (وهو بعد لم يصح الارادة فكيف يصح جعل ان يتبرك به غيره من) حب (المال واجب عليهم) كخروجهم من حب الجاهد (لان ذلك سم فأنلهم) واذا تخلص من هذين



بقي عليه تخلصه من حب الرياسة في كونه زهد في الدنيا فيكون قد زهد في امر دنيوي واستعوض عنه ما هو افضل منه في دينه فان زهدا جاهد هم اكل من جاء ابنا الدنيا والاسلاطين فانهم يذلون للزهاد ويقبلون ايديهم ويتبركون بهم فمقتى شرب النفس من هذا الفذ اربعة خشى عليها التلف منها فان فيها من اللذة ما يدعو الى الزيادة لطيفها (فاذا خرج عن حب ماله وجاهاه) رياسته (فيجب) عليه (ان يصحح عقده بينه وبين الله تعالى) هو ان لا يحالف شيعة في كل ما يتبر عليه به (فان الخلاف امر يد في ابتداء امره عظيم الضرر لان ابتداء حاله دليل على جميع احوال) عمره ومن شرطه ان لا يكون له بقية اعتراض على بيعة) فانه جعله سببا بينه وبين ربه ووسيلة له في نيل مرغوبه منه فليعزم على ان ٢١١ لا يتحرك ولا يسكن ولا يتصرف في شيء حتى ياذن له شيخه فيه وان علم ان ما يفعله مباح لان شيخه قد يرى ان تركه له عون له على مقصوده

(فاذا) وفي نسخة واذا (خطر) يال المريد ان له في الدنيا والاخرة قدرا او قيمة او على بسط الارض احد دونه لم يصح له في الارادة قدم) اغيوبة العاقبة عنه و(لانه يجب) عليه (ان يجتهد) في الطاعات (ليعرف ربه لا يحصل لنفسه قدرا) وجاها) و(فرق بين من يريد الله وبين من يريد جاه نفسه اما في عاجله واما في آجله ثم) أي بعد ان يصح عقده بينه وبين الله (يجب عليه حفظ سره حتى عن زره) القريب من نفسه حين يرضيه في طوقه (الا عن شيخه ولو كتم نفسه من انقاسه عن شيخه فقد خانه في حق هيبته) لان الشيخ قد ترك شغله مع مولاه في خاصته وعاهد الله على ان يفرغ قلبه في صلاح هذا المريد فحقه ان لا يكثر

جعل التشبيه في مطلق الوجوب وان كان الخروج عن حب المال واجبا مقدما (قوله بقي عليه تخلصه من حب الرياسة) أقول نص عليه مع شعور ما تقدم له لا اهتمام به حيث هو اضر مما قبله اذ هو يقطع على العبد مذاقه وتحقيقه (قوله ما يدعو الى الزيادة) أي باعتبار طبع النفس (قوله فيجب عليه ان يصحح عقده) أي عهده الذي جرى بينه وبين شيخه فيما يتعلق بسيره الى ربه تعالى (قوله لان ابتداء حاله الخ) أي لانه أساس ينبغي عليه ما بعده فاذا اخاب الاس تهم البناء (قوله ان لا يكون له بقية اعتراض على شيخه) أي في سائر ما يبدو من حركاته وسكاته (قوله فليعزم الخ) أي لانه واسطة محمدي وقد كان هذا لازما للاصل فيجب مثله للفرع (قوله فاذا خطر الخ) أي ومن أجل ذلك قيل ما ترك من الكبر شيئا من رأى انه خير من الكاب (قوله اغيوبة العاقبة عنه) أي مع جواز التغيير والتبديل في حقه لا يستل الله عما يفعل (قوله اما في عاجله الخ) أقاد ان علو الهمة في العمل لوجهه تعالى لا الرغبة في الجنة ولا الرغبة من نار (قوله حتى عن زره) مبالغة في كتم حاله فلا يفوه بما يراه من واردات الحق واشارات الصديق الاجيب الاذن الشرعي (قوله ولو كتم نفسه الخ) المراد ما يشمل خواطر قلبه والله أعلم (قوله قد ترك شغله مع مولاه الخ) أي وشغله لا يكتف عنه شيء بل يؤثر على كل شيء (قوله قد ترك شغله مع مولاه) أي ترك شغله الخاص بنفسه والافهم مشتغل به بواسطة ارشاد مريده (قوله أو غيرهما) أي مما تلزم مراعاته بالنسبة للتربية (قوله ولو وقعت له مخالفة) أي نفسية (قوله ثم يستلم الخ) أي عملا بآية فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم وحكمهم الاصل يلزم مثله في الفرع (قوله ليعاقبه) أي والاولى في حق الشيخ حينئذ عدم العقوبة عن المريد فان مصلحة التأديب يعود نفعها على المريد لا على الشيخ مثل الوالد مع ولده لا الزوج مع زوجته كما هو مقرر في الفروع الشرعية (قوله لان ذلك تضيق الخ) أي ولما قدمناه من عود مصلحة التأديب على المريد (قوله وما لم يتجرد المريد الخ) محصاه

عنه شيئا ليفعل به ما يراه صلاحا له من جوع أو سهر أو غيرهما (ولو وقعت له مخالفة فيما اشار اليه) به (شيخه فيجب) عليه (ان يقر له بما يقع له) (بين يديه في الوقت ثم يستلم) أي يتفاد (لما يحكم به عليه شيخه عقوبة له) أي يجب عليه ان يعترف له ليعاقبه (على مخالفته وجنانيته اما بسفر يكافئه له) (أو امر ما يراه) صلاحا في حقه ووظيفة معه كالمدل مع الطبيب لا يخرج عما يامر به من الادوية والغذية والجمية (ولا يصح) أي لا ينبغي ولا يليق (للسيوخ) اتجاوز عن زلات المريد لان ذلك تضيق لحقوق الله المطلوبة منه ومن المريد لان ذلك خروج عما التزموا هم من القيام بحقوقهم والنظر فيما يصلحهم في سلوكهم فحقهم المطالبة لا يتجاوزوا عن زلاتهم لاسيما في أول أمورهم (وما لم يتجرد المريد عن) فضول (كل علاقة) دنيوية (لا يجوز لشيخه ان يلقنه شيئا من الاذكار بل يجب) عليه (ان يقدم) على ذلك (التجربة) أي تجربته واضعانه بالاعمال والاولاد الشاقة والصبر على الجوع وسهر



فإذا شهد قلبه للمريد بعضه العزم) على ما التزمه (فحينئذ يشترط عليه ان يرضى بما يستقبله في هذه الطريقة من فنون) أى انواع  
تصاريف القضاء فبأخذ عليه العهد بان لا ينصرف عن هذه الطريقة بما يستقبله من الضرر والذل والفقر والاسقام والالام  
ان لا ينجح بقلبه الى السهولة (و) ان ٢١٢ (لا يترخص عند هجوم الفاقات وحصول الضرورات و) ان (لا يؤثر الدعة) أى

سكون والوقوف (و) ان  
لا يستشعر الكسل) واقتور  
لرق بين الوقفه والفترة (فان  
فئة المريد شر من فترة) وقديسه  
نوله (والفرق بين الفترة والوقفة  
الفترة رجوع) واعراض (عن  
الرادة) واللوك (وخروج  
نهما) وترك لما هو فيه (والوقفة  
كون عن السير باستحالة حالات  
لكسل) واستلذاها واذا  
ستلذاها لم يقتل عنها لمحبتها لها  
فلاف الفترة فان صاحبها يرجع  
الرجوع الى ما كان عليه (وكل  
يدوقف في ابتداء ارادته لا يجي  
شئ) يعتد به لانه يعتقد كمال  
نفسه واستحسان حاله فيبعد منه  
الاتقال الى ما هو أعلى (فاذا  
جر به شيخه فيجب عليه ان يلقنه  
كرامن الاذكار على ما يراه) له  
شيخه) مصلحة في حقه (فيأمره  
ن يذكرك ذلك الاسم) الذي لقنه له  
بلسانه) مدة بنية امتثال أمر  
الله بالذكرك كما قال تعالى فاذا كروني  
ذكركم (ثم) بعد تلقينه الذكر  
يامره ان يسوى قلبه مع لسانه  
يقول له اثبت على استدامة هذا  
الذكر كما (تلك) حاضر (مع ربك  
أبدا بقلبك) يسمع ذلك

التجرد عن التعلق بشئ من أمر الدنيا بشاهد حظ النفس لا بشاهد الشرع (قوله فاذا  
شهد قلبه الخ) أى بعد التجربة والامتحان (قوله فحينئذ يشترط عليه الخ) تأمل شروط  
المريد تعلم أصول طريق السالك ولا تغتر بما ترى من فقراء هذا الزمان عن استزاهم  
الشیطان فجعلوا سوء ادبهم اخلاصا وشره نفوسهم انبساطا ودعاة همهم جلالة فعموا  
عن الطريق وسلكوا فيه المضيق فلاحياة تخوف مشاهدتهم ولاعبادة تزكوا برويتهم  
ان نطقوا فبالغضب وان خوطبوا اعرضوا للكبر وقلة الادب نفسة أنفسهم تنى عما في  
ضمائرهم وشرهم في المأبـ كـول يظهر ما في سويداء قلوبهم واسرارهم فان لهم الله  
أفى يؤفكون (قوله تصاريف القضاء) أى بما يلائم وما لا يلائم (قوله وان لا ينجح بقلبه)  
أى لا يميل بقلبه الى السهولة أعاده مع العلم به بما قدمه اهتمامه أو يقال ما تقدم من  
ذات المريد وهذا بواسطة الشيخ فلا تكرر (قوله وان لا يترخص الخ) أى لا يترخص  
بدون شاهد المتابعة (قوله وان لا يستشعر الكسل) أى لا يخطره بباله بل يدوم على الجد  
والاجتهاد (قوله والوقفة سكون الخ) أى فربما دامت تلك الحالة فتورث العطب  
والخذلان (قوله لانه يعتقد كمال نفسه) أى برزعه انه وصل وما يرى بجهله انه قد انفصل  
(قوله فاذا جر به شيخه) أى وعلم صدقه بعد التجربة (تنبيه) اعلم ان المريد اذا ظفر  
بشيخ كامل وهو اعرف الرباني المرشد الداعي الى الله تعالى على بصيرة فعليه ان يشكر  
الله تعالى على تلك النعمة فلقد ظفر بكنز عظيم ونال غنمة نفيسة ومن شكره ان يذل نفسه  
له ويسلمه مقابلته هاديا وأخرام وروحه وبدنه بحيث لا يكون له معه ارادة ولا حركة  
ولا اختيار بوجه من الوجوه ولا سبب من الاسباب بل يكون كالميت في يد الغاسل  
وكالعبد بين يدي سيده لا يتقدم له حالة ولا يعترض عليه قولا ولا فعلا لا سرا ولا جهرا بل  
يمكن شيخه من التصرف في ظاهره وباطنه فاذا من الله تعالى عليه بهذه النعم وجب على  
الشيخ ان يشكره أيضا بحيث يبلغه تلقين الذكر والثناء بعد ظهور صفات سريره  
واطمئنان قلبه وذم نفسه وتم ذنب اخلاقه فيراعيه ظاهرا وباطنا ويذل له النصيح  
ويحمله على الاهم ينظر الشريعة والله سبحانه وتعالى اعلم (قوله كما قال تعالى فاذا كروني  
اذكركم) أى اذ كروني بالطاعة اذ كركم بالاثواب وفي ذلك كما لا يخفى تحريض على الذكركم  
الاشعار بما يوجب (قوله يا امره ان يسوى قلبه) أى فيرقبه الى درجة المراقبة في حال  
ذكره (قوله ولا يجرى على لسانك الخ) أى بحيث يكون دائما على حسب المتابعة لاحكام  
الشريعة (قوله ان يكون أبدا في الظاهر على الطهارة) أى الطهارة الحسية والمعنوية

(ولا يجرى على لسانك غير هذا الاسم ما أمكنك) دون ما لا يمكنك كوقت الصلاة وقضاء الحاجة (ثم) بعد ذلك  
(يا امره ان يكون أبدا في الظاهر على الطهارة وان لا يكون نومه الاظلمة)

وان يقلل من غذائه بالتدريج شيئا بعد شيء) بأن يتقصه كل يوم اقامة لقمة بل يتقصه لقمة ويستمر عليها أياما ثم أخرى ويسفر عليها أياما وهكذا (حتى يقوى على ذلك) الذي أمر به ويحفظ نفسه وينشط للعبادة وحد ذلك ما أشار إليه خبر ثلث لطمعاه وثلث لشربه وثلث لنفسه (ولا يامر ان يترك عادته) في الغذاء (بكرة) أي بالسكبة ٢١٣ يعني دفعة واحدة (فان) ذلك يغير

من الحديثين والخبث في الثوب والبدن والمكان الحاجة أو ضرورة (قوله) وأن يقلل من غذائه (الخ) أي وذلك ليرق قلبه ويحفظ جسمه وينشرح صدره فيقوى على عبادة ربه (قوله) ويحفظ نفسه (الخ) أشار به إلى عمرة تقليل الغذاء (قوله) وحد ذلك (الخ) الإشارة إلى تقليل الغذاء (قوله) وربما كان سبب مرضه (أي الذي فيه هلاكه) (قوله) ان المنبت (الخ) أي فيكون هذا مثله (قوله) يأمر بإيثاره) أي تقديمه الخلوة والعزلة على المخالطة واعلم ان الخلوة عزلة خاصة والعزلة خلوة عامة والعزلة قد عبر عنها بالخلوة في حديث الغار والقرآن العزيز انما ذكرت فيه العزلة دون الخلوة فيما أعلم فالخلوة من اصطلاح بعض المشايخ ولا ينبغي انكارها لانه قد ثبت أصلها وهي العزلة والمقصود منها تصفية الباطن لاطلب الباطل مما سوى الحق تعالى فمن طلب نورا وكشفاً ورؤية سماء وأعرش أو نحو ذلك فقد طلب باطلا وكان عبدهم وهو ليس الشأن ان تجلس نفسك بيت مظلم أو في جبل أو بطن واد انما الشأن ان تهت قلبك الى حضرة ربك بصفاء واشراق قال العارف ابن أبي الوفاء قدس الله سره العزيز خلوة الصادق قلب قد صفتي بشم ودالحق مما يحبنا عنده وكذا تخبر به ترك السوى لا الحس ولا لبس العبادة انتهى هـ. هذا ثم أقول التزام الطريقة المحمدية على ما عليه مشايخنا الكمل واقرب الى متابعة سيد الكمل صلى الله عليه وسلم فانه لم يقل عنه منذ اوحى اليه انه أخلى أحدا من الصحابة أو امره بالخلوة انما كان يجلس معهم فيعلمهم أحكام الشريعة والطريقة والحقيقة بالسؤال والجواب وان كان امر الخلوة مشهورا غير ان الكمال (تبيينه) قال أحد بن عطاء كلما سئلت عن شيء فاطلبه في مقاراة العلم فان لم تجده في ميدان الحكمة فان لم تجده فزنه بالتوحيد فان لم تجده في هذه المواضع فاضرب به وجه الشيطان وقوله في مقاراة العلم فيه تشبيه سعة العلم وكثرته بالمقاراة وهي الصعرة المتسعة الجهات وذلك علم الطريقة وقوله في ميدان الحكمة هي حكم العلماء وأقوالهم وشبهه بالميدان لانه معتزل الفكر ومجال النظر وقوله فزنه بالتوحيد أي أعرضه على ما يعتقده في الله تعالى وصفاته وجازاته وقوله والافاضر به وجه الشيطان فانه لا خريفه أي لكونه من وساوس الشيطان (قوله) وقل مرید (الخ) أي وذلك لانه ابتداء أسباب الخير دينا ودنيا وذلك مما يرغم الشيطان ويشير عداوته فتسلط عليه بالوسوسة ليقطعه عن نيل مراده (قوله) ان رأى منه كياسة) أي حذقا (قوله) فان بالعلم يتخلص (الخ) أي وذلك لانكشاف الحقائق له بما حصل عنده من علم النظر في الحجج والبراهين العقلية والنقلية (قوله) وان تفرس شيخه فيه القوة (الخ) أي

مزاجه وأحواله وربما كان سبب مرضه لاسيما مع دوام ذكره ولان (في الخبر ان المنبت) بضم الميم وفتح الباء أي الرجل المنقطع به في الطريق الذي حمل دابته مالا تطيقه فمات فهو (لا ارضا قطع ولا ظهرا ابقي) أي لا وصل الى مقصوده ولا دامت حياة دابته لينتفع بها (ثم) بعد أمره بما ذكر (يا مره) بإيثاره الخلوة والعزلة عن الناس (ويجعل) المرید (اجتهاده في هذه الحالة) أي حالة الخلوة والعزلة (لا محالة في نفي الخواطر الدنية) أي الخسيسة (والهواجس) أي خواطر النفس (الشاغلة عن) حضور القلب واعلم ان في هذه الحالة) وهي إيثار الخلوة والعزلة (قلما يتخلو المرید في أو ان) أي وقت خلوته في ابتداء ارادته من الوسوس في الاعتقاد لاسيما اذا كان في المرید كياسة قلب أي صفاءه يقبل تلك الوسوس (وقل مرید لا تستقبله هذه الحالة) وهي ابتلاؤه بالوسوس (في ابتداء ارادته) لان الشيطان يعلم انه اذا شككه في شيء من ذلك صار من حوزة فيموقعه في الخسران الان

حزب الشيطان هم الخاسرون (وهذه) الوسوس اي الالبلاء (من) الامتحانات التي تستقبل المریدين (في خلواتهم) فالواجب على شيخه) انه (ان رأى منه كياسة أن يجعله على) تعلم (الحجج العقلية فان بالعلم يتخلص لا محالة المتعرف عما بهتبه) أي ما يغشاه (من) الوسوس وان تفرس شيخه فيه القوة والثبات في الطريقة) أي طريقة الصوفية (أمره بالصبر) على المشاق (واستدامة الذكر

حق يسطع) أي يرتفع (في قلبه أنوار القبول وبطاع في سره شموخ الول) وينشرح صدره بما خلقه الله مما يكمل به معرفته ويقوى به يقينه ويضعف به خواطر الشيطان (وعن قريب) إذا امتثل ما أمر به شيخه (بكون ذلك) السطوع والطلوع والانشراح (ولكن لا يكون هذا) ٢١٤ العلاج وهو الأمر بما ذكر (الافراد المرادين فاما الغالب) منهم (ف) الواجب (أن

تقرس فيه بذلك عدم احتياجه الى الرد لعلم أمره بالصبر الخ) (قوله حتى يسطع) أي يرتفع ويظهر ذلك للشيخ بامارات حق واشارات صدق وقوله أنوار القبول أي مما ينير ظلمات الشكوك والاهوام (قوله وينشرح صدره) أي بازالة ما كان يجده من تلك الوسواس (قوله وعن قريب يكون ذلك الخ) أي بواسطة قوة الامتنال والانقياد الى الشيخ (قوله ولكن لا يكون هذا الخ) أي وذلك لان من السائرين الى الله تعالى عالم ومعلم وعزب ومتأهل ومشتغل بالاسباب ومتجرد بالباب وضعف وشديد الاول مرید والثاني مراد شديد والشيخ كالطيب يخص كلامهم بما له فيه نصيب اذ لكل منها حاجة يلحق بحاله وسبيل يوصله الى نواله ومع هذا فالعبرة بما سبق في الازل وجاءت اللاحقة على وفقه فيما لا يزال والله أعلم (قوله الافراد المرادين) أي من تقرس فيهم الشيخ الثبات والقوة في سلوك الطريقة (قوله من علم الاصول) يحتمل انه يريد اصول الدين وهو الظاهر ويحتمل انه يريد اصول الفقه أي بحسب تلك الوسواس وما يكون به ودها من ذلك أقول والجمع حسن باعتبار الداعي والله أعلم (قوله ويحطري الهم أشياء منكورة) أقول ومن ذلك توهم النفس عظمة الخلق وان لهم حصّة في الضر والنفع أو ان للنفس كمالا وحولا وقوة فتعجب وتنكبر او النقص في النفس في فقرها ونقصها والفقر والحاجة فتحرص وتجمع أو ان الاكساب له حصّة في جلب أو منع أو عطاء فتعقد عليه وتستند اليه ولذلك قيل في الحكم ما قاله النبي مثل الوهم وكل ذلك من ضعف اليقين في ابتداء السير لانه مع قوته لا يبقى شك ولا وهم ولا ظن ولا خاطر شيطاني أو نفساني \* (فائدة) \* قال رجل بشر بن الحرث أوصني بوصية فقال له رضى الله عنه عليك بلزوم بيتك وترك ملاقات الناس فاذا كان هذا في زمان بشرو وبيننا وبينه من السنين نحو الالف وأربعين عاما فانه قبض بعد اذ سنة تسع وعشرين ومائتين من الهجرة وانه في زمنه قد اختار العزلة ولزوم البيوت وترك ملاقات الاخوان خوفا من دخول الآفات عليه مع انه في وقت نشوة الاسلام وجدده وكال تعظيم أمر الدين في قلوب المنتسبين اليه وكال الاحترام فما ظنك بزماننا هذا مما هو خارج عن التقصيل فلا يوافق فيه الاجتماع بفاضل أو فضيل فالخفاطة فيه لا تصح ولا تجوز الا بقدر الحاجة او الضرور فلا يلزم من أمر الدنيا والدين عافانا الله واخواننا المؤمنين بجاه سيد المرسلين (قوله فالواجب عند هذا الخ) أي عند تحقق هذه الخواطر والهواجس في وجدانهم ترك ما لا تتم الخ (قوله باستدفاع ذلك عنهم) أي بطلب دفعه (قوله وقد جاء بعض العصاة الخ) دليل على ان تلك الخواطر من هواجس النفس وليست من وسواس

تكون مع الجهم بالرد الى النظر) أي الدليل (وتأمل الآيات بشرط تحصيل) شيء من (علم الاصول على قدر الحاجة الداعية للمريد واعلم انه يكون للمريدين على الخصوص بلايا من هذا الباب) أي باب الوسواس (وذلك انهم اذا دخلوا في مواضع ذكرهم أو كانوا في مجالس سماع أو غير ذلك فيهم جس في نفوسهم ويخطر ببالهم أشياء منكورة) مع انهم (يصدقون ان الله تعالى منزّه عن ذلك وليس يعترهم شبهة في ان ذلك باطل ولكن يدوم) عليهم (ذلك) المنكر (فيستند تأذيم به حتى يبلغ ذلك حدا يكون أصعب شتم وأقبح قول واشنع خاطر بحيث لا يمكن للمريد اجراء ذلك على اللسان ولا (ابداؤه) أي اظهاره (لاحد وهذا أشد شيء يقع لهم فالواجب عند هذا ترك ما لا تتم به تلك الخواطر واستدامة الذكروا الابتغال) والالتجاء الى الله عز وجل باستدفاع ذلك عنهم (وتلك الخواطر ليست من وسواس الشيطان وانما هي من هواجس النفس) أي خواطرها (فاذا قابلها العبد بترك المبالاة بها يقطع ذلك عنه) وقد جاء بعض

العصاة الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا يقع في أنفسنا أمور يودأ حدنا ان يحضر من السماء فتخطفه الطير الشيطان ولا يقع له ذلك فقال أوجدتموه قالوا نعم قال ذلك صريح الايمان يعني ردهم لذلك وتعاليمهم الموت بما وقع لهم لانهم الوسوسة وفي بعض طرق الحديث فيقول من خلق كذا من خلق كذا حتى يقول من خلق ربك فاذا كان ذلك فليست عند الله



بليته وحاصله انه اذا ضاق على المريد شي من ذلك التجأ الى الله فيه واستعان به وأعرض عن التفكير فيه فان الله ينزله عن قلبه  
ليقوى يقينه (ومن أدب المريد بل من فرائض حاله أن يلزم موضع ارادته) وسلوكه وهو الخلو ليس تغل فيها بكمال المناجاة  
وان لا يافر قبل أن تقبله الطريق) أي طريق الصوفية (وقبل الوصول بالقلب الى الرب سبحانه فان السفر للمريد في غير وقته  
سم قاتل ولا يصل أحد منهم الى ما كان يرجى له) بل لازمة خلوته عند شيخه ٢١٥ (اذا سافر في غير وقته) لانه ان سافر بغير اذنه  
فظاهر اوبادته فذلك دليل على انه

عنده لم يصلح لهذا الشأن وقد  
امتنحه فلم يره أهلا للمارغب فيه  
فاعرض عنه وتركهم ان تمكن في  
حاله وصار ياتس بربه في خلوته  
وبلوته كان سفره زيادة في تحقيق  
أحواله بكل حال لما في بعده عن  
الاطوان حيث نذ من التوكل والرضا  
بما يجريه الله عليه (فإذا أراد الله  
تعالى بمريد خيرا بشئ) وقواه (في  
أول ارادته وإذا أراد الله بمريد  
شرا) وفي نسخة سوا (رده الى  
ما خرج عنه من حرقته أو حالته)  
لانه لم يقبله (وإذا أراد الله بمريد  
محنة) وابتلاء (شرده) أي طرده  
(في مطامح غرته هذا) الذي  
ذكرناه من منع المريد من السفر  
محملة (اذا كان المريد يصلح  
للوصول) الى الاحوال الشريفة  
والاعمال السنية (فاما اذا كان  
شا با طريقته الخدعة في الظاهر  
بالنفس للفقراء) وزيارة الصالحين  
والاقتداء بأعمالهم (وهو ادونهم  
في هذه الطريقة رتبة فهو وأمثاله  
يكتفون بالترسم) برسم أهل هذه  
الطريقة (في الظاهر فينقطعون  
في الاسفار وعاية نصيهم من هذه

الشیطان وفيه نظر (قوله ولينته) أي يشكف عن الاسترسال في ذلك (قوله بل من  
فرائض حاله) أي بما يتعين في حقه لبلوغ مأموله ما قصد حصوله (قوله وان لا يسافر) أي  
لا ينتقل الى جهة غير جهته وليس المراد حقيقة السفر عند الصوفية لانه أربعة أقسام  
سفر من الحق الى الخلق وعكسه وسفر في الحق بالحق وسفر في الخلق بالحق فافهم (قوله  
وان لا يسافر) أي لزيارة أو رياضة كما يظهر من عموم كلامه (قوله قبل ان تقبله الطريق)  
أي قبل ان يتمكن فيها وقوله وقبل الوصول الى الرب أي قبل ذوق لذة عبادته ومناجاته  
(قوله سم قاتل) أي لانه من مظان الامتحان وهو بعد لم يتمكن من الصبر عليها بسبب  
عدم قوة يقينه بحسب ابتداء سيره (قوله فظاهر) أي وجهه فظاهر وهو عدم استئذان  
شيخه (قوله نعم ان تمكن في حاله) أي بقوة فراسة شيخه أو بامتحانه نفسه في مقامات السير  
مثل الزهد والورع والصبر والتوكل والتفويض والتسليم وغير ذلك (قوله كان سفره الخ)  
أي وذلك باعتبار ان الغالب فيه عروض المشاق الغير الملائمة للنفس (قوله شرده) أي  
بإعادته الى مشواه الخبيثة وعاداته الخسيسة (قوله فاما اذا كان شابا الخ) أقول هذا  
وما قبله مرجعه الى نظر الشيخ المسلك الا صريح هذا وأذلك (قوله وعاية نصيهم الخ) أقول  
وناهيك بهذه القوائد ومحاسن العوائد اذا تخلص القصد فيها لله بالغيبة وعدم الالتفات  
الى ما سواه \* (تنبيه) قال السري اسانك ترجان قلبك ووجهك مرآة قلبك فيستبين  
على الوجه ما يضره القلب والقلوب ثلاثة قلب مثل الجبل لا يزله شيء وقلب مثل الخلة  
أصلها نبات والريح تقاها وتغيها وقلب كالريشة يميل مع الرياح يمينا وشمالا فهذا مثل  
ضربه للقلوب باعتبار ما يطررها من نزغات الشيطان في الله تعالى ورسوله وقواعد الايمان  
فالقلب الاول رسخت فيه المعرفة واليقين وتوالت عليه أنوار التوحيد في كل حين فهو  
مثل الجبل في الثبات لا تؤثر فيه اختلاف الاحوال ولا يلتفت الى قبل ولا فال والقلب  
الثاني قلب قويت معرفته بانفراد ربه بالافعال وتواصل عنده ذلك بواضح الاستدلال لكن  
خواطر شيطانه ودواعي نفسه يميلانه الى بعض الهوى في أوقات ثم يرجع الى أصله  
المعلوم عنده بالندامة والحسرات والقلب الثالث قلب لم يلج فيه اليقين ولا وصل الى العلم  
بمالاته بدليل معين فالشيطان يجاذبه عن اعتقاده ويزيله وقتاعن توفيقه وسداده  
فهو مرض الى الهلاك وعظام الامتحانات والله أعلم (قوله فيشهدون الظواهر) أي

الطريقة بحجج بلوته وزيارات موضع يرتحل اليها وافتاء شيوخ بظواهر سلام فيشهدون الظواهر ويكتفون بما في هذا الباب  
من السير فهو لا الواجب لهم دوام السفر حتى لا تؤذيهم الدعة) أي السكون والاقامة (الى ارتكاب محظور فان الشاب اذا  
وجد الراحة والدعة كان في معرض الفتنة) وفي نسخة الفتنة أي معرضا لها



يجعل نفسه الى التزويج وشغل قلبه بالاهل والولد والشهوات الدنيوية فالسفر لهؤلاء الى لهم لانهم يباشرون في كل وقت من احوال المشايخ على اختلاف آدابهم وعلومهم ومعاملاتهم لرهبهم ما يقتضون به (واذا توسط المرید جمع الفقراء والاصحاب في يد ايتيه فهو مضر له جدا) لما فاته ما تر من أنه مأمور بجلالة الخلوة ان كانت واشتغاله بكمال المناجاة فكيف لا يسافر لا يخالط الناس (فان امتحن واحد بذلك) بان دعت الى خلطتهم بهم ضرورة (فليكن سبيله احترام الشيوخ) وتزليلهم منزلتهم في الحرمة والادب (و) سبيله (الخدمة للاصحاب) والاقربان (وترك الخلاف عليهم) مع دوام الحذر منهم والخوف من فوات المطلوب (و) سبيله (القيام بما فيه راحة فقير) بان يوافق في اغراضه الجائرة (و) سبيله (الجهاد في ان لا يستوحش منه قلب شيخ) لما يرى من سوء أفعاله (ويجب ان يكون في محبة مع الفقراء ابدأ خصمهم على نفسه ولا يكون خصم نفسه عليهم) فيقبل عذرهم ولا يقبل عذره نفسه لما يعرف من سوء ادبه (و) ان يرى ٢١٦ لكل واحد عليه حقا واجبا) ليزيد في اكرامه (ولا يرى لنفسه) حقا واجبا

ويقتنعون بها أي ولا بد لذلك من بركات وزيادة خيرات وان لم يبلغ صاحب هذا القدر مقام الاول ولا عول على مثل ما عليه عول (قوله بعبيل نفسه الخ) أي وكل ذلك من الشواغل والقواطع (قوله فهو مضر له جدا) أي حيث هو من مظان الدعوى والاشتغال عما هو به أولى (قوله فان امتحن الخ) تأمل اشارة الامتحان تعلم ان الخلطة قد تكون من دواعي الخسران (قوله وترك الخلاف عليهم) أي ترك مخالفتهم فيما لا يعترض بنظر الشرع (قوله خصمهم على نفسه) أي فيدروم معهم على بذل النوال وتحمل الاذى (قوله وان يرى لكل واحد الخ) أي وذلك باعتبار ما لهم من حق اخوة الدين (قوله ولا يرى لنفسه حقا) أي بشهود الفاعل المختار وانه هو المنعم والقهار (قوله ويجب أن لا يخالف المرید أحد الخ) أعاده مع علمه بما قدمه لاجل قوله وان علم الخ (قوله يكون فيه ضحك الخ) أي حيث ذلك يدل على بقاء رعونة النفس وقوة حظوظها (قوله خوقان ظهور الخ) أي بسبب ما تميز به عنهم (قوله لا لا ينحل عزمه الخ) أي لان استيفاء شهوة الاكل مما يوجب قسوة القلب وتناقل البدن عن الطاعة (قوله كثرة الايراد) أي لان ما قل ودام خير مما كثروا ليدم (قوله وملازمته للاسم الخ) أي لان الشيخ هو طبيبه والمارس له مما عساه قد يصيبه (قوله ومعالجة الخ) عطفه على ما قبله للتفسير (قوله لافي تكثير اعمال البر) أي لان القليل مع المراقبة خير من الكثير مع الغفلة بل لا يعرف الثاني في بعض الاحوال (قوله والسنن الاربعة) أي قبلية او بعدية مؤكدة أو غير مؤكدة (قوله فاستدامة الذكرا الخ) أي استدامته بشهادة قوله جل شانه ولذا كراته كبر (قوله ورأس مال المرید الخ) أي وفي ذلك من هضم النفس التي هي من اقوى الحب بين العبد

بل ولا مندوبا (على أحد) لثلا يطلب المكافاة عليه (ويجب ان لا يخالف المرید أحد) حيث لم يجب المخالفة (وان علم ان الحق معه يسكت) لثلا لا ينجل من بحث معه (ويظهر الوفاق لكل أحد) فيما تجوز الموافقة فيه (وكل مرید يكون فيه ضحك ولجاج) أي غضب (وممارسة) أي مجادلة فانه لا يجي منه شيء يعتد به في هذا الشأن (واذا كان المرید في جمع من الفقراء اما في سفر او حضر فينبغي له ان لا يخالفهم في الظاهر لافي اكل ولا شرب ولا صوم ولا في سكون ولا حركة بل يخالفهم في الباطن كما قال (بسر) وقلبه فيحفظ قلبه مع الله تعالى خوفا من ظهور ما يودى الى المقاطعة والمنافرة (واذا

أشاروا عليه بالاكل مثلا كل لقمة أو لقمتين ولا يعطى النفس شهواتها) لثلا ينحل عزمه فيما قصده من وره متفقه في الجوع (وليس من آداب المرید كثرة الايراد) من الصلوات ونحوها (في الظاهر) وانما أدبه بكثرة شغله بذكره بلسانه وقلبه وملازمته للاسم الذي اقتنه له شيخه (فان القوم) انما هم (في مكابدة اخلاصوا طهرهم ومعالجة أخلاقهم ونفي الغفلة عن قلوبهم لافي تكثير اعمال البر) ككثرة صلاة الصلوة وصلاة الغفلة (والذي لا بد لهم منه اقامة الفرائض والسنن الاربعة فاما الزيادة من الصلوات النافلة) المطلقة ونحوها (فاستدامة الذكرا بالقلب) مع اللسان (اتمهم) منها (ورأس مال المرید الاحتمال عن) بمعنى من (كل أحد) لما يصدر منه (بطيبة النفس وتلقى ما يستقبله بالرضا والصبر على الضرر والفقير وترك السوال والمعارضة للناس في القليل والكثير فيما هو يحظ له ومن لم يصبر على ذلك فليدخل معهم) (السوق)

يكتسب الشهوات ككسبهم (فان من اشتهى ما يشتهي الناس فالواجب عليه) ان يحصل شهوة من حيث يحصلها الناس  
 كدالين وعرق الجبين) واذا فعل ذلك خرج عن مقصوده بالكلية وأعرض عن طريقته بالجملة والعياذ بالله (واذا التزم المريد  
 تدامة الذكر) الذي اققه له شيخه (وأثر الخلوة فان وجد في خلوته ما يجد قلبه) بدونه (اما في النوم واما في اليقظة أو بين  
 بقظة والنوم من خطاب يسمعه) (أو معنى يشاهد) (ما يكون نقضا) أي خرقا (للعادة فينبغي) (له) ان لا يشتغل بذلك) الذي  
 جده في خلوته (البته ولا يسكن اليه ولا ينبغي له ان يتطرح حصول أمثال ذلك فان هذه) الاحوال (كلها شواغل عن الحق  
 بحاله) ويجب له عملياً رجوعه من فضل الله في الاستقبال (ولا بد له في هذه الاحوال من وصف ذلك) أي وصفها (لشيخه) فلا يكتسب  
 به شيئاً (حتى يصير قلبه فارغاً من ذلك) يتحمله شيخه له عنه فان كتم عنه شيئاً رعاضه (ويجب على شيخه ان يحفظ عليه صوره  
 يكتسب عن غيره أمره) لئلا يبالغ فيه غتره أو يعلم ان شيخه استحسنه ولم ينصح به ٢١٧ فيه فيسند ظنه فيه بأنه لم يبالغ في نفسه

وارشاده (ويصغر) له (ذلك في  
 عينه) أي يزهد فيه ويأمره  
 بالأعراض عنه لئلا يشغى عليه  
 الوقوف معه فيختل عليه سلوكه  
 (فان ذلك كله) أي تلك الاحوال  
 التي يجدها المريد كلها (اختبارات)  
 له (والمساكنة اليها مكر فليحذر  
 المريد عن ذلك) أي عن سكنه  
 اليها (وعن ملاحظتها وليحصل  
 هـ مته فوق ذلك واعلم ان أضر  
 الاشياء بالمريد استئناسه بما يليق  
 اليه في سره من تقريرات الحق  
 سبحانه له ومنته عليه بان يخصصه  
 به سداً واقر ذلك عن اشكالك) أي  
 أمثالك (فانه) أي المريد (لو قال  
 بترك هذا) الذي وجدناه بان تركه  
 وأعرض عنه (فمن قريب يستخطف  
 عن ذلك) ويفتح عليه بما هو أجل

ربه ما لا ينبغي (قوله ويكتسب الشهوات) أي الشهوات المباحة بشاهد علم الشريعة  
 (قوله واذا فعل ذلك) أي فعل مادعته اليه شهوته اغلبتها عليه بقوة دواعي النفس (قوله  
 واذا التزم المريد الخ) شروع في ادب من راق له الشراب وظهرت له اشارات الاحباب  
 بدوام الصدق والعمل على الطريق الاصح (قوله او بين اليقظة والنوم) أي كالحالة  
 النعاسية (قوله فينبغي له الخ) أي ينبغي له ذلك خوفاً من الوقوف والعود الى المألوف والله  
 اعلم (قوله من وصف ذلك الخ) أي لان الشيخ طبيب يخبر العليل بعوارض صحته وسقمه  
 (قوله ويصغر له ذلك) أي ليرغبه في الاوفى مما هنالك (قوله والمساكنة اليها مكر) أي  
 لانه من موجبات الحجاب والبعاد عن طريق الاحباب (قوله استئناسه الخ) أي لان من  
 استأنس بشئ سكن اليه ووقف معه فينحجب عن الذي فوقه مع ان لسان الحال ينادي  
 ذوى الافعال مقصودك امامك فدع خيالك (قوله لو قال بترك هذا) أي لو عزم وصمم على  
 تركه (قوله بما يدوله) أي بما يظهر له من مكاشفات الحقيقة بتكرار وادوات اهل الطريقة  
 (قوله وشرح هذه الجملة) أي جملة ما يليق الى المريد في سره من تقريرات الحق سبحانه له  
 ومنته عليه (قوله لان مواجيد القلوب) أي ما تجده القلوب القدسية من المواهب  
 الالهية لا تنحصر لان الانسان يعجز عن التعبير عما في القلوب حيث هي من بحر فيض علام  
 الغيوب (قوله ان يهاجر الخ) أي ولو بعدت المسافة ودنت بذلك المكاشفات اذن طلب  
 المكالات قطع العلائق (قوله اذ لا بد للمبتدئ الخ) لتعليل لقوله ان يهاجر الى من هو  
 منصوب الخ وذلك لان الوسائل تعطى حكم المقاصد (قوله فان خرج بفسير اذنه الخ) أي

٢٨ حجج منه وأدل على الاستقامة له به (بما يدوله من مكاشفات الحقيقة) وبالجملة فعليه الصبر  
 والاعراض عن أوائل الامور حتى يقوى ويتمكن فاذا ظهر له ما هو أشرف من ذلك لم يلتفت اليه وتصور خوارق العادات عنده  
 بعون ربه كأنها كما تجري به العادات لا يقف معها ولا يلتفت اليها (وشرح هذه الجملة) المذكورة (بأبانه في الكتب معتذر)  
 لان مواجيد القلوب لا تنحصر بالعبارة وانما يشار اليها بالشارة وكل ما يكون في الكتب لا بد ان تنحصر العبارة ليفهم (ومن  
 أحكام المريد) انه (اذا لم يجد من يتأدب به في موضعه ان يهاجر الى من هو منصوب في وقته لارشاد المريدن) اذ لا بد للمبتدئ  
 من شيخ يقتدى به فيلزمه السعي اليه (ثم) أي بعد ان يهاجر اليه (يقيم عليه ولا يبرح عن سدته) بضم السين وتشديد الدال أي  
 باب داره (الى وقت الاذن) له في ذلك فان خرج بفسير اذنه فقد نقض عزمه وأفسد على نفسه ما أراد من السلوك الى ارفع  
 الدرجات وخرج عن هذه الرتبة

والحق بالعوام الذين ليس لهم في الطريق سوى زيارة أما كن واقفا مشايخ واستماع كلام وحصول بركة من أقواهم وهؤلاء مع تقويمهم واغراضهم وشأنهم زيارة المشايخ وقصد الاماكن الشريفة كما يأتي في كلامه (واعلم ان تقديم معرفة رب البيت على زيارة البيت واجب) لان تعظيم البيت ٢١٨ انما هو لتعظيم ربه كما به عليه بقوله (فلولا معرفة رب البيت ما وجبت زيارة

البيت و) اما (السببان الذين يخرجون الى الحج ثم زيارة البيت من هؤلاء القوم) يعني الفقراء حيث يخرجون (من غير اشارة الشيوخ فهي) أي سفرتهم انما هي (بدلالات نشاط النفس) وفي نسخة النفوس (فهم متوسمون) وفي نسخة مترسمون بالراه (بهذه الطريقة) أي طريقة الصوفية أي مظهر وون على أنفسهم علامتها (وايس سفرهم مبنيا على أصل) مرضى (والذي يدل على ذلك انه لا يزاد سفرهم) بهذا الوجه (الاوتزادة فرقة قلوبهم) لكونه بغير اذن الشيوخ (ولو أنهم ارتحلوا من عند أنفسهم) أي خرجوا عن حظوظها ولو (بخطوة) واحدة (لكان احق) أي اعلى منزلة (اهم من الفسفرة) الى ما ذكر على الوجه المذكور (ومن شرط المريد اذا اراد شيخا او مسلما او معظما) ان يدخل عليه بالحرمه (والادب) وينظر اليه بالخشعة (لينيله الله بركته) فان أهل الشيخ اتى من الخدمة او العبادة التي رآها مصلحة في حقه (عد ذلك من جزيل النعمة) في حقه فليفتحه فانه اتاه على وجه الفتح من الله (فصل) ولا ينبغي

حيث الخروج كذلك من تعدى الحدود واسباب حرمان المقصود (قوله والحق بالعوام) أي ممن قنع بالظواهر ولم يوفق لتعمير البواطن وتنوير السرائر (قوله واعلم ان تقديم معرفة رب البيت على زيارة البيت واجب) أي بل تقديمها على سائر العبادات واجب لاستحالة قصد غير المعروف بشئ (قوله لان تعظيم البيت) أي وغيره من بقية حق الحق تعالى لان تعظيمها من تعظيم موجودها (قوله فهي بدلالات نشاط النفس) أي من حظوظها ومطلوباتها (قوله فهم متوسمون الخ) أي فهم قراء في الرسم وصوفية في الاسم مع انهم عن حقائق الفقراء مبعدون حيث هم عن اشارات الصوفية غافلون (قوله الاوتزاد الخ) أي وذلك لوقوفهم مع الظاهر المعتاد وبهدهم بذلك عن بلوغ المراد (قوله ولو أنهم ارتحلوا الخ) أي قال سفر المواصل الى ديار المحبوب والمبلغ فائق المطالب انما هو السفر من الاخلاق الذميمة الى الحميدة والتسقل في المقامات السعيدة المفيدة (قوله بالحرمه) أي بالاحترام وقوله بالخشعة أي بالاحتشام

(فصل) ولا ينبغي للمريد الخ) أي لان الراسخين في العلم جلالين او جالين يلزمهم الخوف مما يخافه غيرهم من الانسية وبقايا الحظوظ النفسية فن كلام المشايخ ما يخطر للزنديق يخطر للصادق ودليله قوله جل شأنه واما ينزغك من الشيطان فاستعذ بالله وقوله تعالى ان الذين اتقوا اذا مسهم طيف من الشيطان تذكروا وقوله صلى الله عليه وسلم الهتئ آتفاعن صلاتي وقوله ان عفريتاً انقلت على البارحة ليقطع على صلاتي فامكنني الله منه فذعه أي خنقته ولكن لا يخفى عليك ان خطور الخطا طر للصديق الذي في مثله يقع الزنديق انما هو تعرف من الحق لبعده لان ذلك الخطا يتجلى من مجالى الاوصاف القهرية فكان كلما تجملى فيه صورة الاسم المظهر له الذي ذلك مظهر من مظاهره فيشهد الصديق ما وراء هذه الستارة بقوة تقوى نوره فيدرك مظهره ومظهره وسرظهوره ويكون شاكر المن عافاه في ذلك المقام ساجد الوجه المتجلى فيه حقيقة ذى الجلال والاكرام كما كان أحد نافي الظاهر اذا رأى عاصيا أو مبتلى يشرع له السجود جهر بالنسبة للعاصي وسرا في حق المبتلى فافهم (قوله ولا ينبغي للمريد الخ) أي لان هذا المقام يختص بالانبياء والمرسلين عليهم الصلاة والسلام (قوله لان ذلك يخالف الواقع) أي ما في نفس الامر وعند الله (قوله ولانه يؤدى الخ) أي مع ان المقصود ودوام الاقبال عليهم (قوله والحفظ لا يمنع منه الخ) اقول في ذلك تنبيه على ان الكامل لا يغتر بهاله وان صفا ولا بهاقه وان وفا ولا يكثر بوارده عليه ولا بطارق يصل اليه فان الشيطان مهما زالمقين ومنديل العارفين فالتقوى يسوقهم الى حضرة القرب قال تعالى تذكروا فاذا هم مبصرون

للمريد ان يعتقد في المشايخ العصمة وان كانوا محفوفين لان ذلك يخالف الواقع ولانه يؤدى الى نكرته منهم والعارفون وعدم انتفاعهم اذا صدر منهم ذنب والفرق بين العصمة والحفظ ان العصمة تمنع من جوار وقوع الذنب والحفظ لا يمنع منه



لكن الله يحفظ من يشاء وترك من يشاء لان الاولياء لا يقدح زلهم في قواعد الدين بخلاف الاثماء فان المجزؤة دلت على ضعفهم فيما يخبرون به عن الله تعالى وفيما يفعلونه يبالغون في الكليف فعلم انه ليس للمريد ان يعتقد العصمة في المشايخ (بل الواجب) عليه (ان يذرهم) أي يتركهم (وأحوالهم فيحسن بهم الظن) فيما يراه حقا ويسلك عما رآه خطافا ان أراد ان يزله من صدره فلا يسألهم عنه ويورده على وجه السؤال لا على وجه الاعتراض لئلا يمتنعوه الجواب ٢١٩ وكذا اذا أجليوه بجواب لم يشفه فلا يورد

السؤال على وجه الاعتراض بل يقول لهم ما فهمت فانهم يكررونه له ان شاء الله بعبارة أقرب من ذلك (ويراعى مع الله تعالى حده) أي يقف عنده (قيما يروحه عليه من الامر) والنهي (والعلم) باحكام الله تعالى (كافية في التفرقة بين ما هو محمود وما هو معلول) أي مذموم

• (فصل) • وكل مريد يقي في قلبه اشئ من عرض الدنيا مقسداً وخطرفاسم الارادة له مجاز لوجود النقص فيه بذلك (واذا بقي في قلبه اختصار فيما يخرج عنه من معلومه) الذي يوى (فيريد أن يخص به نوعاً من انواع البر) أي جهة من جهاتها (أو شخصاً دون شخص فهو متكلف في حاله وبالنظر) الحاصل بذلك يخشى عليه (أن يعود سريراً الى الدنيا) فلا يخص بذلك عمارة مسجد ولا رباط ولا قنبراً من أهله أو غيرهم (لان قصد المريد في حذف العلائق) المشغلة لقلبه (الخروج منها) ليتفرغ لها هو بسدده من خلوص قلبه لربه وهو كمال شغله به عن غير

والعارفون يتقدمون به من مواطن البعد والقرب وما أنسانيه الا الشيطان فالشيطان منه تنشأ الغفلة والضلال وبه تحصل الدعاوى الاتقيل من كل الرجال فان شاء الشيطان ذكر ربه من بعد أن نزع الشيطان بيني وبين اخوتي هذا من عمل الشيطان انه عدو ضل مبين فافهم (قوله) لكن الله يحفظ من يشاء أي ولعل الحكمة في ذلك ان الحق سبحانه وتعالى يريد أن يظهر به قهره لكل من وليه وعدوه أما الولي فيما يراى ان خاطر عليه قهره اعنه من غير قصد وأما العدو فبعدم تكايله ويدل لما ذكر في الولي قوله جل جلاله ان عبادي ليس لك عليهم سلطان أي قهر في تحقق ما أراه الخبيث منه بخلاف العدو فتدبر (قوله) لان الاولياء لا يقدح زلهم الخ) تعليل لعدم جواز وقوع الذنب من الاثماء عليهم الصلاة والسلام وجواز وقوعه من الاولياء فنعنا الله تعالى ببركان انقاسهم (قوله) فيحسن بهم (الظن) أي ولو بار تكاب طريق التأويل وقوله ويسلك الخ أي يسلك عن ذلك بلسانه وقالبه (قوله) ويراعى مع الله تعالى حده أي حتى يتحقق له اسم الله بقلبه ويعتق من أحبه مولاة واجتباة (قوله) كافي في التفرقة أي لانه لاحسن الاثماء حسنه الشرع ولا قبح الاثماء قبحه (قوله) مقدار الخ) أي ولو قل جد الان المكاتب فن ما بقي عليه درهم (قوله) لوجود النقص فيه بذلك أي حيث هو ينشأ عن ظلمات الجهالات وبقائه بعض الرعونات والخطوطات وكل ذلك من النقص والحجاب (قوله) واذا بقي في قلبه الخ) أي بل ينبغي له ان يكون حاله العمل بالاهم على حسب مراد الشارع صلى الله عليه وسلم (قوله) فهو متكاف في حاله أي متفعل لما خلق به اذ حقه أن يكون لا مراد له بل مراده ما اراده مولاة عز وجل (قوله) وبالخطر الحاصل بذلك أي بما بقي من قلبه من الاختيار المذكور (قوله) ان يعود سريراً الخ) أي لا يجذبه بما بقي فيه الى الدنيا (قوله) فلا يخص بذلك عمارة مسجد مفرع على ما هو اللائق به من عدم الاختيار (قوله) لان قصد المريد أي مقصوده في حذف العلائق أي جميعها بدلالة لام الاستغراق (قوله) لا السعي في أعمال البر) أي في نوع دون آخر (قوله) حتى لا يبقى لنفسه بها تعلق أي تعلق بخلاف مراد الحق تعالى (قوله) لا تحصيل المبرات أي بدون مراعاة الاهم بنظر الشرع (قوله) أي من رأس ماله وقنيته أي مما كان القلب متعلقاً به (قوله) ثم يكون أسير حرفة الخ) أي بل اللازم في حقه ما يدفع ضرورته بشاهد علم الشريعة (قوله) وينبغي أن يستوي الخ) أي ان يترقى بعد ذلك الى حب

(لا السعي في أعمال البر) فاذا خرج من الدنيا وأعرض عنها فليعرض عنها اعراضاً كما يحق لا يبقى لنفسه بها تعلق ولا اختيار فان ذلك أفرغ لقلبه وأعون له على غرضه فقصوده بذلك زوال المشغلات لا تحصيل المبرات (وقبح بالمريد ان يخرج) هو (من معلومه) أي (من رأس ماله وقنيته) ثم يكون أسير حرفة) دنيوية غير ضرورية لان ذلك يشغل قلبه ويعتله أربه (وينبغي ان يستوي عنده وجود ذلك) المعلوم (وعنده حتى لا ينافر لاجله فقيراً ولا يضيق به أحداً



ولو مجوسيا) ويكون الاولى به تعود الصبر حتى يكون فقره وصبره رأس ماله فيكون خاله كما قيل انه افتقر وأعضاءه على الفقر ضنة  
وان أيسر وأعادوا سرا إلى الفقر (فصل) وقبول قلوب المشايخ للمريد أصدق شاهد له عادته (وفلا حله لان شيخه لا يرثه  
بهم وانه فارغ منه وانما يرثه بغير ان الشريعة ٢٢٠ (ومن رده قلب شيخ) من الشيوخ ولم يقبله (فلا محالة) انه (يرى غب)

أى عاقبة ذلك ولو بعد حين) لان رد قلبه له انما هو من رد الشريعة له فحقه انه اذا رده ان يتدلل لربه ويستغيت ويدم البصير على نفسه لينقله ربه عما هو عليه من الفساد ويسلك به طريق التوفيق والهداد (ومن خذل بترك حرمة الشيوخ فقد أظهر ررقم) أى علامة (شقائه وذلك لا يخطئ) كما هو معلوم ومن دخل على شيخ ليقتبره فهو جاهل فان الشيوخ لا يجتبرون ولا يطلب منهم الكلام على الهوا جس والمكاشفات وانما يراهم معرفة الامراض والادواء والمكاشفات من أحوال المريدين لامن أحوال المشايخ العارفين

(فصل) ومن أصعب الآفات في هذه الطريقة محبة الاحداث أى الشباب (ومن ابتلاه الله بشئ من ذلك) أى عما ذكر من محبتهم التى يخشى منها الفتنة (فباجماع الشيوخ ذلك) الذى ابتلى بما ذكر (عبدا هاته الله تعالى وخذ له بل عن نفسه شغله ولو بالف ألف كرامة أهله وهب) أى احسب وانرض (انه بلغ رتبة الشهداء) أى الذين يشاهدون

ايشار العدم على الوجود استغراقا فى حق الرب المقصود (قوله ولو مجوسيا) أى وذلك لاجل ان تنق عنه الخطوط لامن أجل احترام المجوسى (قوله ويكون الاولى به تعود الصبر) أى لاجل ان يترقى الى لذة مس الضر (قوله اذا افتقر وأعضاءه الخ) أى اذا اصابهم الفقر والعدم أعضاء على الفقر ضنة أى أحبوا الدوام على حالة العدم بخلافها عن الخروج عنها وقوله وان أيسر وأعادوا الخ الحلال عادوا الخ أى بادروا بالصرف الى الغير على وجه الاينار عادوا الى ما القوه من حمية الفقر مسرعين من غير فتور (قوله أصدق شاهد) أقول كيف لا وهم اطباء القلوب فى المعلوم المحقق انهم لم يطلوا الا بالحق ولم يكاشفوا الا بالصدق (قوله وانما يرثه بغير ان الشريعة) أى ودلالات طوارق الحقيقة (قوله ومن رده قلب شيخ الخ) أى ووجهه ما ذكره الشارح بقوله لان رد قلبه له الخ وذلك لان من قبله الحق تعالى وأحبه أو رثه ذلك القبول والمحبة عند الكافة (قوله فحقه انه اذا رده الخ) أى فالواجب على المريد فى مثل هذه الحالة التسدلل لربه اذ هو المنفرد بالاحكام فى سائر الكائنات وبقدرة وارادته التغيير والتبديل وهو على كل شئ قدير (قوله ومن خذل) أى من رده الله خا باحسا بسبب ترك احترام المشايخ (قوله والمكاشفات من أحوال المريدين) بجهة من مبتدا وخبر أى وانما كانت من أحوال المريدين لحكمة قوة بقتهم فى عبادة ربهم وقوله لامن أحوال المشايخ العارفين أى لاستغراقهم فيما هو أعلى كشهود الحق على منصات الصدق (قوله محبة الاحداث) أى ولا سيما اذا كانوا من أهل الجمال وذلك لانهم ان لم يكونوا مظان للشهوة بواسطة قوة التحفظ فلا أقل من كونهم سببا فى الوقوع فى العرض والتعرض لذلك مهلكة عظيمة (قوله ولو بألف ألف كرامة الخ) أى وكونها كرامة بحسب ظاهر الحال والافذات من نوع الاستدراج والعباد بالله تعالى (قوله وهب الخ) أى وذلك لان حكم الظاهر مقدم على أحوال الباطن مع ان ذلك قبيح فى النظر الصحيح (قوله لما فى الخبر الخ) أى على ما تقدم فى بعض تفاسيره (قوله اليس قد شغل الخ) أى وذلك من أعظم القواطع عن الله تعالى (قوله اليس قد شغل ذلك القلب الخ) فيه نظر مع فرض انه بلغ رتبة الشهداء نعم ان كان ذلك باعتبار الظاهر فيصح (قوله تهوين ذلك الخ) أى بالاتفات الى مسهلاته ومحسناته مع ان الحسن ما حسنه الشرع والقبح ما قبحه (قوله حتى يعد ذلك يسيرا) أى اغترار ابحاله ومقامه على ما ينظنه (قوله وهذا الواسطى الخ) أى وكفى به حجة ودليلا

الصانع فى مشاهدتهم صنعته كرويتهم الشباب (لما فى الخبر) الذى فيه (تلاويح بذلك) كغير ولا يزال عبدى على يتقرب الى بالنوافل حتى أحبه (اليس قد شغل ذلك القلب بخلاف) مستحسناته (وأصعب من ذلك تهوين ذلك على القلب حتى يعد ذلك يسيرا) مع انه عظيم (وقد قال الله تعالى ويحسبونه هينا وهو عند الله عظيم وهذا الواسطى رحمه الله

يقول اذا اراد الله هوان عبد القاء الى هؤلاء الانسان بالشاة والجيف) يعنى الشباب سمعت ابا عبد الله الصوفي يقول سمعت  
 محمد بن أحمد البخاري يقول سمعت ابا عبد الله الحصري يقول سمعت فقها الموصلي يقول سمعت ثلاثين شيخا كانوا يعدون من  
 الابدال كلهم اوصوفى عند فراق اياهم وقالوا الى اتق معاشره الاحداث ومخاطبتهم) أى لانها تدعو الى مسموم اللعظات الى  
 الوجوه المستحسنات وخواطر الشيطان الداعية الى المحرمات والابدال قوم صالحون لا تتحلوا الدنيا منهم اذا مات واحد منهم  
 ابدل الله مكانه آخر وعددهم سبعة على خلاف فيهم قال الامام القشيري (ومن ارتقى في هذا الباب) أى باب محبة الاحداث (عن  
 حالة الفسق) بان همهم لا للفسق بل لتعليمهم العبادات والآداب ولا متحان نفسه هل ارتفعت عن هذا العالم الشهوانى فيكون  
 ذلك شاهدا له بموت شهواته أولا فيكون ذلك شاهدا عليه (وأشار) من ارتقى عن ذلك ٢٢١ (الى ان ذلك) أى ما ذكر من محبة

الاحداث (من بلاء الارواح  
 و) الى (انه لا يضرب) المريد (و) الى  
 (ما قالوه) الانسب ما قاله (من  
 وسواس القائلين بالشاهد) للصانع  
 بمشاهدته لصنفته الجميلة (و) من  
 (ايراد حكايات عن بعض الشيوخ  
 لما) وفي نسخة بما (كان الاولى بهم  
 اسبال الستر على هئاتهم) أى  
 قبايحهم (وأقائبهم الصادرة منهم  
 فذلك) منه (تظير الشرك وقرين  
 الكفر) فانه يؤدى الى استهلال  
 ما علم تحريمه بالاجماع والى جهل  
 ما ليس بطاعة طاعة فقولهم من ارتقى  
 مبتدأ أخبره فذلك الى آخره (فليحذر  
 المريد من مجالسة الاحداث  
 ومخاطبتهم فان اليسير منه) أى  
 عماد كرم من مجالستهم ومخاطبتهم  
 (فتح باب الخذلان) وهو خلق قدرة  
 المعصية (وبدمال الهجران  
 ونعوذ بالله من قضاء السوء) أى  
 من قضاء الله به

على ما تقدم (قوله اذا اراد الله هوان الخ) أى حيث هم من القدارة المعنوية وهى  
 أشق فى التطهير من الحسية اذ قبول التوبة غير معلوم وقضاء الحق السابق هو المقسوم  
 (قوله وقالوا الى اتق الخ) أى قلوا لانهم رأوا ذلك من أعظم المهالك لما اتفقوا جميعا على  
 النهى عنه (قوله أى لانها تدعو الى مسموم اللعظات) أى بل ما تؤدى اليه أقوى ضررا  
 من المسموم اذ السم نهاية ما يقضى الى الموت وهو تحفة المؤمن وللعذاب الآخرة أشق  
 (قوله ومن ارتقى في هذا الباب الخ) من فيه صفة اوقوله فذلك نظير الشرك الخ خبر  
 كما صرح به الشارح والحاصل ان الخير كله فى الاتباع والشرك كله فى الابتداء نسأل الله  
 تعالى التوفيق والعافية عنه وكرمه (قوله ولا متحان نفسه الخ) أقول قد تقدم قبح  
 هذا فلا تغفل حيث كان من التعرض لاسباب الفتنة (قوله فانه يؤدى الى) أى فهو  
 حيثئذ انكار لما علم من أحكام الشريعة باثبات خلافه او ابتداء حكم لم يعلم منها  
 (قوله فليحذر المريد) أى وجوبه عند غلبة الشهوة ونهيا اذا لم توجد لان من حار حول  
 المحي يوشك ان يواقع (قوله فتح باب الخذلان) أى الزد والخسران (قوله ونعوذ بالله  
 من قضاء السوء) أى المشار اليه بقوله جل شأنه وكذلك زيتا السكل امة عملهم (قوله من  
 خفى الحسد) أى الذى سببه الحرص على نيل كامل الكرامات والغفلة عن شهود من له  
 الخلق والامر (قوله وليعلم الخ) اشار رضى الله تعالى عنه الى طب هذا الداء لعضال فان  
 من شهد القسمة اللازمة وانه لا تأثير لغير الحق تعالى فى شئ وان حسده لا يضرسوى نفسه  
 دينا ودينا عاد الى طريق العبودية والتسليم لفعل مولاه العلى الحكيم (قوله تعالى العبد  
 الخ) أى وتغنيه بسبب عداوته للمعسود وبغضه له او زيادة حرصه على حب الرياسة  
 والافتقار على الغير فى سائر الكمالات وذلك من اعظم اسباب الحرمان وغضب الرحمن

• (فصل \* ومن آفات المريد ما يدخل النفس) أى ما يدخل النفس أى ما يدخل فيها (من خفى الحسد) وجلبه (للاخوان و) من  
 (التأثر بما يفرده الله تعالى به اشكاله) أى أمثاله (من هذه الطريقة) أى طريقة الصوفية (وحرمانه) أى والتأثر ببحرمان الله  
 (اياه ذلك) الذى افرد به اشكاله (وليعلم) أى المريد (ان الامور قسم) بكسر القاف وفتح السين جمع قسم بكسر القاف واسكان  
 السين أى حظ ونصيب قد قسمها الله فى الازل فإياك ان ترى احدا رفع الله درجته فتقنى زوالها عنه فتقع فى الحسد الذى هلك  
 به ابليس لما رأى ما فتح الله به على آدم عليه الصلاة والسلام وحقيقته تقنى العبد زوال النعمة الحاصلة لغيره وكره حصول  
 النعمة الممكنة له وهوى كل الحسنات كيانا كل النار الحطب

وقد تسمى المنافسة في الخير حسدا كما في خبر لا حسد الا في اتقن رجل آناه الله علم الله هو يعمل به ويعلمه ويرجل آناه ما لا فهو يتصدق به ويصرفه في وجوه الخير وهذا في الحقيقة غبط لا حسد لانه لا يتقن زوال ذلك وانما يتقن ان يكون له مثله (وانما يتخلص العبد عن هذا) اى الوقوع في الحسد (باكتفائه بوجود الحق تعالى) وقدمه عن مقتضى جوده ونعمه) عليه (فكل من رايت ايم المريد) انه قد (قدم الحق سبحانه وتبته) عنده عليك (فاحل انت غاشيته) يعنى كن له خادما كما يكون حامل غاشية المركوب خادما له لتنال بذلك ما ناله واياك ان تحسده فيرجع ضرر حسدك عليك (فان الظرفاء من القاصدين) للوصول الى الله (على ذلك) اى على القول بان المريد ينبغي له ان يكون خادما لمن ذكر (استمرت سنتهم) اى طريقتهن

• (فصل • واعلم ان من حق المريد اذا اتفق وقوعه في جمع) من الناس وشيخهم واحدا (اشار الكل بالكل) اى اشارة المريد كلامهم على نفسه بكل مامعه وان كان محتاجا ٢٢٢ اليه (فيقدم) المريد (الجائع الشبعان على نفسه) ليتعود الاخلاق

(قوله وقد تسمى المنافسة في الخير حسدا) اى تسمى بذلك تسمية مجازية والا فالحقيقة ان تسمى غبطا وحقيقته تتقن مثل ما لا غير مع عدم حب الزوال عن ذلك الغير (قوله وهذا في الحقيقة غبط) اى فصاحبه ما يجوز ومن له الحسد ما زور (قوله وانما يتقن الخ) اى وذلك مشروع وجائز (قوله باكتفائه بوجود الحق تعالى) اى والتسليم لما قضاه وامضاء بل والرضا والاذعان بالقلب والقالب لظاهره تعالى من عباده الذين سبقت لهم العناية الالهية (قوله فان الظرفاء الخ) اى فصار الاجماع منهم على ذلك (قوله اشارة الكل) اى كل المريدين بالكل اى بكل ماله به ملك او اختصاص مما يتعلق بالخط النفسى (قوله اشارة الكل) اى كل فرد من افراد جمع الناس بالكل اى بكل شئ من عرض الدنيا وقوله فيقدم الخ اى ولوعلى نفسه ولو كان محتاجا (قوله ويكون معه في صورة الخ) ليس مراده انه يتكلف ذلك وباطنه بخلافه بل المراد حقيقة التبعية الظاهرة والباطنة (قوله وتوصله الى ذلك الخ) فيه اشارة الى صعوبة هذا التخلق وانه لا يمكن الوصول اليه الا بجموعة الحق تعالى (قوله الخالى عن المهرمات) اى يشمل ما كان من طرق العبادات كسماع القرآن والعلم والمواظ وغير ذلك (قوله لانسلم له الحركة) اى كالتواجد (قوله لما فيها من الرياء والحجب) اى باعتبار الشان والغالب (قوله فيمقدار الغلبة الخ) اى فيجب ان يقتصر على مقدار الغلبة ليدوم له الصدق والا فربما جرحه ذلك الى الرياء (قوله اى متأخرا عن اصحابه) اى حيث لا يسألك كبر المخالقات حيث هو من حقيقة المرااة (قوله ان الحركة تأخذ الخ) اى الحركة الزائدة عن مقدار الغلبة اذ لا تكلف مع الغلبة (قوله او غلبة تأخذ عن التميز) اى اسقوط الخطاب عنه حينئذ (قوله اذا كان الشيخ الخ)

الحسدة ويرتفع في الدرجات الجلية (ويتلذذ لكل من اظهر عليه التشيخ) اى انه شيخ له (وان كان هو اعلم منه) فليتواضع له ويتفهم منه ما يشير به اليه ويكون معه في صورة التلمذة فانه في مقام ان يتعلم ويتخلق فلا يناسبه الترفع على احد حفظا لحاله وعكاف مقامه (ولا يصل الى ذلك الا بتبعية عن حوله وقوته وتوصله الى ذلك) انما يكون (بطول الحق) تعالى اى بنضله (ومنته) اى نعمته

• (فصل • واما آداب المريد في السماع) الخالى عن المهرمات (فالمريد لانسلم له الحركة) كنه في السماع اى لا يمكن منه (بالاختيار) منه (البتة) لما فيه من الرياء والحجب

(فان ورد عليه واراد حركة) قوى عليه فقام (ولم يكن فيه فضل قوة) يدفع ذلك الوارد (فيمقدار الغلبة) اى غلبة الوارد اى عليه (بعدد قاذرات الغلبة) عنه (يجب عليه القعود والكون) لزوال عذره (فان استددام الحركة مستحلبا للوجد من غير غلبة وضرورة لم يصح) سماعه لهدم سكونه بغير غلبة (فان تعود ذلك) واستمر عليه (بقي متخلفا) اى متأخرا عن اصحابه (لا يكشف بشئ من الحقائق فقاية احواله حينئذ ان يطيب قلبه) ويتزايد طهره برؤية نفسه وغيره (وفي الجملة ان الحركة تأخذ) قوة (من كل متحرك وتنقص) شيئا (من حاله مريد) اى كان أو شيئا الا ان تسكون) حركة (بشارة) ناشئة (من الوقت) بان يكون في المجلس من الصادقين من غلب عليه حاله واقتضى الوقت القيام اجلاله وعوناه على حاله (أو غلبة تأخذ) (عن التميز) بان يغلب عليه حاله بحيث لا يميز (فان كان) الذى ورد عليه الوارد (مريدا) وقد (أشار عليه الشيخ بالحركة فنحرك على اشارته) اى لاجلها (فلا بأس) بحركته (اذا كان الشيخ ممن له حكم على أمثاله) بان يكون ممن له اطلاع على باطنه



(وأما إذا أشار إليه الفقراء بالمساعدة) لهم (في الحركة فليساعدهم في القيام وفي اداء ما لا يجد منه بدا عما يراعى عن) بمعنى في (الاستيحاش لقلوبهم) لان احوالهم تتزايد برؤية بعضهم بعضا وكل ذلك بشرط السلامة مما يخالف الشريعة من رياء وهيب ونحوهما) ثم ان صدقه في حاله يمنع قلوب الفقراء من سؤالهم) له (عند المساعدة معهم) بمعنى لا يجوز لهم الى ذلك بل يساعدهم بغير سؤال منهم) واما طرح الخرقه) من المريد اذا طاب عيشه ووجد في السماع (حق المريد ان لا يرجع في شئ يخرج منه البتة) لخبر العائد في هيبته كالعائد في قبته) ولان ذلك اماره غلبته وصدق قيامه وحركته (اللهم الا ان يشير عليه شيخ بالرجوع فيه فباخذة) لموافقه ظاهرا احتفظ القلب له لكنه انما يأخذ (على نية العار به بقلبه ثم) أي بعد ان يأخذ (يخرج عنه بعده من غير ان يستوحش قلب ذلك الشيخ) حيث وافقه ظاهرا (واذا وقع بين قوم عادتهم) في السماع (طرح الخرقه) للقول او غيره اختار اذا طاب عيشهم ووجدهم (وعلم منهم) انهم يرجعون فيها) عادة (فان لم يكن فيهم شيخ يجب) عادة (حشمته وحرمة) أي صراعاتهما) وكان طريق هذا المريد ان لا يعود في الخرقه فلاحسن له ان يساعدهم في الطرح ثم يؤثره القول (لكونه كان سببا) حصل من الوجد الصحيح ولا يرجع فيه على عادته (اذا رجعوا هم فيها) أي في خرقهم (وان لم يطرح) ٢٢٣ معهم (فانه يجوز) له عدم الطرح (اذا علم من عادة القوم انهم يعودون

فيما طرحوا فان القبيح انما هو سننهم) أي طريقتهم وعادتهم (في العود الى الخرق لا مخالفتهم لهم على ان الاولى له الطرح) معهم (على الموافقة) لهم (ثم ترك الرجوع فيه ولا يسلم للمريد البتة التقاضي) أي الطلب (على بمعنى من) (القول) أي لا ينبغي له ان يطلب منه تكرار ما أنشده (لان صدق حاله يحمل القول على التكرار ويحمل غيره على الاقتضاء) أي الطلب من القول مع ان اقتضاءه منه مضر له يفرق عليه ما حصل له من أوائل الوجد

أي بان كان قد تولى تربيته وحراسته وله اشراف على أحواله (قوله عما يراعى في الاستيحاش) أي في طرق البعد عنه\* (قوله يمنع قلوب الفقراء الخ) أي لان عمارة الباطن تكفي في حكم الظاهر (قوله وأما طرح الخرقه الخ) المراد خلعها اياها وتركها لها في حالة طيب عيشه خلعا وتركا تشبه به الشريعة وتدل عليه غلبات أحوال الحقيقة وقوله فحق المريد الخ أي لما ذكره المؤلف (قوله وأما طرح الخرقه الخ) أي تركها لغيره من قول أو نحوه (قوله ثم يؤثره القول) أي جريا على عادته في ذلك (قوله فانه يجوز الخ) أي فهو بالخيار اما ان يطرح ولا يعود على عادته كما تقدم أو ان لا يطرح أصلا (قوله ولا يسلم للمريد البتة) أي لانه في غنية عنه بصدقه والا فلا حاجة له فيه (قوله يفرق عليه) أي لانه التفات عما غلب عليه من الالهم في حقه (قوله ويحصل له مقصوده مع السلامة) أي من ضرر طلب الاعادة من القول (قوله فقد جار الخ) أي فالاولى ترك أسباب العطب بالغير من الاخوان وحسن القصد بالقلب يكفي في نيل رحمة المزمع المنان (قوله ترك تربية الجاهل الخ) أي ترك أسباب الظهور خشية من عروض معطلات الاجور (قوله وان ابتلى الخ) شروع في مبيحات السفر في حال ابتداء الارادة خوفا من متاع العادة (قوله ولا شئ أضر الخ) أي لانه قد يؤدي الى التشبع بما لم ينل فيقع في

ويحتمل عليه دخول آفة الرياء عند عدم الغلبة فصبره الى ان يظهر عليه ما يوجب للقول التكرار أو لى به وبما حرك حاله وصبره من في المجلس ممن يصلح له الاقتضاء على ان يقتضى التكرار ويحصل له مقصوده مع السلامة (ومن ترك بمريد) غلب عليه حاله ووجده (فقد جار) أي مال (عليه لانه) ربما (بضره) ويقصد عليه حاله (قله قوته) على دفع الرياء والهيب (فالواجب على المريد ترك تربية الجاهل) غير الضروري (عند من قال بتركه واثباته) أي ومن قال باثباته لتلايد خله الرياء والهيب\* (فصل) وان ابتلى مريد بجاه) غير ضروري (أو معلوم) كذلك (أو محضة حدث) أي شاب (أو ميل الى امرأة أو استنامة) بناء فوقية ثم يوثق أي سكون (الى معلوم) دنيوي هذا يعني عنه ما هو آنفا (وليس هناك شيخ يده على حبله يخلص بها) (من ذلك فعند ذلك حل له السفر والتحول عن ذلك الموضع) فذلك اولى به من الإقامة (ليشوش) يعني للتلايشوش (على نفسه تلك الحالة) وفي نسخة الحالات اما الجاه والمعلوم الضروريان فلا هروب منهما لانهم ما يدفعان الاذى ويقويان على الطاعة (ولا شئ أضر بقلوب المريد من حصول الجاه) غير الضروري (الهم قبل خود بشريتهم) لانه يوثق قساوة القلب



(ومن آداب المريدان لا يسبق علمه في هذه الطريقة) أى طريقة الصوفية (منازاته) أى منزلته من مقام وحال بان لا يتكلم في المقامات العالية بمحض العلم حتى يبلغها وينالها والاتوهمت نفسه ان منازلته حصلت وليس كذلك وانما حصل علمه بها الى ذلك أشار بقوله (فانه اذا تعلم سير هذه الطائفة) أى الصوفية (وتكلف الوقوف على معرفة مسائلهم وأحوالهم قبل تحققه) أى اتصافه (بها) أى (بالمنازلة والمعاملة) مع الله (بعد وصوله الى هذه المعاني) أى المنازلات (ولهذا قال المشايخ اذا حدث العارف عن المعارف والعلوم) (فجهلوه فان الاخبار) ٢٢٤ بكسر الهمزة وانما هو (عن المنازل دون المعارف) والعلوم (ومن غلب علمه

منازلته فهو صاحب علم لا صاحب سلوك) واردة اذا لا يلزم من تصور الشيء حصوله ولا عكسه

• (فصل) ومن آداب المريد ان لا يتعرض للتصدر (للتعليم وجذب المقاصدين الى الله تعالى لضعفهم فيخشى عليهم الهلاك بلهاتهم بطريق الرياضة ولا يهتم في مقام من يتعلم لامن يعلم (و) من آداب المريد (ان يكون لهم) أى للخلق (قليد او مریدا) لاشيخا ومرادا (فان المريد اذا صار مرادا) للخلق لينتفعوا به (قبل خود بشرية وسقوط آفته) عنه (فهو محبوب عن الحقيقة لا يتفع أحد اشارته و) لا (تعليمه) لعدم أهليته لما دخل فيه ومن آدابه ان لا يتبع من المشايخ الا من يقع له في قلبه حرمة وهيبته ويعلم انه يؤتبه ويهديه وانه اعلم منه بالطريق

• (فصل) واذا خدم المريد الفقراء فخواطر الفقراء رسلهم اليه فلا ينبغي ان يخالف المريد ما حكم به باطنه عليه من الخلو في

البهتان ومراة الاخوان (قوله ان لا يسبق علمه الخ) أى لمافيهم من ايهام التخلق بما ينزل بل ربما اكتفى بالقال عن الحال وذلك قاطع عن الكمال (قوله فانه اذا تعلم الخ) جواب اذ لقوله ربما قنع بالعلم عن بلوغ الحال فحجب عن منزلة اصحاب الوصال (قوله فهو صاحب علم الخ) أى فيكون عن تخلق بالقال والقبيل واستند الى ما لا يصح عليه التعويل (قوله ان لا يتعرضوا للتصدر) أى فيكونون ممن دلسوا على أنفسهم واضروا بالغير لجهلهم بالطريق الموصلة الى الخير فن تيجل بشئ قبل أو انه عوقب بحرمانه ومن تخلق بخلق قبل الوقت لا ينال خلاف المقت (قوله أى للخلق) أى ان يصلح منهم لارشاد غيره ولو عبر بالمشايخ اكان اولي (قوله فان المريد اذا صار مرادا) أى تكلف هذا التخلق في غير اياته وقوله قبل خود بشرية أى قبل موت نفسه الحيوانية وحياة الطبيعة الانسانية وقوله وسقوط آفته المراد بالآفة ما يعرض من الخواطر الدنية يتحقق الطبيعة البشرية (قوله فهو محبوب عن الحقيقة) أى لقروره بظن علم الطريقة مع انه على الباب لم يفهم معنى الخطاب ومن السائرين لامن الواصلين ومن المتعلمين لامن العارفين المحققين (قوله ان لا يتبع من المشايخ الخ) أى حتى يأتمر بأمره وينتهي بنهيه وينسربوعده ويخاف بوعيده (قوله ويعلم انه يؤتبه) أى بقوة يقينه في وصوله وزيادة ثمرات محصولة (قوله فخواطر الفقراء الخ) مراده بالفقراء المنقطعون لعبادة ربهم بطريق متابعتهم صلى الله عليه وسلم وحاصل ما اشار اليه انه بمجرد ما يخطر له بقلبه شئ مما يحتاج اليه الفقراء في خدمتهم يجب عليه ان يسارع في تحصيله حيث ذلك الخاطر قائم مقام رسل منهم فكانهم طلبوا منه ما خطر له بالفعل فلا يتوقف في خدمتهم على صريح طلبهم (قوله ان يخالف المريد الخ) أى لانها خواطر نشأت عن حقيقة تقتضي هوان الطريقة (قوله فانه تعالى يخلق لهم ما أحبوه واختاروه) أى ويدل لذلك قوله جل اسمه ومن يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب (قوله الصبر على جفاء القوم معه) أى شأنه حبس نفسه على الرضا بما يدوم من الفقراء مما لا يلائم بواسطة جفائهم معه فانه بصدد تهذيب نفسه ورياضتها (قوله ويعلم ان ما هو فيه الخ) أى فلا ينال منزلة الا اذا دام على شهودانه لا يصلح للخدمة وان ما هو فيه فيبركة انقاسهم (قوله كما قيل سيد

الخدمة وبذل الوسع والطاقة) فيها لانه تعالى انما يجري عليهم ما يوافقهم فأى شئ وقع في قلب المريد فحقه القوم

ان يخدمهم به فانه مرادهم وهو مراد الله منه فانه تعالى يخلق لهم ما أحبوه واختاروه • (فصل) ومن شأن المريد اذا كانت طريقته خدمة الفقراء الصبر على جفاء القوم معه) وان يستحق نفسه عن الخدمة وأنه لا يصلح لها وان كان كاملا فيها ويعلم ان ما هو فيه من بركة خدمته لهم واذا لم يكن صبورا لم ينل سيادة الخدامين كما قيل سيد القوم

خادمهم (وان يعتقد انه يذل روحه في خدمتهم ثم لا يحمدون له اثر اذ يعتدوا اليهم من تقصيره) فيها (وبقر بالجناية) أي وبقر لهم  
 (على نفسه) بالجناية عليهم (تطيبا لقلوبهم وان علم انه يرى الساحة) منها (واذا زادوه في الجفاء فيجب ان يزيدهم في الخدمة  
 والبرسعة الاستاذ الامام أبابكر بن فورك رحمه الله يقول ان في المثل اذالم تصبر على) ضرب (المطرقة فلماذا كنت) وفي نسخة  
 تكون (سندا ناو في معناه أنشدوا ربما جثته لاسلفه العذر رابعه الضروب قبل التجني) ٢٢٥ أي الجناية لانه اذا رأى نفسه

انها لا تصلح للخدمة ثم وقع منه  
 تقصير كان اعتذاره سابقا لجنانيته  
 وتقصيره .

• (فصل • وبناء هذا الامر) أي  
 التصوف (وملاكه) بفتح الميم  
 وكسرها وهو ما يقوم به (على  
 حفظ آداب الشريعة وصون  
 البدن عن المد) أي مدتها (الى  
 الحرام والشبهة وحفظ الحواس  
 عن المحظورات) أي المحرمات  
 (وعد الانقاس مع الله سبحانه)  
 لينكشف (عن الغفلات) بأن  
 يعبد الله كأنه يراه وهو مقام  
 الاحسان (وان لا يستعمل مثلا  
 سمسة فيها شبهة في أوان  
 الضرورات فكيف عند الاختيار  
 ووقت الراحة ومن شأن المريد  
 دوام المجاهدة في ترك الشهوات  
 فان من وافق شهوته عدم صفوته)  
 أي خالصه لاستغاله بغير ربه  
 (وأقبح الخصال بالمريد رجوعه  
 الى شهوة تركها الله تعالى) كل ذلك  
 مأخوذ من خبر ما تقرب المتقربون  
 الى بمثل ادا ما اقترضت عليهم

• (فصل • ومن شأن المريد حفظ  
 عهده مع الله تعالى) قال تعالى  
 واوفوا بعهد الله اذا عاهدتم

القوم خادمهم) أي حيث لا تثبت السيادة الا لمن أثر غيره عمله وينفسه ومثله انما يتحقق  
 للصبر على تحمل الأذى وبذل الندي بل والنفس (قوله وان يعتقد الخ) أي وذلك  
 ليحقق انه من الغيبان المشار اليهم في مثل هذا الشأن (قوله وان علم انه الخ) أي لان  
 الدوام على اتهم النفس من امارات الكمال (قوله يقول ان في المثل الخ) أي ولذلك قيل  
 • عرضت نفسك للبلا فاستمدف • (قوله قبل التجني) أي فهو قبل قدوطن نفسه على أنه  
 لا يليق لهذه الخدمة لسرفها مع قصوره عن واجب حقها (قوله وبناء هذا الامر الخ)  
 تأمل يا أخي هذه الاقفاط القليلة مع ما فيها من المعاني الثمينة تجدها قد اغتقت عن المطولات  
 ودات على اعلی المقامات وهكذا يكون العلم المحمدي والارشاد الا لاجدى نفعنا الله ببركات  
 علومهم اجمعين (قوله وبناء هذا الامر الخ) أي ما ينبغي عليه التصوف ويتأسس عليه وقوله  
 وملاكه أي ما تحقق به حقيقة وقوله على حفظ آداب الشريعة الا آداب جمع ادب وهو  
 كل مطلوب مستحسن عند الشارع سواء الواجبات والمندوبات وقوله وصون البدن  
 صيانة عن المد الى الحرام الخ وذلك كناية عن عدم تناوله وتعاطيه وانما اقتصر على  
 البدن اعتبارا بالشأن وقوله وحفظ الحواس أي الظاهرة والباطنة وقوله عن المحظورات  
 من الحظر وهو المنع وقوله وعد الانقاس الخ هو كناية عن التفرغ لعبادة ربه مع دوام  
 مراقبته بحيث لا يفوت وظيفة وقت من الاوقات بل يقوم بها على اكمل وجوها  
 (قوله بان يعبد الله كأنه يراه) أي وذلك اكمل من يعبد الله على ان الله يراه (قوله  
 ومن شأن المريد دوام المجاهدة) أي دوام الجد في البعد عما تميل اليه النفس بطبعها  
 (قوله فان من وافق شهوته) أي ولو كانت مباحة قد عزم قبل على تركها رياء لثمة  
 (قوله وأقبح الخصال بالمريد رجوعه الخ) أي لان مثل ذلك يقال له وقفة وهي أضرب  
 من الفرة لان من قهر بجره الى العود الى الجد بخلاف من وقف (قوله كل ذلك مأخوذ  
 الخ) أقول كيف لا وقد خص الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم بجوامع الكلم (قوله  
 حفظ عهده مع الله) أي على الايمان والعمل باحكام الشريعة (قوله ماسبق له) أي  
 مما ذاق حلاوته وقطع مرارته (قوله ومنهم من عاهد الله الخ) أي ثم جرى عليه القضاء  
 الا زلي ماسبق على وفق العلم القديم والحكمة الباهرة (قوله ولا ينبغي للمريد الخ) أي  
 ويدل له خبر ان يشاء الدين أحد الاغلبه (قوله ولا ينبغي للمريد ان يعاهد الله الخ) أي  
 اعلم كل عبد بانه لا طاقة له على شيء الا باعانة ربه على ان النفس لا يوثق بوفائها والله أعلم

٢٩ ع يج (فان نقض العهد في طريق الارادة) لاهل الباطن (كالردة عن الدين لاهل الظاهر) من  
 حيث ان كلامهم ما يحتل على من اتصف به ماسبق له من أحواله ومقاماته قال تعالى ومنهم من عاهد الله لئن آتانا من فضله  
 لنصدقن الآية (ولا ينبغي للمريد ان يعاهد الله تعالى على شيء باختياره ما أمكنه) فعليه بغير معاهدة

(فان في لوازم الشرع ما يستوفي منه كل وسع) أى كل ما في الوسع بغير معاودة (قال الله تعالى في صفة قوم ابتدعوها) أى الرهبانية وهي رفض النساء واتخاذ الصوامع (ما كتبنا عليها) أى ما أمرناهم بها (الا) أى لكن فعلوها (ابتغاء رضوان الله ثم قال فلهذا حرق بما يعاينها) اذ تركها كثرة منهم وكثروا بدين عيسى عليه الصلاة والسلام ودخلوا في دين ملكهم  
 \* (فصل) ومن شأن المريد قصر الامل فان الفقير ابن وقته (لا التفات له الى ماض ولا الى مستقبل) (فاذا كان له تدبير في المستقبل وتطلع لغير ما هو فيه من الوقت) الحاضر (وأمل) أى رجا (فيما يستأنفه لا يجبي منه شئ) يعتمد به فقصر الامل ينفع المطيع والعاصى أما المطيع فلخوفه ان يقطع عليه ٢٢٦ الموت ما يؤمله من الخيرات فيجدي في الطلب ويعرض عن كل سبب وأما العاصي

فلا ته اذا استشعر هجوم الموت  
 تخلص مما هو فيه من الآثام  
 وندم على ما كان فيه من الاجرام  
 \* (فصل) ومن شأن المريد  
 أن لا يكون له (وفي نسخة معه  
 معلوم) دينوى فاضل عن كفايته  
 (وان قل لا سيما اذا كان بين  
 الفقراء) الذين تجردوا لله (فان  
 ظلمة المعلوم تطفئ نور الوقت)  
 وفي نسخة القلب لما في ذلك من  
 الاعتقاد على غير الله اللازم له  
 فوات التوكل والتفويض  
 \* (فصل) ومن شأن المريد بل  
 من طريقة سالكي هذا المذهب  
 أى مذهب الصوفية وان لم يكن  
 مریدا (ترك قبول رفق النسوان)  
 أى أكرامهن (فكيف التعرض  
 لاستجلاب ذلك) منهن لان  
 الاكرام سبب عظيم في الهبة  
 والشرع ملتفت الى المبادعة بين  
 الرجال والنساء ولان رفقه سن  
 لا يخلو عن شبهة غالب الاحتمال  
 انه من مال أزواجهن أو من في  
 حجرهن أو نحوه (وعلى هذا) الحكم

(قوله فان في لوازم الشرع) أى ما ألزم المكلف فعله واجبا كان أو مندوبا وقوله  
 ما يستوفي منه كل وسع أى كل طاقة والغرض من ذلك بيان العجز عن القيام بما طلبه  
 الشارع صلى الله عليه وسلم من المكلف فيبقى له حيثئذان لا يضيق على نفسه زيادة عن  
 ذلك بمعاهدة الله تعالى على فعل شئ أو تركه وذلك وما بعده من قوله قال الله تعالى الخ  
 عله لقوله ولا ينبغي للمريد أن يعاود الله تعالى على شئ باختياره (قوله أى ما أمرناهم بها)  
 أى لا أمرناهم بايجاب ولا أمرناهم ب (قوله ابتغاء رضوان الله) أى طلب الرضاء عنهم (قوله  
 قصر الامل) اقول وقصر الامل هو جماع الخيرات والسبب في معظم البركات والبعد  
 عن الشهوات والغفلات (قوله فان الفقير ابن وقته) أى وانما كان كذلك لانه يرى ان  
 الماضي قد مضى بما فيه والمستأنف امره لا يدريه فهو اذا نظر اليهم ما فقد ضيع الوقت  
 الحال بما هو اولى به فيه (قوله لا يجبي منه شئ) أى تضيقه ما هو الاولى في حقه من  
 القيام بوظيفته وقته الحاضر (قوله فقصر الامل الخ) الغرض بيان وجه قوله ومن شأن  
 المريد قصر الامل على طريق واضح (قوله فاضل عن كفايته) أى وكفايته من تلزمه مؤنته  
 من عائلته (قوله فان ظلمة المعلوم) أى ظلمة مساكنة النفس اليه بجهالها تطفى نور  
 الوقت أى الاهم فيه (قوله ترك قبول رفق النسوان) أى ترك الارتفاق والاتقاع  
 بما في ايديهن من عرض الدنيا (قوله ومن استصغر هذا الحكم) أى عده صغيرا والمراد  
 بالحكم قبول رفق النسوان (قوله فعن قريب يلقي ما يقتضيه به) أى باعتبار ما قدمه  
 الشارح من التعرض للفتنة بهن واحتمال كون الرفق اغديرهن من الازواج مثلالوم  
 بأذن الغير لهن في التصرف (قوله ومن شأن المريد التباعد عن ابناء الدنيا) أى  
 المشتغلين بها المتهاقين على تحصيلها (قوله سم محجب) اقول بل ضرره هذا اعظم عن  
 ضرر السم لان السم يعود ضرره على تلف الجسم القاتنى وضرر محبة ابناء الدنيا يعود  
 على نقص الدين قال تعالى والعذاب الآخرة اشق (قوله وهو يقتصص بهم) أى حقيقة  
 ان مال مثل ميلهم أو هو قد تعرض لذلك (قوله وان الزهاد الخ) أى وفرق بين منفق

(دريج شيوخهم) أى الصوفية (وبذلك نفدت وصاياهم ومن استصغر هذا) الحكم (فعن قريب يلقي ما يقتضيه) القاتنى  
 به عند الله وعند خلقه \* (فصل) ومن شأن المريد التباعد عن ابناء الدنيا فان محبتهم سم محجب لانهم ينتهون به وهو ينتقص  
 بهم) ولانه يسفح منهم ضمة صوده (قال الله تعالى ولا تطع من أغفلنا قلبه عن ذكرنا الا يهوان) أى ولان (الزهاد يخرجون المال  
 عن) وفي نسخة من (الكيس تقربا الى الله تعالى وأهل الصفا يخرجون الخلق والمعارف من القلب حقيقة باالله عز وجل) بحيث  
 لا يبقى فيه غير مولاه يمشى عليه من محبته اهم ان يرجع عما عزم عليه من الخير ويملك حب الدنيا قلبه بالكلية فيحصل فيه كل شر



القافي وبين من ابدى سر الباقي (قوله ماسق كافر الخ) أي وانما اقتصر عليه لحقاوته  
 وخسته وثبوت عداوته (قوله فاذا تمكن الزهد) أي ووثق من نفسه بواسطة تكرار  
 امتصاته لها مثلا (قوله فهذه وصيتنا للمريدين) اعلم هذا الله انه قد تداهل بين الناس  
 من أهل هذا الشأن التفرقة بين المريد والعابد والمراد بالفقير والصوفي والشيخ المرشد  
 وغير ذلك وذلك يرجع الى اختلاف أحوال السالكين فالمرید هو من اشتغل بتبديل  
 الاخلاق الذميمة بالجيدة وطلب الاكل في أوقاته السعيدة والعابد هو من لم يلتفت  
 الى ذلك بل عول على فضائل الاعمال واحسن المسالك فدام على امتثال الاوامر  
 واجتناب النواهي واخلاقه بحالها كما هي والمراد فهو كالمرید في الاخلاق الا انه معان  
 محمول حتى ادركه نصب السبق واما الفرق بين الفقير والصوفي فدقيق على ما ثبت من  
 اشارات أهل التحقيق اذ لكل منهما صفات خاصة ومقاماتهم وأحوالهم للكل عامة غير  
 ان اسم المرید باعتبار معناه يشمل الجميع اذ كل فاعل غير غافل مرید فالاختصاص لما  
 اتضح لهم من المعاني ولاح هذا وقد يقولون صالح ومنهم من يعبر عن هذا بولي ناجح  
 فالصالح اذا صلح للحضرة وقع عليه من الله الفيرة غير ان صالح الاعمال الزكية غير صالح  
 الحضرة القدسية فالاول من الابرار والثاني من المقويين الجبار والانسان الكامل  
 هو الموصل الواصل والمحقق من لا وصف له ولا ذات ولا حيلة تحوطه من الكائنات  
 والمدقق هو من ابرز الحقائق الخفيات من الجليات والراسخ هو راسخ القدم في ادراك  
 المعلومات المزيج بعلمه ظلمة المشكلات والعالم الرباني هو من ألحق الاصاغر بالاكابر  
 وفتح مقلة جميع الاسفار والدفاتر وصاحب العلم اللدني هو من تلقى منه القلب  
 أسرار تجليات الرب وعالم النهاية هو من جمع بين الرواية والدراسة شعر  
 وما السيف الامتعار لزيته \* اذ لم يكن امضى من السيف حاملة

والمرابي هو من انكشفت له طرق النجاة فسلك عليها ثم اذن له بالتسليك والدعاء اليها  
 والشيخ هو من علم بقاله ونمض بحاله والاستاذ هو من وهب المواهب وأراح من  
 تعب المكاسب وصاحب الوقت هو درجة لكل العباد وصاية ماطرة في كافة البلاد  
 وجوده في الوجود حياة لروحه الكلية وتنفس نفسه بمد الله تعالى به العلوية والسقلية  
 ذاته مرآة مجردة يشهد كل قاصد فيها مصادره ما شهدته فيه خلقه عليك وما نسبته اليه  
 صيره اليك فالكمال صفة لا تحتمل الزيادة ولا يمكن فيها نقصان المتصف به محبوب مبرا  
 من العيوب فصاحب الزمان موجود بالعين في الاعيان وأصحاب دائرته من الرجال  
 مفروقون في المدن والادوية والجلال وهذا الرجل يسمى الفرد القطب والقوت وفوقه  
 القطبية الكبرى وهي مرتبة قطب الاقطاب فرجاله الامامان واحد عن يمينه والآخر  
 عن شماله والاوتاد اربعة واحد في المشرق وآخر في المغرب وآخر في الشمال والرابع في  
 الجنوب والبدلام وهم سبعة والنجباء وهم اربعون والنقباء وهم ثلاثمائة والافراد

ولو كانت الدنيا تن عند الله جناح  
 بعوضه ماسق كافر امنه شربة  
 ماء فبعضهم منها ومن أهلها أسلم له  
 في دينه فادام ضعيفا فاذا تمكن  
 الزهد من قلبه وقويت رغبته في  
 الخير وكنت معرفته لا يلى  
 بعصيتهم فان زهدده ومعرفته  
 يحفظانه من جانب الميل الى ما هم  
 فيه بل ربما يعرض بهما عن جمال  
 الآخرة وشهواتها فضلا عن  
 الدنيا وسائر ذاتها (فهذه وصيتنا  
 للمريدين)



وهم الخارجون عن نظر القطب والاعراف وهم أصحاب الاطلاع والاشراف على  
 المقامات وخاتم الاولياء وهو الذي يختم به الله دائرة الولاية كما ختم بسيدنا محمد صلى الله  
 عليه وسلم دائرة الرسالة وقد قرب له ظهور الحركة فعليه منا السلام والرحمة والبركة  
 فان قيل ان هذا لم يرد به حديث ولا أثر كما زعم بعض المتفقهة قلنا كذب فيما أتى به  
 من الإنكار فقد أخرج السمرقندي في كتاب الابدال ان علي بن أبي طالب **كرم الله**  
 وجهه سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن الابدال فقال هم ستون رجلا قلت يا رسول  
 الله صفهم لي فقال ليسوا بالمتنطعين ولا بالمتدعين ولا بالمتمهقين لم يسألوا ما نالوا بكثرة  
 صلاة ولا صيام ولا صدقة الا بسخاء النفس وسلامة القلوب والنصيحة لانهم يا علي  
 في امتي أعز من الكبريت الأحمر وروى عن أبي ذر رضي الله عنه انه قال لما ذهبت النبوة  
 وكانوا أو تاد الارض اخلف الله مكانهم أربعين رجلا من أمة محمد صلى الله عليه وسلم يقال  
 لهم الابدال لا يموت الرجل منهم حتى ينشئ الله عز وجل مكانه آخر يخلفه وهم أو تاد  
 الارض ثلاثون منهم على مثل يقين ابراهيم عليه السلام ولم يفضلوا الناس بكثرة صلاة  
 ولا صيام ولا بحسن التضع ولا بحسن الحلية ولكن بصدق الورع وحسن النية وسلامة  
 القلوب والنصيحة للمسلمين ابتغاء مرضات الله بصبر وخير ولب وحلم وتواضع في غير مذلة  
 وعن أنس بن مالك رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال البدلاء أربعون  
 وخرج أيضا في الكتاب المذكور قال لما قبض الله النبي صلى الله عليه وسلم شككت  
 الارض الى ربها جل وعلا انه ما بقي يشئ على تبي من الانبياء الى يوم القيامة فأوحى الله  
 تبارك وتعالى اليها اني سأجعل من هذه الامة رجالا قلوبهم كقلوب الانبياء وبعضهم  
 هذا ما رواه الامام أحمد في مسنده باسناد صحيح والحافظ الطبراني في معجمه الكبير قال  
 السمرقندي والقطب هو المقدم عليهم ثم حكى عن عبد الله الانطاكي رحمه الله انه قال  
 رأيت القطب وهو الغوث واسمه أحمد بن عبد الله البطني **رحمه الله** سنة خمس وثلاثمائة  
 وهو على عجلة من ذهب والملائكة يجرون تلك العجلة في الهواء بسلاسل من ذهب  
 فقلت الى أين تضي قال الى أخ اشتقت اليه فقلت ولوشاء الله عز وجل ان يسوقه اليك  
 لفعل فقال نعم ولكن أين ثواب الزيارة واما حديث الخاتم للاولياء فقد روى ذلك  
 الاثمة الاعلام والاستاذ الكبير محمد الترمذي فيه كتاب ختم الاولياء فلا ينكر حال  
 المهدي الا غير مهدي انتهى نقلت هذا عن القدوة الكامل العلامة الشيخ محمد التونسي  
 الوفا في نعمنا الله به والعهد عليه (قوله نسأل الله الكريم لهم التوفيق) أي نطلب من  
 الله الكريم وهو من يعطي بلا سؤال أو هو من لا يمل من العطاء والتوفيق هو خلق قدرة  
 الطاعة في العبد وتسهيل سبيل الخير اليه (قوله ان الفضل) أي الاحسان منه مألوف  
 أي محبوب وهو بالعموم موصوف الغفور الجبار عن الذنب بعد سبق التوبة من العبد  
 أو مجانا بعض الفضل والاحسان وقوله موصوف أي حيث وصف نفسه به اذ لا هذا

نسأل الله الكريم لهم التوفيق  
 وهو خلق قدرة الطاعة (وان  
 لا يجعلها) أي الوصية (وبالآ  
 أي وخلة (علينا وقد نجز) أي  
 انقضى (املا هذه الرسالة في  
 أوائل سنة ثمان وثلاثين وأربع مائة)  
 وفي نسخة بعد هذا نسأل الله ان  
 لا يجعلها علينا حجة ووبالان  
 الفضل منه مالوف وهو بالعموم  
 موصوف قال سيدنا ومولانا  
 شيخ مشايخ الاسلام مؤلف هذا  
 الشرح فسيح الله تعالى في قبره  
 هذا آخر ما أردنا ابراده من شرح  
 رسالة الامام العارف بالله تعالى  
 القشيري بتاريخ ربيع رابع عشر  
 جمادى الاولى سنة ثلاث وتسعين  
 وثمانمائة جعله الله خالص الوجهه  
 الكريم وغفر لنا ذنوبنا انه هو  
 الغفور الرحيم والصلاة والسلام  
 على أكرم عباده محمد وآله وصحبه  
 كل ذكره اذا كرون وغفل عن  
 ذكره الفاتلون وسلام على  
 المرسلين والحمد لله رب العالمين

وأقول راجيا من امداد الكرم وعموم احسان ولى النعم ان يجعلنا ووالدينا واخواتنا  
المؤمنين من درجتين في عموم عقوه ورحمته متوسلين في قبول دعائنا بالواسطة العظمى  
سيدنا ونبينا ورسولنا محمد صلى الله عليه وسلم وأرجو من اطلع على هقوة أو سبق قلم ان  
يصلح ذلك ويسامح ويعتذر حيث اننى عبيد قصير الهمة كاسد البضاعة قليل الاطلاع  
كثير الموانع ولم يساءلنى الزمان على فراغ الذهن حتى احقق التحرير وادرجع التحرير  
وكان الفراغ من جمع هذه القوائد وتظم فرائد العوائد يوم الجمعة المبارك الموافق  
لاحدى وعشرين مضت من شهر جمادى الآخرة من شهر عام احدى وسبعين بعد  
المائتين والالف من هجرة من له العز والشرف صلى الله عليه وسلم لاربع  
ساعات من اليوم المذكور ضاعف الله لى ولاخوانى المؤمنين  
الاجور وصلى الله على سيدنا محمد النبى الامى وعلى آله  
وأصحابه وأنصاره وأزواجه وذريته وأهل  
بيته والتابعين اجمعين باحسان الى  
يوم الدين والحمد لله  
رب العالمين

## (عقيدة المؤلف حفظه الله وتفع به آمين)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

الحمد لله المتوحد بجلاله المتفرد باحسانه وافضاله والصلاة والسلام على المبعوث  
رحمة للعالمين وعلى اخوانه النبيين والمرسلين وآل كل وصحايتهم واتباعهم الى يوم الدين  
وبعد فالغرض بيان عقيدتي وتوضيح مذهبي وطريقتي فأقول وانا أشهد الله وملائكته  
واهل رواقه من المؤمنين والمؤمنات ان عقيدتي اشعرية ومذهبي ماسلكه السادة  
الشافعية وطريقتي خدمة الفقراء الاحدية فاشهد قولاً وعقداً ان الله تعالى له واحد  
منزه عما يليق به من صفات النقص متصف بسائر صفات الكمال خالق بالاختيار  
لا بالتعليل ولا بالطبع موجود بذاته لا مدبر معه في الملك غني عما سواه بل جميع الكائنات  
مقتقرة اليه لا افتتاح لوجوده ولانهاية لبقائه قائم بنفسه ليس بجوهر متحيز فيحتاج الى  
مكان ولا يعرض يستحيل عليه البقاء ولا يجسم له الجهة والتقاء مرتق بالقلوب  
والابصار في هذه الدار وفي تلك الدار استوى على العرش كما قال على المعنى الذي اراده  
لامثل له معقول ولادلت عليه النقول لا يكر عليه الزمان ولا يحصره الاوان وهو  
على ما عليه كان لا يؤده حفظ المخلوقات ولا يهجزه اعادة الكائنات تنزه عن القبل  
والبعد وتقديس عن القرب والبعد وتعالى عن الحول في الغير والحول فيه  
وتسامي عما يضارعه ويضاهيه فهو القيوم الذي لا ينام والمدير لسائر الكائنات  
على الدوام خالق العرش وجعله حد الاستواء وابدع الكرسي واوسع الارض والسما  
وخلق الالواح والقلم الاعلى وأجراه كاتبا لما علمه الى يوم الفصل والقضا فلا تحرك ذرة  
ولا تسكن الا اليه وعنه السموات والارض وما فيهما جميعا منه أوجد الكل من غير  
حاجة اليه ولا موجب أوجب ذلك عليه الا ان علمه قد سبق فلذا قد خلق من خلق  
لم تتعلق قدرته الابدان اراده كما انه لم يرد الا ما علمه له الاسماء والصفات الحسنى والمقام  
الرفيع الاسمى يعلم خائنة الاعين وما تخفي الصدور كيف لا يعلم من خلق وهو اللطيف  
الخبير يعلم الكليات والجزئيات كما دلت عليه دلائل الآيات اليبينات بقدرته  
أزمنة الاشياء خيرا وشرها عاجلها وآجلها مافيرها وكبيرها ويصغرها ويشاء ويضل  
من يشاء ويؤتي الحكمة من يشاء والملك من يشاء وينزعه عن يشاء ويعزم من  
يشاء ويذل من يشاء لا اراد لامره ولا معقب لحكمه وكما خلق وقد ركد ذلك مع ورأى  
ما تحرك أو سكن من العالم الاسفل والاعلى لا يحجب سمعه البعد اذ هو القريب ولا  
بصره القرب فهو البعيد متكلم لا عن صمت متقدم ولا سكوت متوهم بكلام أنزل

نزله عن الحروف والاصوات وعن آلات النطق واللغات كلام به موسى عليه السلام  
وسماه بذلك الكلم فارفع مقامه وعز شأنه وارفع على كل عظيم وسماه الزبور  
والتوراة والافجيل والقرآن العظيم كما ان سمعه منزله عن الاصمحة والآذان وبصره  
عن الحدقة والاجفان وكما ان ارادته من غير قلب وجنان وعلمه من غير ضرورة وتطر  
في برهان وكم ان حياته من غير بخار حدث عن امتزاج الالوان فكان ذاته تعالى  
لا تقبل الزيادة والنقصان فكل كائن فعن وجوده فائض وعن فضله وعدله الباسط  
والقابض فهو لم يتصرف في غير ملكه فينسب الى الخيف ولا يتوجه اليه من الغير  
سؤال بلم أو كيف أخرج العالم قبضتين وقدر لهم منزلتين فالكل تحت تصرف أسمائه  
ونعوت بلائه ونعمائه فلا سبيل الى تبديل ما حكم به الحكيم ولا اعتراض عليه من  
جاهل أو عليم وكما شهدت الله تعالى وملائكته وأهل روحانيته بجميع ما تقدم أنشهدهم  
كذلك على نفسي بالايمان عن اصطفاه الله واجتباؤه سيدنا محمد وانه أرسله الله  
الى كافة الخلق بشيرا ونذيرا وداعيا الى الله باذنه وسراجا منيرا وانه قد بلغ جميع ما أنزل  
من ربه عليه قاضي الامانة ونصح الامة وجلي الظلمة وأنى آمنت بكل ما جاء به مما علمته  
ومالم أعلم وان الموت حق وبأجل مسمى وسؤال القبر بحق والسؤال حق والبعث  
للأجساد حق والجنة حق والنار حق والصراط حق والميزان حق وان الساعة  
آتية لا ريب فيها والعرض على الله حق وشفاعة أرحم الراحمين حق وشفاعته صلى  
الله عليه وسلم حق وأن جماعة من أهل الكبار يدخلون النار ويخرجون منها بالشفاعة  
حق وخلود أهل الجنة في الجنة حق وخلود أهل النار من الكفار حق وأن جميع  
ما جاء به الرسل عليهم الصلاة والسلام حق وان الكتب المنزلة عليهم حق واشهد ان  
أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم عدول آمناء قد بلغوا جميع ما علموه ونقلوه عن سيد  
الكاينات من أقواله وأفعاله وتقريراته وانه قد وصلنا ذلك تواترا بنقل جماعة عن جماعة  
يؤمنون بواطئهم على الكذب وان خلفاء الكرام ونوابه في جميع الاحكام مرتبون في  
الفضيلة بحسب ترتيبهم في الخلافة فافضلهم أبو بكر ثم عمر ثم عثمان ثم علي رضي الله تعالى  
عنهم أجمعين وارضاهم عنا بجاه رسوله الأكرم وحبيبه الأعظم صلى الله عليه وسلم وعلى  
آله وأصحابه وشرف وكرم فهو - ذه شهادة في على نفسي أمانة عند كل من وصات اليه ان  
يؤديه اذا سئلها حينما كان في هذه الدار ودار الجنان الله تعالى يرزقنا الثبات في الحياة  
وبعد الممات ويحلبنا بكرمه واحسانه في حظائر الرضوان ويجعلنا من الحزب الذي  
يأخذ الكتب وهو من الخوض ريان والحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا  
أن هدانا الله وصلى الله وسلم على خير أنبياء وعلى آله وأصحابه وأحبابه ومن والاه  
انه على ما يشاء تقدير وباجابة منلى جدير آمين آمين آمين ثم بعد هذا أقول والله ولي السؤل  
بعد هذا من فتح سبيل الخيرات ومنح بالفضل أصحاب السعادات وصلاقي وسلاحي



على سيد ذوى السبادات ونقطة دائرة أهل الاشارات وعلى آله وأصحابه الذين هم  
 فلك سما الكالات نصيحة لنفسى ووصية لابناء جنسى وطلب الحسن التذكر وحرارة  
 لمن شانه التفكير فلع بطالعة أحرها القليلة مع التأمل في معانيها الجلييلة تكون  
 سببا في الرجوع عن سوء الطريق ووسيلة لاعتق في زمرة محاسن الرفيق اذ يجب على  
 كل مكلف عالم بذل النصيحة لكل فاعد وقائم على ما دل عليه الدليل وثبت بواضح  
 البرهان الذي عليه التعويل أن جميع ما تقدم من أحوال المشايخ وذواهي مقاماتهم  
 العلمية قد علم وتحقق فلا حاجة لي بذكره ولا بإقامة دليل على صدقه لوضوح أن جميع  
 نطقهم من اشراق أنوار قلوبهم فتلهمهم أهل الوصول ممن يعينك على ترك الفضول  
 غيراني بذل النصيحة احذر من متابعة مشايخ هذا الوقت ممن لا يثمر الاجتماع بهم  
 خلاف المقت اذ هم قطاع طريق الله على عباده واعداء الاولياء الداعين الى سبيل  
 رشاده حيث لاهمة لهم الاجماع العرض القاني ولا سعى لهم الا في تجريد القاصي  
 والداني أراحهم الله من جميع البلاد وأراح منهم الدواب والعباد فانهم قد سولت  
 لهم أنفسهم أشياء وهمية فاتصبوا بذلك مفسدين للطريقة المحمدية فهم المشار اليهم  
 في الخبر انهم من غير الدجال أخوف عليكم من الدجال قبل من قال أئمة مضلون نصيبهم  
 الحق اشارة على اقتراب الساعة سئلوا في علم الشريعة والحقيقة فافتوا بغير علم فضلوا  
 واضلوا فجاتهم تريح وتغنم وقاطعهم تسل وتسلم قال تعالى وأصلح ولا تتبع سبيل  
 المفسدين واتبع سبيل من أناب الى ثم الى مرجعكم فشتان بين من يدعو الى  
 الحق ومن يدعو الى الباطل ان يهدي الى الحق أحق أن يتبع آمن لا يهتدى الا  
 ان يهدي اليكم كيف تحكمون بدلوا وغيروا فبتل الله بهم وغير وخر بواهم عالم  
 الدين فخر ب الله قلوبهم ودتر تحسبهم جميعا وقلوبهم شتى ذلك بأنهم قوم لا يعقلون  
 فعليك يا أخي في مثل هذا الوقت بخاصة نفسك وتباعد عن بهم تزيد فاذورات رجسك  
 وتابع هدى سيد المرسلين وامام كل امام من النبيين والمرسلين فكافيك التمسك  
 بالقرآن والتمسك على طريق سيد ولد عدنان ولا تغترنك لو فرض خوارق العادات  
 فانها كما تكون للكرامة توجد لقصد الاهانة فهذه وصيتي اليك قد ذكرتها شفقة  
 عليك دعاني الى ذكرها رعاية المقام فتقبلها ومني عليك السلام كبه بقلمه الكاسد  
 ورقه بفكره المتراحم فيه كل فاسد الفقير مصطفى محمد العروسي الشافعي الاجدى  
 غفر الله ذنوبه وسترفى الدارين عيوبه ولوالديه ولجميع المؤمنين بجهاد سيد المرسلين  
 آمين رب العالمين وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين

بعد حمد الله على آياته والصلاة والسلام على خاتم أنبيائه يقول المتوسل الى الله بالجاه  
 القاروقى ابراهيم عبدالغفار الدسوقي خادم قلم التصحيح بدار الطباعة اعانه الله على  
 مشاق هذه الصناعة

تم طبع هذه الحاشية البهية المسماة بنتائج الافكار القدسية وقد سرت للتظرف  
رياضها ومتعت الفكر في غياضها فرايتها حديقة باسمه الزهر ياقعة الثمر قد سطعت  
مشارك الانوار من مشكاة مبانيها ونفح ربيع الابرار من نشراتها رمعانيها اوضحت  
بمصباح مباح اساليبها وصاح مناهج تراكميها نقاس ما انطوت عليه مثاني آثار  
الصوفية واحتوت عليه معاني الاخبار المصطفوية من أسرار ابواب الطريقة والتخلق  
باخلاق أهل الحقيقة باقتسام الاخطار المهرزة رضا العزيز القفار والخطوة بالحسن  
القصور ومحاسن الولدان والخور كيف لا وهي للعالم العلامة الخير البصر الفهامة  
الاربيب الالمى والبيب اللوذى صاحب المظهر القدوسى حضرة شيخ مشايخ  
الاسلام السيد مصطفى العروسى وكان هذا الطبع الرائق والتمثيل الرقيق القاتق  
بدار الطباعة العامرة تذاق الادوات الباهرة المتوفرة وداعى مجدها المشرقة كواكب  
سعدا في ظل من تعطرت الافواء بشنائه وبلغ من كل وصف جيل حدانتهاته بدر فلك  
الصدارة وقطب دائرة الامارة رافع الليوث في آجامها ونجمل القيوث عند انسجامها  
ساحى الى الاقطار النيلية والبيار المصرية ذى المآثر الشهيرة والعطايا الفزيرة  
الراقية همه الى كل مقام معتلى جناب الخديو اسمعيل بن ابراهيم بن محمد على متع الله  
الوجود بدوام وجوده ولا زال منه لعل على رعاياه مهاتب كرمه وجوده ولاقتت  
مصر مؤيدة العزائم مشيدة الدعائم برعاية انجاله الكرام واشباله الفخام لاسيما الوزير  
الشهير التتميل الاصيل ذا المعارف المشهورة والعوارف المشكورة رئيس المجلس  
الخصوصى ومن له بولاية العهد اوصى ومن هو باحسن الشناء حقيق سعادة محمد باشا  
توفيق ثم رب الكمال ثنائى الانجال وهو الشبل التالى دولته وحسين باشا وزير المعالى  
ثالث الانجال الممدود من فحول الرجال حسن الوصف والاسم ومن له من حسن الشمر  
أوفى قسم من اتعش به البهاء انتعاشا دولته وحسن باشا لازالت الايام مضية بشهر  
علاهم والى بالى منيرة بيدور حلاهم وكان طبعها الميمون وتمثيلها المصون مشمول ابادار  
من خاطبته المعالى بايالك اعنى سعادة حسين بك حفى وو كالة من عليه اخلاقه تلقى

حضرة محمد أفندى حفى وملاحظة ذى الصنع المسدد حضرة

أبي العيين أفندى أجد وقد وافق تمام طبعه أوائل رجب التالى

لآخرى الجماديين من سنة ألف وتسعين ومائتين

من هجرة سيد الكونين صلى الله وسلم

عليه وعلى آله وكل منتم

اليه ماسطع شارق

ولمع بارق

أمين

To: [www.al-mostafa.com](http://www.al-mostafa.com)